

الجزء الثالث من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين



- ٤٤ في صلاة خسوف القمر قال اصحابنا ليس في خسوف القمر بجماعة
- ٤٥ تعذيب الحيوان غير جائز وان المظلوم من الحيوان يسلط يوم القيامة على ظاله
- ٤٥ باب رفع البصر الى الامام في الصلاة
- ٤٧ اختلاف العلماء في رفع البصر في الصلاة الى اى موضع
- ٥٠ اجمع العلماء على كراهة النظر الى السماء في الصلاة
- ٥١ اذا غرض عينه في الصلاة ما حكمه * باب الالتفات في الصلاة
- ٥٢ حكم الالتفات في الصلاة واجمعوا على انه كراهة تنزيه
- ٥٣ حدة الالتفات المكروه * والا حادith الواردة في النهي عن الالتفات
- ٥٤ باب هل يلتفت لامر ينزل به او يرى شيئاً او بصافاً في القبلة
- ٥٦ باب وجوب القراءة للامام والمأموم في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجرها وما يخاف
- ٦١ دعاء سعد رضي الله عنه على رجل من اهل كوفة يكنى ابا سعدة بقوله اللهم اطل عمره واطل قمره وعرضه للفتن وابتلاه الله تعالى بدعائه
- ٦٢ وجوب القراءة في الركعتين الاوليين من الصلوات وعدم وجوبها في الاخرين
- ٦٢ تطويل الركعتين الاوليين على الاخرين في الصلوات كلها
- ٦٣ جواز عزل الامام نائبه وان لم يثبت عليه شيء اذا اقتضت لذلك المصلحة
- ٦٤ بيان وجوب الفاتحة خلف الامام في جمع الصلوات عند الشافعي
- ٦٥ استدلال اصحابنا بقوله تعالى (فاقروا ما ينسر من القرآن) وتقييده بالزيادة على مطلق النص وذا لا يجوز
- ٧٢ وجوب رد السلام على المسلم ان الموعظة في وقت الحاجة اهم من رد السلام
- ٧٣ افعال الجاهل في العبادة على غير علم لا تجزئ الفرض في الصلاة مطلقاً القراءة
- ٧٥ وجوب الامادة على من يخل بشيء من الاركان واستحبابها على من يخل بشيء من الواجبات
- ٧٦ باب القراءة في الظهر
- ٧٧ جواز الاكتفاء بظاهر الحال في الاخبار دون التوقف على اليقين
- ٧٨ باب القراءة في العصر باب القراءة في المغرب
- ٨٠ طول الطويلين سورة الاعراف لانها اطول السور بعد البقرة بعدد كانها وحروفها
- ٨١ حديث انس قال كنا نصلى المغرب مع النبي عليه السلام يمر من احدنا فيرمي موقع نبله
- ٨٢ كان النبي عليه السلام يقرأ في صلاة المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد
- ٨٥ ثبوت سجدة التلاوة في سورة اذا السماء انشأت وهو وجه على ما لك
- ٨٦ التيميم في القراءة في السفر لانه مظنة المشقة باب الافراء في العشاء المدة
- ٨٧ باب يطول في الارابيين ويحذف في الاخرين باب لترعة في التيميم
- ٨٨ كان عليه الصلاة والسلام يقرأ في ركعتين احدى اهما ما بين السنين الى المائة
- ٩١ من واجبات الصلاة ضم السورة او ثلاث آيات من أي سورة شاء وسور وفيه احاديث كثيرة

اختلف هل اقترض قبل الصلوات الخمس شيء من الصلوات ام لا

قال ابن الجوزي ان الشهاب لم يرم الا قبيل مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استمر ذلك وكثر

سید احمد علی

الاختلاف في عدد الجن واسمائهم في قوله تعالى قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن

٩٦ قد دلت قصص الكتاب والسنة على وجود الجن وإنكرهم معظم المعتزلة وبيان ابتداء

خلق الجن

٩٨ قرأ النبي عليه السلام المؤمنون في الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهارون اخذته سعة فرحم

٩٩ القراءة ببعض السورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انها لا تكرر

١٠٠ هل ترتيب اسور من ترتيب السلي عليه السلام او من اجتهاد السليين الثاني اصح القولين واما قوله

الآيات فلا خلاف انه توقيف من الله تعالى على ما هو عليه الآن في المصحف

١٠٢ هل يعوز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة فيه اختلاف بين السلف والخلف

١٠٤ ذكر ابن مسعود عشرين سورة التي هي الظائر وقدفسرها فيرواية ابي داود

١٠٥ باب يقرؤ في الاخرين بعد تحة الكتاب # باب من خاف القراءة في الظهر والعصر

١٠٦ باب طول الركعة الاولى * باب جهر الامام والناس بالتأمين

١٠٦ تحقيق لبقة آمين وودنه ومعناه و نه لفظ عربي ام تعريب ولا خلاف انه ليس من القرآن

١٠٩ خذموها في الملاكمة الذين آمنوا مع من آمن في الصلاة هم الحفظة او المتعاقبون او غيرهم

١٠٩ احتبموا هل ينفي الامام التامين بعد قوله ولا الضالين ام لا

١١١ - ص ١٤٠ : ارجع يخضعون الامام التوحيد وسبحته وسبحانك اللهم وأمين

۱۷ بیت و حصص ثانیین و سحر (المأموم) فایده

١٣ أنتدعني استجاب: "مبي للامام ولد مومدم وانما النزاع في الجمهور به قطن اختارنا الاخفاء

١١٦ - لا أمر - حدث - صفة - ولا - مسمى - لوجود النهي عن ذلك

۱۱۷ من سر شد و ماد علی حل یجب ان یوسع کما صنع الامام

۱۱۹ باب ۱۰۰ - کیر فی نزوح

١١٠ لا يبرئ كل خفي وره ، وله ذهب عطاء والحسن والخفي والثوري والاوزاعي

و عرشد و عرشد و عرشد

... ..

میر فی انحصار و الردع لكل مصل

..... رواية وشجرة لمروى * و الفرق بين كالا جاع والاجاع

٢٢٢ - بحيرة بني الصواب الخمس أربع وتسعون تكيرة

و تسمیہ مید ختلاف و بی التعمید ثلاث روایات

۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴

۳. نعوذ من ونهید، بقول علی انه امر للذوالسوله

- ١٢٦ المصلي اذار كع وضع يديه على ركبتيه شبه القابض عليهما ويفرق بين اصابعه
- ١٢٦ اذا قال الصلوات من السنة كذا او سن كذا كان الظاهر انصراف ذلك الى سنة النبي عليه السلام
- ١٢٧ استدل ابو يوسف واحمد والشافعي على ان الطمأنينة في الركوع والسجود فرض
- ١٢٨ باب استواء الظهر في الركوع
- ١٢٩ اختلفوا في الرفع من الركوع هل هو ركن طويل او قصير وبيان فائدة الخلاف
- ١٢٩ باب امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالامادة
- ١٣٠ باب الدعاء في الركوع وما روى عن عائشة في هذا الباب
- ١٣١ الذكر في الركوع والسجود سنة ولكن اختلفوا فقال الشافعي يدعو المصلي بما شاء من الادعية المذكورة
- ١٣٢ اختلفوا في الادعية في الركوع والسجود فقال ابو حنيفة هي سنة وقال احمد واجب وقال ابن حزم هي فرض
- ١٣٢ باب ما يقول الامام ومن خلفه اذار رفع رأسه من الركوع
- ١٣٣ باب فضل اللهم ربنا لك الحمد
- ١٣٥ القنوت في الصلوات ام في الفجر هو قبل الركوع او بعده
- ١٣٧ القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك
- ١٣٨ انزال الله تعالى بعد حروف اللهم ربنا لك الحمد ثلاثة يتدرون بكتب ثواب من قرأها
- ١٣٩ باب الاطمأنينة حين ترفع رأسه من الركوع
- ١٤١ من آداب الصلاة وضع الركبتين قبل اليدين واليدين قبل الجبهة والجبهة قبل الانف
- ١٤٣ يشرع التكبير للقيام من التشهد الاول ويمدده حتى ينتصب قائما
- ١٤٥ اختلفوا في السجود على الانف هل هو فرض اعضاء السجود سبعة
- ١٤٧ في معنى قوله عليه السلام فيأتيهم الله عز وجل وفي رواية فيأتيهم في غير الصورة
- ١٥٠ اعلم ان عصى من الآدميين يكون للترجي والشك ومن الله للايجاب واليقين
- ١٥١ احتجاج المعتزلة في انكارهم الرقبة والجواب عن ادلتهم الماسدة
- ١٥٢ باب يبدى صعيه ويحافى في السجود باب ستة لثلاثة اطراف رحليه
- ١٥٣ اختلف الناس فيما فرض على النبي عليه السلام هل تدخل معه الامة ام لا
- ١٥٤ باب فضل السجود
- ١٥٧ باب السجود على الانف في الطين
- ١٥٨ باب مقدار الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف ان تكشف عورته
- ١٥٩ باب لا يكف بوبه في الصلاة باب التسبيح والدعاء في السجود
- ١٦١ باب لا يسترش راسه في السجود
- ١٦٢ باب من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نرض
- ١٦٣ اختلاف الفقهاء في النهوض عن السجود الى القيام قال مالك والاه راوي وابو حنيفة

- ١٦٤ باب يكبر وهو ينهض من السجدة وكان ابن الزبير رضي الله تعالى عنه يكبر في نهضته
- ١٦٥ باب سنة الجلوس في التشهد وكانت ام الدرداء تجلس جلسة الرجل وكانت فقيهة
- ١٦٦ اذا قال الصحابي سنة فانه يريد سنة النبي عليه السلام اما بقوله او بفعل شاهده
- ١٦٦ اختلفوا في صفة الجلوس في الصلاة
- ١٦٩ احتج الشافعي ان هيئة الجلوس في التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس في التشهد الاخير
- ١٧١ باب من لم يبر التشهد الاول واجبا لان النبي عليه السلام قام من الركعتين ولم يرجع
- ١٧٣ سجود السهو للنقصان قبل السلام وللزيادة بعد السلام
- ١٧٤ باب التشهد في الاولى * باب التشهد في الاخرة
- ١٧٦ معنى التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره
- ١٧٧ ما للحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله السلام عليك ايها النبي
- ١٧٨ فيما ورد من الاختلاف في الفاظ التشهد من ثلاثة عشر صحابيا
- ١٨٠ في ترجيح تشهد ابن مسعود رضي الله تعالى عنه على جميع روايات غيره
- ١٨١ اخرج الطحاوي حديث ابن مسعود في شرح معاني الآثار طريقا وسردا لجمع
- ١٨٢ التشهد هل هو واجب ام سنة السنة في التشهد الاخفاء
- ١٨٢ باب الدماء قبل السلام
- ١٨٤ ما للفرق بين حديث التعوذ من الدين وبين حديث ان الله مع الدائن حتى يقضى دينه
- ١٨٥ العلماء اختلفوا فيما يدعونه الانسان في صلاته فعند ابى حنيفة واحد بالادعية المأثورة وعند مالك والشافعي
- ١٨٦ باب ما يتخير من الدماء بعد التشهد وليس بواجب
- ١٨٧ باب من لم يمسح بجمته وانفه حتى صلى * باب التسليم
- ١٨٨ قال مالك والشافعي واحد واصحابهم اذا انصرف المصلي من صلاته بغير لفظ التسليم فصلاته باطلة
- ١٨٩ اذا فرغ الامام من صلاته اجعوا انه لا يمكن في مكانه مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء
- ١٩٠ باب من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة
- ١٩١ اجمع العلماء على ان صلاة من اقتصر على تسليمة واحدة جائزة وقال الطحاوي هما واجبتان
- ١٩٢ ان المأموم لا يرد على الامام بتسليمة نائمة بين التسليمتين
- ١٩٤ استدلل بعض السلف على استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة
- ١٩٥ اذا انكر الراوي روايته لا يخلو اما ان يكون انكار جمود وتكذيب او يكون انكار ترتف
- ١٩٦ فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام
- ١٩٨ حل اكثر العلماء قوله عليه السلام دبر كل صلاة على الفرض حل المدايق على المنية
- ١٩٩ اختلفت الاعداد في الاحاديث الواردة في التسبيح والتحميد والتكبير في خاتمة كل صلاة
- ٢٠٠ الاختلاف في هذه الاعداد الظاهر انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص

- ٢٠٠ ذكر القرطبي في التفضيل بين الغني الشاكر والفقر الصابر خمسة اقوال
- ٢٠١ العمل القاصر قد يساوي المتعدى خلافا لمن قال المتعدى افضل مطلقا
- ٢٠٢ قال ابو حنيفة الاستثناء من النفي ايس باثبات واستدل بقوله عليه السلام لانكاح الابولى
- ٢٠٣ معنى قوله عليه الصلاة والسلام لا ينفع ذا الجند منك الجند
- ٢٠٤ من قرأ آية الكرسي وقل هو الله احد دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت
- ٢٠٦ باب يستقبل الامام الناس اذا سلم
- ٢٠٥ معنى قول الله عز وجل (كافري) في حق من قال مطرنا بنوء كذا وكذا
- ٢٠٧ ان الله خلق لكل شئ سببا يضاف اليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله تعالى
- ٢٠٨ باب سكنت الامام في مصلاه بعد السلام * وقد اختلف في هذا الباب
- ٢٠٩ ثم اعلم ان الجمهور على ان الامام لا يطوع في مكانه الذي صلى فيه الفريضة
- ٢١١ باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم
- ٢١٢ باب الانتقال والانصراف عن اليمين والشمال
- ٢١٤ باب ما جاء في الثوم النيء واكل البصل والكراث وقوله عليه الصلاة والسلام من اكل البصل والثوم من الجروع او غيره فلا يقربن مسجدنا
- ٢١٦ كراهة الثوم النيء وعدم حرمة واما اللوم المطوخ منه فلا يكره
- ٢١٧ قوله عليه السلام فلا يقربن مساجدنا بمومه يتناول المجمع كصلى العبد والجنائزة ومكان الوليمة وحكم رحب المسجد حكمه
- ٢١٧ والحق بالحديث كل من آذى الناس بلسانه في المسجد وبه افتي ابن عمر رضي الله عنهما
- ٢١٩ استدل بعض العلماء على ان اكل الثوم ونحوه كان حراما على النبي عليه السلام وليس ذلك بصحيح
- ٢٢١ باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور وحضورهم الجماعة والعيدين والجنائز وصفوفهم
- ٢٢٢ صلى النبي عليه السلام على قبر منبوذ واختلف الروايات فيمن دفن فيه
- ٢٢٣ هل يشترط في حواز الصلاة على القبر كونه مدفونا بعد الغسل وللشافعية ستة اوجه
- ٢٢٤ ان اللقيط اذا وحدث في بلاد الاسلام كان حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ونحوها
- ٢٢٥ سئل مالك عن غسل يوم الجمعة اواجب هو قال هو سنة وليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك
- ٢٢٧ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس
- ٢٢٨ اختلفوا في ان حضورهن للمساجد اما للصلوات وهو قول الامام واما لتكثير السواد
- ٢٣٠ لو علمت ما حدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكنت اشد انكارا
- ٢٣١ باب صلاة النساء خلف صفوف الرجال
- ٢٣٢ باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد
- ٢٣٢ باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد
- ٢٣٢ كتاب الجمعة

- ٢٣٣ اختلفوا في تسمية يوم الجمعة بـ باب فرض الجمعة لقول الله عز وجل يا ايها الذين امنوا اذا نودى الآية ارد بهذا النداء الاذان عند صعود الامام على المنبر للخطبة
- ٢٣٤ اختلفوا في اصل الفرض في وقت الجمعة فقال الشافعي فرض الوقت الجمعة والظهر بدل عنها
- ٢٣٥ الجمعة فريضة محكمة نجاحدها كافر بالاجماع
- ٢٣٦ ان الله فرض على اهل الكتاب يوم الجمعة ووكل الى اختيارهم فاختلفوا في اى الايام هو ولم يهتدوا ليوم الجمعة
- ٢٣٧ باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء
- ٢٣٩ غسل يوم الجمعة للصلاة عند ابي يوسف واليوم عند محمد وفيه تفصيل
- ٢٤١ القيام بالخطبة من سنتها وانه على المنبر اختلف العلماء في حرمة البيع في وقت الجمعة
- ٢٤٤ باب فضل الجمعة وفيها فضل صلاة الجمعة وفضل يوم الجمعة
- ٢٤٥ ان الجمهور حلوا الساعات المذكورة في حديث الجمعة على الساعات الزمانية
- ٢٤٦ ابتداء الوقت المربط فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو احد الوجهين للشافعية
- ٢٤٧ اختلفوا في الاضحية فذهب ابي حنيفة والشافعي ان الابل افضل ومذهب مالك ان الغنم افضل
- ٢٤٨ باب الدهن للجمعة
- ٢٤٩ حصول المغفرة في يوم الجمعة على ما جاء في حديث البخاري مشتمل على شروط سبعة
- ٢٥٠ ما جاء في الزيادة على الشروط السبعة المذكورة لحصول المغفرة في يوم الجمعة
- ٢٥١ اختلف العلماء في الكلام عند الخطبة هل هو حرام ام مكروه كراهة تنزيه
- ٢٥٢ باب يلبس من يجي الى الجمعة احسن ما يجد من الثياب
- ٢٥٤ اختلف الناس في لباس الحرير فمن مانع ومن يجوز على الاطلاق والجمهور على منعه للرجال
- ٢٥٥ باب السواك يوم الجمعة
- ٢٥٦ استعمال السواك هل هو واجب ام سنة فذهب اكثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى فيه الاجماع
- ٢٥٦ اختلفوا في السواك انه من سنة الدين او من سنة الوضوء او من سنة الصلاة
- ٢٥٧ لاتقدير في السواك الحكمة في الاستياك في فضيلة السواك
- ٢٥٩ باب من يسوك بسواك غيره
- ٢٦١ كراهة قراءة شيء من القرآن موقفة لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة منفردة
- ٢٦٢ باب الجمعة في القرى والمدن
- ٢٦٣ استدلال الشافعية على ان الجمعة تقام في القرية اذا كان فيها اربعون رجلا
- ٢٦٤ اختلف اصحاب في الاصر الذي تجوز فيه الجمعة
- ٢٦٥ الامام اى موضع حل جمع التحصير للامام فأى موضع مصره مصر
- ٢٦٨ ان عثمان رضى الله عنه لما كان محصورا بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس
- ٢٦٩ باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم
- ٢٧١ لله على كل مسلم حق ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما

- ٢٧٢ باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر
- ٢٧٣ المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب ابن عباس
- ٢٧٤ باب من اين تؤتى الجمعة وعلى من تجب لقوله تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة
- ٢٧٥ اختلف العلماء في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر
- ٢٧٦ باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس
- ٢٧٩ اجمع العلماء على ان وقت الجمعة بعد زوال الشمس الاماروى عن مجاهد يجوز فعلها في وقت صلاة العيد
- ٢٨٠ باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة
- ٢٨١ باب المسمى الى الجمعة وقول الله عز وجل فاسعوا الى ذكر الله ومن قال السعي العمل والذهاب
- ٢٨٢ هل يحرم البيع والشراء في وقت الاذان ام يبطل ام يفسخ وكذا سائر العقود
- ٢٨٥ باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة
- ٢٨٦ اختلفوا في الفرقة بين الاثنين والاحاديث الواردة في هذا الباب
- ٢٨٧ اختلفوا في كراهة ذلك هل هو للتحریم اولا فالتقدمون يطلقون الكراهة ويريدون كراهة التحريم
- ٢٨٨ باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة ويقعد مكانه
- ٢٨٩ باب الادان يوم الجمعة
- ٢٩٠ احدث عثمان رضى الله تعالى عنه الادان الاول والثالث يوم الجمعة فصار الاذان ثلاثة
- ٢٩٢ باب المؤذن الواحد يوم الجمعة
- ٢٩٢ باب يجيب الامام على المبر اذا سمع النداء
- ٢٩٣ باب الجلوس على المبر عند التأذين * باب التأذين عند الخطبة * باب الخطبة على المنبر
- ٢٩٤ اختلف في اسم علام صنع المنبر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سعة اقوال
- ٢٩٥ متى كان عمل هذا المبر وبيان صفته وبقى هذا المنبر الى ان احترق مسجد المدينة سنة (٦٥٠)
- ٢٩٨ باب الخطبة قائما باب استقبال الناس الامام اذا خطب (٢٩٩)
- ٣٠٠ ما المراد باستقبال الناس الخطيب هل المراد من يواجهه او المراد جميع اهل المسجد
- ٣٠١ باب من قال في الخطبة بعد التشاء اما بعد
- ٣٠٢ اختلف في اول من قال اما بعد على ستة اقوال والقول السادس من كلام يعقوب عليه السلام
- ٣٠٤ الاحاديث الواردة في عذاب القبر ولافتنة اعظم من هذه الفتنة
- ٣٠٩ باب القدمة بين الخطبتين يوم الجمعة * هل هي واجبة ام سنة
- ٣١٠ باب الاستماع الى الخطبة * اختلف العلماء في وجوب الانصات الى الخطبة
- ٣١١ باب اذارأى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلى ركعتين
- ٣١٢ اذا دخل الجامع والامام يخطب استحب قسمة المسجد عد الشافعى وتأويل اصحابنا
- ٤١ ما ديب المذكورة

صحيحة

٣١٥ اتفقوا على ان من كان د نيل المسجد يمنع عليه التنقل حال الخطب فايكن الاتى كذلك

٣١٦ وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين منع الصلاة للداخل والامام يخطب

٣١٨ باب من جاء والامام يخطب صلى ركعتين خفيفتين باب رفع اليدين في الخطبة

٣١٩ باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة

٣٢١ اختلاف العلماء في رفع اليدين عند الدعاء فكرهه مالك

٣٢١ باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب واذا قال لصاحب انصت فقد لغا

٣٢٢ قال سعد لرجل يوم الجمعة لا صلاة لك فذكر ذلك الرجل للنبي عليه السلام

٣٢٣ باب الساعة في يوم الجمعة التي الدهوة فيها مستجابة

٣٢٥ في بيان الساعة المذكورة وبيان ما فيها من الاقوال الاول في حقيقة الساعة

٣٢٥ ان في هذه الساعة اختلافا هل هي باقية او رفعت

٣٢٦ في بيان وقتها وهو على اقوال فلهي مخفية والحكمة في اخفائها

٣٢٨ الاقوال اربعون وكثير من هذه الاقوال يمكن اتحاده مع غيره

٣٢٨ باب اذا تفر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام ومن بقي جائزة

٣٣٠ تعيين عدد الذين بقوا مع النبي عليه الصلاة والسلام وهم انا عشر على ما في الصحيح

٣٣١ سبب نزول آية واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها وتركوك قائما

٣٣٢ العدد الذي تصح به الجمعة اربعة عشر قولا

٣٣٢ باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها

٣٣٥ اختلاف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فقالت طائفة يصلي ركعتين في بيته

٣٣٥ كان رسول الله يقرأ في الركعتين بعد المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد

٣٣٦ باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله

٣٣٧ جواز السلام على النسوة الاجانب واستحباب التقرب بالخير ولو بالشيء الخفيف

٣٣٨ باب القائلة بعد الجمعة اي القبلولة

٣٣٨ ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم الاية

٣٣٩ اعلم ان الخوف لا يؤر في نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصري

٣٤٠ اختلفوا في امس نزول بيان صلاة الخوف فقال الجمهور في عزوة ذات الرقاع

٣٤٢ ان النبي عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الخوف عشر مرات وقال

ابن العربي (٢٤) وبين القاضي عياض تلك المواطن

٣٤٢ لافرق بين ان يكون احدي الطائفتين اكثر من الاخرى عددا وتساوى عددهما

٣٤٣ باب صلاة الخوف رجالا اتركبنا

٤٤٦ باب الصلاة بعد الجمعة في ركعتين

٤٤٦ باب الصلاة في ركعتين

٤٤٨ باب صلاة المنابر والصوب كبا وقائما

٣٥٠ اول من حفر الخنادق من رجاء بن ارج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام
٣٥١ كل مختلفين في الفروع من المجتهدين مصيب اذ لا يستحيل ان يكون الشيء صوابا في حق انسان
خطأ في غيره

٣٥٢ باب التكبير والغسل بالصبح والصلاة عند الاغارة والحرب

٣٥٣ كتاب العيدين والتجمل فيه

٣٥٤ استحباب التجمل بالثياب في ايام الاعياد والجمع وملاقة الناس

٣٥٤ باب الحراب والدرق يوم العيد

٣٥٩ جواز نظر النساء الى فعل الرجال الاجانب ونظر المرأة الى وجه الرجل الاجنبي

٣٦٠ جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولولم تكن مملوكة

٣٦٠ باب الدماء في العيدين

٣٦١ صلاة العيدين سنة مؤكدة عند الشافعي وفرض كفاية عند احمد ومالك وواجبة

عند ابى حنيفة واصحابه وادلتهم

٣٦٢ قوله عليه السلام يا ابا بكر ان اكل قوم عيدا وهذا عيدنا

٣٦٣ باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج

٣٦٤ ما الحكمة في نفس الاكل قبل صلاة عيد الفطر وما الحكمة في اكل التمر * وفي كونه وترا

٣٦٤ باب الاكل يوم النحر

٣٦٦ من ذبح اضحيته قبل صلاة العيد فانه لا يجوز * ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر

٣٦٧ باب الخروج الى المصلي بغير منبر * وكان عليه السلام يخطب قائما بغير منبر

٣٦٩ اختلاف في اول من منى المبر في مصلي العيد فقبل عمر بن الخطاب

٣٧٠ باب المشي والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة

٣٧٢ اختلاف في اول من اذن في العيد وكيفية الاذان وحكمه

٣٧٤ ان الحديث يدل على ان لا تغفل قبل صلاة العيد ولا بعدها وقد اختلف العلماء فيه

٣٧٥ باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم

٣٧٧ ان منى من الحرم * حمل السلاح الى الشاهد التي لا يحتاج الى الحرب فيها مكروه

٣٧٨ باب التكبير للعيدين * اختلفوا في وقت العدو الى العيد

٣٧٩ باب فضل العمل في ايام التشريق

٣٧٩ اختلاف السلف في الايام المعلومات والمعدودات

٣٨٢ باب التكبير ايام منى * واذا غدا الى عرفة

٣٨٢ في بيان تفضيل بعض الازمنة على بعض كالأمانة وفضل ايام عذرة ذي الحجة

٣٨٣ اختلاف الائمة في تكبير التشريق وفي وقته وفي اوله وآخره وفي صفته

٣٨٦ باب الصلاة الى الحربة يوم العيد

٣٨٦ باب حمل العزرة او الحربة بين يدي الامام يوم العيد

صحيحة

- ٣٨٧ باب خروج الصبيان الى مصلي العيد
 ٣٨٨ باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد
 ٣٩٠ باب موعظة الامام النساء يوم العيد
 ٣٩٣ باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد تستعير من غيرها جلبابا فتخرج فيه
 ٣٩٤ باب اعتزال الحيض في المصلي
 ٣٩٥ باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلي
 ٣٩٥ باب كلام الناس والامام في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب
 ٣٩٧ باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد والحكمة فيه ينتهي الى عشرين وجها
 ٣٩٩ باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين وكذلك النساء
 ٤٠١ باب الصلاة قبل العيد وبعدها في ابواب الوتر
 ٤٠٢ صلاة الليل مثنى مثنى عند ابي يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد
 ٤٠٣ احتج الشافعي على ان الايتار بركعة واحدة جائز ولا في حنيفة احاديث صحيحة ترد عليهم
 ٤٠٤ اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخرهن
 ٤٠٥ وقت الوتر وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل يقضيه
 ٤٠٨ اعلم ان عائشة رضي الله عنها اطلقت على جميع صلاته عليه السلام في الليل التي كان فيها الوتر وتر
 ٤٠٩ كان عليه السلام يقرأ في الوتر سمح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد
 ٤١١ باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وسلم اعله بالوتر * باب ليحل آخر صلاته وترا
 ٤١٢ استحباب تأخير الوتر * الاحاديث الدالة على وجوب الوتر
 ٤١٥ باب الوتر على الدابة
 ٤١٧ اختلفوا في الصلاة على الدابة في السفر الذي لا تقصر في مثله الصلاة
 ٤١٧ لا تجوز صلاة الفرض على الدابة بلا ضرورة
 ٤١٨ باب القنوت قبل الركوع وبعده
 ٤١٩ قنت رسول الله ثلاثين صباحا يدعو على رجل وذكوان وعصية
 ٤٢١ غزوة بئر معونة لم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري وانها كانت بعد الخندق
 ٤٢٢ اختلف اهل العلم في القنوت في الوتر فرأى عبدالله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها
 ٤٢٤ ان للقنوت عشرة معان وقد نظم في بيتين
 ٤٢٥ احاديث الشافعية في القنوت في الصبح على اربعة اقسام
 ٤٢٦ لم يقنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا شهرا واحدا لم يقنت قبله ولا بعده
 ٤٢٧ ابواب الاستسقاء
 ٤٢٨ احتج ابو حنيفة على ان الاستسقاء استغفار ودعاء وايسر فيه صلاة مسنونة في جاعة
 ٤٢٦ باب دعاء النبي عليه السلام اجعلها سنين كسني يوسف
 ٤٣٠ فيه الدعاء على الظالم بالهلاك والدعاء للمؤمنين بالنجاة

صحيحة

- ٤٣٢ معنى قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغنى الناس هذا عذاب اليم
- ٤٣٣ باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا خطوا
- ٤٣٤ شعر ابي طالب * وايض يستسقى الغمام بوجهه الى آخره
- ٤٣٦ ان بنى اسرائيل كانوا اذا خطوا استسقوا باهل بيت نبيهم
- ٤٣٧ باب تحويل الرداء في الاستسقاء
- ٤٣٨ كان خروج وجه عليه السلام الى المصلى للاستسقاء في شهر رمضان سنة ست من الهجرة
- ٤٣٩ وقت صلاة الاستسقاء كوقت صلاة العيدين + وهى ركعتان
- ٤٤٠ يقرؤ في صلاة الاستسقاء بعد الفاتحة ما يقرؤ في العيدين اما سورة ق واقترمت
- ٤٤٠ قال ابو حنيفة ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة وبشده لذلك احاديث
- ٤٤٢ باب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالقحط اذا انتهك محارمه
- ٤٤٢ باب الاستسقاء في المسجد الجامع
- ٤٤٧ الدماء برفع الضرر لا ينافي التوكل وان كان مقام الافضل التفويض
- ٤٤٨ باب الاستسقاء في خطبة الجمعة خير مستقبل القبلة
- ٤٤٩ باب من اكتفى بصلاة الجمعة في الاستسقاء
- ٤٤٩ باب الدماء اذا انقطعت السبل من كثرة المطر
- ٤٤٩ باب ما قيل ان النبي عليه السلام لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة
- ٤٥٠ باب اذا استشفعوا الى الامام يستسقى لهم ولم يردهم
- ٤٥١ قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر
- ٤٥٢ باب الدماء اذا كثر المطر اللهم حوالينا ولا علينا
- ٤٥٣ باب الدماء في الاستسقاء قائما
- ٤٥٤ باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء
- ٤٥٤ باب كيف حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره الى الناس
- ٤٥٥ باب صلاة الاستسقاء ركعتان * باب الاستسقاء في المصلى
- ٤٥٦ باب رفع الناس ايديهم مع الامام في الاستسقاء
- ٤٥٧ باب رفع الامام يده في الاستسقاء
- ٤٥٨ باب ما يقال اذا مطرت
- ٤٦٠ باب من تمطر في المطر حتى يتحادر على لحيه
- ٤٦١ الاحاديث الواردة فيما يقوله النبي عليه السلام اذا هبت الريح
- ٤٦٢ باب قول النبي عليه السلام نصرت بالصا واهلكت عاد بالدبور
- ٤٦٣ باب ما قيل في الزلازل والآيات
- ٤٦٣ قال ابن الجوزي في قوله عليه السلام (ويتقارب الزمان) اربعة اقوال
- ٤٦٥ باب قول الله عز وجل وتجعلون رزقكم انكم تكذبون

- ٤٦٧ باب لا يدري متى يحيى المطر الا الله عز وجل
- ٤٦٧ الغيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة فاجه التخصيص بالحس اجيب بأوجه
- ٤٦٨ ابواب الكسوف * باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٤٦٨ مشروعية صلاة الكسوف بالكتاب والسنة واجماع الامة
- ٤٦٨ سبب مشروعيتهما - وشرط جوازها * ووقتها * وفي كيفية عدد ركعاتها
- ٤٧٠ روى جماعة من الصحابة عن النبي عليه السلام ان صلاة الكسوف ركعتان
- ٤٧٣ ذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ليست في كسوف القمر جماعة مستنونة
- ٤٧٤ ما الحكمة في الكسوف والجواب فيه سبع فوائد
- ٤٧٥ قول اهل الحساب في الكسوف والخسوف اكثره خطاب والرد عليهم
- ٤٧٧ القول في وفات ابراهيم ابنه عليه السلام على ما ذكره جمهور اهل السير
- ٤٨٠ صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد في القيام وغيره
- ٤٨١ باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف
- ٤٨٢ باب خطبة الامام في كسوف الشمس
- ٤٨٣ كان ابو حنيفة يرى صلاة الكسوف في المسجد والافضل في الجامع
- ٤٨٤ باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت
- ٤٨٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف
- ٤٨٧ باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف
- ٤٨٨ ان عذاب القبر حق وان من لاعلم له بذلك لا يأثم وان من سمع بذلك وجب عليه ان يسأله
- ٤٨٨ باب طول السجود في الكسوف
- ٤٨٩ باب صلاة الكسوف جماعة
- ٤٩٢ معنى قوله عليه السلام اني اريت الجنة واني اريت النار على حقيقتيها
- ٤٩٣ رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام النار من اي باب كان من ابواب النيران
- ٤٩٤ باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف
- ٤٩٥ باب من احب العناقة في كسوف الشمس
- ٤٩٦ باب لا تنكس الشمس لموت احد ولا حياة
- ٤٩٧ باب الذكر في الكسوف
- ٤٩٨ باب الدعاء في الكسوف
- ٤٩٩ باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد : باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٥٠٠ باب صب المرأة على رأبها الماء اذا اطال الامام القيام في الركعة الاولى
- ٥٠٠ باب الركعة الاولى في الكسوف اطول
- ٥٠١ باب الجهر بالقراءة في الكسوف
- ٥٠٤ ابواب سجود القرآن

- ٥٠٤ سبب وجوب سجدة التلاوة في حق النالي والسماع في حق السامع
- ٥٠٥ ان سجدة التلاوة اسنة ام واجبة
- ٥٠٦ اختلفوا في عدد سجود القرآن على اثني عشر قولاً
- ٥٠٧ باب سجدة تنزيل السجدة * باب سجدة ص
- ٥٠٨ لاختلاف بين الحمية والشافعية في ان ص فيها سجدة تفعل غير ان الخلاف في كونها من العزائم ام لا
- ٥٠٩ باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرک نجس ليس له وضوء
- ٥١٠ تحقيق قضية تلك العرائق العلى وان شفاعتها لترتجى
- ٥١٢ احتج ابو حنيفة والنورى والشافعى واحمد واسحق وعبدالله بن وهب وابن حبيب على ان سورة النجم فيها سجدة
- ٥١٣ ان رؤية الانس للجن لا ينكر وان انكرت المعتزلة
- ٥١٣ باب من قرأ السجدة ولم يسجد
- ٥١٥ احتج مالك والشافعى وابونور على انه لا يسجد للتلاوة في آخر النجم
- ٥١٦ احتج ابو حنيفة واصحابه والشافعى واحمد على ان في سورة اذا السماء انشقت سجدة تلاوة
- ٥١٧ باب من سجد لسجود القارى
- ٥١٧ اختلفوا في السامع الذى لم يقصد الاستماع ولم يجلس له
- ٥١٨ باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة
- ٥١٩ باب من رأى ان الله تعالى لم يوجب السجود
- ٥٢٣ باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها
- ٥٢٤ اذ تلا المأموم وسمعها الامام والقوم لم يسجدوا في الصلاة بالاتفاق ولا بعد الفراغ من الصلاة
- ٥٢٥ باب من لم يسجد موضعاً للسجود مع الامام من الزحام
- ٥٢٥ باب ما جاء في التقصير وكيفية حتى يقصر
- ٥٢٧ اختلف في المدة التي اذا نوى المسافر الاقامة فيها لزمه الاتمام وهو على اثنين وعشرين قولاً
- ٥٢٩ احتج الشافعى ان المسافر اذا اقام ببلدة اربعة ايام قصر لا راقامة النبي بمكة كانت اربعة ايام
- ٥٣١ اختلف العلماء في المسافة التي تقصر فيها الصلاة
- ٥٣٢ اختلاف العلماء في توجيه اتمام عثمان رضى الله تعالى عنه الصلاة بمعنى
- ٥٣٣ مذهب الجمهور انه يجوز القصر من غير خوف
- ٥٣٦ باب كم اقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة
- ٥٣٩ في معنى الفرمخ والبريد والميل عند الفقهاء
- ٥٤٠ احتج ابو حنيفة واصحابه على ان المحرم شرط في وجوب الحج على المرأة في مدة السفر
- ٥٤١ اتفقت الآثار في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلفت فيما درن السفر
- ٥٤٤ باب يتقصر اذا خرج من داره من قاصداً را تقصر في مله المدة
- ٥٤٦ ان من نوى السفر بلاية قصر حتى يفارق بيوت مصره

تحيته

- ٥٤٨ حديث صلاة السفر ركعتان من ترك السنة فقد كفر
- ٥٤٨ حجية العام المخصص مختلف فيها - اذا خالف الراوى روايته لا يجب العمل بروايته
- ٥٤٩ ان الاجماع معتقد على ان المسافر لا يصلى في سفره اقل من ركعتين الا ما شذ
- ٥٥٠ باب يصلى المغرب تلاما في السفر
- ٥٥٢ صلاة المغرب لا تقصر في السفر وقد روى عن جماعة من الصحابة في ذلك احاديث
- ٥٥٢ باب صلاة التطوع على الدابة حيث ما توجهت
- ٥٥٣ ان راكب السفينة ليس كراكب الدابة سواء كانت السفينة واقفة او سائرة
- ٥٥٤ كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يصلى على راحلته ويوتر عليها ويخبر انه عليه الصلاة والسلام كان يفعله
- ٥٥٥ باب الايمان على الدابة * مراده ان من لم يتمكن من الركوع والسجود يومئذ بهما
- ٥٥٧ باب صلاة التطوع على الحمار * وركب رسول الله على الحمار معروريا
- ٥٥٩ باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات
- ٥٦٠ لا قصر في السس وتكلموا في الافضل قبل الترك ترخيضا وقيل العمل تقربا
- ٥٦١ باب من تطوع في السفر في خير دبر الصلوات
- ٥٦١ صلى رسول الله عليه السلام صلاة الضحى وامر بصلاتها من طرق جنة
- ٥٦٥ باب الجمع في سفر بين المغرب والعشاء
- ٥٦٥ في روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
- ٥٦٦ مساعب المثة في الجمع بين الصلاتين في السفر في وقت احدهما
- ٥٦٨ الاحاديث الواردة في الجمع بين الصلاتين يحمل على انه يسمى جمعا صورة لا وقتا
- ٥٧٠ باب هل يؤذن او ينم اذا جمع بين المغرب والعشاء
- ٥٧٢ باب يؤخر الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس
- ٥٧٣ باب اذا ارتحل بعد ما راغت الشمس صلى الظهر ثم ركب
- ٦٧٥ صلاة المتنفل قاعد العذر او لغير عذر وصلاة المفترض عند العجز اماما او مأموما او سفردا
- ٥٧٨ اذا صلى امرض قاعدا مع قدرته على القيام ان استحله يكفر وجرت عليه احكام المرتدين
- ٥٧٩ باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
- ٥٨٠ باب اذا صلى قاعدا ثم سح او وجد خفة تم ما بقى
- ٥٨١ جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها قعود وهو مذهب ابى حنيفة
- ٥٨١ اختلف في صلاة الال هل الافضل تطويل بقراءة ام كثرة الركوع والسجود
- ٥٨٣ باب النهج في الليل وقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لائ
- ٥٨٤ كان عليه السلام اذا قام من الليل يتعبد ال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض
- الى آخره ويان بها فصلا
- ٥٨٧ باب فصل قيام الليل

صحيحة

- ٥٨٩ جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعية وفيه اختلاف وتدصيل
- ٥٩٠ باب ترك القيام للمريض
- ٥٩٠ سبب نزول سورة الضحى والليل اذا سجد على اختلاف المصنفين
- ٥٩٣ باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيام الليل والنوافل من غير اجاب
- ٥٩٧ جواز النافلة جماعة ولكن الافضل فيها الافراد وفي التراويح اختلاف العلماء
- ٥٩٨ اختلاف العلماء في التراويح هل هي سنة او تطوع متداً * وعدددها عند من ركعة وعندما لاك ست وثلاثون ركعة
- ٥٩٨ اختلاف ايضا في وقتها * واكثر المشايخ على ان السنة فيها الختم فلا يترك لكسل القوم
- ٥٩٩ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ترم قدماء
- ٦٠٠ اخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان اضر ذلك ببدنه
- ٦٠١ باب من نام عند السحر
- ٦٠٤ باب من تسحر ثم قام الى الصلاة فلم ينم حتى صلى الصبح
- ٦٠٥ باب طول الصلاة في قيام الليل
- ٦٠٥ اختلاف العلماء هل الافضل في صلاة التطوع طول القيام او كثرة الركوع والسجود
- ٦٠٧ باب كيف صلاة الليل وكيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
- ٦٠٩ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل من نومه وما نسخ من قيام الليل
- ٦٠٩ قوله عز وجل يا ايها المزمحل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا الى ان الله غفور رحيم
- ٦١٣ باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل
- ٦١٤ اختلافوا في معنى العقد وقال بعضهم على الحقيقة وقال بعضهم على المجاز
- ٦١٦ كيف حكم الجنب فهل تحل عقده بالوضوء
- ٦١٧ باب اذا نام ولم يصل مال الشيطان في دنة
- ٦١٨ بول الشيطان في ادن الثائم ففيل حقيقة وقيل تمثيل
- ٦١٨ باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل
- ٦١٩ ينزل الله تعالى حين يبق ثلث الليل الآخر وقد روى في ذلك خمس روايات
- ٦٢٠ روى هذا الحديث غير رواية البخاري عن اسير وعشرين صحابيا
- ٦٢١ معنى قوله عليه الصلاة والسلام ينزل الله تعالى الى سماء الدنيا
- ٦٢٣ العلماء في التشابهات على قسمين المقوضون والمؤولون
- ٦٢٣ في قوله عليه السلام حين يبق ثلث الليل ست روايات
- ٦٢٤ باب من نام اول الليل واحى آخره
- ٦٢٥ باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره
- ٦٢٦ الاحاديث الواردة عن اربعة عشر صحابيا في صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل
- ٦٢٧ ان عمله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا ثبته

- ٦٢٨ الاسئلة والاجوبه في حديث الباب وفيه لا ينتقض وضوءه عليه السلام باليوم
- ٦٢٩ باب فضل الطهور بالليل والنهار
- ٦٣١ كيف يسبق ليل اللى عليه الصلاة والسلام في دخول الجنة والجنة محرمة على من يدخل فيها
- قبل دخوله عليه الصلاة والسلام
- ٦٣٢ باب ما يكره من التشديد في العادة
- ٦٣٤ باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه
- ٦٣٧ باب من تعار من الليل فصلى
- ٦٤١ باب المداومة في ركعتي الفجر * سقرا وحضرا
- ٦٤٢ اختلف العلماء في الوقت الذي يقضى سنة الفجر فآظها اقوال الشافعي يقضى مؤبدا
- ٦٤٢ باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
- ٦٤٣ اختلف العلماء في ان هذه الضجعة ستة او مستحبة او واجبة او غير ذلك
- ٦٤٤ باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع
- ٦٤٦ باب ما جاء في التطوع مثني مثني
- ٦٤٨ حديث الاستخارة روى من غير طريق البخاري عن تسعة من الاصحاب
- ٦٥٠ استحباب صلاة الاستخارة والدعاء المأثور بعدها في الامور التي لا يدري العبد
- ٦٥١ هل يستحب تكرار الاستخارة في الامر الواحد اذا لم يظهر له وجه الصواب في الفعل او الترك
- ٦٥٣ باب الحديث بعد ركعتي الفجر * باب تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها تطوعا
- ٦٥٤ باب ما يقرأ في ركعتي الفجر ~ فقد علم احاديث اخرى
- ٦٥٧ اختلف العلماء في القراءة في الفجر على اربعة مذاهب حكاه الطحاوي
- ٦٥٨ ابواب التطوع * باب التطوع بعد المكتوبة
- ٦٦٠ ان السن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنتي عشرة * ركعتان قبل الفجر
- ٦٦٣ باب صلاة الضحى في السفر ~ هل يصلى اولا
- ٦٦٥ روى احاديث صلاة الضحى خمسة وعشرون صحابيا واحاديثهم ومخرجهم
- ٦٦٧ بيان عدد ركعات صلاة الضحى وانها مستحبة وقيل كانت واحدة
- ٦٦٨ فيما يقرأ فيها ~ وفي بيان وقتها
- ٦٦٨ باب من لم يصل الضحى ورآه واسما
- ٦٦٩ باب صلاة الضحى في الحضر
- ٦٧٢ باب الركعتين قبل الظهر
- ٦٧٣ باب الصلاة قبل المغرب
- ٦٧٤ اختلف لساعت في اتصل بل ~ نأجاره طائفة
- ٦٧٦ باب صلاة النواصير جماعة
- ٦٧٨ في حديث الباب حصة وخمسون فائدة

صحيحة

- ٦٧٩ باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
٦٨٢ وجه تسمية مسجد الأقصى وان داود وسليمان عليهما السلام جددا بنيانه
٦٨٢ ان الرجال لا تشد الى غير هذه الثلاثة لكن اختلفوا على اى وجه
٦٨٤ الاحاديث الواردة في فضل الصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم
٦٨٧ اجمعوا على ان موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم افضل بقاع الارض
٦٨٧ اختلفوا هل يراد بالصلاة هما القرض او هو عام في القل والقرض
٦٨٧ باب مسجد قباء
٦٨٩ استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه اقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام
٦٩٠ باب من يأتي مسجد قباء كل سبت • وبيان صفة مسجد قباء
٦٩١ باب اتيان مسجد قباء راكبا ومشيا
٦٩١ باب فصل ما بين القبر والمبر
٦٩٢ حديث ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي
٦٩٣ باب مسجد بيت المقدس
٦٩٤ في حكم المرأة التي تسافر وفيه حجة مذهب
٦٩٦ الحكم الثاني في صوم يومى العيدين
٦٩٦ باب استعانه اليد في الصلاة اذا كان من امر الصلاة
٦٩٨ باب ما ينهى في الصلاة من الكلام
٦٩٩ اول من هاجر الى الحبشة احد عشر رجلا واربع نسوة واسامهم على لاختلاف
٧٠٣ اجمع العلماء على ان الكلام في الصلاة تامدا تخريجه لغير مصلحتها او اغير انقاذ هالك او شبهه
مطل للصلاة
٧٠٤ الامر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وذكر العلماء في الصلاة الوسطى عشرين قولاً
٧٠٩ باب ما يحوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال
٧١٠ باب من سعى قوما او سلم في الصلاة على غيره مواجعة وهو لا يعلم
٧١٢ قد قام الاجماع على ان سمة الرجل اداناه سئ في الصلاة التسبيح وانما اختلفوا في النساء
٧١٢ باب من رجع القهقري في الصلاة او تقدم لامر ينزل به
٧١٤ باب اذا دعت الام ولدها في الصلاة
٧١٦ من خصائص النبي عليه الصلاة والسلام اذا دعا انسانا وه في الصلاة وجب عليه الاجابة
ولا تبطل صلاته
٧١٦ حكي الرويان في البحر لائمة ارحمه في اجابه احد الوالدين
٧١٧ في حديث امر حريش وسمي ر الوالدين وار دعاها مسجد ر امر حريش من بني
بنى اسرائيل
٧١٨ باب مسح الحصة في الصلاة
٧١٩ باب وسط الثوب في الصلاة للسجود

صحيحة

- ٧٢٠ باب ما يجوز من العمل في الصلاة
٧٢٠ قوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان عرض لي في اي صورة عرض له الشيطان
٧٢١ باب اذا انفلت الدابة في الصلاة * ماذا يصنع
٧٢٣ ان من افلت دابته وهو في الصلاة هل يقطع الصلاة ويتبعها فميه مذاهب وتفاصيل
٧٢٥ باب ما يجوز من البراق والتفح في الصلاة
٧٢٧ باب من صعد جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته
٧٢٧ باب اذا قيل للمصلي تقدم او انتظر فانتظر فلا بأس
٧٢٨ جواز التفح على المصلي بحسب القسمة العقلية على اربعة اقسام
٧٢٩ باب لا يرد السلام في الصلاة
٧٣٠ باب رفع الايدي في الصلاة لا يرد له
٧٣٠ باب الخصر في الصلاة
٧٣٢ اختلاف الفقهاء في حكم الخصر في الصلاة كراهه ونحرما
٧٣٣ باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة وقال عمر رضي الله تعالى اني لا جهاز جيسى واما في الصلاة
٧٣٥ باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة
٧٣٦ الاحاديث الواردة في ان سجود السهو قبل السلام مطلقا في الزيادة والقصان
٧٣٧ الاجوبة عن احاديثهم والمذهب عند الحقيقة سجود السهو بعد السلام مطلقا ولو سجد قبله جاز
٧٣٧ ان في محل سجدي السهو خمسة اقوال انقولان للحنفية
٧٣٨ المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة
٧٣٨ التكبير مشروع لسجود السهو بالاجماع * وهل يشهد في سجود السهو ام لا
٧٣٨ لا يتكرر السجود وان تكرر السهو وقال ابن ابي ليلى يتكرر
٧٣٨ سجود السهو في التطوع كالقرض سواء وقال ابن سيرين لا يسجد في التطوع
٧٤٠ ان السهو والنسيان جائز ان على الانبياء عليهم السلام فيما طريقه التشريع
٧٤٢ من زاد في صلاته ركعة ناسيا هل تبطل صلاته ام لا وهل تضم ركعة اخرى ام لا فيه مذاهب وتفاصيل
٧٤٢ باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجد سجدتين مثل سجود الصلاة او اطول
٧٤٣ ان اذا اليمين وذا الشمالين واحد وكلاهما لقب على الخرباق
٧٤٤ اختلاف الروايات في اسهو الى صلى الله تعالى عليه وسلم في اي صلاة كانت
٧٤٥ باب من لم يشهد في سجدي السهو
٧٤٧ باب يكبر في سجدي السهو
٧٤٨ باب اذا لم يدركم صلى بنا او اربعة سجد سجدتين وهو حالس
٧٥٠ باب السهو في المرض والتطوع
٧٥٠ باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بيده واستمع
٧٥٤ باب الاشارة في الصلاة

فيما وقع في هذا الجلد باض الاصل من نسخة الشارح

صفحة	صفحة	صفحة	صفحة	صفحة	صفحة	صفحة	صفحة	صفحة
٢٦٧	٢٧٤	٢٧٨	٢٨٨	٢٨٨	٢٣١	٣٩٤	٤٦٢	٥٦٤
			٢٨٨					٥٩٩
			٦١٦	٦٤٢	٦٨٦			

فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء الكنى واللقاب وبعض الالفاظ الصحيحة ردت على

ترتيب المجاء كارت اس الاير من كتابه اسد العامة في اسامي الصحابة معنا عنه

حرف الاء

اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله عنهما ابواسامة جاد	احد بن صالح	ابو اسحق ابراهيم بن محمد
٣٨	٢٧٢	٣٣٨
اسحق بن عيسى بن حسان	ابان بن عثمان	الاولى بن عبد العزيز
٣٥٥	٣٨٣	٤٥٧
ابراهيم بن حميد الرواسي	اسحق بن منصور	اسماعيل بن علي بن الاعلم
٤٧٥	٥٧١ ٦٠٨	٦١٧
	٢٦٧	١١٤
	١٣٠	١٧٢

حرف الباء

بدر بن الجبر	بشر بن محمد	ابو بردة	بشر بن الحكم	ابو برزة الاسلمي رضى الله عنه
١٢٧	٢٦٦	٢٦٧	٦٤٥	٧٢١
بجاد	البصرة	بحينة	بعث	البطين
٦٧	١١٨	١٧٢	٣٥٦	٢٨١
				٣٩٦
				٦٥٤

حرف التاء

توبة بن كيسان	تهامة	تعلب	تستر
٦٦٤	٩٤	٣٠٦	٣٤٧

حرف الضم

ابو الجوزاء	جار بن سمرة رضى الله عنه	حويبر بن اسما	جنادة بن امية	جبرائيل جندب	الجيشاني
٣٤	٥٧	٢٣٩	٦٣٧	١٧٥	٣٩٦
					٦٧٥

حرف الخاء

ابو حنيفة	حنان بن موسى	حنظلة بن ابي عامر رضى الله عنه	حبوة بن شريح	الحاج بن يوسف النقي
١٢٤	١٩٠	٢٠٨	٣٤٥	٣٧٦
حسين بن الحسن	حسان بن عبد الله	حيار	حلحلة	الحديبة
٤٦٤	٥٧٢	٦٩	١٠٧	٢٠٥
				٢٤١
				٢٥٨

حنيف	الحزامي	ابو الحباب	حذلم	حير
٢٩٢	٣٧٠	٤١٥	٥١٧	٣٧٨
﴿ حرف الحاء ﴾				
خاب بن الارت رضي الله عنه ✽ خير				
٤٥	٢١٩	٢٣٢	٢٤٨	نخت
﴿ حرف الدال والدال ﴾				
ام الدرداء	الدجال	دار القضاء	الدخيشن ✽ الدهلي	ذكوان
١٦٥	١٨٣	٤٤٣	٦٧٨	٣٨٥
﴿ حرف الراء ﴾				
رافعة بن رافع	رزيق بن حكيم	ربيع بن يحيى	زبد بن ارقم رضي الله عنه ✽ رجاء	الرحبي
١٣٧	٢٦٦	٤٩٥	٧٠٢	٣٦٤
رياح رعل				
٤٢٣	٤٦٢			
﴿ حرف الزاي ﴾				
بوزرعة واختلف في اسمه	زن العابدين	زيد اليامي الكوفي	ابن الزبير رضي الله تعالى عنه	
٣١	٣٠٨	٣٦١	٣٧١	
زينب بنت جحش رضي الله عنها	زيد بن رباح ✽ الزرقى	الزبيدي		
٦٣٢	٦٨٤	١٣٧	٢١١	٢٢٥
﴿ حرف السين ﴾				
سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه	سلمة بن هشام رضي الله عنه	سرج بن النعمان	سليمان بن هذبة	
٥٧	١٤١	٢٧٨	٣١٢	
سعيد بن يحيى ام سلمة رضي الله عنها	سعيد بن ايوب	سخرية السريه	سوق عكاظ وسوق ذي المجاز	
٣٤٣	٤٢٧	٦٤١	٤٥	٦٠
سنان	ابو سروعة	سليم	سنة	ابو السكين
١٠٣	٢١١	٢٤٢	٣١٩	١٧٦
﴿ حرف الشين ﴾				
سيطان	شرقة	شاة	شر حيل	شام
٩٣	٩٩	٢٧١	٣٤٨	٤٦٥
﴿ حرف الصاد والضاد ﴾				
صفوان بن سليم ✽ الصراط	الصراح	ابو الضحى مسلم بن صبيح	ابو ضمرة	
٢٢٤	١٤٧	١٦٢	١٢٩	٤٤٣

حرف الطاء و الظاء

طور سين و طور زينا	الطافوت	ظهراى	الظراب
٨٤	١٤٦	١٤٨ ١٩٧	٤٤٦

حرف اليمين

عبد الملك بن عمير	عمار بن ياسر رضى الله تعالى عنه	عبد الرحمن بن ابي ليلى
٥٧	٥٧	١٢٧
عياش بن ابي ربيعة رضى الله تعالى عنه	عبد الله بن محمد بن عقيل	عيسى بن يونس
١٤١	١٨٨	٢١١
عبد الله بن محمد	عطاء بن يسار	عبد الله بن محمد بن اسماء
٢١٥	٢٢٤	٢٣٩ ٣٥٠
عطار بن حاجب	عبد الله بن جعفر	عباية بن رقاعة
٣٦٠	٢٧٥	٢٨٣
عبد الرحمن بن العسيل	عبيد الله بن عبد الله	عبد الله بن بسر رضى الله عنه
٣٠٨	٣٤٥	٣٧٨
عبد الله بن يزيد رضى الله عنه	عبسة بن خالد الايلي	علي بن عبد الله السجاء
٤٥٣	٤٨٣	٤٩٠
عمرو الجني من الصحابة	عثمان بن صالح	ابو العالية زياد بن فيروز
٥١٣	٥١٣	٥٣٦
عبد الله بن عامر رضى الله عنه و ابوه عامر بن ربيعة رضى الله عنه		عمرو بن اوس الثقفي
٥٥٣		٦٠١
عباس بن الحسين	عمير بن هاني	عمرو بن سليم الزرق
٦٣٢	٦٣٧	٦٥٢
عباس بن فروخ الجربري	ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي	ابن ابي عدي محمد بن ابراهيم
٦٧٠	٦٧٠	٦٧٣
عبد الملك بن عمير المعروف بالقنطري	عمرو بن عبد الله الساجي	عروة
٦٨٠	٦٩٧	٥١
عسى	عصيه	عاد
١٥٠	٤٢٣	٤٦٢
٥٥٨		

حرف الفين و حرف الفاء

ابن ابي عنية	غمار	قمار
٤٠	٤١٠	١٦٩

حرف التاء و حرف الكاف

ابو قدة	ابن قبة سلم	ابن قسيط	قرعة	مئي قرظة	كثير بن الصلت	الكوفة	كرمة
١٧٠	٢٨٥	٥١٤	٢٣١	٣٠٥	٢٢٧ ٣٦٨	٥٨	١٤٠

(ح ف المراء حرف النون)

محمد بن مقاتل	ابو الحسن المروزي	محمد بن سان	محمد بن الربيع	رضي الله عنه	مصعب بن سعد
٢٩٢	٥٠	١٩٠ ٢٧٧	١٢٤		

معبدين	المقداد	محمد بن يزيد	محمد بن سلام	معاوية بن عمرو	موسى بن عقدة
٢١١	٢١٦	٢٨٨	٣٢٩	٣٤٣	

محمد بن حرب	محمد بن عبد الرحمن	محمد بن عبد الله بن النثي	ابو محمد بن محمد القاص
٣٤٥	٣٥٥	٤٣٧	٤٥٢

المسعودي	عبد الرحمن	ابو مسعود عنة بن عامر	معاوية بن سلام بن ابي سلام	محمد بن ميران
٤٥٥	٤٨٢	٤٨٢	٥٠١	

محمد بن المكدر	مفضل بن فضالة	مبشر بن اسماعيل	محمد بن عبد الرحمن بن سعد
٥١٦ ٦٤٧	٥٧٢	٦٣٤	٦٥٦

مورق بن المشرج	مرثد بن عبد الله البرقي	محمد بن عبد الله بن نمير
٦٦٤	٦٧٥	٦٩٨

معيقب بن ابي طامة	الدوسي	رضي الله عنه	مطم	المسبح	مرثد	ابو معد	ميسرة
٧١٨	٨٣	١٨٣	١٨٥	١٩٣	٢٥٩		

مرجي	مخاري	المعلي	المازني	مئي	نافع بن عمر	نهيك	نافذ	نوه
٣٦٠	٣٧٦	٤٠١	٤٤٢	٥٣٠	٣٨	١٠٣	١٩٣	٢٠٦

(ح ف الواو)

الوصاح	ابو عوامة	الوليد بن الوليد	رضي الله عنه	وقدان	وراد
٥٧	١٢٣	١٢٤	٢٠١		

(ح ف حاء)

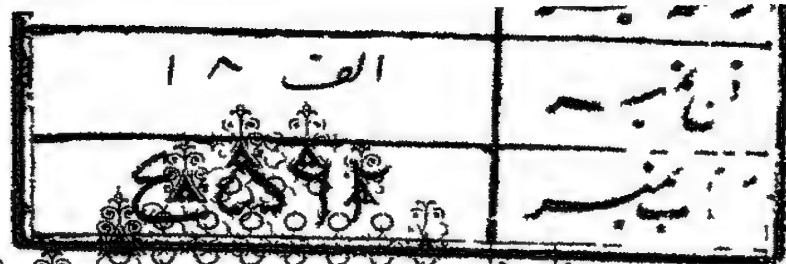
هشام بن يوسف	ام هان	رضي الله تعالى عنها	الهيثم بن سان	هشام بن حسان
٢٥١ ٣١٦ ٥٢١	٥٦١	٦٣٨	٧٣١	

ابو هلال	محمد بن سليم	الراسي	هبة	هلب	هناقي
٧٣١	٣٢	٢١٣	٢٨٥		

(ح ف الياء)

يوسف بن موسى	يزيد بن ابي مرمر	يعقوب بن عبد الرحمن	يحيى بن سعيد	يونس بن يزيد
١٧٢	٢٨٣	٢٩٤	٢٤٣ ٦٠٧	٤٨٣

يحيى بن وثاب	ابو يعفور	يزني	اليامي
٦٠٨	١٢٤	١٨٥	١١١



الحرم الثالث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب صفة الصلاة ش

لما فرغ من بيان احكام الجماعة والاقامة وتسوية الصفوف المستقلة على مائة واثنين وعشرين
 حديثا الموصول من ذلك ستة وتسعون حديثا والمعاق ستة وعشرون وعلى سبعة عشر اثرا من
 الصحابة والتابعين شرع في بيان صفة الصلاة بانواعها وسائر ما يتعلق بها بتفصيلها فقال
 ص باب ايجاب التكير وافتتاح الصلاة ش
 تكيرة الاحرام ثم الواو في وافتتاح الصلاة قال بعضهم الظاهر انها عاطفة اما على المضاف وهو
 ايجاب واما على المضاف اليه وهو المكير والاول اولى ان كان المراد بالافتتاح الدماء لانه لا يجب
 والذي يظهر من سياقه ان الواو بمعنى مع وان المراد بالافتتاح الشروع في الصلاة انتهى قلت لا
 نسلم ان الواو هنا عاطفة فلا يصح قوله اما على المضاف واما على المضاف اليه بل الواو هنا اما بمعنى باء
 الجر كما في قولهم انت اعلم ومالك والمعنى ايجاب التكير بافتتاح الصلاة واما بمعنى لام التعليل والمعنى
 ايجاب التكير لاجل افتتاح الصلاة ومجيء الواو بمعنى لام التعليل ذكره الحارزنجي ويجوز ان
 يكون بمعنى مع اى ايجاب الكبير مع افتتاح الصلاة ومجيء الواو بمعنى مع شائع ذائع ثم اعلم
 انه كان ينبغي ان يقول باب وجوب التكير لان ايجاب هو الخطاب الذي يعتبر فيه جانب الفاعل
 والوجوب هو الذي يعتبر فيه جانب المتعول وهو فعل المكلف واطلاق ايجاب على الوجوب
 تسامح واختلاف العلماء في تكيرة الاحرام فقال ابو حنيفة هي شرط وقال مالك والساقى واحد
 ركن وقال ابن المنذر قال الزهري تنقذ الصلاة بمجرد النية بلا تكبير قال ابو بكر ولم يقل به غيره
 قال ابن بطال ذمب جمهور العلماء الى وجوب تكيرة الاحرام وذهبت طائفة الى انها سنة روى ذلك
 عن سيدنا ابي الحسن والحسن والحسين والامير ابي وقالوا ان تكبير الركوع يحرر

عن تكبير الاحرام وروى عن مالك في المأموم ما يدل على انه سنة ولم يخلف قوله في المنفرد
والامام انه واجب على كل واحد منهما وان من نسيه يستأنف الصلاة وفي المغني لابن قدامة التكبير
ركن لا تنعقد الصلاة الا به سواء تركه سهوا او عمدا قل وهذا قول ربيعة والثوري ومالك والشافعي
واسحاق وابي ثور وحكي الثوري ابو الحسن والكرخي الحنفى عن ابن علية والاصم كقول
الزهري في انعقاد الصلاة بمجرد النية بغير تكبير وقال عبد العزيز بن ابراهيم بن بريدة قالت طائفة
بوجوب تكبير الصلاة كله وعكس آخرون فقالوا كل تكبير في الصلاة ليست واجبة مطلقا منهم ابن
شهاب وابن المسيب واجازوا الاحرام بالنية لعموم قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات والجمهور
اوجبوها خاصة دون ما عداها واختلف مذهب مالك هل يحملها الامام عن المأموم ام لا فيه قولان
في المذهب ثم اختلف العلماء هل يحزى الافتتاح بالتسبيح والتهليل فكان التكبير فقال مالك وابو يوسف
والشافعي واجدوا سحقي لا يحزى الا الله اكبر وعن الشافعي انه يجوز الله الاكبر وقال ابو حنيفة
ومحمد يجوز بكل لفظ يقصده التعظيم وذكر في الهداية قال ابو يوسف ان كان المصلي يحسن التكبير
لم يحز الا الله اكبر والله الاكبر والله اكبر وان لم يحسن جاز وقال بعضهم استدلل بحديث عائشة كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفتح الصلاة بالتكبير وبحديث ابن عمر رأيت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم افتتح التكبير في الصلاة على تعيين لفظ التكبير دون غيره من الفاظ التعظيم وكذلك استدلوا
بحديث رفاعة في قصة المسى صلاته أخرجه ابو داود لا تتم صلاة احد من الناس حتى يتوضأ
فيضع الوضوء مواضعه ثم يكبر ويحدث ابن حبان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
الى الصلاة عقد قائما ورفع يديه سم قال الله اكبر أخرجه الترمذي قلت التكبير هو التعظيم من حيث
اللغة كما في قوله فلما رأيت اكبره اى عظمته وربك فكبر اى فعظم وكل لفظ دل على التعظيم رجب
ان يجوز الشروع به ومن اين قالوا ان التكبير واجب بعينه حتى يقتصر على لفظ اكبر والاصل
في خطاب الشرع ان يكون نصوصه معلومة معقولة والتقييد خلاف الاصل على ما عرف
في الاصول وقال (تعالى و ذكر اسم ربك فصلي) وذكر اسمه تعالى اعم من ان يكون باسم الله او باسم
الرحمن فجاز الرحمن اعظم كما جاز الله اكبر لانها في كونهما ذكر سواء قال الله تعالى (ولله الاسماء
الحسنى فادعوه بها) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال
لا اله الا الرحمن او العزيز كان مسلما فاذا جاز ذلك في الايمان الذي هو اصل ففي فروعه اولى وفي سنن
ابن ابي شيبة عن ابي العالية انه سئل بأى شيء كان الانبياء عليهم السلام يستفتحون الصلاة قال بالدوحيد
والتسبيح والتهليل وعن الشعبي قال بأى شيء من اسماء الله تعالى افتتحت الصلاة اجرك ومثله عن
النخعي وعن ابراهيم اذا سمع أو كبر أو هلل اجزأ في الافتتاح والجواب عن حديث رفاعة انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قد ابتها صلاة ونفي قبولها ويجوز ان تكون جائزة ولا تكون مقبولة اذ لا يلزم من الجواز
القبول وعندهم لا تكون صلاة فلا جرح فيه **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركع فرسافجحس
نقه الايمن قال انس فصلي لنا يومئذ صلاة من الصلوات وهو قاعد فصلينا وراءه قعودا ثم قال لما سلم
انما يجعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا قياما واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا سجد
فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد **ش** هذا الحديث أخرجه البخاري
وباب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك عن

في بعض الالفاظ فهناك ركب فرسيا قصرع عنه فجحش وهناك بعد قوله وراءه قعودا فلما انصرف قال انما جعل الامام وليس هناك واذا سجدا فسجدوا وفي آخره هناك واذا صلى جالسافصلوا وجلسوا اجعون وفي نفس الامر هذا الحديث والذي بعده في ذلك الباب حديث واحد قال كل من حديث الزهري عن انس رضي الله تعالى عنه فاذا كان الامر كذلك ففي الحديث الذي يتلوه واذا كبر فكبروا هو مقدر ايضا في هذا الحديث لان قوله اذاركع فاركعوا يستدعي سبق التكبير بلاشك والمقدر كما للمفوض فحينئذ يظهر التطابق بين ترجمة الباب وبين هذين الحديثين لان الامر بالتكبير صريح في احدهما مقدر في الآخر والامر به للوجوب فدل على الجزء الاول من الترجمة وهو قوله باب ايجاب التكبير وامادلالته على الجزء الثاني وهو قوله وافتتاح الصلاة فبطريق الزوم لان التكبير في اول الصلاة لا يكون الا عند افتتاحها وافتتاحها هو الشروع فيها فاذا امنت النظر فيما قلت عرفت ان اعتراض الاسمعيلى على البخارى ههنا ليس بشئ وهو قوله ليس في حديث شعيب ذكر التكبير ولا ذكر الافتتاح ومع هذا فحديث الليث الذي ذكره انما فيه اذا كبر فكبروا ليس فيه بيان ايجاب التكبير وانما فيه بيان ايجاب التي يكبرون بها لا يسبقون امامهم بها ولو كان ذلك ايجابا للتكبير بهذا اللفظ لكان قوله واذا قال سمع الله لمن جده فقولوا ربنا ولك الحمد ايجابا لهذا القول على المؤتم انتهى وقد قلنا ان هذه الاحاديث الثلاثة في حكم حديث واحد وقد بينا وجهه وانه يدل على وجوب التكبير وبطريق الزوم يدل على افتتاح الصلاة وقوله وليس فيه بيان ايجاب التكبير ممنوع وكيف لا يدل وقدامه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن هذا قال ابن التين وابن بطلان تكبيرة الاحرام واجبة بهذا اللفظ اعني بقوله فكبروا لانه ذكر تكبيرة الاحرام دون غيرها من سائر التكبيرات والامر للوجوب وقوله ولو كان ذلك ايجابا الى آخره قياس غير صحيح لان التعميد غير واجب على المؤتم بالايجاع ولا يضر ذلك ايجاب الظاهرية اياه على المؤتم لان خلافهم لا يعتبر ولئن سلمنا ذلك فيمكن ان يكون البخارى ايضا قائلا بوجوب التعميد كما يوجبه الظاهرية فان قلت روى عن الحميدى انه قال بوجوبه قلت يحتمل انه لم يكن اطلع على كون الاجاع فيه على عدم الوجوب وصرقت ايضا ان قول صاحب التلويح وافتتاح الصلاة ليس في ظاهر الحديث ما يدل عليه ليس بشئ ايضا لانه نظر الى الظاهر ولو غاص فيما غصناه لم يقل بذلك والكرمانى ايضا تصرف وتكلف هنا ثم توقف فاستشكل دلالة على الترجمة حيث قال اول الحديث دل على الجزء الثاني من الترجمة لان لفظ اذا صلى قائما تناول لكون الافتتاح في حال القيام فكأنه قال اذا افتتح الامام للصلاة قائما فافتحوا اتم ايضا قياما الا ان يكون الواو بمعنى مع والغرض بيان ايجاب التكبير عند افتتاح الصلاة يعنى لا يقوم مقامه التسبيح والتهليل فحينئذ دلالة على الترجمة مشكل انتهى قوله والغرض الى آخره غير صحيح لان الغرض ليس ما قاله بل الغرض بيان وجوب نفس تكبيرة الاحرام بالوجه الذي ذكرنا خلافا لمن نفي وجوبها ثم قال الكرمانى وقد يقال عادة البخارى انه اذا كان في الباب حديث دال على الترجمة يذكره ويتبعه يذكر ايضا ما يناسبه وان لم يتعلق بالترجمة انتهى قلت هذا جواب عاجز عن توجيه الكلام على ما لا يخفى * نعم اعلم اننا قد تكلمنا على ما يتعلق بهذا الحديث مستقصى في باب انما جعل الامام ليؤتم به وشيخ البخارى ابو اليان هو الحكم بن نافع البهراني الحمصي وسعيب هو ابن ابي حزة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب * ومن لطائف اسناده * انه من ربايعات البخارى وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبلفظ الاخبار في موضع بصيغة الجمع وفي موضع بصيغة الافراد

وفيه عننة في موضع واحد وفيه رواية جسيان ومديان **ص** حدثنا قتيبة قال اخبرنا الليث عن ابن شهاب عن انس قال خر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن فرس فجحش لنا قاعدا فصلينا وراءه قعودا فلما انصرف قال انما الامام او انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا **ش** هذا طريق عن قتيبة بن سعيد عن الليث بن سعيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن انس بن مالك **قوله** خر بفتح الخاء المحجمة وتشديد الراء اى وقع من الخرورج وهو السقوط **قوله** فجحش بتقديم الجيم على الخاء المحملة اى خدش وهوان يتقشر جلد العضو **قوله** فلما انصرف وفي رواية الكشميهني ثم انصرف **قوله** او انما شك من الراوى في زيادة لفظ جعل ومقول فكبروا ومقول ارفعوا محذوفان **قوله** سمع الله لمن حده قال الكرمانى فلا بد ان يستعمل عن لا باللام قلت معناه سمع الحمد لاجل الحامد منه قلت يقال استمعت له وتسمعت اليه وسمعت له وسمعت عنه كله بمعنى اى اصغيت اليه قال الله تعالى لا تسمعوا لهذا القرآن وقال تعالى (لا يسمعون الى الملاء الاعلى) والمراد منه فى التسمع مجاز بطريق اطلاق اسم السبب وهو الاصفاء على المسبب وهو القبول والاجابة اى اجاب له وقبله بمعنى قبل الله حده من حده يقال سمع الامير كلام فلان اذا قبل ويقال ماسمع كلامه اى رده ولم يقبله وان سمع حقيقة **قوله** ولك الحمد قال الكرمانى بدون الواو وفى الرواية السابقة بالواو والامر ان جائز ان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر فى مختار اصحابنا قلت روى ها ايضا بالواو ولا يحتاج الى هذا التصرف وقوله ولا ترجيح لاحدهما على الآخر غير مسلم لان بعضهم رجح الذى بدون الواو لكونها زائدة وفى المحيط ربنا لك الحمد افضل لزيادة الواو وبعضهم رجح الذى بالواو لان تقديره ربنا جلدناك ولك الحمد فيكون الحمد مكررا ثم لفظ ربنا لا يمكن ان يتعلق بما قبله لانه كلام المأموم وما قبله كلام الامام بدليل فقولوا بل هو ابتداء كلام ولك الحمد حال منه اى ادعوك والحال ان الحمد لك لا تفيرك ولا يجوز ان يعطف على ادعوك لانها انشائية وتلك خبرية **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثني ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسا فصلا واجلوسا اجعون **ش** مطابقته للترجمة ينساها فى حديث انس فى اول الباب وأخرجه عن ابى اليمان الحكم بن نافع مثل ما اخرج حديث انس ابى اليمان ايضا غير ان هناك عن شعيب عن الزهري عن انس وهنا عن شعيب عن ابى الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة وقدم الكلام فيه مستقصى فى باب انما جعل الامام ليؤتم به **ص** باب رفع اليدين فى التكبيرة الاولى مع الافتتاح سواء **ش** اى هذا باب فى بيان رفع المصلى يديه فى تكبيرة الاحرام مع الافتتاح اى الشروع فى الصلاة **قوله** سواء اى حال كون رفع اليدين مع الافتتاح متساويين **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه اذا افتتح الصلاة واذا كبر للركوع واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك ايضا وقال سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك فى السجود **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة فى قوله يرفع يديه اذا افتتح الصلاة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله بن مسلمة هو القعننى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري

وسلم بن عبدالله ابن عمر بن الخطاب * وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والباقي عننة
 * والحديث أخرجه النسائي في الصلاة عن قتيبة وعن عمرو بن علي وعن سويد بن نصر عن ابن
 المبارك **قوله** حذو منكيه أي أزاء منكيه الحذو والحذاء الأزاء والمقابل **قوله** رفعهما جواب
 لقوله إذا رفع **قوله** كذلك أي حذو منكيه **قوله** وكان لا يفعل ذلك في السجود أي لا يرفع يديه
 في ابتداء السجود والرفع منه * ذكر ما يستنبط منه * وهو على وجوه * الأول فيه رفع اليدين
 عند افتتاح الصلاة وقال ابن المنذر ولم يختلفوا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرفع
 يديه إذا افتتح الصلاة وفي شرح المذهب اجتمعت الأمة على استحباب رفع اليدين في تكبيرة الاحرام
 ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع فيه ونقل العبد رى عن الزيدية ولا يعتد بهم انه لا يرفع يديه
 عند الاحرام وفي فتاوى القفال ان ابا الحسن احمد بن سيار المروزي قال اذا لم يرفع يديه لم تصح
 صلاته لانها واجبة فوجب الرفع لها بخلاف باقي التكبيرات لا يجب الرفع لها لانها غير واجبة
 قال النووي وهذا مردود باجماع من قبله وقال ابن حزم رفع اليدين في اول الصلاة فرض لا
 تجزئ الصلاة الا به وقد روى ذلك عن الاوزاعي قلت ومن قال بالوجوب الحميدي وابن خزيمة
 نقله عنه الحاكم وحكا القاضى حسين عن احمد وقال ابن عبد البر كل من نقل عنه الايجاب لا تبطل
 الصلاة بتركه الا روايه عن الاوزاعي والحميدي ونقله القرطبي عن بعض المالكية * واختلفوا
 في كيفية الرفع فقال الطحاوي يرفع نائرا اصابعه مسقبلا بباطن كف اليد القبلة كأنه لمح ما في الاوسط
 للطيراني من حديثه عن محمد بن حزم حدثنا عمر بن عمران عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر
 سرقوا اذا استفتح احدكم الصلاة فليرفع يديه وليستقبل بباطنهما القبلة فان الله تعالى عز وجل امامه وفي
 المحيط ولا يفرج بين الاصابع تفريحا كأنه يشير الى ما رواه الترمذي من حديث سعيد بن سمعان
 دخل علينا ابو هريرة مسجد بني زريق فقال ثلاث كان يعمل بهن فتركهن الناس كان صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا قام الى الصلاة قال هكذا وأشار ابو حاسم العقدي بيده ولم يفرج بين اصابعه ولم
 يضمها وضعفه وفي الحاوي للماوردي يجعل باطن كل كف الى الاخرى * وعن سحنون ظهورهما
 الى السماء وبطونهما الى الارض وعن القاضى يقيهما محيتين شيئا يسيرا * ونقل المحاملى عن اصحابهم
 يستحب تفريق الاصابع وقال الغزالي لا يتكلف ضمها ولا تفريقا بل يتركهما على هيتهما وقال الرافعي
 يفرق تفريقا وسطا وفي المغنى لابن قدامة يستحب ان يمد اصابعه ويضم بعضها الى بعض * الوجه
 الثاني في وقت الرفع فظاهر رواية البخارى انه يتدئ الرفع مع ابتداء التكبير وفي رواية لمسلم
 انه رفعهما ثم كبر وفي رواية له ثم رفع يديه فهذه حالات فعات ليان جواز كل منها وقال صاحب
 التوسيع وهي اوجه لاصحابنا اصحابنا ابتداء بالرفع مع ابتداء التكبير وبه قال احمد وهو المشهور
 من مذهب مالك ونسبه الغزالي الى المحققين وفي شرح الهداية يرفع ثم يكبر وقال صاحب المبسوط
 رعايه اكثر مناخنا وقال خواهر زاده يرفع مقارنا للتكبير وبه قال احمد وهو المشهور
 من مذهب مالك وفي شرح المذهب الصحيح ان يكون ابتداء الرفع مع التكبير وانتهائه مع انتهاء
 وهو المنصوص وقيل يرفع بلا كبير ثم يتدئ التكبير مع ارسال اليدين وقيل يرفع بلا تكبير ثم
 يرسلهما بعد فراغ التكبير وهذا صحيح عند البنوي وقيل يتدئ بهما معا وينتهي التكبير مع انتهاء
 الارسال وقيل يتدئ الرفع مع ابتداء التكبير ولا استحباب في الانتهاء وهذا صحيح عند الرافعي
 وقال ابن بلاء ورفعهما بعد وقيل اسارة الى التوحيد وقيل حكمتان يراه الاصم فيعلم دخوله

في الصلاة والنكح لاسماع الاعمى فيعلم دخوله في الصلاة وقيل اتقياد وقيل اسارة الى طرح
امور الدنيا والاقبال بالكلية الى الصلاة وقيل استعظام مادخل فيه وقيل اشارة الى تمام القيام
وقيل الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود وقيل ليستقبل بجميع بدنه وقال القرطبي هذا انسبها
وقال الربيع قلت للشافعي ما معنى رفع اليدين قال تعظيم الله واتباع سنة نبيه صلى الله تعالى عليه
وسلم ونقل عن عبد البر عن ابن عمر انه قال رفع اليدين من زينة الصلاة بكل رفع عشر حسنات بكل
اصبع حسنة * الوجه الثالث الى ان يرفع فظاهر الحديث يرفع حذو منكبيه وهو قول مالك
والشافعي واجدوا اسحق وقال القرطبي هذا اصح قولى مالك وفي رواية عنه الى صدره وعندنا
ما ذكره صاحب المحيط يرفع يديه حذاء اذنيه حتى يحاذى ابهاميه شحمتيهما وبرؤس اصابعه
فروع اذنيه لما روى مسلم عن مالك بن الحويرث كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رفع يديه حتى
يحاذى بهما اذنيه وفي لفظ حتى يحاذى بهما فروع اذنيه وعن انس مثله من عند الدار قطني وسنده
صحح وعن البراء من عند الطحاوي يرفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من شحمتي اذنيه وذهب
ابن حبيب الى رفعهما الى حذو اذنيه وفي رواية فوق رأسه وقال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الرفع مدامع الرأس وروى انه كان يرفعهما حذاء اذنيه وروى الى صدره وروى
حذو منكبيه وكلها آثار محفوظة مشهورة دالة على التوسعة وعن ابن طاوس عن طاوس انه كان
يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه وقال رأيت ابن عباس يصنعه ولا اعلم الا انه قال كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يصنعه وصححه ابن القطان في كتابه الوهم والايهام ويكبر مرة واحدة
وعند الرافضة ثلاثا واخرج ابن ماجه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه يرفع يديه عند كل تكبيرة
وزعم النووي ان هذا الحديث باطل لا اصل له * الوجه الرابع فيه رفع اليدين عند تكبير الركوع
وعند رفع رأسه من الركوع وهو قول الشافعي واجدوا اسحق وابي ثور وابن جرير الطبري
ورواية عن مالك واليه ذهب الحسن البصري وابن سيرين وعطاء بن ابي رباح وطاوس ومجاهد
والقاسم بن محمد وسالم وقتادة ومكحول وسعيد بن جبير وعبد الله بن المبارك وسفيان بن عيينة
وقال البخاري في كتابه رفع اليدين في الصلاة بعد ان اخرج من طريق علي بن رضى الله تعالى عنه وكذلك
روى عن تسعة عشر رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم كانوا يرفعون ايديهم
عند الركوع وعددا اكثرهم وزاد البيهقي جماعات وذكر ابن الانبار في شرحه ان ذلك روى عن اكثر
من عشرين نفرا وزاد فيهم الخدرى وقال الحاكم من جلتهم العشرة المشهود لهم بالجنة وقال القاضي
ابو الطيب قال ابو علي روى الرفع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نيف وثلاثون من الصحابة
وفي التوضيح المشهور انه لا يجب شي من الرفع وحكى الاجاع عليه وحكى عن داود ايجابه في تكبيرة
الاحرام وبه قال ابن سيار من اصحابنا وحكى عن بعض المالكية وحكى عن ابي حنيفة ما يقتضى الاثم
بتركه وقال ابن خزيمة من ترك الرفع في الصلاة فقد ترك ركنا من اركانها وفي قواعد ابن رستد عن بعضهم
وجوبه ايضا عند السجود وعند ابي حنيفة واصحابه لا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى وبه قال النوري
والنخعي وابن ابي ليلى وعقمة بن قيس والاسود بن يزيد وعاصم الشعبي وابو اسحق السبيعي وحنيفة
والغيرة وو كيع وعاصم بن كليب وزفر وهو رواية ابن القاسم عن مالك وهو المشهور من مذهبه
والمعمول عند اصحابه وقال الترمذي وبه يقول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
راى ابن رتول سفيان واهل الكوفة وفي البدائع روى عن ابن عباس قال السرة الذين

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلاة وذكر غيره عبد الله
ابن مسعود ايضا وجابر بن سمرة والبراء بن عازب وعبد الله بن عمرو واباسع يدري الله تعالى عنهم واحتج
اصحابنا بحديث البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كبر لا فتاح الصلاة رفع يديه
حتى يكون ابهامه قريبا من شحمتي اذنيه ثم لا يعود اخرجه ابوداود والطحاوي من ثلاث طرق
وابن ابي شيبة في مصنفه فان قالوا في حديث البراء قال ابوداود روى هذا الحديث هشيم وخالد
وابن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يذكر وا ثم لا يعود وقال
الخطابي لم يقل احد في هذا ثم لا يعود غير شريك وقال ابو عمر تفرد به يزيد ورواه عنه الحفاظ
فلم يذكر واحد منهم قوله ثم لا يعود وقال البزار لا يصح حديث يزيد في رفع اليدين ثم لا يعود
وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس هو بصحيح الاسناد وقال احمد هذا حديث واه قد كان
يزيد يحدث به لا يذكر ثم لا يعود فلما لقن اخذه يذكره فيه وقال جماعة ان يزيد كان يغير باخرة نصار
يتلقن قلنا تمارض قول ابي داود قول ابن عدى في الكامل رواه هشيم وشريك وجماعة معهما
عن يزيد باسناده وقالوا فيه ثم لم يعد فظهر ان شريك لم ينفرد برواية هذه الزيادة فسقط بذلك
ايضا كلام الخطابي لم يقل في هذا ثم لا يعود غير شريك فان قلت يزيد ضعيف وقد تفرد به قلت لا
نسلم ذلك لان عيسى بن عبد الرحمن رواه ايضا عن ابن ابي ليلى فكذلك اخرجه الطحاوي اشارة الى ان
يزيد قد توبع في هذا واما يزيد في نفسه فانه ثقة فقال الجلي هو جائر الحديث وقال يعقوب بن
سفيان هو وان تكلم فيه لتغيره فهو مقبول القول عدل ثقة وقال ابوداود لا اعلم احدا ترك حديثه
وغيره احب الى منه وقال ابن شاهين في كتاب الثقات قال احمد بن صالح يزيد ثقة ولا يجنبى قول
من يتكلم فيه وخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه وقال الساجي صدوق وكذا قال ابن حبان
وخرج مسلم حديثه واستشهد به البخاري فاذا كان كذلك جاز ان يحمل امره على انه حدث
ببعض الحديث تارة وبجملته اخرى او يكون قد نسي اوله ثم تذكر وقد اتقنا الكلام فيه في
شرحنا للهداية والذي يحتج به الخصم من الرفع محمول على انه كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ
والدليل عليه ان عبد الله بن الزبير رأى رجلا يرفع يديه في الصلاة عند الركوع وعند رفع
رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا شيء فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تركه ويؤيد
النسخ ما رواه الطحاوي باسناد صحيح حدثنا ابن ابي داود قال اخبرنا احمد بن عبد الله بن يونس قال حدثنا
ابوبكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى
من الصلاة قال الطحاوي فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع ثم ترك هو
الرفع بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد كان رأى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فعله واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابوبكر بن عياش عن
حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتح فقال الخصم هذا حديث
منكر لان طاوسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من ذلك قلنا يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رواه طاوس يفعل قبل ان تقوم الجمعة عنده بنسخه
ثم قامت الجمعة عنده بنسخه فتركه وفعل ما ذكره عنه مجاهد فان احتج الخصم بحديث ابي خنيد
الساعدي فجوابه ان ابا داود قد اخرجه من وجوه كثيرة احدها عن احمد بن حنبل وليس فيه ذكر رفع

(اليدين)

اليدين عند الركوع والطريق الذي فيه ذلك فهو عن عبد الحميد بن جعفر فهو ضعيف قالوا انه
 مطعون في حديثه فكيف يحتجون به على الخصم فان قلت هو من رجال مسلم قلت لا يلزم من ذلك
 ان لا يكون ضعيفا عند غيره ولئن سلمنا ذلك فالحديث معلول بجهة اخرى وهو ان محمد بن عمرو
 ابن عطاء لم يسمع هذا الحديث من ابي حنيفة ولا من ذكر معه في هذا الحديث بل انى قتادة وغيره
 فانه توفي في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافته في سنة خمس وعشرين ومائة ولهذا قال
 ابن حزم ولعل عبد الحميد بن جعفر وهم فيه يعني في روايته عن محمد بن عمرو وابن عطاء فان قال الخصم
 قال البيهقي في المعرفة حكم البخاري في تاريخه بأنه سمع ابا حميد قلنا القائل بأنه لم يسمع من ابي حنيفة هو
 الشعبي وهو حجة في هذا الباب وان احتج الخصم بالحديث ابي هريرة الذي أخرجه ابن ماجه قال
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه في الصلاة حذو منكبيه حين يفتح الصلاة وحين
 يركع وحين يسجد فجوابه انه من طريق اسماعيل بن عياش عن صالح بن كيسان وهم لا يحملون اسماعيل
 فيما يروى عن غير الساميين حجة فكيف يحتجون بما لو احتج بمثله عليهم لم يسوغوه اياه وقال النسائي
 اسماعيل ضعيف وقال ابن حبان كثير الخطأ في حديثه فخرج عن حد الاحتجاج به وقال ابن خزيمة
 لا يحتج به فان احتج الخصم بالحديث وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه
 حين كبر للصلاة وحين يركع وحين يرفع رأسه من الركوع يرفع يديه حيال اذنيه أخرجه ابو داود
 والنسائي فجوابه انه ضاده ما رواه ابراهيم النخعي عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه لم يكن رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ما ذكر من رفع اليدين في غير تكبيرة الاحرام فبعد الله اقدم صحبة
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وافهم بأفعاله من وائل وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يحب ان يليه المهاجرون ليحفظوا عنه وكان عبد الله كثير الولوح على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ووائل بن حجر أسلم في المدينة في سنة تسع من الهجرة وبين اسلاميهما اثنا وعشرون سنة
 ولهذا قال ابراهيم للمغيرة حين قال ان وائلا حدث انه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يرفع يديه اذا افتتح الصلاة واذار كع واذار رفع رأسه من الركوع ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك
 وقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك فان قلت خبر ابراهيم غير متصل لانهم لم يدرك عبد الله
 لانه مات سنة اثنين وثلاثين بالمدينة وقيل بالكوفة ومولده ابراهيم سنة خمسين كما صرح به ابن
 حبان قلت عادة ابراهيم انما ارسل حديثا عن عبد الله لم يرسله الا بعد صحته عنده من الرواة عنه
 وبعد تكرار الروايات عنه ولا شك ان خبر الجماعة اقوى من خبر الواحد واولى فان احتج الخصم
 بالحديث على رضي الله تعالى عنه أخرجه الاربعة وفيه رفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا
 قضى قراءته اذا اراد ان يركع ويصنعه اذا ركع ورفع من الركوع فجوابه انه روى عنه ايضا
 ما ينافيه ويعارضه فان عامر بن كليب روى عن أبيه ان عليا كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة
 ثم لا يرفع بعد رواه الطحاوي وابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه ولا يجوز لعل ان يرى ذلك من النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يترك هو ذلك الا وقد ثبت نسخ الرقع في غير تكبيرة الاحرام واستناد
 حديث عامر بن كليب صحيح على شرط مسلم والوجه الخامس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وبه استدلل السافى ان الامام يجمع بين التسميع والتحميد وقدمضى
 اسماء من روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع يديه في الصلاة لا يرفع يديه في سجدة ولا في الركعة

سـ كما صرح به فيما تاتي وبـ قال اكثر الفقهاء وخالف فيه بعضهم ص باب رفع اليدين
 اذا كبر واذا ركع واذا رفع شـ اى هذا باب في بيان رفع اليدين اذا كبر للافتتاح قوله
 واذا رفع اى رأسه من الركوع ص حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس
 عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
 في الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع ويفعل ذلك اذا رفع
 رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن جده ولا يفعل ذلك في السجود شـ مطابقتها
 للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن مقاتل ابوالحسن المروزي المجاور بمكة
 مات سنة ست وعشرين ومائتين الثاني عبد الله بن المبارك الثالث يونس بن يزيد الايلي
 الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس سالم بن عبد الله بن عمر السادس عبد
 الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين والاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه عن ابيه هكذا هو في رواية ابى ذر وفي رواية الباقين عن عبد الله بن عمر
 وفيه تصريح الزهري باخبار سالم له وفيه ان شيخ البخارى من افرادة وفيه من الرواة اثنان
 مروزيان واثنان مدنيان وواحد ايلي ذكر من أخرجه غيره أخرجه مسلم في الصلاة
 ايضا عن محمد بن عبد الله بن فهد عن سلمة بن سليمان واخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر
 وروى هذا الحديث ايضا نافع عن ابن عمر وزاد في رواية كما استعمله في باب رفع اليدين اذا قام
 من الركعتين رفع يديه ورواه عن الزهري عشرة مالك ويونس وسعيد وابن ابى حمزة وابن
 جريح وابن عينة وعقيل والزبيدي ومعمرو عبد الله بن عمر ورواه عن مالك جماعة منهم القعنبي
 ويحيى بن يحيى الاندلسي فلم يذكر فيه الرفع عند الانحطاط الى الركوع وتابعه على ذلك جماعة
 ورواه عشرون نفسا باثباته كذا ذكره الدارقطني في جمعه لغرائب مالك التي ليست في الموطأ وقال
 جماعة ان الاسقاط انما من مالك وهو الذي كان أوهم فيه نقله ابن عبد البر قال وهذا الحديث
 احد الاحاديث الاربعة التي رفعها سالم بن عبد الله الى ابن عمر وفعله ومنها ما جعله عن ابن عمر عن عمر
 والبول فيها قول سالم ولم يلتفت اليه الى نافع فهذا احدها ذكر معناه قوله اذا
 قام في الصلاة اى اذا شرع فيها وهو غير قائم اليها وقائم لها ولا يخفى الفرق بين الثلاث حين
 يكبر للركوع اى عند ابتداء الركوع وهو حاصل رواية مالك بن الحويرث المذكورة في الباب
 حيث قال واذا اراد ان يركع رفع يديه وسيأتي في باب الكبير اذا قام من السجود من حديث ابى
 هريرة ثم يكبر حين يركع قوله ويفعل ذلك اذا رفع رأسه من الركوع يعنى اذا اراد ان يرفع قوائمه
 ولا يفعل ذلك في السجود يعنى لا في الهوى اليه ولا في الرفع منه وفيه اقتصر على التسميع ولم يذكر
 التحميد والظاهر ان السقط من الراوى ص حدثنا اسحق الواسطي قال حدثنا خالد بن
 عبد الله قال حدثنا خالد عن ابى قلابة انه رأى مالك بن الحويرث اذا صلى كبر ورفع يديه واذا
 اراد ان يركع رفع يديه واذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صرح هكذا شـ مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهو
 الاول اسحق بن ساهين ابوبسر الواسطي الثاني خالد بن عبد الله بن الحسن الحارثي

الثالث خالد الحذاء وقد تكرر ذكره * الرابع ابو قلابه بكسر التاء عبد الله بن زيد الجرمي * الخامس مالك بن الحويرث بن اسيم الليثي وقد اختلف في نسبه * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه العنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه اثنان من الرواة متفقان في الاسم وفيه ان شيخ البخاري من افرادهم ومن ذكره * بلانسبة وفيه حديثا خالد هو رواية المستملي والسرخسي وفي رواية غيرهما حديثا خالد عن خالد * ذكر معناه * قوله رأى الضمير فيه يرجع الى ابي قلابه وهو فاعله وقوله مالك بن الحويرث احد مفعولي رأى والآخرة التي بعده قوله كرجواب اذا قوله واذا اراد انما قال ههنا اراد وفي غيره قال اذا صلى واذا رفع بدون لفظ اراد لان رفع اليدين ليس عند الركوع بل عند ارادة الركوع بخلاف رفعهما في رفع الرأس منه فانه عند الرفع لا عند ارادة الرفع قوله وحدث جلة حالية وليست عطف على قوله رأى لان الضمير فيه يرجع الى مالك بن الحويرث وهو فاعله والرائي هو ابو قلابه فاذا عطف حدث على رأى يصير الحديث مرسلا وليس الامر كذلك قوله هكذا اشارة الى ما صنعته مالك بن الحويرث واخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث فذكره ص * باب * الى ابن يرفع يديه ش * اي هذا باب ترجمته الى ابن يرفع المصلي يديه عند افتتاح الصلاة وغيره وانما لم يصرح بحده لكون الخلاف فيه لكن الطاهر الذي يذهب اليه ما هو موضح في حديث الباب كما هو مذهب الشافعية واما الحنفية فانهم اخذوا بحديث مالك بن الحويرث الذي رواه مسلم ولفظه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما اذنيه وعن انس مثله بسند صحيح من عند الدارقطني وعن البراء من عند الطحاوي يرفع يديه حتى يكون ابهاماه قريبا من سمعتي اذنيه وعن وائل بن حجر حتى حادتا اذنيه عند ابي داود وقال بعضهم ورجع الاول يعني ما ذهب اليه الشافعي لكون اسناده اصح قلت هذا تحكم لكون الاسنادين في الاصححة سواء فمن ابن الترجيع ص وقال ابو حنيفة في اصحابه رفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حذو منكبته ش * ابو حنيفة بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصاري مرفى باب فصل استقبال القبلة هذا التعليق طرف من حديثه الذي اخرجه في باب سنة الجلوس في التشهد قوله في اصحابه جلة وقعت حالا وكلة في معنى بن اي حال كونه بين اصحابه من الصحابة قال الكرمانى يحتمل ان يراد به انه قال في حضور اصحابه او انه قال في جلة من قاله من اصحابه قلت المعنى بحسب الطاهر على الوجه الاول ص * حديثا ابو اليان قال اخبرنا سفيان عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتتح التكبير في الصلاة فرفع يديه حين يكبر حتى يجعلاهما حذو منكبيه واذا كبر للركوع فعل * مثله واذا قال سمع الله لمن حده فعل مثله وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود ش * مطابقتها للترجمة في قوله حتى يجعلهما حذو منكبيه وهذا اللفظ ايضا يفسر قوله الى ان يرفع يديه الذي هو الترجيع وهذا الاسناد بعينه مذكور في اول باب ايجاب التكبير لكن هناك عن الزهري عن انس وهما عن الزهري سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وابي اليان الحكم بن نافع وسفيان بن ابي حنيفة والزهري محمد بن مسلم * والحديث اخرجه النسائي في الصلاة عن عمرو بن منصور

عن علي بن عياش وعن احمد بن محمد بن المغيرة عن عثمان بن سعيد كلاهما عن شعيب قوله حذو بفتح
 الحاء المهملة بمعنى اذا منكبيه والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف جمع عظم العضد والكشف قوله
 مثله اى مثل المذكور من رفع اليدين حذو المنكبين وكذلك معنى مثله الثانى قوله ولا يفعل ذلك
 اى رفع اليدين فى الحالتين فى حالة السجدة وفى حالة رفع رأسه من السجدة فان قلت جاء فى حديث
 عمير بن حبيب اللبى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه مع كل تكبيرة فى الصلاة المكتوبة رواه
 ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا رقد بن قضاة الغساني عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده
 عمير بن حبيب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه فى كل خفض ورفع قط واخبار الزهرى
 اسناده ومثله منكر ما رفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فى كل خفض ورفع قط واخبار الزهرى
 عن سالم عن أبيه تصرح بضده وان لم يكن يفعل ذلك بين السجدين وقال ابن عدى حديث الرفع يعرف
 برفدة وقد روى عن احمد بن ابي روح البغدادي عن محمد بن مصعب عن الاوزاعي وقال مهنا سألت احمد
 ويحيى عن هذا الحديث فقالا لا يصح صحيح ولا يعرف عبيد بن عمير بحديث عن ابيه شيئا ولا عن جده وبقيّة
 المباحث قد مضت مستوفاة فيما مضى **ص** **باب** * رفع اليدين اذا قام من الركعتين **ش**
 اى هذا باب فى بيان رفع المصلى يديه اذا قام من الركعتين يعنى بعد التشهد **ص** حدثنا
 عياش قال حدثنا عبد الأعلى قل حدثنا عبيد الله عن نافع ان ابن عمر كان اذا دخل فى الصلاة كبر
 ورفع يديه واذا ركع رفع يديه واذا قال سمع الله ان جده رفع يديه واذا قام من الركعتين رفع يديه
 ورفع ذلك ابن عمر رضى الله عنهما الى النبي **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله واذا قام من الركعتين
 رفع يديه **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم خمسة * الاول عياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف
 وفى آخره سين معجمة ابن الوليد الرقام البصرى **﴿** فى باب الجنب يخرج **﴾** الثانى عبد الأعلى
 السامى بالسين المهملة البصرى * الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عمان
 المدني * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
﴿ ذكر لطائف اسناده **﴾** فبدأ الحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنونة فى موضع واحد
 وفيه القول فى موضعين وفيه ان النصف الاول من الرواة بصرى والنصف الثانى مدنى وفيه ان
 شيخه من افراد **﴿** ذكر من اخرجه غير موقوف فيه **﴾** ورواه ابو داود فى سننه فى الصلاة عن نصر
 ابن دلى عنه به اتم من الاول وعن القعنبي عن مالك عن نافع نحوه ولم يرفعه وقال ابو داود الصحيح
 قول ابن عمر وليس برفوع رواه القعنبي يعنى عبد الوهاب عن عبيد الله ووافقه وكذا رواه الليث
 عن سعد وابن جريج عن نافع موقوفا وحكى الدارقطنى فى العلل الاختلاف فى رفعه ووقفه وقال
 الاسنبة بالصواب قول عبد الأعلى يعنى حديث البخارى وحكى الاسمعى عن بعض مشايخه انه أومأ
 الى ان عبد الأعلى اخطأ فى رفعه وميل البخارى الى رفعه فلذلك اخرج هذا الحديث وفيه ورفع
 ذلك ابن عمر ويؤيده ما رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي سنية ومحمد بن عبيد المحاربى قال حدثنا
 محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن محارب بن دثار عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
 من الركعتين كبر ورفع يديه وصححه البخارى فى كتاب رفع اليدين ويقوى ذلك ايضا حديث
 ابي حنيفة الساعدي اخرجه ابو داود مطولا وفيه ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذى
 رجا منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة وكذلك اخرج ابو داود من حديث علي رضى الله تعالى عنه

وفيه اذا قام من السجدة رفع يديه كذلك وكبر واخرج الحدين ابن خزيمة وابن حبان وصحاحهما والمراد من السجدة الركعتان وهو الموضع الذي استبه على الخطابي لانه قال اماماروى في حديث على رضي الله تعالى عنه انه كان يرفع يديه عند القيام من السجدة فلست اعلم احدا من الفقهاء ذهب اليه فان صح الحديث فالقول به واجب قلت استبه عليه ذلك لكونه لم يقف على طرق الحديث وقال النووي في الخلاصة وقع في لفظ ابي داود السجدين وفي لفظ الترمذي الركعتين والمراد بالسجدين الركعتان كما ذكرنا وقال البخاري في كتاب رفع اليدين ما زاده ابن عمر وعلى وابو جريد في عشرة من الصحابة من الرفع عند القيام من الركعتين صحيح لانهم لم يحكوا صلاة واحدة فاختلفوا فيها وانما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من اهل العلم وقال ابن بطال هذه زيادة يجب قبولها لمن يقول بالرفع وقال ابن خزيمة هو سنة وان لم يذكره الشافعي فالاسناد صحيح وقد قال قولوا بالسنة ودعوا قولوا وقال ابن دقيق العيد قياس نظر الشافعي ان يستحب الرفع فيه لانه ثبت الرفع عند الركوع والرفع منه لكونه زائدا على من اقتصر عليه عند الافتتاح والجملة في الموضوعين واحدة واول راض سيرة من يسيرها قال والصواب اثباته واما كونه مذهب للشافعي لكونه قال اذا صح الحديث فهو مذهبي ففيه نظر انتهى وقال بعضهم وجه النظر ان محل العمل بهذه الوصية ما اذا عرف ان الحديث لم يطلع عليه الشافعي اما اذا عرف انه اطلع عليه ورده او تأوله بوجه من الوجوه فلا والامر هنا محتمل انتهى قلت يحتمل انه ظهر عنده انه منسوخ فالمسوخ لا يعمل به وان كان صحيحا وقال الطحاوي وقدروى عن علي رضي الله تعالى عنه خلاف هذا يعني خلاف ما رواه ابو داود وغيره عنه ثم اخرج عن ابي بكر الهنلي حديثا حاصم بن كليب عن ابيه ان عليا رضي الله عنه كان يرفع يديه في اول تكبيرة من الصلاة ثم لا يرفع بعده قال فلم يكن على ليرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع ثم يتركه الا وقد ثبت عنه نسخه قال ويضعف هذه الرواية ايضا انه روى من وجه آخر وليس فيه الرفع ثم اخرجه عن عبد العزيز ابن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج به ولم يذكر فيه الرفع فان قلت استنبط البيهقي من كلام الشافعي انه يقول به لقوله في حديث ابي جريد المشتمل على هذه السنة وغيرها وبهذا نقول والنووي ايضا اطلق في الروضة انه نص عليه قلت الذي في الام خلاف ذلك فانه قال في باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة بعد ان اورد حديث ابن عمر من طريق سالم وتكلم عليه ولا تأمره ان يرفع يديه في شيء من الذكر في الصلاة التي لها ركوع وسجود الا في هذه المواضع الثلاثة فان قلت وقع في آخر البويطي يرفع يديه في كل خفض ورفع قلت اجيب عن هذا بان يحمل الخفض على الركوع والرفع على الاعتدال والاحمله على طاعره يقتضي استحبابه في السجود ايضا وهو خلاف ما عليه الجمهور قلت في قوله والرفع على الاعتدال نظرا لا يخفى ومع هذا ذهب اليه جماعة منهم ابن المنذر وابو علي الطبري والبيهقي والبعوي وهو مذهب البخاري وغيره من المحدثين **ص** رواه جاد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** وهذا التعليق رواه البيهقي عن ابي عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق الصغانى حدثنا عفان حدثنا جاد بن سلمة حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل في الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع وصله البخاري ايضا في كتاب رفع اليدين عن موسى بن اسماعيل عن جاد مرفوعا

ولعله كان اذا كبر رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع **ص** ورواه ابن طهمان عن ايوب وموسى بن عقبة مختصرا **ش** يعني رواه ابراهيم بن طهمان عن ايوب الى آخره واخرجه البيهقي فقال حدثنا ابو الحسن محمد بن الحسين العلوي حدثنا احمد بن محمد بن الحسن الحافظ حدثنا احمد بن يوسف السلمي حدثنا عمرو بن عبدالله بن زرين ابو العباس السلمي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه حين يفتح الصلاة واذا ركع واذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه ويقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك وقال الدارقطني ورواه ابو صخرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا واعترض الاسمعيلى فقال ليس في حديث جاد ولا ابن طهمان بأن الرفع من الركعتين المعقود لاجله الا ان الباب في رفع اليدين اذا قام من الركعتين وليس هذا في حديث جاد ولا ابن طهمان وانما في حديثهما حذو منكبيه قال قلعل المحدث عن ابي عبدالله يعني البخارى دخل له هذا الحرف في هذه الترجمة واجاب بعضهم بان البخارى قصد الرد على من جزم بان رواية نافع لاصل الحديث موقوفة وانه خالف في ذلك سالما كما نقله ابن عبد البر وغيره وقد بين بهذا التعليق انه اختلف على نافع في رفعه ووقفه ليس الا **ص** **باب** وضع اليدين على اليسرى في الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان وضع المصلى يده اليمنى على اليد اليسرى في حال القيام في الصلاة **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كانا لناس يؤمرون ان يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة قال ابو حازم لا اعلم الا ينمى ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهره **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة عبدالله بن مسلمة القعنبى ومالك بن انس وابو حازم بالخاء المهملة سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدى الانصارى **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والنعنة في ثلاثة مواضع وهو من افراد البخارى **قوله** كان الناس يؤمرون هذا حكمه الرفع لانه محمول على ان الامر لهم بذلك هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ان يضع اى بأن يضع لان الامر يستعمل بالباء وكان القياس ان يقال يضعون لكن وضع المظهر موضع المضممر **قوله** لا اعلم الا ينمى ذلك اى لا اعلم الامر الا ان سهلا ينمى ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ينمى بفتح الياء وسكون النون وكسر الميم قال الجوهرى يقال نميت الامر او الحديث الى غيره اذا اسندته ورفقته وقال ابن وهب ينمى يرفع ومن اصطلاح اهل الحديث اذا قال الراوى ينمى فراده يرفع ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولولم يقيد **قوله** على ذراعه اليسرى لم ينمى موضعه من الذراع وفي حديث وائل عند ابي داود والنسائى سم وضع يده اليمنى على ظهر كفد اليسرى والرسغ من الساعد و **ص** ابن خزيمة وغيره والرسغ بضم الراء وسكون السين المهملة وفي آخره غين معجمة هو المفصل بين الساعد والكف سم اعلم ان الكلام في وضع اليد على اليد في الصلاة على وجوه ***** الاول في اصل الوضع فعندنا يضع وبه قال الشافعى واجد واستحق وعامة اهل العلم ومو قول على وابى هريرة والنخعي والثوري وحكاه ابن المنذر عن مالك وفي التوضيح وهو قول سعيد بن جبير وابى مجلز وابى ثور وابى عبيد وابى جرير وداود وهو قول ابى بكر وعائشة وجهور العلماء قال الترمذى والعمل على هذا عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وحكى ابن المنذر عن عبدالله

ابن الزبير والحسن البصري وابن سيرين انه يرسلهما وكذلك عن مالك في المشهور يرسلهما وان طال ذلك عليه وضع اليمين على اليسرى للاستراحة قاله الليث بن سعد وقال الاوزاعي هو بخير بين الوضع والارسال * ومن جملة ما احتججنا في الوضع حديث رواه ابن ماجه من حديث الاحوص عن سماك بن حرب عن قبيصة بن المهلب عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يؤمنا فيأخذ شماله بيمينه وحديث آخر أخرجه مسلم في صحيحه عن وائل بن حجر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع يديه الحديث وفيه ثم وضع يده اليمينى على اليسرى وحديث آخر أخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من حديث الجراح بن ابى زينب سمعت اباعمان يحدث عن عبد الله بن مسعود انه كان يصلى فوضع يده اليسرى على اليمينى فرآه النبي عليه الصلاة والسلام فوضع يده اليمينى على اليسرى وحديث آخر أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام قال انما معاشر الانبياء امرنا بأن نمسك بأيماننا على شمالنا في الصلاة وفي اسناده طلحة ابن عمرو متروك وعن ابن معين ليس بشيء وحديث آخر أخرجه الدارقطني ايضا من حديث ابى هريرة مرفوعا نحو حديث ابن عباس وفي اسناده النضر بن اسمعيل قال ابن معين ليس بشيء ضعيف * الوجه الثاني في صفة الوضع وهي ان يضع بطن كفه اليمينى على رسته اليسرى فيكون الرسغ وسط الكف وقال الاسيبغاني عند ابى يوسف يقبض بيده اليمينى رسغ يده اليسرى وقال محمد يضعها كذلك ويكون الرسغ وسط الكف وفي المفيد يأخذ رسغها بالخنصر والابهام وهو المختار وفي الدراية يأخذ كوعه اليسرى بكف اليمين وبه قال الشافعى واحمد وقال ابو يوسف ومحمد في رواية يضع باطن اصابعه على الرسغ طولا ولا يقبض واستحسن كير من مشايخنا الجمع بينهما بأن يضع باطن كفه اليمينى على كفه اليسرى ويحلق بالخنصر والابهام على الرسغ * الوجه الثالث في مكان الموضع فعندنا تحت السرة وعند الشافعى على الصدر ذكره في الحاوى وفي الوسيط تحت صدره واحتج الشافعى بحديث وائل بن حجر أخرجه ابن خزيمة في صحيحه قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده اليمينى على يده اليسرى على صدره ولم يذكر الووى غيره في الخلاصة وكذلك الشيخ تقي الدين في الامام واحتج صاحب الهداية لاصحابنا في ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من السنة وضع اليمينى على الشمال تحت السرة قلت هذا قول على ابن ابى طالب واسناده الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير صحيح وانما رواه احمد في مسنده والدارقطني ثم البيهقي من جهته في سننهما من حديث ابى جحيمه عن على رضى الله تعالى عنه انه قال ان من السنة وضع الكف على الكف تحت السرة وقول على ان من السنة هذا اللفظ يدخل في المرفوع عندهم * وقال ابو عمر في المنصى واعلم ان الصحابي اذا اطلق اسم السنة فالمراد به سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اذا اطلقها غيره مالم تضاف الى صاحبها كقولهم سنة الحمير وما سدد ذلك فان قلت سلنا هذا ولكن الذى روى عن على فيه قال لان في سننه عبد الرحمن بن اسحق الكوفي قال احمد ليس بنى منكر الحديث قلت روى ابوداود وسكت عليه ويعضده ما رواه ابن حزم من حديث انس من اخلاق النبوة وضع اليمينى على الشمال تحت السرة وقال الترمذى العمل عند الاله من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وضع اليمينى على الشمال في الصلاة ورأى من ان يصيرها فوق السرة ورأى بعضهم ان يضعها تحت السرة وكل ذلك واسع - الرجاء الرابع وقت وضع اليدين

والاصل فيه ان كل قيام فيه ذكر مستنون يعتمد فيه اعني اعتماد يده اليمنى على اليسرى وما لا فلا فيعتمد في حالة القنوت وصلاة الجنازة ولا يعتمد في القومة عن الركوع وبين تكبيرات العيدين الزوائد وهذا هو الصحيح وعند ابى على النسقى والامام ابى عبد الله وغيرهما يعتمد في كل قيام سواء كان فيه ذكر مستنون اولا الوجه الخامس في الحكمة في الوضع على الصدر او السرة فقل الوضع على الصدر ابلغ في الخشوع وفيه حفظ نور الايمان في الصلاة فكان اولى من اشارته الى العورة بالوضع تحت السرة وهذا قول من ذهب الى ان السنة الوضع على الصدر ونحن نقول الوضع تحت السرة اقرب الى التعظيم وابتعد من التشبه بأهل الكتاب واقرب الى ستر العورة وحفظ الازار عن السقوط وذلك كما يفعل بين يدي الملوك وفي الوضع على الصدر تشبه بالنساء فلا يسن **ص** قال اسمعيل يني ذلك ولم يقل يني **ش** قال صاحب التلويح اسمعيل هذا يشبه ان يكون اسمعيل ابن اسحق الراوى عن القضى هذا الحديث في سنن البيهقي وقال بعضهم اسمعيل هذا هو اسمعيل ابن ابى اويس شيخ البخارى كما جزم به الجيدى في الجمع وانكر على صاحب التلويح فيما قاله فقال ظن انه المراد وليس كذلك لان رواية اسمعيل بن اسحق موافقة لرواية البخارى ولم يذكر احدان البخارى روى عنه وهو واحد سنا من البخارى واحد سما طقلت لا يتوجه الرد على صاحب التلويح لانه لم يجزم بما قاله ولا يلزم من كون اسمعيل بن اسحق المذكور احدث سنا من البخارى واحد سما طفت رواية البخارى عنه قوله يني بضم الياء وفتح الميم على صيغة المجهول ولم يقل يني بفتح الياء على صيغة المعلوم فعلى صيغة المجهول يكون الحديث مرسل لان اباحازم لم يعين من انما له وعن صيغة المعلوم يكون الحديث متصلا لان الضمير فيه يكون لسهل بن سعد لان اباحازم حينئذ قديت عن له المسند وهو سهل بن سعد وقال بعضهم فعلى الاول الهاء ضمير الشأن فيكون مرسل اقلت اراد بالاول صيغة المجهول واراد بضمير الشأن الضمير المنصوب في لا علمه وليس هذا بضمير الشأن وانما هو يرجع الى ما ذكر من الحديث **ص** **باب** الخشوع في الصلاة **ش** **ص** اى هذا باب في بيان الخشوع في الصلاة ولما كان الباب السابق في وضع اليمنى على اليسرى وهو صفة السائل الذليل وانه اقرب الى الخسوع وامنع من العبث الذي يذهب بالخشوع ذكر هذا الباب عقيب ذلك حثا وتحريضا المصلى على ملازمة الخسوع ليدخل في زمرة الذين مدحهم الله تعالى في كتابه بقوله (قد اتخ المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس مخبثون اذلاء وقال الحسن خاشعون وقال مقاتل متواضعون وقال على الخشوع في القلب وان تلين للمسلم كغك ولا تلتفت وقال مجاهد وعرض البصر وخفض الجناح وقال عمرو بن دينار ليس الخشوع الركوع والسجود ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة وقال ابن سيرين هو ان لا ترفع بصرك عن موضع سجودك وقال قتادة الخشوع وضع اليمنى على الشمال في الصلاة وقيل هو جمع الهمة لها والاعراض عما سواها وقال ابو بكر الواسطي هو الصلاة لله تعالى على الخلوص من غير عوض وعن ابن ابى الورد يحتاج المصلى الى اربع خلال حتى يكون خاشعا اعظام المقام واخلاص المقال واليقين التمام وجمع الهم وليس في رواية ابى ذر ذكر الباب وهو في رواية غيره والاصح الاولى ذكره **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسارا هل ترون قدامي منها والله لا ينفي عنكم ولا ينسى لكم راي الاركان

وراء ظهري شىء هذا الحديث أخرجه في باب عظة الامام الناس في اتمام الصلاة عن
عبدالله بن يوسف عن مالك بن النضر عن ابي الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي
انيس عن مالك عن ابي الزناد عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي
هريرة وقد تكلمنا هناك بما يتعلق به من سائر الوجوه وبقي هنا ذكر وجد المطابقة بينه وبين
الترجمة من حيث ان في قوله ولا خشوعكم تنبيها اياهم على التلبس بالخشوع في الصلاة لانه لم يقل
ذلك الا وقد رأى ان فيهم الالتفات وعدم سكون الذين ينافيان الخشوع والمصلى لا يدخل في قوله
تعالى (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) الا بالخشوع ولا شك ان ترك الخشوع
ينافي كمال الصلاة فيكون مستحبا وحكي النووي ان الاجماع على ان الخشوع ليس بواجب واورد
عليه قول القاضي حسين ان مدافعة الاخبثين اذا انتهت الى حد يذهب معه الخشوع ابطلت
الصلاة وقال ايضا ابو بكر المروزي قلت هذا ليس بوارد لاحتمال كلامهما في مدافعة شديدة
افضت الى خروج شىء فان قلت البطلان حينئذ بالخروج لا بالمدافة قلت المدافعة سبب
للخروج فذكر السبب واراد المسبب للبالغة واجاب بعضهم بجوابين غير طائلين احدهما قوله لجواز
ان يكون بعد الاجماع السابق والثاني قوله او المراد بالاجماع انه لم يصرح به احد بوجوبه وقال
ابن بطال فان قال قائل فان الخشوع فرض في الصلاة قيل له بحسب الانسان ان يقبل على صلاته بقلبه
ونيتهم ويريد بذلك وجه الله ولا طاقة له بما اعترضه من الخواطر قلت وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه انه قال انى لاجهز جيشي في الصلاة وعنه انى لاحسب جزيرة البحرين وانافى صلاتي قوله هل
ترون الاستفهام بمعنى الانكار والمراد من القبلة اما المقابلة وهى المواجهة اى لا تظنون مواجهة
ههنا فقط واما فيه اضمار اى لا ترون بصرى اوروثى في طرف القبلة فقط واما انه من باب
لازم التركيب لان كون قبلته معه مستلزم لكون رؤيته ايضا معه فكأنه قال هل ترون رؤيتي
ههنا فقط والله لا راكم من غيرها ايضا والجمهور على ان المراد من الرؤية الابصار بالحاسة
وسبق تحقيقه هناك وقد يحتج به من يقول ان الطمانينة فرض في الركوع والسجود لان الشارع
توعد على ذلك قلت لا يدل ذلك عليه لان الطمانينة فيها لو كانت فرضا لامرهم بالاطاعة وحيث
لم يأمرهم بها دل على عدم الفرضية ص حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال
حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس عن النبی صلی الله تعالى عليه وسلم قال اقيموا الركوع
والسجود فوالله انى لا راكم من بعدى وربما قال من بعد ظهري اذا ركعتم واذا سجدتم شىء
مطابقته للترجمة من حيث ان اقامة الركوع والسجود لا تكون الا بالسكون والطمانينة وهو
الخشوع فان الذى يستجمل ولا يسكن فيهما تارك الخشوع * و رجاله قد ذكروا غير مرة
وغندر هو محمد بن جعفر البصرى واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي موسى وبتدار كلاهما
عن غندر قوله عن انس وعند الاسمعيلى من رواية ابي موسى عن غندر سمعت انس بن مالك قوله
اقموا اى اكملوا وفي رواية معاذ عن شعبة اتعوا بلى اقيموا قوله فوالله فيه جواز الحلف لتأكيد
القضية وتحقيقها قوله لا راكم اللام فيه للتأكيد قوله من بعدى اى من خلفي وقال الداودى
من بعدى رفاى يعنى ان اعمال الامة تعرض عليه ويرده قوله وربما قال من بعد ظهري
ومما يستفاد من الحديث النهى عن نقصان الركوع را سجود - سمع - باب ما يقرأ

بعد التكير ش **ش** اى هذا باب في بيان ما يقرأ المصلى بعد ان يكبر للشرع وقوله ما يقرأ
 في رواية المستمل وفي رواية غيره باب ما يقول بعد التكير **ش** ص حدثنا حفص
 ابن عمر قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايا بكر وعمر
 رضى الله تعالى عنهما كانوا يفتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة ٢ ورجاله ذكروا غير مرة واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى وبندار واخرجه
 النسائي فيه عن ابي سعيد الاشج وجيد الطويل ومحمد بن نوح قوله يفتحون الصلاة بالحمد لله
 رب العالمين اى بهذا اللفظ وهذا ظاهر في عدم الجهر بالبسملة وتأويله على ارادة اسم السورة
 يتوقف على ان السورة كانت تسمى عندهم بهذه الجملة فلا يعدل عن حقيقة اللفظ وظاهره الى مجازة
 الابدليل وقال بعضهم لا يلزم من قوله كانوا يفتحون انهم لم يقرأوا بالبسملة سرا قلت لا نزاع فيه
 وانما النزاع في جهر البسملة وعدم كونه من آية الفاتحة قوله بالحمد لله بضم الدال على سبيل الحكاية
 الكلام في هذا الباب على انواع ٤ الاول ان هذا الحديث رواه عن انس رضى الله تعالى عنه
 جماعة منهم قتادة واسحق بن عبد الله ومنصور بن زاذان وايوب على اختلاف فيه وابو نعامة قيس
 ابن عباية الخنفي وعائذ بن شريح بخلاف والحسن وثابت البناني وجيد الطويل ومحمد بن نوح اما
 حديث قتادة عن انس فأخرجه البخاري ومسلم والنسائي كما ذكرنا الآن واما حديث اسحق
 بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فأخرجه مسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
 عن اسحق بن عبد الله عن انس صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايا بكر وعمر فلم اسمع
 احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم واما حديث منصور فأخرجه النسائي وقال فلم اسمعنا
 قرائتها واما حديث ايوب فأخرجه الشافعي والنسائي وابن ماجه فقال النسائي اخبرنا عبد الله بن محمد
 ابن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر فافتحوا بالحمد وقال الدارقطني اختلف فيه عن ايوب فقليل عن قتادة
 عن انس وقيل عن ابي قلابة عن انس وقيل عن ايوب عن انس رضى الله تعالى عنه واما حديث ابي نعامة
 فأخرجه البيهقي بلفظ لا يقرؤون يعنى لا يجهرون بها وفي لفظ لا يقرؤون فقط واما حديث عائذ بن شريح
 فقال الدارقطني اختلف عند قليل عن انس وقيل عنه عن جماعة عن انس رضى الله تعالى عنه واما حديث
 الحسن عن انس فأخرجه الطبراني بلفظ كان يسريها واما حديث ثابت فذكره البيهقي والطحاوي من
 حديث شعبة عن ثابت عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر يجهرون
 بسم الله الرحمن الرحيم واما حديث جيد عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن يونس بن عبد الاعلى عن
 ابن وهب عن مالك عن جيد الطويل عن انس انه قال قلت وراء ابي بكر وعمر وعثمان فكلمهم لا يقرؤون بسم
 الله الرحمن الرحيم اذا فتحت الصلاة وقال الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا ابو غسان قال حدثنا زهير عن
 جيد عن انس ان ابا بكر وعمر ويروى جيد انه قد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر نحوه واما
 حديث محمد بن نوح عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن ابراهيم بن منقذ عن عبد الله بن وهب عن ابن
 ابي عمير عن ابي حبيب عن محمد بن نوح اخبني سعد بن بكر حدثنا عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وايا بكر وعمر يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وروى عن قتادة
 جماعة شعبة وحماد وابو عوانة وايوب وسعيد بن ابي عسر بن الاوزاعي وشيبان وفروايه شعبة

عن قتادة اخرجها البخارى ومسلم ورواية هشام عنه اخرجها ابوداود وحدثنا مسلم بن ابراهيم
حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان كانوا يفتحون
القراءة بالحمد لله رب العالمين ورواية ابى عوانة عن قتادة اخرجها الترمذى والنسائى وابن
ماجه فقال الترمذى حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم يفتحون القراءة بالحمد لله
رب العالمين وقال حديث حسن صحيح وقال النسائى اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة
عن قتادة عن انس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر يفتحون القراءة بالحمد لله
رب العالمين وقال ابن ماجه حدثنا جبارة بن المفلس حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك
قال فذكره نحو رواية النسائى ورواية ابوبكر عن قتادة اخرجها النسائى وابن ماجه وقد ذكرناها
الآن ورواية سعيد بن ابى عروبة عن قتادة اخرجها النسائى اخبرنا عبد الله بن سعيد الاشج ابو سعيد
قال حدثني عقبه قال حدثنا شعبة وابن ابى عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم
ورواية الاوزاعى عن قتادة اخرجها مسلم ولفظه ان قتادة كتب اليه يخبره عن انس انه حدثه قال صليت
خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين
لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها وليس للاوزاعى عن قتادة عن انس
في الصحيح غير هذا ورواية شيان عن قتادة اخرجها الطحاوى عن ابن ابى عمران وعلى بن عبد الرحمن
كلاهما عن على بن الجعد قال اخبرنا شيان عن قتادة قال سمعت انس يقول صليت خلف النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وروى هذا الحديث
عن شعبة ايضا جماعة منهم حفص بن عمر كاسبق عن البخارى ومنهم غندر في مسلم ولفظه صليت
مع ابى بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم الاعمش اخرجها
الطحاوى حدثنا ابوامية قال حدثنا الاحوص بن جواب قال حدثنا عمار بن زريق
عن الاعمش عن شعبة عن ثابت عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا ابوبكر ولا عمر يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم ومنهم عبد الرحمن بن زياد اخرجها
الطحاوى ايضا عن سليمان بن شعيب الكيسانى عن عبد الرحمن بن زياد قال حدثنا شعبة عن قتادة قال
سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر
وعثمان فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم * النوع الثانى في اختلاف الفاظ هذا الحديث
فلفظ البخارى ما مر ولفظه مسلم فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله
الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها ورواه النسائى واحمد وابن حبان والدارقطنى وقالوا
فيه فكانوا لا يجهرون ببسم الله الرحمن الرحيم وزاد ابن حبان ويجهرون بالحمد لله رب العالمين وفي لفظ
للنسائى وابن حبان ايضا فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وفي لفظ ابى يعلى
في مسنده فكانوا يفتحون القراءة فيما يجهر به بالحمد لله رب العالمين وفي لفظ للطبرانى في معجمه وابى
نعيم في الحلية وابن خزيمة في مختصر المختصر فكانوا يسرون ببسم الله الرحمن الرحيم ورجال
من لاء الروايات كلهم ثقات مخرج لهم في الصحيح وروى الترمذى حديثه احمد بن منيع قال حدثنا

سعيد الجري عن قيس بن عباية عن عبد الله بن مغفل قال سمعني ابي وانا في الصلاة اقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال اي بني محدث اياك والحدث قال ولم أر احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابغض اليه الحدث في الاسلام يعني منه قال وقد صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منهم يقولها فلا تقلها اذا انت صليت فقل الحمد لله رب العالمين قال الترمذي حديث حسن والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وحديث انس طرق اخرى دون ما اخرجه اصحاب الصحاح في الصحة وكل الفاظه ترجع الى معنى واحد يصدق بعضها بعضا وهي سبعة الفاظ * فالاول كانوا لا يستقحون القراءة بسم الله الرحمن الرحيم * والثاني فلم اسمع احدا منهم يقول او يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم * والثالث فلم يكونوا يقرؤون بسم الله الرحمن الرحيم * والرابع فلم اسمع احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم * والخامس فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم * والسادس فكانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم * والسابع فكانوا يستقحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وهذا اللفظ الذي صححه الخطيب وضعف ما سواه لرواية الحفاظ له عن قتادة ولتابعة غير قتادة له عن انس فيه وجعل اللفظ المحكم عن انس وجعل غيره متساها وجعل على الافتتاح بالسورة لا بالآية وهو غير مخالف للفاظ الباقية بوجه فكيف يجعل مناقضا لها فان حقيقة هذا اللفظ الافتتاح بالآية من غير ذكر التسمية جهرا او سرا فكيف يجوز العدول عنه بغير موجب وبوكده قوله في قوله في رواية مسلم لا يذكر بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها فان قلت قال النووي في اخلاصة وقد ضعف الحفاظ حديث عبد الله بن مغفل الذي اخرجه الترمذي وانكروا على الترمذي تحسينه كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب قالوا ان مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو مجهول قلت رواه احمد في مسنده من حديث ابي نعمة عن ابن عبد الله بن مغفل قال كان ابونا اذا سمع احدا منا يقول بسم الله الرحمن الرحيم اي بني صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمن الرحيم ورواه الطبراني في معجمه عن عبد الله بن بريدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه مثله ثم اخرجه عن ابي سفيان طريف بن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن ابيه قال صليت خلف امام فجهر بسم الله الرحمن الرحيم فلما فرغ من صلاته قال ما هذا غيب عنا هذه التي اراك تجهر بها فاني قد صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم يجهروا بها فهؤلاء ثلاثة روى هذا الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وهو ابو نعمة الحنفى قيس بن عباية وثقه ابن معين وغيره وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وقال الخطيب لا اعلم احدا رماه ببدعة في دينه ولا كذب في روايته وعبد الله بن بريدة وهو اشهر من ان يثنى عليه وابو سفيان السعدي وهو وان تكلم فيه ولكنه يعتبر به فيما تابعه عليه غيره من الثقات وهو الذي سمي ابن عبد الله بن مغفل يزيد كما هو عند الطبراني فقد ارتفعت الجهالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عنه وقد تقدم في مسند الامام احمد عن ابي نعمة عن بني عبد الله بن مغفل وبشوه الذين يروى عنهم يزيد وزيد ومحمد والنسائي وابن حبان وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء مع انهم مشهورون بالرواية ولم يرو

احد منهم حديثا منكر ليس له شاهد ولا متابع حتى يخرج بسببه وانما رواه ومارواه غيرهم من النقات فاما
 يزيد فهو الذي سمي في الحديث هذا واما محمد فروى له الطبراني عنه عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول ما من امام بيت فاشا لوعيته الا حرم الله عليه الجنة وزياد ايضا روى له الطبراني عنه عن
 ابيه مرفوعا لا تخذفوا فانه لا يصاد به صيد ولا ينكأ العدو ولكنه يكسر السن ويقفأ العين وبالجملة فهذا
 حديث صريح في عدم الجهر بالبسملة وهو ان لم يكن من اقسام الصحيح فلا ينزل عن درجة الحسن
 وقد حسنه الترمذي والحديث الحسن يحتاج به لاسما اذا تعددت شواهد وكثرت متابعاته
 والذين تكلموا فيه وتركوا الاحتجاج به بجهالة ابن عبد الله بن مغفل قد احتجوا في هذه المسألة بما هو
 اضعف منه بل احتج الخطيب بما يعلم انه موضوع فذلك جرأة عظيمة لاجل تعصبه وحجته بما لا ينفعه في الدنيا
 ولا في الآخرة ولم يحسن البيهقي في تضعيف هذا الحديث اذ قال بعد ان رواه في كتاب المعرفة فهذا حديث
 تفرد به ابو نعمة قيس بن عباية وابن عبد الله بن مغفل وابو نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا
 الصحيح فقوله تفرد به ابو نعمة غير صحيح فقد تابعه عبد الله بن بريدة وابو سفيان كاذكرناه وقوله وابو
 نعمة وابن عبد الله بن مغفل لم يحتج بهما صاحبا الصحيح ليس هذا لازما في صحة الاسناد ولئن سلمنا فقد قلنا انه
 حسن والحسن يحتاج به وهذا الحديث يدل على ان ترك الجهر عندهم كان ميراثة عن نبيهم يتوارثون خلقهم
 عن سلفهم وهذا وحده كاف في المسئلة لان الصلاة الجهرية دائمة صباحا ومساء فلو كان عليه السلام يجهر
 بها دائما لما وقع فيه الاختلاف ولا الاستثناء وكان معلوما بالاضطرار ولما قال انس يجهر بها صلى الله عليه
 وسلم ولا خلفاؤه الراشدون ولما قال عبد الله بن مغفل ذلك ايضا وسماء حدثنا ولما استقر عمل اهل المدينة
 في محراب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومقامه على ترك الجهر فيتوارثه آخرهم عن اولهم ولا يظن عاقل ان
 اكابر الصحابة والتابعين واكثر اهل العلم كانوا يواظبون على خلاف ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله
 وسيأتي الجواب عن احاديث الجهر ان شاء الله تعالى * النوع الثالث احتج به مالك واصحابه على ترك التسمية
 في ابتداء الفاتحة وانها ليست منها وبه قال الاوزاعي والطبري وقال اصحابنا بالبسملة آية من القرآن
 انزلت للفصل بين السور ليست من الفاتحة ولا من اول كل سورة ولا يجهر بهما بل يقولها سرا وبه
 قال الثوري واحد واسحق وقال ابو عمر قال مالك لا تقرؤا بالبسملة في الفرض سرا ولا جهرا
 وفي النافلة ان شاء فعل وان شاء ترك وهو قول الطبري وقال الثوري وابو حنيفة
 وابن ابي ليلى واحد يقرؤ مع ام القرآن في كل ركعة الا ابن ابي ليلى فانه قال ان شاء جهر بها
 وان شاء اخفاها وقال الشافعي هي آية من الفاتحة يخفيها اذا اخفى ويجهر بها اذا جهر بها
 واختلاف قوله هل هي آية من كل سورة ام لا على قولين احدهما نعم وهو قول ابن المبارك
 والثاني لا * النوع الرابع في انها يجهر بها ام لا قال صاحب التوضيح وعندنا يستحب الجهر بها فيما
 يجهر فيه وبه قال اكثر العلماء والاحاديث الواردة في الجهر كثيرة متعددة عن جماعة من الصحابة
 يرتقى عددهم الى احد وعشرين صحابيا روى ذلك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم من صرح
 بذلك ومنهم من فهم من عبارته والجملة قائمة بالجهر وبالصحة ثم ذكر من الصحابة ابا هريرة وام سلمة
 وابن عباس وانس وعلي بن ابي طالب وسمرة بن جندب قلت ومن الذين عدمهم عمارو عبد الله بن
 عمر والنعمان بن بشير والحكم بن عمير ومعاوية وبريدة بن الحصيب وجابر وابو سعيد وطلحة
 وعبد الله بن ابي اوفى وابو بكر الصديق ومجالدين نور وبشر بن معاوية والحسين بن عرفة

وابو موسى الاشعري في هؤلاء احد وعشرون نفسا اما حديث ابي هريرة فرواه النسائي في سننه من حديث نعيم الجمر قال صليت وراء ابي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى قال غير المنضوب عليهم ولا الضالين قال آمين في آخره فلما سلم قال اني لا شئكم صلاة برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم في مستدركه وقال انه على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني في سننه وقال حديث صحيح ورواته كلهم ثقات واخرجه البيهقي في سننه وقال اسناده صحيح وله سواهد وقال في الخلافات رواته كلهم ثقات بجمع على عدالتهم محتج بهم في الصحيح والجواب عنه من وجوه الاول انه معلول فان ذكر البسملة فيه مما تفرد به نعيم الجمر من بين اصحاب ابي هريرة وهم ثمان مائة ما بين صاحب وتابع ولا يثبت عن ثقة من اصحاب ابي هريرة انه حدث عن ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بالبسملة في الصلاة ألا ترى كيف اعرض صاحب الصحيح عن ذكر البسملة في حديث ابي هريرة كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها الحديث فان قلت قد رواها نعيم الجمر وهو ثقة والزيادة عن الثقة مقبولة قلت في هذا خلاف مشهور ففهم من لا يقبلها الثاني ان قوله فقرأ أو قال ليس بصرح انه سمعها منه اذ يجوز ان يكون ابو هريرة اخبر نعيما بأنه قرأها سرا ويجوز ان يكون سمعها منه في مخافته لقربه منه كما روى عنه من انواع الاستفتاح والفاظ الذكر في قيامه وقعوده وركوعه وسجوده ولم يكن منه ذلك دليلا على الجهر الثالث ان التشبيه لا يقتضي ان يكون مثله من كل وجه بل يكفي في غالب الافعال وذلك متحقق في التكبير وغيره دون البسملة فان التكبير وغيره من افعال الصلاة ثابت صحيح عن ابي هريرة وكان مقصوده الرد على من تركه والالتسمية ففي صحتها عنه نظر فينصرف الى الصحيح النابت دون غيره ويلزمهم على القول بالتشبيه من كل وجه ان يقولوا بالجهر بالتعوذ فان النسائي روى اخبرنا ابو محمد الاسلمي عن ربيعة بن عثمان عن صالح بن ابي صالح انه سمع ابا هريرة وهو يؤم الناس رافعا صوته في المكتوبة اذا فرغ من ام القرآن ربنا اتنا فعوذك من الشيطان الرجيم فها لا اخذوا بهذا كما أخذوا بالجهر بالبسملة مستدلين بما في الصحيحين عنه فما اسمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعنا وما اخفانا اخفيناكم وكيف يظن بأبي هريرة انه يريد التشبيه في الجهر بالبسملة وهو الراوى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يقول الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى جدنى عبدى الحديث اخرجه مسلم عن سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابي هريرة وهذا ظاهر في ان البسملة ليست من الفاتحة والا لا تبدأ بها وقال ابو عمر حديث العلاء هذا قاطع لقلق المنازعين وهو نص لا يحتمل التأويل ولا اعلم حديثا في سقوط البسملة ابين منه واعترض بعض المتأخرين على هذا الحديث بأمرين احدهما لا يعتبر بكون هذا الحديث في مسلم فان العلاء بن عبد الرحمن تكلم فيه ابن معين فقال ليس حديثه بحجة مضطرب الحديث وقال ابن عدى وقد انفرد بهذا الحديث فلا يتحج به الثاني على تقدير صحته فقد جاء في بعض الروايات عنه ذكر التسمية كما اخرجه الدارقطني عن عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدى فنصفها لى يقول عبدى اذا افتتح

مرفوعا ورواه اسامة بن زيد وابوبكر الحنفى عن نوح عن المقبرى عن ابى هريرة موقوفا فان قلت
 هذا موقوف في حكم المرفوع اذ لا يقول الصحابي ان البسملة احدى آيات الفاتحة الا عن توقيف
 او دليل فوى ظهر له فحينئذ يكون له حكم سائر آيات الفاتحة من الجهر والاسرار قلت لعل اباهريرة
 سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأها فظنها من الفاتحة فقال انها احدى آياتها ونحن لانكرانها
 من القرآن ولكن النزاع في موضعين هما آية من الفاتحة والثاني ان لها حكم سائر آيات
 الفاتحة جهرا وسرا ونحن نقول انها آية مستقلة قبل السورة وليست منها جما بين الادلة وابو
 هريرة لم يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هي احدى آياتها وقراءتها قبل الفاتحة
 لا تدل على ذلك واذا جاز ان يكون مستند ابى هريرة قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها وقد
 ظهر ان ذلك ليس بدليل على محل النزاع فلا تعارض به ادلتنا الصحيحة الثابتة وايضا فالمحفوظ الثابت
 عن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة في هذا الحديث عدم ذكر البسملة كما رواه البخارى في صحيحه
 من حديث ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحمد لله هي ام القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ورواه ابوداود والترمذى وقال حديث
 حسن صحيح على ان عبد الحميد بن جعفر ممن تكلم فيه ولكن وثقه اكثر العلماء واحتج به مسلم في صحيحه
 وليس تضعيف من ضعفه مما يوجب رد حديثه ولكن الثقة قد يغلط والظاهر انه قد غلط في هذا
 الحديث والله تعالى اعلم * واما حديث ام سلمة فرواه الحاكم في المستدرک عن عمر بن هارون عن جريج
 عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة
 بسم الله الرحمن الرحيم فعدّها آية الحمد لله رب العالمين آيتين الرحمن الرحيم ثلاث آيات الى آخره ورواه
 الدارقطنى والبيهقى والجواب عنه ان مدار هذه الرواية على عمر بن هرون البطحى وهو مجروح تكلم فيه
 غير واحد من الأئمة فمن اجل لا روى عنه شيئا وعن يحيى ليس بشيء وعن ابن المبارك كذاب وعن
 النسائى متروك الحديث وعن ابن الجوزى عن يحيى كذاب خبيث ليس حديثه بشيء فان قلت روى
 ابوداود في كتاب الحروف حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال حدثنا ابى قال حدثنا ابن جريج عن عبد الله
 بن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ذكرت او كلمة غيرها قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية واخرجه
 احمد حدثنا يحيى بن سعيد الاموى الى آخره نحوه ولفظه انها سئلت عن قراءة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقالت كان يقطع آية آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
 مالك يوم الدين قلت ليس فيه حجة للخصم لان فيه ذكرها قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف
 كانت وبيان ترتيله وليس فيه ذكر الصلاة فان قلت قال البيهقى في كتاب المعرفة قال البويطى
 في كتابه اخبرني غير واحد عن حفص بن غياث عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قرأ بأمر القرآن بدأ
 بسم الله الرحمن الرحيم بعدها آية ثم قرأ الحمد لله رب العالمين بعدها ست آيات قلت قال الطحاوى
 في كتاب الرد على الكرابى لم يسمع ابن ابي مليكة عن هذا الحديث من ام سلمة والذي يروى عن ابن ابي
 مليكة عن ام سلمة هو الاصح ولهذا اسنده الترمذى من جهة يعلى وتال شريفا
 حسن صحيح لا ريب فيه ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة حيث منها لقراءة رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لسائر القرآن كيف كانت وليس فيه ما يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم والعجب من البيهقي انه ذكر حديث يعلى في باب ترتيب القراءة وتركه في باب الدليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم آية تامة من الفاتحة لكونه لا يوافق مقصوده ولان فيه بيان علة حديثه والعجب ثم العجب منه روى هذا الحديث من عمر بن هرون والان القول فيه وقال ورواه عمر بن هرون البجلي وليس بالقوى وذكره في باب لاشفعة فيما ينقل انه ضعيف لا يحتج به ثم ان كان العد بلسانه في الصلاة فذلك مناف للصلاة وان كان باصابعه فلا يدل على انها آية من الفاتحة قاله الذهبي في مختصر السنن * واما حديث ابن عباس فأخرجه البيهقي في سننه من حديث ابن المبارك عن ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في السبع المثاني قال هي فاتحة الكتاب قرأها ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم سبعا فقلت لاني اخبرك سعيد عن ابن عباس انه قال بسم الله الرحمن الرحيم آية من كتاب الله قال نعم ثم قال قرأها ابن عباس في الركعتين جميعا وأخرجه الطحاوي عن أبي بكرة عن أبي عاصم عن ابن جريج عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن عبد الله بن عباس ولقد آتيناك سبعا من المثاني قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن الرحيم وقال هي الآية السابعة قال وقرأ على سعيد بن جبيرة كما قرأ عليه ابن عباس قلت الجواب اولان في اسناده عبد العزيز بن جريج والد عبد الملك وقد قال البخاري حديثه لا يتابع عليه وثانيا انه يعارضه ما يدل على خلافه وهو حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نهض من الثانية استفتح بالحمد لله رب العالمين رواه مسلم والطحاوي وهذا دليل سريع على ان البسملة ليست من الفاتحة اذ لو كانت منها لقرأها في الثانية مع الفاتحة فان قلت روى الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عمرو بن حسان عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم اسناده صحيح وليس له علة قلت هذا غير صحيح ولا صحيح اما انه غير صحيح فلانه ليس فيه انه في الصلاة واما انه غير صحيح فلان عبد الله بن عمرو بن حسان كان يضع الحديث قاله امام الصنعة علي بن المديني وقال ابو حاتم ليس بشي كان يكذب فان قلت رواه الدارقطني عن أبي الصلت الهروي واسمه عبد السلام بن صالح حدثنا عباد بن العوام حدثنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا ضعف من الاول فان ابالصلت متروك وقال ابو حاتم ليس عندي بصديق وقال الدارقطني رافضي خيث روى البزار في مسنده عن المعتمر بن سليمان حدثنا اسماعيل عن أبي خالد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة وأخرجه ابوداود في سننه والترمذي في جامعه بهذا السند والدارقطني في سننه وكلهم قالوا فيه كان يقتضيه صلاته بسم الله الرحمن الرحيم قلت قال البزار اسماعيل لبس بالقوى في الحديث وقال الترمذي ليس اسناده بذلك وقال ابوداود حديث ضعيف ورواه العقيلي في كتابه واعلاه اسماعيل هذا وقال حديثه غير محفوظ وابوخالد مجهول ولا يصح في الجهر بالبسملة حديث مسند ورواه الدارقطني من طريق عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يجهر في السورتين بسم الله الرحمن الرحيم حتى قبض قلت هذا لا يجوز الاحتجاج به فان عمر بن حفص هذا ضعيف وقال ابن الجوزي في التحقيق اجعوا على تركه * واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فأخرجه الحاكم

والدارقطني من حديث محمد بن أبي المتوكل بن أبي السري قال صليت خلف المعتمر بن سليمان من الصلوات
 مالا احصاها الصبح والمغرب فكان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعدها قال المعتمر
 ما ألو ان اقتدى بصلاة أبي وقال أبي ما آو ان اقتدى بصلاة انس وقال انس ما أكره ان اقتدى
 بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الجواب ان هذا معارض بما رواه ابن خزيمة في
 مختصره والطبراني في معجمه عن معمر بن سليمان عن أبيه عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يسر بسم الله الرحمن في الصلاة وزاد ابن خزيمة وابوبكر وعمر في الصلاة فان قلت
 روى الحاكم من طريق آخر عن محمد بن أبي السري حدثنا اسماعيل بن أبي اويس حدثنا مالك
 عن حيد عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان وعلى رضي
 الله تعالى عنهم وكلهم كانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم وانما ذكرته شاهداً قلت قال
 الذهبي في مختصره اما يسحى الحاكم ان يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع فانا اشهد بالله
 ١٠١ كذب وقال ابن عبد الهادي سقط منه لا و قد روى الحاكم عن عبد الله بن عثمان بن
 حيثم حديثاً آخر عن انس انه قال صلى معاوية بالمدينة صلاة لجهر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله
 الرحمن الرحيم الحديث مطولاً وفيه مقال كثير وروى الخطيب ايضا عن ابن ابي داود عن ابن
 اخي ابن وهب عن عمه عن العمرى ومالك وابن عيينة عن حيد عن انس ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم في الفريضة وجوابه ما قاله ابن عبد الهادي
 سقط منه رواه الباغد وغيره عن ابن ابي ابن وهب هذا هو الصحيح واما حدث علي رضي
 الله تعالى عنه فإرواه الحاكم في مستدركه عن سعيد بن عثمان الخزاز حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن
 حدثنا قطرب بن خليفه عن أبي الطفيل عن علي وعمار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر
 في المكتوبات بسم الله الرحمن الرحيم وقال صحيح الاسناد ولا اعلم في رواته منسوباً الى الجرح
 قلت قال الذهبي في مختصره هذا خبر واه لأنه موضوع لان عبد الرحمن صاحب مناكير ضعفه
 ابن معين وسعيد ان كان الكريزي فهو ضعيف والافه مجهول وقال ابن عبد الهادي هذا حديث
 باطل واما حديث سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه فاخرجه البوشنجي كان للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم سكتان سكتة اذا فرغ من القرآن وسكتة اذا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فانكر ذلك
 عمر ان بن حصين فكتبوا الى أبي كعب فكتب ان صدق سمرة قال الدارقطني والبيهقي رجال اسنادهم ثقات
 وصححه ابو ثامة وغيره قلت هذا لا يدل على الجهر بل هو دليل على الاخفاء وا حديث
 عمار فقد ذكرناه مع حديث علي رضي الله عنه واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الدارقطني حدثنا
 عمر بن الحسن بن علي السيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا ابو طاهر احمد بن عيسى حدثنا ابن
 ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابوبكر وعمر فكانوا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث
 به ابن ابي ذئب قط والتمهم به احمد بن عيسى ابو طاهر القرشي وقد كذبه الدارقطني فيكون
 ادنى رايته عن مثل هذه القصة وسخ الدارقطني صيف وهو ايضا ضعفه والحسن بن
 علي ر عتق بن محمد تكلم فيه الدارقطني وقال لا يحججه وله طريق آخر عبد الخطيب عن عباد
 ابن ربه الاسدي حدثنا يونس بن ابي يعفور العبدى عن المعتمر بن سليمان عن ابي عبيدة عن مسلم بن

حيان قال صليت خلف ابن عمر فجهر بسم الله الرحمن الرحيم في السورتين فقل له فقال صليت
 خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض وخلف ابى بكر حتى قبض وخلف عمر حتى
 قبض فكانوا يجهرون بها في السورتين فلا ادع الجهر بها حتى اموت قلت هذا ايضا باطل وعبادة
 ابن زياد بفتح العين كان من رؤس الشيعة قاله ابو حاتم وقال الحافظ محمد اليبابورى هو مجمع على كذبه
 وشيخه يونس بن يعقور ضعفه النسائي وابن معين وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به عندى
 ومسلم بن حيان مجهول * واما حديث النعمان بن بشير فأخرجه الدارقطنى في سننه عن يعقوب بن
 يوسف بن زياد الضى حدثنا احمد بن حاد الهمدانى عن قطر بن خليفة عن ابى الضحى عن النعمان
 ابن بشير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امى جبريل عند الكعبة فجهر بسم الله الرحمن
 الرحيم قلت هذا حديث منكر بل موضوع واحمد بن حاد ضعفه الدارقطنى ويعقوب بن يوسف ليس
 بمشهور وسكوت الدارقطنى والخطيب وغيرهما من الحفاظ عن مثل هذا الحديث بعد روايتهم له قبيح جدا
 * واما حديث الحكم بن عمير فأخرجه الدارقطنى حدثنا ابو القاسم الحسين بن محمد بن بسر الكوفى حدثنا
 احمد بن موسى بن اسحق الجمار حدثنا ابراهيم بن حبيب حدثنا موسى بن ابى حبيب الطائفى عن الحكم بن
 عمير وكان بدرى قال صليت خلف النى صلى الله تعالى عليه وسلم فجهر بسم الله الرحمن الرحيم في صلاة الليل
 وصلاة الغداة وصلاة الجمعة قلت هذا من الاحاديث الغريبة المنكرة بل هو حديث باطل لان الحكم بن عمير
 لبس بدرى ولا فى البدرين احدا سمع الحكم بن عمير بل لا تعرف له صحبة له احاديث منكرة وقال الذهبى الحكم
 ابن عمير وقيل عمر والنمالى الازدى له احاديث ضعيفة الاسناد اليه وموسى بن حبيب الراوى عنه لم يلق
 صحابيا بل هو مجهول لا يحتج بحديثه وذكرا الطبرانى في معجمه الكبير الحكم بن عمير ثم روى له - مرة
 حديثا منكرا وابراهيم بن حبيب وهم فيه الدارقطنى فانه ابراهيم بن اسحق الصيى ووهم فيه ايضا
 الدارقطنى فقال الضى بالصاد المجهمة والباء الموحدة المشددة * واما حديث معاوية فأخرجه الحاكم
 مستدركه عن عبد الله بن عثمان بن خيثم ان ابا بكر بن حفص بن عمر اخبره ان انس بن مالك قال صلى
 معاوية بالمدينة صلاة فجر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن ولم يقرأ بها للسورة التى
 بعدها حتى قضى تلك الصلاة ولم يكبر حين يهوى حتى قضى تلك الصلاة فلما سلم ناداه من سمع
 ذاك من المهاجرين والانصار ومن كان على مكان يا معاوية اسرقت الصلاة ام نسيت ان بسم الله
 الرحمن الرحيم واين التكبير اذا خفضت واذا رفعت فلما صلى بعد ذلك قرأ اسم الله الرحمن الرحيم
 للسورة التى بعد أم القرآن وكبر حين يهوى ساجدا قال الحاكم صحيح على شرط مسلم ورواه
 الدارقطنى وقال رواه كلهم ثقات وقد اعتمد الشافعى على حديث معاوية هذا في اثبات الجهر
 وقال الخطيب هو اجود ما يعتمد عليه في هذا الباب قات مداره على عبد الله بن عثمان فهو وان كان
 من رجال مسلم لكنه متكلم به من يحيى احاديثه غير قوية وعن النسائي لين الحديث ليس
 بالقوى فيه وعن ابن المدينى منكر الحديث وبالجملة فهو مختلف في اعقاب ما تردده مع ان اسناده
 مضطرب بيناه في شرح معانى الآثار وشرح سنن ابى داود وهو ايضا شاذ معلل فانه مخالف
 لما روله الثقات الاثبات عن انس وكيف يرى انس بمثل حديث معاوية هذا نخباه وهو
 مخالف لما رواه عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الخلفاء الراشدين ولم يعرف احد من اصحاب
 انس المعروفين بصحة انه نقل عنه مثل ذلك ومما يرد حديث معاوية هذا ان انس كان مائة مرة

ومعاوية لما قدم المدينة لم يذكر احد علمناه ان انسا كان معه بل الظاهر انه لم يكن معه وايضا ان مذهب
 اهل المدينة قديما وحديثا ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها اصلا قال عروة بن الزبير
 احد الفقهاء السبعة ادرت الائمة وما يستفتحون القراءة الا بالحمد لله رب العالمين ولا يحفظ
 عن احد من اهل المدينة باسناد صحيح انه كان يجهر بها الا بشئ يسروله محمل وهذا عملهم يتوارثه
 آخرهم عن اولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سنتهم وهذا باطل * واما حديث بريدة بن
 الحصيب فاخرجه الدارقطني والحاكم في الاكليل قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بأى شئ تفتح القرآن اذا افتتحت الصلاة قال قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هي هي قلت
 اساتيله واهية عن عمر بن شمر عن الجعفي ومن حديث ابراهيم بن الحنسر وابي خالد الدلائي
 وعبد الكريم ابى امية * واما حديث جابر فاخرجه الحاكم في الاكليل قال لي رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كيف تقرأ اذا قلت في الصلاة قلت اقول الحمد لله رب العالمين قال قل بسم الله الرحمن
 الرحيم قلت هذا لا يدل على الجهر * واما حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فاخرجه
 الحافظ البوشنجى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم المغرب وجهر بسم الله الرحمن الرحيم
 قلت فى اسناده نظر * واما حديث طلحة بن عبيد الله فاخرجه الحاكم في الاكليل من حديث سليمان
 ابن مسلم المكي عن نافع عن ابن عمر عن ابن ابي ملكية عنه بلفظ من ترك من ام القرآن بسم الله
 الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله قلت لا يدل على الجهر * واما حديث عبد الله بن ابى اوفى
 فاخرجه الدارقطني باسناد فيه ضعف قال جاء رجل الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 انى لا أستطيع ان آخذ من القرآن فعلى ما يجزئني منه فقال بسم الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله اكبر قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر * واما حديث ابى بكر الصديق رضى الله
 تعالى عنه فاخرجه الحافظ ابو القاسم الفافى الاندلسى فى كتابه المسلسل بسند فيه مجاهيل
 انه قال عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن اسرافيل عليه الصلاة
 والسلام عن رب العزة عز وجل فقال من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب فى صلاته
 غفرت ذنوبه قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر * واما حديث مجالد بن ثور وبشر بن معاوية
 فاخرجه الخطيب بسند فيه مجهولون انهما كانا من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فعلمهما يس وقرأ الحمد لله رب العالمين والمعوذات الثلاث وعلمهما الابتداء بسم الله
 الرحمن الرحيم والجهر بها فى الصلاة * واما حديث الحسين بن عرفة الاسدى فاخرجه ابو موسى
 المدنى فى كتاب المستفاد بالنظر وبالكتابة فى معرفة الصحابة قال كان اسمه حسيلا فسماه سيدنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حسينا ثم ذكر بسند فيه مجاهيل ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اذا
 قلت الى الصلاة فقل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى تنتهيها بسم الله الرحمن الرحيم
 قل هو الله احد الى آخرها * واما حديث ابى موسى الاشعري فاخرجه البوشنجى باسناد عن ابى
 بردة عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قلت فى اسناده نظر * واحاديث
 الجهر وان كثرت روايتها فكلها ضعيفة واحاديث الجهر ليست مخرجة فى الصحاح ولا فى المسانيد
 المسهورة ولم يروا اكثرها الا الحاكم والدارقطني والحاكم قد عرف نساها وتصححها للاحاديث
 الضعيفة بل الموضوعة والدارقطني فقد ملا كتابه من الاحاديث الغريبة والساذ والمعللة وكم فيه

من حديث لا يوجد في غيره وفي رواها الكذابون والضعفاء والمجاهيل الذين لا يوجدون في كتب
التواريخ ولا في كتب الجرح والتعديل كعمرو بن عمرو بن جابر بن الجعفي وحسين بن بخارق وعمر بن
حفص المكي وعبد الله بن عمرو بن حسان وابي الصلت الهروي الملقب بجرباب الكذب وعمر بن
هارون البلخي وعيسى بن ميمون المدني وآخرون وكيف يجوز ان يعارض برواية هؤلاء مارواه
البخاري ومسلم في صحيحيهما من حديث انس الذي رواه عنه غير واحد من الائمة الثقات الاثبات ومنهم
قتادة الذي كان احفظ اهل زمانه ويرويه عنه شعبة الملقب بامير المؤمنين في الحديث وتلقاه الائمة
بالقبول وهذا البخاري مع شدة تعصبه وفرط تحمله على مذهب ابي حنيفة لم يودع في صحيحه منها
حديثا واحدا وقد تعب كثيرا في تحصيل حديث صحيح في الجهر حتى يخرج في صحيحه فافقر به
وكذلك مسلم لم يذ كر شيئا من ذلك ولم يذ كر في هذا الباب الاحديث انس الدال على الاخفاء
فان قلت انهما لم يلتزما ان يودعا في صحيحيهما كل حديث صحيح فيكونان قد تركا احاديث الجهر في
جلاة ما تركاه من الاحاديث الصحيحة قلت هذا لا يقوله الاكل مكابر أو سخي فأن مسألة الجهر
من اعلام المسائل ومعضلات الفقه ومن اكثرها دورانا في المناظرة وجولانا في المصنفات ولو حلف
الشخص بالله ايمانا مؤكدة ان البخاري لو اطلع على حديث منها موافق لشرطه وقريب منه لم يخل
منه كتابه ولئن سلمنا فهذا ابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه مع اشتغال كتبهم على الاحاديث
السقيمة والاسانيد الضعيفة لم يخرجوا منها شيئا فلولانها واهية عندهم بالكلية لما تركوها
وقد تفرد النسائي منها بحديث ابي هريرة وهو اقوى ما فيها عندهم وقد بينا ضعفه من وجوه
فان قلت احاديث الجهر تقدم على احاديث الاخفاء باشيء * منها كثرة الرواة فان احاديث الاخفاء
رواها اثنان من الصحابة وهما انس بن مالك وعبد الله بن مغفل واحاديث الجهر فرواها اكثر
من عشرين صحابيا كما ذكرناه ومنها ان احاديث الاخفاء شهادة على نفي واحاديث الجهر شهادة على اثبات
والاثبات مقدم على النفي * ومنها ان انس قد روى عنه انكار ذلك في الجملة فروى اجدو الدارقطني
من حديث سعيد بن زيد بن ابي سلمة قال سألت انس اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين قال انك لتسألني عن شيء ما حفظ أو ما سألتني احد قبلك قال
الدارقطني اسناده صحيح قلت الجواب عن الاول ان الاعتماد على كثرة الرواة انما تكون بعد صحة الدليل
واحاديث الجهر ليس فيها صحيح صريح بخلاف حديث الاخفاء فانه صحيح صريح ثابت مخرجه في الصحيح
والمسانيد المعروفة والسنن المشهورة مع ان جماعة من الحنفية لا يرون الترجيح بكثرة الرواة وعن اناسي
ان هذه الشهادة ان ظهرت في صورة النفي فمنعها الاثبات على ان هذا مختام فيه فعند البعض هما
سواء وعند البعض الثاني مقدم على المثبت وعند البعض على العكس * وعن الثالث ان انكار انس لا
يقاوم ما ثبت عنه في الصحيح ويحتمل ان يكون انس نسي في تلك الحال لكبر سنه وقد وقع مثل هذا
كثيرا كما سئل يوما عن مسألة فقال عليكم بالحسن فاسأوه فانه حفظ ونسينا وكم ممن حدث ونسي
ويحتمل انه انما سأله عن ذكرها في الصلاة اصلا لا عن الجهر بها واخفائها فان قلت يجمع بين
الاحاديث بان يكون انس لم يسمعه لبعده وانه كان صيبا يومئذ قلت هذا مردود لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم هاجر الى المدينة ولانس يومئذ عشرين سنين ومات وله عسرون سنة فكيف يتصور
ان يكون يصلي خلفه عشرين سنين فلا يسمعه يوما من الدهر يجهر هذا بعيد بل يستحيل ثم قد روى

في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف وهو رجل في زمن ابي بكر وعمر وكهل في زمن عثمان مع تقدمه في زمانهم وروايته للحديث وقال الحازمي في الناسخ والمنسوخ ان احاديث الجهر وان صحت فهي منسوخة بما اخبرنا وساق من طريق ابي داود حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن العوام عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم بمكة قال وكان اهل مكة يدعون مسيلة الرحمن وقالوا ان محمدا يدعو اله النيامة فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحفها فاجهر بها حتى مات فان قلت هذا مرسل قلت نعم ولكنه يتقوى بفعل الخلفاء الراشدين لانهم كانوا اعرف باواخر الامور والعجب من صاحب التوضيح كيف يقول وردت احاديث كثيرة في الجهر ولم يرد تصريح بالاسرار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا روايتان احدهما عن ابن مغفل وهي ضعيفة والثانية عن انس وهي معللة بما اوجب سقوط الاحتجاج بها وهل هذا الامن عدم البصيرة وفراط شدة العصية الباطلة وقد عرفت فيما مضى ظلم المتعصين الذين عرفوا الحق وغمضوا اعينهم عنه واعجب من هذا بعضهم من الذين يزعمون ان لهم بدا طولى في هذا الفن كيف يقول يتعين الاخذ بحديث من اثبت الجهر فكيف يجترئ هذا ويصدر منه هذا القول الذي تعجبه الاسماع فأي حديث صرح في الجهر عنده حتى يقول هذا القول النوع الخامس في كونها من القرآن ام لا وفي انها من الفاتحة ام لا ومن اول كل سورة ام لا والصحيح مذهب اصحابنا انها من القرآن لان الامة اجمت على ان ما كان مكنوبا بين الدفتين بقلم الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وينبئ على هذا ان فرض القراءة في الصلاة يتأدى بها عند ابي حنيفة اذا قرأها على قصد القراءة دون الشاء عند بعض مشايخنا لانها آية من القرآن وقال بعضهم لا يتأدى لان في كونها آية تامة احتمال فانه روى عن الاوزاعي انه قال ما انزل الله في القرآن بسم الله الرحمن الرحيم الا في سورة النمل وحدها وليست بآية تامة واتما الآية من قوله انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فوقع الشك في كونها آية تامة فلا يجوز بالشك وكذلك يحرم قراءتها على الجنب والحائض والنفساء على قصد القرآن اما على قياس رواية الكرخي فظاهر لان مادون الآية يحرم عليهم واما على رواية الطحاوي لاحتمال انها آية تامة فيحرم عليهم احتياطا وهذا القول قول المحققين من اصحاب ابي حنيفة وهو قول ابن المبارك وداود واتباء وهو المنصوص عن احمد وقالت طائفة ليست من القرآن الا في سورة النمل وهو قول مالك وبعض الحنفية وبعض الحنابلة وقالت طائفة انها آية من كل سورة او بعض آية كما هو المشهور عن السافعي ومن وافقه وقد نقل عن السافعي انها ليست من اوائل السور غير الفاتحة وانما يستفتح بها في السور تبركا بها وقال الطحاوي لما ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك الجهر بالبسملة ثبت انها ليست من القرآن ولو كانت من القرآن لوجب نيجهر بها كما يجهر بالآذان سواها الا يرى ان بسم الله الرحمن الرحيم التي في النمل يجب ان يجهر بها كما يجهر بغيرها من القرآن لانها من القرآن وثبت ان يخافت بها كما يخافت بالتعوذ والافتتاح وما اشبههما وقد رأيناها ايضا مكتوبة في فواتح السور في المصحف في فاتحة الكتاب وفي غيرها ولما كانت في غير فاتحة الكتاب ليست بآية نبت ايضا انها في فاتحة الكتاب ليست بآية فان قلت اذا لم تكن قرآنا لكان مدخلها في القرآن كافرا قلت الاختلاف فيها يمنع من ان تكون آية ويمنع من تكفير من يعدها من القرآن فان الكفر لا يكون الا بمخالفة النص والاجماع في ابواب

العقائد فان قيل نحن نقول انها آية في غير الفاتحة فكذلك انها آية من الفاتحة قلت هذا قول لم يقل به احد ولهذا قالوا زعم الشافعي انها آية من كل سورة وما سبقه الى هذا القول احد لان الخلاف بين السلف انما هو في انها من الفاتحة او ليست بآية منها ولم يعدها احد آية من سائر السور والتحقيق فيه انها آية من القرآن حيث كتبت وانها مع ذلك ليست من السور بل كتبت آية في كل سورة ولذلك تتلى آية مفردة في اول كل سورة كما تلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزلت عليه (انا عطيناك الكوثر) وعن هذا قال الشيخ حافظ الدين النسفي وهي آية من القرآن انزلت للفصل بين السور وعن ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية لا يعرف انقضاء السورة رواء ابو داود والحاكم وقال انه على شرط الشيخين فان قلت لو لم تكن من اول كل سورة لما قرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالكوثر قلت لانسليم انه يدل على انها من اول كل سورة بل يدل على انها آية مفردة والدليل على ذلك ما ورد في حديث به الوحي فجاءه الملك فقال له اقرأ فقال ما انا بقارى ثلاث مرات ثم قال له اقرأ باسم ربك الذي خلق فلو كانت البسملة آية من اول كل سورة لقال اقرأ بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك ويدل على ذلك ايضا ما رواه اصحاب السنن الاربعة عن شعبة عن قتادة عن عياش الجهمي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان سورة من القرآن شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك وقال الترمذي حديث حسن ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ولو كانت البسملة من اول كل سورة لافتتحها صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك

ص حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثنا عمارة بن القعقاع قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسكت بين التكبير وبين القراءة اسكاته احسبه قال هنية فتمت بأبي وامى يا رسول الله اسكاتك بين التكبير وبين القراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بيني وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقنى من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياى بالماء والنج والبرد **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الحديث يتضمن انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول بين التكبير والقراءة هذا الدعاء المذكور فيصدق عليه القول بعد التكبير وهذا ظاهر في رواية ما يقول بعد التكبير واما على رواية ما يقرأ بعد التكبير فيحمل على معنى ما يجمع بين الدعاء والقراءة بعد التكبير لان اصل هذا اللفظ الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأه ومنه سمي القرآن قرآنا لانه جمع القصص والامر والنهي والوعد والوعيد والآيات والسور بعضها الى بعض وقول من قال لما كان الدعاء والقراءة يقصد بهما التقرب الى الله تعالى استغنى بذكر احدهما عن الآخر كما جاء علقتهما تبنا وماء باردا غير سديد وكذا قول من قال دعاء الافتتاح يتضمن مناجاة الرب والاقبال عليه بالسؤال وقراءة الفاتحة تتضمن هذا المعنى فظهرت المناسبة بين الحديثين غير موجه لان المقصود وجو المناسبة بين الترجمة وحديث الباب لا وجود المناسبة بين الحديثين **ذكر رجاله** وهم خمسة الاول هوسى بن اسماعيل ابوسلمة المدنى المعروف بالتبوذكى **الثانى** عبد الواحد بن زياد العبدى ابو بصر البصرى **الثالث** عمارة بن بصير العمري **الرابع** ابو زرعة **الخامس** عمرو بن جرير الجعفى واختاف في اسمه ثقل هرم وثقل عبدالله وثقل عبدالرحمن وثقل عمرو وثقل جرير

* الخامس ابو هريرة ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في جميع الاسناد وهذا نادر فلذلك اختار البخاري رواية عبد الواحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه الاثنان الاولان من الرواة بصريان واثنان بعدهما كوفيان ذكر من أخرجه غيره أخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كامل وأخرجه ابو داود عن ابي كامل الجعدي به وعن احمد بن ابي شعيب الحزامي وأخرجه النسائي فيه عن محمود بن غيلان عن مسفيان عنه مختصراً وفيه وفي الطهارة عن علي بن حجر عن جرير بتمامه وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي وروى البراء بسند جيد من حديث خبيب بن سليمان بن سمرة عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فليقل اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم اني اعوذ بك ان تصدعني بوجهك يوم القيمة اللهم تقني من الخطايا كما ينقي الثوب الابيض من اندنس اللهم احيني مسلماً وامتنى مسلماً وخيب بضم الحاء المججمة وثقه ابن حبان وكذلك وثق اياه سليمان ورد ابن القطان هذا الحديث بجهل حالهما غير جيد وقال الاسيلى الصحيح في هذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابي هريرة لا امره ذكر معناه قوله يسكت بفتح الياء من سكت يسكت سكوتا ويروى يسكت بضم الياء من اسكت يسكت اسكاتاً قال الكرماني الهمزة للصيرورة قلت معناها صيرورة السي الى ما شئت منه الفعل كاغد البعير اي صار ذا غدة ومعناه هنا يصير ذا سكوت ويجوز ان يكون بمعنى الدخول في الشيء تقديره كان يدخل في السكوت بين التكبير وبين القراءة قوله اسكاته بكسر الهمزة على وزن افعالة قال بعضهم اسكاته من السكوت قلت لا بل من اسكت والسكوت من سكت وهذا الوزن للمرة والنوع من الثلاثي المزيديفه ومن المجرد يجيء على سكة بالفتح للمرة وبالكسر للنوع والاصل في المزيديفه من الثلاثي والرباعي المحرد والمزيد ان مصدرها اذا كان بالتاء فالمرة والنوع على مصدرها المستعمل والفارق القرائن نحو استقامة ودرجة واحدة او حسنة وان لم يكن بالتاء فالباء على مصدره حميدا فيه التاء نحو انطلاقة وتدرجة واحدة او حسنة وسد قولهم آيته آتيانه ولقيته لقاء لانهما من الثلاثي المجرد الذي لاتاء في مصدره اذ مصدرهما آتيان ولقاء والقياس آتية ولقيته وقال الخطابي معناه سكوتا يقتضي بعده كلاما او قراءة مع قصر المدة واريد بهذا النوع من السكوت ترك رفع الصوت بالكلام الاتراء يقول ما تقول في اسكاتك وانتصاب اسكاته على انه مفعول مطلق اما على رواية يسكت بضم الياء فظاهر لانه على الاصل واما على رواية يسكت بفتح الياء فعلى خلاف القياس لان القياس سكوتا كما جاء بالعكس في قوله تعالى (والله انتم من الارض نباتا) والقياس انباتاً قوله احسبه قال هنية اي قال ابو زرعه قال ابو هريرة بدل اسكاته هنيه هذه رواية عبد الواحد بن زياد بالطن ررواه جرير عد مسلم وغيره وابن فضيل عند ابن ماجه وغيره بلفظ سكت هنية بغير تردد وانما اختار البخاري رواية عبد الواحد لوقوع التصريح بالتحديث فيها في جميع الاسناد كما ذكرناه واما هنيئة فقه اوجه الاول بضم الهمزة وقع السكون وسكون الياء آخر الحروف وقع الهمزة وقال ابن قرقول كذا عند الطبري ولا رجه له قال وعد الاصيل وابن الحذاء وابن السكك هنيه بالهاء المفتوحة موضع الهمزة وهو الوجه الثاني وهو رواية الكسيمي ورواية اسحق والحيدى في مسنديهما عن جرير في الهمزة

السالك قاله النووي هنية بضم الهاء وفتح الون وسديد الياء بغير همزة ومن همزها فقد اخطأت ذار
 عياض والقرطبي ان اكثر رواة مسلم بالهمزة وقال النووي اصلها هنوه فلما صغرت صارت هنية
 فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء وفي الموعب
 لابن التياتي هنية هي اليسيرة من السى ما كان قوله بأبي وأمي الباء تتعلق بمحذوف اما اسم فيكون
 تقديره انت مقدى بأبي وأمي واما فعل فالتقدير فريتك بأبي وحذف تخفيفا لكثرة الاستعمال
 وعلم المخاطب به وفيه تفدية الشارع بالآباء والامهات وهل يجوز تفدية غيره من المؤمنين فيه مذاهب
 اصحها نعم بلا كراهة وثانيها الممع وذلك خاص به * وثالثها يجوز تفدية العلماء الصالحين الاخير
 دون غيرهم قوله اسكاتك بكسر الهمزة قال بعضهم وهو بالرفع على الابتداء ولم يبين خبره والصحيح
 انه بالنصب على انه مفعول فعل مقدر اى اسالك اسكاتك ما تقول فيه او منصوب بنزع الخافض
 اى ما تقول في اسكاتك ووقع في رواية المستملى والسرخسي بفتح الهمزة وضم السن على الاستفهام
 وفي رواية الحيدى ما تقول في سكاتك بين التكرير والقراءة ولمسلم ارايت سكوتك وكذا في
 رواية ابي داود ومعه اخبرني سكوتك قوله ما تقول اى فيها قيل السكوت مناف للقول
 فكيف يصح ان يقال ما تقول في سكوتك واجيب بأنه يحتمل انه استدل على اصل القول بحركة
 الفم كما استدله على قراءة القرآن في الطهر والعصر باضطراب اللحية قوله باعد بمعنى ابعد قال
 الكرماني اخرجه الى صيغة المفاعلة للمبالغة قلت لم يقل اهل التصريف الا للتكثير نحو صاغت
 بمعنى ضعفت وفي المبالغة معنى التكثير قوله خطاياى جمع خطية كما لعطايا جمع عطية يقال خطا
 في دينه خطا اذا اثم فيه والخطا بالكسر الذنب والاثم واصل خطاياى خطاياى فقلدوا الياء همزة
 كافي قبائل جمع قبيلة فصار خطاياى بهمزتين فقلدوا الياء ياء فصار خطاياى ثم قلبت الهمزة ياء
 مفتوحة فصار خطاياى فقلبت الياء فصار خطاياى ثم الخطاياى ان كان يراد بها اللاحقة فعما اذا
 قدر لي ذنب فبعد بينى وبينه وان كان يراد بها السابقة فعما المحو والعقران ويقال المراد
 بالماعدة محوما حصل منها والعصمة عما سيأتى منها وهذا مجاز لان حقيقة الماعدة انما هي
 في الزمان والمكان قوله كما باعدت كلمة ما مصدرية تقديره كتباعدك بين المشرق والمغرب ووجه
 الشبهان التقاء المشرق والمغرب لما كان مستحيلا شبه ان يكون اقترابه من الذنب كاقتراب المشرق والمغرب
 وقال الكرماني كرر لفظ السن في قوله واعد بينى وبين خطاياى ولم يكرر بين المشرق والمغرب لانه
 اذا عطف على المضمر المحرور اعيد الخافض قلت يرد عليه قوله من التكرير وبين القراءة قوله
 بقى بتشديد القاف وهو امر من نقي ينقى تنقية وهو محاذ عن ازاله الذنوب ومحو اثرها قوله
 من الدنس بفتح النون وهو الوسخ قوله كاي نقي الثوب الابيض وانما شبهه لان الثوب الابيض
 اظهر من غيره من الالوان قوله والبرد بفتح الراء وهو حب النمام قال الكرماني العسل السالع
 انما يكون بالماء الحار فلم يذكر كذلك فاجاب ناقلا عن يحيى السنه معاه طهرني من الذنوب وذكرهما
 مبالغة في التطهير وقال الخطابي هذه امثال ولم يرد بها اعيان هذه المسميات وانما اراد بها التوكيد
 في التطهير من الخطايا والمبالغة في محوها عنه والسخ والبرد ما أن لم تمسهما الايدي ولم تمسهما استعمال
 فكان ضرب المثل بهما اوكد في بيان معنى ما اراده من تطهير الثوب وقال السورشتي ذكر اواع
 لم يهرب المارة من لاء الى لا يركن حصوا اية الكا

لاتخاص من الذنوب الا بها اى طهرنى بانواع مغفرتك التى هى فى تحصيل الذنوب بمشابة هذه
 الانواع الثلاثة فى ازالة الارجاس ورفع الاحداث وقال الطيبي يمكن ان يقال ذكر الثلج والبرد
 بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحمة بعد المغفرة والتركيب من باب رأيته متقلدا سيقا ورحما اى
 اغسل خطاياى بالماء اى اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة طلب اولا المباحة بينه وبين
 الخطايا ثم طلب تنقية ما عسى ان يبقى منها شئ تنقية تامة ثم سأل ثالثا بعد الغفران غاية الرحمة عليه
 بعد التخلية وقال الكرمانى والا قرب ان يقول جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مستوجبة لها
 بحسب وعد الشارع قال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم) فعبّر عن اطفاء حرارتها بالغسل
 تأكيذا فى الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى ابردمنه وهو الثلج ثم الى ابرد من الثلج
 وهو البرد بدليل جوده لان ما هو ابرد فهو اجدو اما تثليث الدعوات فيحتمل ان يكون نظر الى الازمنة
 الثلاثة فالمباحة للمستقبل والتنقية للحال والغسل للماضى ﴿ ذكر ما يستنبط منه ﴾ ذكر البخارى
 لهذا الحديث فى هذا الباب دليل على انه يرى الاستفتاح بهذا وقد اختلف الناس فيما يستفتح به
 الصلاة فابو حنيفة واحديدريان الاستفتاح بما رواه ابوداود والترمذى وابن ماجه فابوداود عن حسين
 ابن عيسى حدثنا طلق بن غنام حدثنا عبد السلام بن حرب الملائي عن بديل بن ميسرة عن ابى الجوراء
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استفتح الصلاة قال
 (سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك) والترمذى وابن ماجه من
 حديث حارثة بن ابى الرجال عن عمرة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استفتح
 الصلاة قال سبحانك اللهم الى آخره نحوه وابو الجوراء بالجيم والراء واسمه اوس بن عبد الله
 الربيعى البصرى فان قلت قال ابوداود هذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه
 الا طاقى بن غنام وقد روى قصة الصلاة جاعة غير واحد عن بديل لم يذكرها فيه شيئا من هذا وقال
 الترمذى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه قلت قد اخرجناه الحاكم فى
 المستدرک بالاسنادين اعنى اسناد ابى داود واسناد الترمذى وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
 ولا احفظ فى قوله سبحانك اللهم وبحمدك فى الصلاة اصح من هذا الحديث وقد صح عن عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه انه كان يقول ثم اخرجه عن الاعمش عن الاسود عن عمر قال وقد
 اسنده بعضهم عن عمرو ولا يصح واخرجه مسلم فى صحيحه عن عبدة وهو ابن ابى لبابة ان عمر بن
 الخطاب كان يمجهر بهؤلاء الكلمات يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
 ولا اله غيرك وقال المذنبى وعبدة لا يعرف له سماع من عمرو وانما سمع من ابنه عبد الله ويقال انه
 رأى عمر رؤيته وقال صاحب التنقيح وانما اخرجه مسلم فى صحيحه لانه سمعه مع غيره وقال الدارقطنى
 فى كتابه العلل وقدره اسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن جريد بن ابى غنية عن ابى اسحق السيبى
 عن الاسود عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفه ابراهيم النخعى قرواه عن الاسود عن
 عمر قوله وهو الصحيح وروى الترمذى من حديث ابى سعيد الخدرى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا قام الى الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك
 ثم يقول الله اكبر كبيرا ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه وتنفه ثم
 قال وفى الباب عن على وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن عمر قال وحديث

ابن سعيد اشهر حديث في هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث واما اكثر اهل العلم فقالوا
انما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
ولا اله غيرك وهكذا روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والعمل على هذا
عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم قلت * اما حديث علي فآخريه اسحق بن راهويه في اول كتاب
الجامع عن الليث بن سعد عن سعيد بن يزيد عن الاعرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يجمع في اول صلاته بين سبحانك اللهم وبحمدك وبين وجهتي وجهي الى
آخرهما قال اسحق والجمع بينهما احب الي وفي كتاب العلل لابن ابي حاتم سئل احدين سلمة ابي عن هذا
الحديث فقال حديث موضوع باطل لا اصل له ارى ان هذا من رواية خالد بن القاسم المدائني وقد كان
خرج الى مصر فسمع من الليث ورجع الى المدائن فسمع منه الناس فكان يوصل المراسيل ويضع لها
اسانيد فخرج رجل من اهل الحديث الى مصر فكتب كتب الليث هنالك ثم قدم بها بغداد فعارضوا
بتلك الاحاديث فبان لهم ان احاديث خالد مقطعة وقد روى مسلم حديث علي مفردا بقوله
وجهتي وجهي فقط اخرجه في التمهيد من رواية عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام الى الصلاة قال وجهتي وجهي للذي فطر السموات والارض
حنيفا مسلما وما انا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت
واؤمن المسلمون وفي رواية لمسلم وانا اول المسلمين اللهم انت الملك لا اله الا انت الحديث * واما حديث
عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في مجمعه من حديث ابي الاحوص عن عبد الله قال كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره * واما
حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فقد ذكرناه عن قريب * واما حديث جابر رضي الله تعالى عنه
فاخرجه الدارقطني عنه كان رسول الله يستفتح الصلاة بسبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال ابن
الجوزي وبعده ابن قدامة رجال اسنده كلهم ثقات وطعن فيه ابو حاتم الرازي * واما حديث
جبير بن مطعم فاخرجه ابوداود عن ابن جبير بن مطعم عن أبيه انه رأى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا ادري اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا الله اكبر كبيرا
والحمد لله جدا كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا نلانا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من
نفخه ونفثه وهمزه * واما حديث ابن عمر فاخرجه الطبراني في مجمعه من حديث محمد بن
المنكدر عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة
قال وجهتي وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين سبحانك اللهم
وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله
رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين وقد ذكرنا عن مسلم انه اخرج عن علي
وجهتي وجهي الى آخره قلت وفي الباب ايضا عن انس اخرجه الدارقطني من حديث جيد عن انس
قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي باهاميه اذنيه
ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم قال ورجال اسنده كلهم
ثقات وعن الحكم بن عمير التميمي اخرجه الطبراني عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بعلمنا اذا قمنا الى الصلاة فارفعوا ايديكم ولا تخالف آذانكم ثم قولوا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وان لم تزيدوا على التكبير اجزاكم وعن وائلة اخرجه الطبراني

عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول اذا افتتح الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اخرجه الدارقطني عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب كان النبي عليه الصلاة والسلام اذا كبر للصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال الدارقطني والمحفوظ انه وقوف على عمر رضي الله تعالى عنه وقدم الكلام فيه مستوفى عن قريب واستحب الشافعي الاستفتاح بحديث علي من عند مسلم وقدم في عن قريب وقال ابن الجوزي كان ذلك في اول الامر او النافلة قلت كان في النافلة والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام يصلي تطوعا قال وجهت وجهي الى آخره ولكن في صحيح ابن حبان كان اذا قام الى الصلاة المكتوبة قاله وقال ابن قدامة العمل به متروكا فاننا لانعلم احدا استفتح بالحديث كله وانما يستفتحون بأوله وقال ابن الاثير في شرح المسند الذي ذهب اليه الشافعي في الام انه يأتي بهذه الاذكار جميعا من اولها الى آخرها في الفريضة والنافلة واما المزمع فروى عنه انه يقول وجهت وجهي الى قوله من المسلمين قال ابو يوسف يجمع بين قول سبحانك اللهم وبحمدك وبين قول وجهت وجهي وهو قول ابى اسحق المروزي وابى حامد الشافعيين وفي المحيط يستحب قول وجهت وجهي قبل التكبير وقيل لا يستحب لتطويل القيام مستقبل القبلة من غير صلاة وقال ابن بطال ان الشافعي قال احب للامام ان يكون له سكتة بين التكبير والقراءة ليقرأ المأموم فيها ثم قال وحديث ابى هريرة يرد الالة التي عال بها الشافعي هذه السكتة لان اباهريرة سأل الشارع عنها فقال قول اللهم باعد الى آخره ولو كان ليقرأ من وراء الامام فيها لذكر ذلك فبين ان السكتة تغير ما قاله الشافعي وقال صاحب التوضيح هذا الذي قاله عن الشافعي غلط من اصله فان الذي استحبه الشافعي السكتة فيها لاجل قراءة المأموم الفاتحة انما هي السكتة الثالثة بعد قوله آمين ورده ابن المنير ايضا بأنه لا يلزم من كونه اخبره لصفة ما يقول ان لا يكون سبب السكوت ما ذكر وقيل هذا النقل من اصله غير معروف عن الشافعي ولا عن اصحابه الا ان الغزالي قال في الاحياء ان المأموم يقرأ الفاتحة اذا اشتغل الامام بدعاء الافتتاح وخولف في ذلك بل اطلق المتولي وغيره تقديم المأموم قراءة الفاتحة على الامام وفي وجه ان فرغها قبله بطلت صلاته والمعروف ان المأموم يقرأها اذا سكت الامام بين الفاتحة والسورة وهو الذي حكاه عياض وغيره عن الشافعي وقد نص الشافعي على ان المأموم يقول دعاء الافتتاح كما يقوله الامام قلت قال المزمع وهو في حق الامام فقط وقال بعضهم والسكتة التي بين الفاتحة والسورة ثبت فيها حديث سمرة عند ابى داود وغيره قلت قال ابو داود حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسماعيل عن يونس عن الحسن قال قال سمرة حفظت سكتتين في الصلاة سكتة اذا كبر الامام حين يقرأ وسكتة اذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع قال فانكر ذلك عليه عمران بن الحصين قال فكتبوا في ذلك الى المدينة الى ابى فصدق سمرة قوله سكتة اذا كبر الامام فيه دليل لابي حنيفة والشافعي واحدين حنبل والجمهور انه يستحب دعاء الافتتاح وقال مالك لا يستحب دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الافتتاح قوله وسكتة اذا فرغ اي عند فراغ الامام من فاتحة الكتاب وسورة وقال الخطابي وهذه السكتة ليقرأ من خلف الامام ولا ينازع في القراءة وهو مذهب الشافعي وعند اصحابنا لا يقرأ المقندي خلف الامام فتحمل هذه السكتة عندنا على الفصل بين القراءة والركوع بالتأني وترك الاستجمال بالركوع بعد الفراغ من القراءة ولكن هذه السكتة قدر ما يقع به

والحال ان الله حث عبيده في غير موضع من القرآن وحث نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضع من حديثه بذكره ومدح الذكاء كرين والذاكرات وكل ذلك باللسان وهو ترجمان القلب ومجرد الخضوع لا يغني عن الذكاء والحسن في الخضوع مع الذكاء واما ثانيا فكيف يقول ولا يختص بما ورد في القرآن أميلق للعبادان يقول في صلاته وهي محل المجابة والخضوع اللهم اعطني الف دينار مثلاً او زوجني امرأة فلانية وهذا ينافي الخضوع والخشوع وكيف وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الحديث واما على تقدير وقوع لفظة باب بين الحديثين فهي بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله وتكون المناسبة بينهما تعلقاً ما والذي ذكره الكرمانى هو هذا التعلق فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم اربعة * الاول سعيد بن محمد بن الحكم ابن ابي مريم الجمعي مولا هم البصري * الثاني نافع بن عمر بن عبد الله الجمعي القرشي من اهل مكة ذكر الطبري انه مات بمكة سنة تسع وستين ومائة * الثالث عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة ابوبكر ويقال ابو محمد واسم ابي مليكة بضم الميم زهير بن عبد الله التيمي الا حول المكي القاضي على عهد ابن الزبير رضى الله تعالى عنهم * الرابع اسماء بنت ابي بكر الصديق ام عبد الله بن الزبير وهي التي يقال لها ذات النطاقين اخت عائشة ام المؤمنين ماتت بمكة سنة ثلاث وسبعين وكانت بنت مائة سنة ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنعنة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكى وفيه رواية الباقى عن الصحابة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخارى ايضا في الشرب عن سعيد بن ابي مريم قلت اخرجه في باب فضل سقي الماء حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقال دنت مني النار حتى قلت اى رب اوانا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال تجدد شهادة قال ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعاً انتهى فسنده بعين سند حديث هذا الباب الا ان في المتن اختصاراً وبعض اختلاف واخرجه النسائي في الصلاة عن ابراهيم بن يعقوب عن موسى بن داود واخرجه ابن ماجه فيه عن محرز بن سلمة ثلاثتهم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة به وصلاة الكسوف رويت عن اربعة وعشرين نفساً من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم اسماء بنت ابي بكر اخرج الستة خلا الترمذى فاتفق عليه الشيخان من رواية فاطمة بنت المذر عن اسماء بنت ابي بكر واخرج ابوداود منه في الامر بالعقاة في كسوف الشمس واخرج البخارى ومسلم وابن ماجه من رواية ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ورواه مسلم من رواية صفية بنت شيبة عن اسماء * وابن عباس اخرج حديثه مسلم عن محمد بن المنى وابوداود عن مسدد والترمذى والنسائي عن محمد بن المنى واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس * وعلى بن ابي طالب اخرج حديثه احمد من رواية حنن عنده * وعائشة اخرج حديثها الاثمة الستة البخارى عن عبد الله بن محمد واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية الاوزاعي والنسائي من رواية عبد الرحمن بن ابي بكر واخرجه خلا الترمذى من رواية يونس بن يزيد ورواه مسلم والنسائي من رواية شعيب بن ابي حزة

وعلقه البخاري من رواية سليمان بن كثير وسفيان بن حسين ستهم عن الزهري وقد وصل الترمذي
رواية سفيان بن حسين واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية هشام بن عروة
عن ابيه وابوداود من رواية سليمان بن يسار عن عروة ورواه مسلم وابوداود والنسائي من رواية
هشام بن عروة عن ابيه وابوداود من رواية عبيد بن عمير وفي رواية لمسلم عن عبيد بن عمير عن
عائشة * وعبدالله بن عمرو اخرج حديثه البخاري ومسلم والنسائي من رواية ابي سلمة بن
عبدالرحمن عن عبدالله بن عمرو وله حديث آخر رواه ابوداود من رواية عطاء بن السائب
عن ابيه عن عبدالله بن عمرو وسكت عليه * والنعمان بن بشير اخرج حديثه ابوداود والنسائي
من رواية ابي قلابة عن النعمان بن بشير * والمغيرة بن سعدة اخرج حديثه الشيخان من رواية زياد بن
علاقة * وابو مسعود اخرج حديثه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية قيس بن ابي حازم قال
سمعت ابا مسعود الحديث * وابو بكرة اخرج حديثه البخاري والنسائي من رواية الحسن عن ابي بكرة
* وسمرة بن جندب اخرج حديثه اصحاب السنن من رواية ثعلبة بن عباد بكسر العين وتخفيف الباء
الموحدة * وابن مسعود اخرج حديثه احمد من طريق ابن اسحق * وابن عمر رضى الله تعالى عنهما
اخرج حديثه الشيخان والنسائي من رواية القاسم بن محمد بن ابي بكر عن ابن عمر * وقبيصة الهلالي
اخرج حديثه ابوداود والنسائي من رواية ابي قلابة عنه * وجابر اخرج حديثه مسلم وابوداود
والنسائي من رواية هشام الدستوائي عن ابي الزبير عن جابر * وابو موسى اخرج حديثه الشيخان
والنسائي من رواية يزيد بن عبدالله * وعبد الرحمن بن سمرة اخرج حديثه مسلم وابوداود والنسائي
* وابي بن كعب اخرج حديثه ابوداود من رواية ابي حفص الرازي * وبلال اخرج حديثه
الزار والطبراني في الكبير والاوسط من رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن بلال * وحذيفة اخرج
حديثه الزار من رواية محمد بن ابي ليلى * ومحمود بن ليث اخرج حديثه احمد من رواية عاصم بن عمرو
ابن قتادة عنه * وابو الدرداء اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زياد بن صخر عنه * وابو هريرة
اخرج حديثه النسائي من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة * وام سفيان اخرج حديثها
الطبراني في الكبير من رواية موسى بن عبد الرحمن عنها * وعقبة بن عامر اخرج حديثه الطبراني في الكبير
بلغظ لما توفي ابراهيم عليه السلام كسفت الشمس الحديث * ذكر معناه * قوله صلاة الكسوف روى جماعة
ان الكسوف يكون في الشمس والقمر وروى جماعة فيهما بالحاء وروى جماعة في الشمس بالكاف وفي
القمر بالحاء والكثير في اللغة وهو اختيار القراء ان يكون الكسوف للشمس والحسوف للقمر يقال كسفت
الشمس وكسفها الله عز وجل وانكسفت وخسف القمر وخسفها الله وانخسف وذكركم في الفصح
انكسفت الشمس وخسف القمر اجود الكلام وفي التهذيب لا يمتنع خسف القمر وخسفت الشمس
اذا ذهب ضوءها وقال ابو عبيدة معمر بن المثنى خسف القمر وكسف واحد ذهب صوته وقيل الكسوف
ان يكسف ببعضهما والحسوف ان يخسف بكليهما قال تعالى (فخسفناه وبداره الارض) وقال ابن حبيب
في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والحسوف انخسافهما وكذلك تقول في عين الاعور اذا
انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضوؤها وقال القزاز وكسفت الشمس والقمر وكسفت
كسوفاً فهي كاسفة وكسفت فهي مكسوفة وقوم يقولون انكسفت وهو غلط وقال الجوهري والعامية
تقول انكسفت وفي المحكم كسفها الله واكسفها الاول اعلى والامر كاسم وقال اليربدي خسف

القمر وهو يخسف خسوفا فهو خسف وخسيف وخاسف وانخسف انخسافا قال وانخسف
 اكثر في السنة الناس وفي شرح الفصيح كسفت الشمس اى اسودت في رأى العين من ستر القمر
 اياها عن الابصار وبعضهم يقول كسفت على ما لم يسم فاعله وانكسفت **قوله** ثم انصرف اى
 من الصلاة بعد ان فرغ منها على هذه الهيئة **قوله** دنت اى قربت من الدنو **قوله** لو اجترأت من الجراءة
 وهو الجسارة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذونا من عند الله بأخذه **قوله** بقطاف بكسر القاف
 قال الجوهرى القطف بالكسر العنقود وبجمعه جاء القرآن قطوفها والقطاف بالكسر وبالفتح
 وقت القطف بالفتح يقال قطفت العنب قطفا وقال ابن الاثير القطف بالكسر اسم لكل ما يقطف كالذبح
 والطحن ويجمع على قطاف وقطوف واكثر المحدثين يرويه بفتح القاف وانما هو بالكسر **قوله**
 اوانا معهم بهمزة الاستفهام بعدها واو ماطقة في رواية الاكثرين وبجذف الهمزة في رواية
 كريمة وهي مقدرة وقال الكرماني عطف الواو على مقدر بعد الهمزة يدل عليه السياق ولم
 يبين ذلك ولا غيره الذى اخذ منه وفي رواية ابن ماجه وانا فيهم وقال الاسماعيلى والصحيح اوانا معهم
قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة تختص بالجل الاسمية ولا تحتاج الى جواب ومعناها الحال
 لا الاستقبال نحو خرجت فاذا الاسد بالباب **قوله** حسبته انه قال جلة معترضة بين قوله امرأة وبين
 قوله تخدشها اى قال ابو هريرة حسبته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هكذا فسر
 الكرماني وقال غيره قائل ذلك هو نافع بن عمر راوى الحديث والضمير في انه لابن ابي مليكة وذكر
 ان الاسماعيلى بنه كذا **قوله** تخدشها من الخدش بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة وفي
 آخره شين معجمة وهو خدش الجلد وقشره يعود او نحوه وهو من باب ضرب يضرب **قوله** هرة
 بالرفع فاعل لقوله تخدشها **قوله** لا اطعمتها اى لا اطعمت المرأة الهرة هذه رواية الكشميهنى
 وفي رواية غيره لا هى اطعمتها بالضمير الراجع الى المرأة **قوله** تأكل من الاحوال المنتظرة **قوله**
 قال نافع وهو ابن عمر راوى الحديث **قوله** حسبته انه قال فاعل حسبته هو نافع والضمير في انه
 يرجع الى ابن ابي مليكة **قوله** من خشيش الارض او خشاش الارض كذا وقع في هذه الرواية
 بالشك والخشيش بفتح الخاء المعجمة وهو حشرات الارض وهوامها والخشاش بكسر الخاء
 هو الحشرات ايضا وقال ابن الاثير تأكل من خشاش الارض وفي رواية من خشيشها وهى بعنا
 ويروى بالخاء المهملة وهو يابس النبات وهو وهم وقيل انما هو خشيش بضم الخاء المعجمة تصغير
 خشاش على الحذف او خشيش بغير حذف وقال الخطابى ان خشيش ليس بشئ وانما هو الخشاش
 مفتوحة الخاء وهو حشرات الارض ﴿ ذكر ما يستنبط منه ﴾ وهو على وجوه * الاول ان صلاة
 الكسوف اجع العلماء على انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها
 ونص في الاسرار على وجوبها قلت الامر فيها هو **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم شيئا
 من هذه الافزاع فافزعوا الى الصلاة وثبوتها بالكتاب وهو **قوله** تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا)
 والكسوف آية من آيات الله تعالى يخوف الله به عباده ليركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله تعالى
 التى فيها فوزهم وبالسنة وهو ما ذكرناه وبالايجاع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار من احد
 الوحد الثانى ان يصلى بها فى المسجد الجامع او فى مصلى العيد قاله الطحاوى وقالت الشافعية والحنابلة
 السنن من المسجدين لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها بنيد ولان وقت الكسوف يضيق عن الخروج

الى المصلى * الوجه الثالث في وقت ادائها فاما اولها فوقت يجوز فيه اداء النافلة وفيه خلاف يأتي
 و آخرها فمن مالك لا يصلي بعد الزوال رواه ابن القاسم وفي رواية ابن وهب يصلي وان زالت
 الشمس وعنه لا يصلي بعد العصر ومذهب ابي حنيفة ان طاعت مكسوفة لا يصلي حتى يدخل وقت
 الجواز قال ابن المنذوبه اقول خلافا للشافعي وفي المحيط لا يصلي في الاوقات الثلاثة وذكر
 ابن عمر في الاستذكار قال الليث بن سعد بمحبت سنة ثلث عشرة ومائة وعلى المومم سليمان بن
 هشام وبكة شرفها الله عطاء بن ابي رباح وابن شهاب وابن ابي مليكة وعكرمة بن خالد وعمرو بن
 شعيب وايوب بن موسى وكسفت الشمس بعد العصر فقاموا قياماً يدعون الله في المسجد فقلت لا يوب
 ما لهم لا يصلون فقال النهي قد جاء عن الصلاة بعد العصر فلذلك لا يصلون اتعاذكرون حتى تجلي
 الشمس وهو مذهب الحسن بن ابي الحسن وابن علي والنوري وقال اسحق يصلون بعد العصر ما لم
 تصفر الشمس وبعد صلاة الصبح ولا يصلون في الاوقات الثلاثة فلو كسفت عند الغروب لم يصل اجاء وقال
 ابن قدامة اذا كان الكسوف في غير وقت صلاة جعل بمكان الصلاة ثم عاهذا ظاهر المذهب لان النافلة
 لا تفعل اوقات النهي سواء كان لها سبب او لم يكن روى ذلك عن الحسن وابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم
 وابي حنيفة ومالك وابي ثور ونص عليه احمد وروى قتادة قال ان كسفت الشمس ونحن بمكة شرفها الله
 تعالى بعد العصر فقاموا قياماً يدعون فسألت عطاء عن ذلك فقال هكذا يصنعون وروى اسمعيل بن سعد
 عن احمد انهم يصلونها في اوقات النهي قال ابو بكر بن عبد العزيز وبالاول اقول وهذا اظهر القولين
 * الوجه الرابع في صفتها وهي كهية النافلة عند نابير اذان ولا اقامة مثل صلاة الفجر والجمعة في
 كل ركعة ركوع واحد وبه قال الغني والنوري وابن ابي ليلى وهو مذهب عبد الله بن الزبير
 رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عباس وروى ذلك ايضا عن ابن عمر وابي بكرة وسمرة
 ابن جندب وعبد الله بن عمرو وقبيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعند
 الشافعي ومالك واحمد وابي ثور وعلماء الجواز صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان
 وسجودان وعن احمد واسحق في كل ركعة ثلاث ركوعات واجتمع الشافعي ومن معه بحديث
 عائشة رضي الله تعالى عنها اخرجها الائمة الستة في كتبهم على ما سياتي في بابها ان شاء الله تعالى وحديث
 الثلاث ركوعات في كل ركعة اخرجها مسلم عن عطاء عن جابر قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصلت ركعات بأربع سجعات وذكر في الخلاصة الغزالية اذا انكفت
 الشمس في وقت مكروه او غير مكروه نودي الصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في المسجد ركعتين
 وركع في كل ركعة ركوعين واواثلها اطول من اواخرها ثم ذكر قراءة الطوال الاربع في اول
 القرآن في القيام الاربع ثم قال ويسبح في الركوع الاول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي
 الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين آية وعند طاوس بن كيسان وحبيب ابن ابي ثابت
 وعبد الملك بن جريج صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدة واحدة ويحكي هذا
 عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بحديث ابن عباس اخرجها مسلم عن
 طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى في كسوف قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم
 قرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد قال والاخرى مثاها وقال قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن
 المنذر صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدة واحدة وعندهما بن جبير واسحق

ابن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت في الركوع في صلاة الكسوف بل يطيل ابدان ركع ويسجد الى ان تجلي الشمس وقال القاضي عياض قال بعض اهل العلم انما ذلك على حسب مكث الكسوف فاطال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحى الخطابي وابن راهويه وغيرهما وقد يترضى عليه بأن طولها ودوامها لا يعلم في اول الحال ولا في الركعة الاولى * واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه بحديث عبدالله بن عمرو أخرجه ابوداود والنسائي والترمذي في الشمائل عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبدالله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكديرك ثم ركع فلم يكديرك ثم رفع فلم يكديرك ثم سجد فلم يكديرك ثم رفع فلم يكديرك ثم رفع وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك الحديث * وبحديث النعمان بن بشير رواه ابوقلابة عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خسفت الشمس والقمر فصلوا كما حدث صلاة صليتموها من المكتوبة رواء النسائي واحد والحاكم في مستدركه وقال على شرطهما ورواه ابوداود ولفظه كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلى واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وقال البيهقي هذا مرسل ابوقلابة لم يسمع من النعمان قلت صرح في الكمال بسماعه عنه وقال ابن حزم ابوقلابة ادرك النعمان وروى هذا الخبر عنه وصرح ابن عبدالبر بحجة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون حديث ابوقلابة عن النعمان فرد كلام البيهقي فانه بلا دليل ولانه ناف وغيره مثبت * وبحديث قبيصة الهلالي أخرجه ابوداود عنه قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فزعا يجر داءه وانامعه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيها القيام ثم انصرف وانجلى فقال انما هذه الآت يخوف الله بها فاذا رأيتوها فصلوا كما حدث صلاة صليتموها من المكتوبة واخرجه النسائي ايضا والحاكم في المستدركه وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال البيهقي بعد ان رواء سقط بين ابوقلابة وقبيصة رجل وهو هلال بن عامر وقال النووي في الخلاصة وهذا لا يقدح في صحة الحديث * وبحديث ابوبكر أخرجه البخاري عن الحسن عنه قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يجر داءه حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه فصلى ركعتين فانجلى الشمس وسيأتي هذا في باب * وبحديث عبد الرحمن بن سمرة أخرجه مسلم وفيه فصل ركعتين * وقد تكلف الخصم في الجواب عن هذين الحديثين لاجل انهما عليهما فقال النووي قوله صلى ركعتين يعني في كل ركعة قيامان وركوعان وقال القرطبي يحتمل انه انما اخبر عن حكم ركعة واحدة وسكت عن الاخرى قلت في هذين الجوابين اخراج اللفظ عن ظاهره بغير ضرورة فلا يجوز الابدليل وايضا في لفظ النسائي كما تصلون وفي لفظ ابن حبان مثل صلاكم وقال الطحاوي اكثر الآثار في هذا الباب موافقة لمذهب ابوقلابة ومن معه وهو السار عنده لاننا سائر الصلوات من المكتوبات والتطوع مع كل ركعة سجدة واحدة فالظن بذلك ان تكرير صلاة الكسوف كذلك وتال ابن حزم العمل بما صحم ورأى عليه الامام له

ابن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت في الركوع في صلاة الكسوف بل يطيل ابدان ركع ويسجد الى ان تجلي الشمس وقال القاضي عياض قال بعض اهل العلم انما ذلك على حسب مكث الكسوف فاطال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحى الخطابي وابن راهويه وغيرهما وقد يترضى عليه بأن طولها ودوامها لا يعلم في اول الحال ولا في الركعة الاولى * واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه بحديث عبدالله بن عمرو أخرجه ابوداود والنسائي والترمذي في الشمائل عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبدالله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكديرك ثم ركع فلم يكديرك ثم رفع فلم يكديرك ثم سجد فلم يكديرك ثم رفع فلم يكديرك ثم رفع وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك الحديث * وبحديث النعمان بن بشير رواه ابوقلابة عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خسفت الشمس والقمر فصلوا كما حدث صلاة صليتموها من المكتوبة رواء النسائي واحد والحاكم في مستدركه وقال على شرطهما ورواه ابوداود ولفظه كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلى واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وقال البيهقي هذا مرسل ابوقلابة لم يسمع من النعمان قلت صرح في الكمال بسماعه عنه وقال ابن حزم ابوقلابة ادرك النعمان وروى هذا الخبر عنه وصرح ابن عبدالبر بحجة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون حديث ابوقلابة عن النعمان فرد كلام البيهقي فانه بلا دليل ولانه ناف وغيره مثبت * وبحديث قبيصة الهلالي أخرجه ابوداود عنه قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فزعا يجر داءه وانامعه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيها القيام ثم انصرف وانجلى فقال انما هذه الآت يخوف الله بها فاذا رأيتوها فصلوا كما حدث صلاة صليتموها من المكتوبة واخرجه النسائي ايضا والحاكم في المستدركه وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال البيهقي بعد ان رواء سقط بين ابوقلابة وقبيصة رجل وهو هلال بن عامر وقال النووي في الخلاصة وهذا لا يقدح في صحة الحديث * وبحديث ابوبكر أخرجه البخاري عن الحسن عنه قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يجر داءه حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه فصلى ركعتين فانجلى الشمس وسيأتي هذا في باب * وبحديث عبد الرحمن بن سمرة أخرجه مسلم وفيه فصل ركعتين * وقد تكلف الخصم في الجواب عن هذين الحديثين لاجل انهما عليهما فقال النووي قوله صلى ركعتين يعني في كل ركعة قيامان وركوعان وقال القرطبي يحتمل انه انما اخبر عن حكم ركعة واحدة وسكت عن الاخرى قلت في هذين الجوابين اخراج اللفظ عن ظاهره بغير ضرورة فلا يجوز الابدليل وايضا في لفظ النسائي كما تصلون وفي لفظ ابن حبان مثل صلاكم وقال الطحاوي اكثر الآثار في هذا الباب موافقة لمذهب ابوقلابة ومن معه وهو السار عنده لاننا سائر الصلوات من المكتوبات والتطوع مع كل ركعة سجدة واحدة فالظن بذلك ان تكرير صلاة الكسوف كذلك وتال ابن حزم العمل بما صحم ورأى عليه الامام له

اليه اجتهاده في صحته فابو حنيفة تعاقباً بحديث من ذكرناهم من الصحابة لم يرافقه في القياس في ابواب الصلاة وقال ابو اسحق المروزي وابو الطيب وغيرهما تحمل احاديثنا على الاستحباب واحاديثهم على الجواز وقال السروجي قلنا لم يفعل ذلك بالمدينة الامرة واحدة فاذا حصل هذا الاضطراب الكثير من ركوع واحد الى عشر ركوعات يعمل بحاله اصل في النسرع انتهى قلت فيه نظر لانه فعل صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الكسوف غير مرة وفي غير سنة فروى كل واحد ما شاهده من صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم وضبطه من فعله وذكر النووي في شرح المذهب ان عند الشافعية لا تجوز الزيادة على ركوعين وبه قطع جمهورهم قال وهو ظاهر نصوصه قلت الزيادة من العدل مقبولة عندهم وقد صحت الزيادة على الركوعين ولم يعملوا بها فكل جواب لهم عن الزيادة على الركوعين فهو جواب لنا عما زاد على ركوع واحد وقال السرخسي وتأويل الركوعين فزاد الله صلى الله تعالى عليه وسلم طول الركوع فيها فانه عرضت عليه الخنة والنار قل بعض القوم وظنوا انه رفع رأسه فرفعوا رؤسهم ومن خلف الصف الاول ظنوا انه ركع ركوعين فرووه على حسب ما وقع عندهم قلت وفيه نظر لا يخفى وقيل رفع رأسه صلى الله تعالى عليه وسلم ليخبر حال الشمس هل انجلت ام لا وهكذا فعل في كل ركوع وفيه نظر ايضا في الوجه الخامس في صفة القراءة فيها فذهب ابي حنيفة ان القراءة تخفى فيها وبه قال مالك والشافعي وقال النووي في شرح مسلم ان مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة والليث بن سعد وجمهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن واحمد واسحق يجهر فيها وحكي الرافي عن الصيدلاني انه قال لمحمد بن جرير الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاه النووي عن مالك هو المشهور بخلاف ما حكاه الترمذي وقد حكى ابن المنذر عن مالك الاسرار كقول الشافعي وكذا روى ابن عبد البر في الاستذكار وقال المازري ان ما حكاه الترمذي عن مالك من الجهر بالقراءة رواية شاذة ما وقعت عليها في غير كتابه قال وذكرها ابن سنيان عن الواقدي عن مالك وقال التماضي عياض في الاكمال والقرطبي في المفهم ان معن بن عيسى والواقدي روى عن مالك الجهر قالا مشهور قول مالك الاسرار فيها وامام احكامه الترمذي عن الشافعي من الاسرار فهو المعروف عنده وهو الذي رواه البويطي والمزني وحكي الرافي ان اباسلميان الخطابي ذكر ان الذي يجهر على مذهب الشافعي الجهر فيهما وتأيد النووي في الروضة على نقله ذلك وتبدي في شرح المذهب وقال انما نقله عن الخطابي لم أره في كتابه وتمقب صاحب التمام ايضا الرافي بان الذي نقله الخطابي في معالم السنن الاسرار وقال سارح الترمذي ما نقله الرافي عن الخطابي موجود عنده وقد ذكره في كتابه اعلام الجامع الصحيح فقال بعد ان حكى عن مالك والشافعي واهل الرأي ترك الجهر لحديث ابن عباس انه قال فحزرتا قرأته فلو جهر لما احتاج الى الحزرتا قال والجهر اشبه بمذهب الشافعي لان عائشة ثبتت الجهر قال ويجوز ان ابن عباس وقف في آخر الصف فلم يسمع واحتج الطحاوي لابي حنيفة والشافعي ومن معهما في الاسرار بحديث ابن عباس أخرجه في مصابى الآثار انه قال ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف حرقاً ورواه البيهقي واحمد والطبراني وابويعلی في مسانيدهم وابونعيم في الحلية وبحديث سمرة بن جندب قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف ولا نسمع له صوتاً واخرجه السائغ الطبراني مطولاً ثم احتج

لابي يوسف ومحمد بن معمر في الجهر بحديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره ثم قال يجوز ان يكون ابن عباس وسمرة لم يسمعا من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته حرفا وقد جهر فيها لبعدهما عنه فهذا لا ينفي الجهر وقال ايضا النظر في ذلك ان يكون حكمها كحكم صلاة الاستسقاء عند من يراها وصلاة العيدين لان ذلك هو المفعول في خاص من الايام فكذلك هذا قلت ظهر من كلامه انه مع ابي يوسف ومحمد قلت اختلفت الاحاديث في الجهر والاسرار في صلاة الكسوف فعند مسلم من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة الكسوف وقاله البخاري في صلاة الكسوف وعند ابى داود من رواية الاوزاعي عن الزهري فذكره بلفظ قرأ قراءة طويلة فجهر بها يعني في صلاة الكسوف وفي رواية الترمذي من رواية سفيان بن حسين عن الزهري بلفظ صلى صلاة الكسوف وجهر فيها بالقراءة وقال هذا حديث حسن صحيح وعند اصحاب السنن من حديث سمرة وابن عباس كما ذكرنا انهما لم يسمعا حرفا ولا شك ان حديث عائشة اصرح بالجهر فيها وحديثها متفق عليه وقد اجاب عنه القائلون بالاسرار بجوابين احدهما ما قاله النووي في شرح مسلم بأن هذا عند اصحابنا والجمهور محمول على كسوف القمر والثاني ما قاله ابن عبد البر في الاستدكار من الاشارة الى تضعيف الحديث قلت يرد الجواب الاول ما رواه اسحق بن راهويه عن الوليد بن مسلم باسناده الى عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة رواه الخطابي في اعلام الجامع الصحيح من طريق ابن راهويه واما تضعيف ابن عبد البر الحديث فكأنه من جهة سفيان بن حسين عن الزهري فان احدا قال ليس بذلك في حديثه عن الزهري وعن يحيى ثقة في غير الزهري لا يدفع قلت قال يعقوب ابن شيبة صدوق ثقة روى له مسلم في مقدمة كتابه واستشهد به البخاري وروى له عن الاربعة ومع ذلك فقد تابعه على ذلك عن الزهري عبد الرحمن بن عمر وسليمان بن كثير وان كانا ليني الحديث وقال شارح الترمذي وعلى هذا فالخيار الجهر فلذلك قال الخطابي انه اشبه بمذهب الشافعي لقوله اذا صح الحديث فهو مذهبي وقال البخاري حديث عائشة في الجهر اصح من حديث سمرة وقال البيهقي في الخلافات لكنه ليس بأصح من حديث ابن عباس الذي قال فيه نحووا من قراءة سورة البقرة قال الشافعي فيه دليل على انه لم يسمع ما قرأ لانه لو سمعه لم يقدره بغيره فان قيل قال الشافعي وروى عن ابن عباس انه قال قلت الى جنب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خسوف الشمس فاسمعت منه حرفا واجيب بانه لا يصح هذا عن ابن عباس لان في اسناده ابن لهيعة وفي آخر الواقدي وفي آخر الحكم بن ابان * الوجه السادس في صلاة خسوف القمر قال اصحابنا ليس في خسوف القمر جماعة وقيل الجماعة جائزة عندنا لكنها ليست بسنة لتعذر اجتماع الناس بالليل وانما يصلي كل واحد منفردا وعند مالك لا صلاة فيه وعند الشافعي يصلي للخصوف كما يصلي للكسوف بجماعة وركوعين وبالجهر بالقراءة وبخطبتين بينهما جلسة وبه قال احمد واسحق الا في الخطبة واستدل ابو حنيفة ومالك بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لكسوف الشمس ولما خسف القمر في جادى الآخرة سنة اربع فمما ذكره الجوزي وغيره لم يجمع فيه وقال مالك لم يلقنا ولا اهل بلدنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لخسوف القمر ولا نقل عن احد من الائمة بعده انه جمع فيه وذكر ابن قدامة ان اكثر اهل العلم على مشروعية الصلاة لخسوف القمر فعليه ابن عباس وبه قال عطاء والحسن وابو ثور وهو مروي عن عثمان بن عفان وجماعة المحدثين وعمر بن عبد العزيز مستدلين بقوله ان الشمس

والقمر آيتان من آيات الله فاذا رأيتم ذلك فصلوا وروى الدارقطني من حديث اسحاق بن راشد عن الزهري عن عمرو عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في كسوف الشمس والقمر اربع ركعات واربع سجعات ويقرأ في الركعة الاولى بالعنكبوت او الروم وفي الثانية بيس وفي حديث قبيصة مرفوعا اذا انكسفت الشمس أو القمر فصلوا وروى الدارقطني بسند جيد من حديث حبيب بن ثابت عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في اربع سجعات وبوب البخاري في باب الصلاة في كسوف القمر على ما يجيء بيانه ان شاء الله تعالى * فائدة اختلفت الاحاديث الواردة في كيفية صلاة الكسوف من الاقتصار على ركوعين كما في حديث ابي بكر وغيره وثلاث ركوعات في كل ركعة كما في حديث جابر واربع ركوعات في ركعتين كما في حديث عائشة وغيره وست ركوعات في ركعتين كما في حديث وغيره وثمان ركوعات في ركعتين كما في حديث ابي بن كعب وخمس عشرة ركعة في ثلاث ركوعات رواه الحاكم في المستدرک عن ابي بن كعب * ومما استفاد من الحديث المذكوران الجنة والنار مخلوقتان اليوم وهو مذهب اهل السنة والجماعة * وفيه ان تعذيب الحيوان غير جائز وان المظلوم من الحيوان يسلط يوم القيامة على ظالمه وفيه معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص * باب * رفع البصر الى الامام في الصلاة ش * اي هذا باب في بيان رفع المصلي بصره الى الامام في الصلاة وجه المناسبة بين البابين من حيث ان المصلي بعد افتتاحه بالتكبير واستفتاحه ينبغي ان يراقب امامه بالنظر اليه لا صلاح صلاته وقال ابن بطال فيه حجة لمالك في ان نظر المصلي يكون الى جهة القبلة وعند اصحابنا يستحب له ان ينظر الى موضع سجوده لانه اقرب للخشوع وبه قال الشافعي ص * وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتهم تأخرت ش * مطابقتها للترجمة في قوله حين رأيتهم تأخرت وذلك لانهم كانوا يراقبونه صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال حين رأيتهم تأخرت وهذا طرف من حديث وصله البخاري في باب اذا انفلت الدابة وهو في اواخر الصلاة قوله رأيت جهنم وقال الكرمانى وروى فرأيت بالفاء عطف على ما تقدمه في حديث في صلاة الكسوف مطولا قوله يحطم بكسر الطاء اي يكسر وفيه الخطمة وهي من اسماء النار لانها تحطم ما يليق فيها ص * حدثنا موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش عن عمار بن عمير عن ابي معمر قال قلنا لخباب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم فقلنا بهم كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته ش * مطابقتها للترجمة في قوله باضطراب لحيته وذلك لانهم كانوا يراقبونه في الصلاة حتى كانوا يرون اضطراب لحيته من جنبيه * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول موسى بن اسمعيل المنقري ابو سلمة التبوذكي وقد تكرر ذكره * الثاني عبد الواحد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف * الثالث سليمان الاعمش * الرابع عمار بن عيسى العين المهمة وتخفيف الميم ابن عمير تصغير عمر التميمي بن تيم الله الكوفي * الخامس ابو معمر بفتح الميم عبد الله ابن سفيان بفتح السين المهمة وسكون الخاء المهمة بفتح الياء الموحدة وبالراء الازدي * السادس خباب بفتح الخاء المهمة وتشديد الباء الموحدة وفي آخره باء أخرى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ابو عبد الله التميمي لحقه سى في الجاهلية فاشترته امرأة خزاعية فاعتقته وهو

من السابقين الى الاسلام سادس ستة المعذبين في الله على اسلامهم شهد المشاهد وروى له اثنان وثلاثون حديثا والبخاري خمسة مات سنة سبع وثلاثين بالكوفة وهو اول من صلى عليه على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه منصرفه من صفين ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع بصيغة الافراد من الماضي وبصيغة الجمع في موضع وفيه ان رواه ما بين بصرى وكوفي وفيه عن عمارة وفي رواية حفص ابن غياث عن الاعمش حدثنا عمارة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري وعن عمر بن حفص عن ابيه وعن قتيبة عن جرير وأخرجه ابوداود فيه عن مسدد عن عبد الواحد وأخرجه النسائي فيه عن هناد بن السري عن ابي معاوية وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع ستهم عن الاعمش عن عمارة بن عمير عنه به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله أكان الهمزة فيه للاستفهام والاستخبار قوله يقرؤ قال الكرمانى يقرؤ اى غير الفاتحة اذ لا شك في قراءتها قلت هذا تحكم ولا دليل عليه فظاهر الكلام ان سئلهم عن خباب عن قراءة النبي عليه الصلاة والسلام في الظهر والعصر عن مطلق القراءة لانهم ربما كانوا يظنون ان لا قراءة فيها لعدم جهر القراءة فيها الا ترى ما رواه ابوداود في سننه حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن موسى بن سالم حدثنا عبد الله بن عبيد الله قال دخلت على ابن عباس في شباب من بني هاشم فقنا الشاب سل ابن عباس أكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الظهر والعصر فقال لا لا فقل له فقلعه كان يقرؤ في نفسه فقال خشا هذه شر من الاولى كان عبدا مأمورا باغ ما ارسل به الحديث وروى الطحاوى من حديث عكرمة عن ابن عباس انه قيل له ان ناسا يقرؤن في الظهر والعصر فقال لو كان لي عليهم سبيل لقامت سنتهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ وكانت قراءته لنا قراءة وسكوته لنا سكوتا وأخرجه البزار عن عكرمة ان رجلا سأل ابن عباس عن القراءة في الظهر والعصر فقال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلوات فنقرؤ فيما قرأ فيه ونسكت فيما سكت فقلت كان يقرؤ في نفسه فغضب وقال اتهمون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه احمد ولفظه عن عكرمة قال قال ابن عباس قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر ان يقرأ فيه وسكت فيما امر ان يسكت فيه * وما كان ربك نسيا * ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة * واني هذه الاحاديث ذهب قوم منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن عدي ومالك في رواية وقالوا الا قراءة في الظهر والعصر اصلا قلت فاذا كان الامر كذلك كيف يقول الكرمانى يقرؤ اى غير الفاتحة ويأتى بالتقيد في موضع الاطلاق من غير دليل يقوم به ولكن لا بدع هذا منه فانه لم يطلع على احاديث هذا الباب ولا على اختلاف السلف فيه وقصد بحرد تمشية مذنب . مرة لامامه من غير برهان ونذكر عن قريب الكلام فيه مستوفى قوله قال نعم اى نعم كان يقرؤ قوله قلنا بالفاء العاطفة ويروى قلنا بدون الفاء قوله بم كنتم اصله بما فحذفت الالف تخفيفا قوله تعرفون ذلك ويروى ذلك وفي رواية ابى الطحاوى ي شيء كنتم تعرفون ذلك وفي لفظ البخاري بأى شيء كنتم تعلمون قراءته وفي رواية ابن ابي شيبة بأى شيء كنتم تعرفون قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله باضطراب لحيته بكسر اللام اى بحركتها وقدحاء في بعض الروايات لحيته بفتح اللام وبالياءين اولاهما مفتوحة والاخرى ساكنة وهي تسمية لحي فتح اللام وسكون الحاء وهو منبت اللحية من الانسان وفي المحكم اللحية اسم لجمع

من الشعر ما ينبت على الخدين والذقن واللسان الذي ينبت عليه العارص والجمع الح والحي
والحاء وفي الجامع للقرآن يقال لحية بكسر اللام ولحية بفتح اللام والجمع لحي ولساني وذكر
ما يستفاد منه استدل بالحديث المذكور على وجوب القراءة في الظهر والعصر قال الطحاوي
بعد ان روى هذا الحديث فلم يكن في هذا دليل عندنا على انه قد كان يقرأ فيهما لانه قد يجوز
ان تضطرب لحية بتسبيح يسجد او دماء ولكن الذي حقق القراءة منه في هاتين الصلاتين ما قدر وناه
من الآثار التي في الفصل الذي قبل هذا قلت اراد بها ما رواه عن ابي قتادة وابي سعيد
الخدري وجابر بن سمرة وعمران بن حصين وابي هريرة وانس بن مالك وعلى اما حديث ابي
قتادة فأخرجه البخاري على ما يأتي عن قريب وكذلك حديث جابر بن سمرة واما حديث
ابي سعيد الخدري فأخرجه مسلم عنه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين
الاوليين في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الاخيرين قدر خمس عشرة آية او قال نصف ذلك وفي
العصر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر خمس عشرة آية وفي الاخيرين قدر نصف ذلك اما
حديث عمران بن حصين فأخرجه مسلم عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر فجعل
رجل يقرأ بسم اسم ربك الاعلى فلما انصرف قال ايكم قرأ أو ايكم القاري قال رجل انا قال قد علمت ان
بعضكم خالفني اى نازعني قراءتها واما حديث ابي هريرة فأخرجه النسائي عن عطاء قال قال ابو
هريرة كل صلاة يقرأ فيها فاستمعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استمعناكم وما اخفي عنا
اخفينا عنكم واما حديث انس فأخرجه النسائي من حديث عبدالله بن عبيد قال سمعت ابا بكر بن
النضر قال كنا بالطرف عند انس فصرى بهم الظهر فلما فرغ قال اني صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليهم
فقرأ لنا بهاتين السورتين في الركعتين بسم اسم ربك الاعلى وبهل اناك حديث الغاسية وهذه الاحاديث
قد حقت القراءة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر وانتفى ما روى عن ابن عباس
الذي ذكرناه عن قريب لان غيره من الصحابة قد تحققوا قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في الظهر والعصر وقال الخطابي في جواب هذا انه وهم من ابن عباس لانه ثبت عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه كان يقرأ في الظهر والعصر من طرق كثيرة كحديث قتادة وخباب بن الارت وغيرهما
قلت عندي جواب احسن من هذا مع رعاية الادب في حق ابن عباس وهو ان ابن عباس استند
في هذا اولا على قوله تعالى اقيموا الصلاة وهو يحمل بينه النبي صلى الله تعالى عليه بفعله ثم قال صلوا
كارأيتوني اصلي والمروى هو الافعال دون الاقوال وكانت الصلاة اسم للفعل في حق الظهر والعصر
والفعل والقول في حق غيرهما ولم يبلغ ابن عباس قراءة صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر
فلذلك قال في جوابه عبدالله بن عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب فلما بلغه خبر قراءته صلى الله
تعالى عليه وسلم فيهما وثبت عنده رجوع عن ذلك القول والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه
حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن الحسن العرني عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقرأ في الظهر والعصر وما يستفاد منه ما ترجم عليه البخاري وهو رفع البصر الى
الامام وقد اختلف العلماء في ذلك اعني في رفع البصر الى أي موضع في صلاته فقال اصحابنا والسلف
ابو ثور الى موضع سجوده وروى ذلك عن ابراهيم وابو سيرين وروى الترمذي
ابن ابي شيبة اذا كان شاحدا للكعبة فانه ينظر اليها وقال القاضي حسن بن ابي
رحال قياه والى قدميه في ركوعه والى انفه في سجوده والى راسه في قعوده والى امداد النظر

يلهي فاذا قصر كان اولى وقال مالك ينظر امامه وليس عليه ان ينظر الى موضع سجوده وهو قائم قال واحاديث الباب تشهد له لانهم لو لم ينظروا اليه عليه الصلاة والسلام مارأوا تأخره حين عرضت عليه جهنم ولا رأوا اضطراب لحيته ولا استدلوا بذلك على قراءته ولا تقلوا ذلك ولا رأوا تناوله فيما تناوله في قبلته حين منلت له الجنة ومثل هذا الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به لان الائتمام لا يكون الا بمراعاة حركاته في خفضه ورفع **ص** حدثنا حجاج قال حدثنا شعبة قال انبأنا ابو اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يخطب قال حدثنا البراء وهو غير كذوب انهم كانوا اذا صلوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع رأسه من الركوع قاموا قياما حتى يروه قد سجد **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله حتى يروه قد سجد **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول حجاج بن منهال وليس هو بحجاج بن محمد لان البخاري لم يسمع منه * الثاني شعبة بن الحجاج * الثالث ابو اسحق وهو عمرو بن عبد الله السبيعي * الرابع عبد الله بن يزيد الانصاري الخطمي ابو موسى الصحابي وكان اميرا على الكوفة * الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الانباء بصيغة الجمع ومعناه الاخبار وقال بعضهم يجوز قول انبأنا في الاجازة ولا يجوز اخبرنا فيها الا مقيدا بالاجازة بأن يقول اخبرنا بالاجازة وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وقد استقصينا الكلام فيه في باب من يسجد من خلف الامام فان البخاري أخرجه هناك عن مسدد وعن يحيى بن سعيد عن سفيان عن ابى اسحق عن عبد الله بن يزيد عن البراء وفيهما اختلاف في بعض السند والمتن وتكلمنا هناك بجميع ما يتعلق به **قوله** قاموا جواب اذا صلوا **قوله** قياما قال الكرمانى مصدر قيل الاولى ان يكون جمع قائم وانتصابه على الحال قلت الصواب مع الكرمانى وانتصابه على المصدرية **قوله** حتى يروه بدون نون الجمع رواية ابى ذر والاصيلي وفي رواية كريمة وابى الوقت وغيرهما حتى يرويه باثبات النون والوجهان جائزان بناء على ارادة فعل الحال أو الاستقبال **قوله** قد سجد في محل النصب على الحال على الاصل وهو ظهور كلمة قد **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثنا مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى فقالوا يا رسول الله رأيناك تناول شيئا في مقامك ثم رأيناك تكلمت فقال انى أريت الجنة فتناولت منها عنقودا ولو اخذته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة وهى في قوله رأيناك تكلمت لان رؤيتهم تكلمك تدل على انهم يراقبونه صلى الله تعالى عليه وسلم * ورجاله قدموا وغير مرة وهو حديث مطول أخرجه في باب صلاة الكسوف جماعة عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال انخسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام قياما طويلا الحديث بطوله وفيه قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك الى قوله ما بقيت الدنيا وبعده هناك شيء آخر سياتى واخرج ههنا هذه القطعة عن اسماعيل بن ابى اويس لاجل ما وضع لها هذه الترجمة واخرج عن اسماعيل ايضا عن مالك في بدء الخلق واخرج عن عبد الله بن يوسف الكاهل واخرج جهم بن مسعود في الصلاة عن عبد الله بن مسعود عن مالك بن نويرة عن سويد بن سعيد عن حفص بن عمار عن زيد بن

أسلم به وأخرجه أبو داود فيه عن القعبي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك به وأخرج الترمذي أيضا قطعة من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف فقرأ ثم ركع ثم قرأ ثم ركع ثم سجد سجدتين والآخرى مثلها أخرجه عن محمد بن بشار عن يحيى عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس وأهمله المزني في الاطراف **قوله** خسفت الشمس فيه دليل من قال الخسوف أيضا يطلق على كسوف الشمس وفي روايته الاخرى انخسفت **قوله** فصل في صلاة الكسوف **قوله** تناول شيئا اصله تناول فحذفت احدى التاءين وفي روايته الاخرى التي تأتي في باب صلاة الكسوف تناولت **قوله** تكلمت اي تأخرت قاله في جمع الغرائب وقال ابن عبد البر معناه تفهقرت وقال ابو عبيد ككلمته فكلمكم قال اصل ككلمت ككلمت فاستثقلت العرب الجمع بين ثلاثة احرف من جنس واحد ففارقوا بينها بحرف مكرر وقال غيره اكلمه الفرق اكما اذا حبسه عن وجهه وفي المحكم ككعوما وكعامة وكيعومة وككلمه عن الورد نجاه وفي الجهرة لا يقال كاع وان كانت العامة تداولت به وفي الموعب عن ابي زيد كعت وكعت بالكسر والفتح وكع بالكسر والفتح كعوا وكعامة بالفتح اذا هبت القوم بعدما اردتهم فرجعت وتركتهم واني عنهم لكع بالفتح وقال صاحب العين كع وكاع - بالتشديد وقد كع كعوما وهو الذي لا يعصى في عزم وفي التهذيب لابي منصور الازهرى رجل كعك وقد تكعك وتكأ كأ اذا ارتدع **قوله** أريت على صيغة المجهول يريدان الجنة عرضت له من غير حائل **قوله** عنقودا بضم العين لا يقال تناول هو الاخذ فكيف اثبت اولا ثم قال لو اخذته لانا نقول تناول هو التكلف في الاخذ واظهاره لا الاخذ حقيقة ويقال معناه تناولت لنفسى ولو اخذته لكم لا كلمت منه ويقال معناه فاردت تناول والارادة مقدرة ومعناه لو اردت الاخذ لا اخذت ولو اخذت لا كلمت منه ما بقيت الدنيا اى مدة بقاء الدنيا الى انتهائها وقال التيمي قيل لم يأخذ العنقود لانه كان من طعام الجنة وهو لا يفنى ولا يجوز ان يؤكل في الدنيا الا ما يفنى لان الله تعالى خلقها للفناء فلا يكون فيها شئ من امور البقاء **ص** حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال بن علي عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه صلى لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رقى المنبر فأشار بيده قبل قبلة المسجد ثم قال لقد رأيت الآن منذ صليت لكم الصلاة الجنة والنار ممثلتين في قبلة هذا الجدار فلم أركأ ليوم في الخير والنار ثلاثا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فأسار بيده الى القبلة لان رؤيتهم أسارته صلى الله تعالى عليه وسلم بيده الى جهة القبلة تدل على انهم كانوا يراقبونه في الصلاة وقال الكرماني ان في وجه المطابقة وجهين احدهما هو ان فيه بيان رفع بصر الامام الى السى فناسب بيان رفع البصر الى الامام من جهة كونهما مشتركين في رفع البصر في الصلاة قلت فيه ما لا يخفى والوجه الثانى هو القريب وهو ان هذا الحديث مختصر حديث صلاة الكسوف الذي ثبت فيه رفع البصر الى الامام والعجب العجيب ان بعضهم ذكر وجه المطابقة وأخذوه من كلام الكرماني وطوله ثم حيث نسبته الى نفسه حيث قال والذي يظهر لي ان حديث انس مختصر من حديث ابن عباس وان القصة فيهما واحدة فسيأتى في حديث ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت الجنة والنار كما قال في حديث انس وقد قالوا له في حديث ابن عباس رأيناك تكلمت فهذا موضع الترجمة انتهى والذي قلته هو الارجح لم ينسبه عليه احد من الشراح وبه يسقط ايضا اعتراض الاسمعيلى على ايراد البخارى حديث انس هذا في هذا الباب

فقال ايس فيد نظر الماء ومن الى الامام فكذب يقول ليس فيه نظر المؤمنين الى الامام وأنس يخبر بقوله فأشار بيده قبل قبلة المسجد فلم يكن هو ناظرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى اشارته بيده الى جهة القبلة وابعده من اعتراض الاسمعيلى قول بعضهم فى جواب اعتراضه واجب بأن فيه ان الامام رفع بصره الى ما امامه واذا ساغ ذلك للامام ساغ للمأموم انتهى قلت سبحان الله ما ابعدها من المقصود لان الترجمة ليست فيما ذكره وانما هى فى رفع البصر الى الامام وابن هذان ذلك ﴿وذكر رجاله﴾ وهم اربعة ١ الاول محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعدها الالف نون اخرى ابو بكر العوفي الباهلى الاعمى مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين ٢ الثانى فليح بضم الفاء بن سليمان بن ابى المغيرة ابو يحيى الخزاعى ٣ الثالث هلال بن على ويقال هلال بن ابى ميمونة وهلال بن ابى هلال ويقال هلال بن اسامة الفهرى المدينى مات فى آخر خلافة هشام بن عبد الملك ٤ الرابع انس بن مالك ﴿وذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنعة فى موضع واحد وفيه القول فى موضعين وفيه ان نسخ البخارى من افراده وفيه عن انس وفى رواية للبخارى فى الرقاق التصريح بسماع هلال من انس رضى الله تعالى عنه واخرجه البخارى ايضا فى الصلاة عن يحيى بن صالح وفى الرقاق عن ابراهيم ابن المنذر عن محمد بن فليح عن أبيه ﴿وذكر معناه﴾ قوله ثم رقى المنبر بكسر القاف يقال رقيت فى السلم اذا صعدت وقال ابن التين ووقع فى بعض النسخ رقى بفتح القاف قوله بيده ويروى بيديه قوله قبل قبلة المسجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى جهة قبلة المسجد ويقال جلست قبل فلان اى عنده قوله الآن هو اسم للوقت الذى انت فيه وهو ظرف غير متمكن وقع معرفة ولم تدخل عليه الالف واللام للتعريف لانه ليس له ما يشركه قال الكرماني فان قلت هو الحال ورأيت للماضى فكيف يجتمعان قلت دخول قد عليه قربه للحال فان قلت فاقولك فى صليت فانه للمضى البتة قال ابن الحاجب كل مخبر أو منتهى فقصد الحاضر فقلت يكون للماضى الملاصق للحاضر او اريد بالآن ما يقال عرفا انه الزمان الحاضر لا اللحظة الحاضرة الغير المنقسمة المسماة بالحال فان قلت منذ حرف او اسم قلت جازا لامران فان كان اسما فهو مبتدأ وما بعده خبره والزمان مقدر قبل صليت وقال الزجاج بعكس ذلك قوله مثلتين اى مصورتين قوله فلم أركا اليوم الكاف ههنا موضع نصب التقدير فلم أر منظرا مثل منظرى اليوم قوله فى الخير اى فى احوال الخير قوله ثلاثا يتعلق بقوله قال اى قال ثلاث مرات

ص باب رفع البصر الى السماء فى الصلاة ش اى هذا باب فى بيان حكم رفع البصر الى جهة السماء فى الصلاة يعنى يكره ذلك لدلالة حديث الباب عليه وهذا لا خلاف فيه واخلاف فى خارج الصلاة فى الدعاء فكرهه شريح وطائفة واجازه الاكثرون لان السماء قبل الدعاء كما ان الكعبة قبل الصلاة قال عياض رفع البصر الى السماء فيه نوع اعراض عن القبلة وخروج عن هيئة الصلاة وقال ابن حزم لا يحل ذلك وبه قال قوم من الساف وقال ابن بطلان وابن التين اجع العلماء على كراهة النظر الى السماء فى الصلاة لهذا الحديث ولما فى مسلم عن أبى هريرة يرفعه ليهنئ اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء ولتخطفن ابصارهم وعنده ايضا عن جابر بن سمرة مثله بزيادة او لا يرجع اليهم وعند ابن ماجه عن ابن عمر لا ترفعوا ابصاركم الى السماء ان تلتع يعنى فى الصلاة وكذا رواه النسائى من حديث عبيد الله بن عبد الله عن رجل من الصحابة ص حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن ابى عروبة قال حدثنا قتادة ان انس بن مالك حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاتهم فاستدقوله في ذلك حتى قال لينتهين عن ذلك
او قال لتخطفن ابصارهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة على
ابن عبد الله المديني الامام المبرز في هذا الشأن ويحيى بن سعيد القطان وسعيد بن ابي عروبة بفتح
العين المهملة وتخفيف الراء المضمومة وقمح الباء الموحدة واسم ابي عروبة مهران **و** ذكر لطائف
اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه القول في
اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه حديثه ويروى حديثهم **و** ذكر من اخرجه
غيره **و** اخرجه ابوداود في الصلاة عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد وشعيب
ابن يوسف ثلاثتهم عن يحيى بن سعيد بن واخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي عن عبد الاعلى عنه به
و ذكر معناه **و** قوله ما بال اقوام اي ما حالهم وشأنهم يرفعون ابصارهم وقديين سبب هذا
ابن ماجه ولفظه صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما باصحابه فلما قضى الصلاة اقبل عليهم
بوجهه فذكره وانما لم يبين الرفع من هو لانه لا ينكسر خاطره اذا نصيحة على رؤس الاشهاد فضيحة
قوله في صلاتهم وفي رواية مسلم من حديث ابي هريرة عند الدعاء وقال بعضهم فان جل المطلق
على المقيد اقتضى اختصاص الكراهة بالدعاء الواقع في الصلاة قلت ليس الامر كذلك بل المطلق
يجرى على اطلاقه والمقيد على تقييده والحكم عام في الكراهة سواء كان رفع بصره في الصلاة عند
الدعاء او بدون الدعاء والدليل عليه ما رواه الواحدي في اسباب النزول من حديث ابن علية عن ايوب
عن محمد عن ابي هريرة ان فلانا كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فنزلت (الذين هم في صلاتهم
خاشعون) ورفع البصر في الصلاة مطلقا ينافي الخشوع الذي اصله هو السكون قوله
فاستد قوله في ذلك اي قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع البصر الى السماء في
الصلاة قوله لينتهين اللام فيه للتأكيد وهو في نفس الامر جواب القسم المحذوف وهو بضم الياء
وسكون النون وقمح التاء المشاة من فوق والهاء وضم الياء وتشديد النون على صيغة المجهول
وهي رواية المستلى والحموي وفي رواية غيرهما على البناء للفاعل بفتح اوله وضم الهاء قوله
عن ذلك اي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة قوله او قال قال الطيبي كلمة او هنا للتخيير تهديدا
وهو خبر في معنى الامر والمعنى ليكون منكم الانتهاء عن رفع البصر او خطف الابصار عند
الرفع من الله تعالى قلت الحاصل فيه ان الحال لا تخلو عن أحد الامرين اما الانتهاء عنه او خطف
البصر الذي هو العمى قوله لتخطفن على صيغة المجهول **و** ذكر ما يستفاد منه **و** فيه النهي
الاكيد والوعيد الشديد وكان ذلك يقتضي ان يكون حراما كما جزم به ابن حزم حتى قال تفسد
صلاته ولكن الاجماع انعقد على كراهته في الصلاة والخلاف في خارج الصلاة عند الدعاء
وقد ذكرناه عن قريب وقال شريح لرجل رآه يرفع بصره ويده الى السماء اكفف يدك واخفض
بصرك فانك لن تراه ولن تناله فان قلت اذا غمض عينيه في الصلاة ما حكمه قلت قال الطحاوي
كرهه اصحابنا وقال مالك لا بأس به في الفريضة والنافلة وقال النووي والمختار انه لا يكره
اذا لم يخف ضررا لانه يجمع الخشوع ويمنع من ارسال البصر وتقريق الذهن وروى عن
ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استفتح الصلاة لم ينظر الا الى موضع سجوده
ص **باب** الالتفات في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الالتفات في الصلاة

يعني يكره لان حديث الباب يدل على هذا ولكن هل هو كراهة تحريم او تنزيه فيه خلاف يأتي عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا شعث بن سليم عن ابيه عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد **ش** وجه مطابقته للترجمة ظاهره جدا **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول مسدد بن مسرهد **و** الثاني ابو الاحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفي **و** الثالث اسعث بن سليم بضم السين المحاربي الكوفي **و** الرابع ابوه سليم بن الاسود بن المحاربي الكوفي ابو الشعثاء **و** الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي **و** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون ما خلا شيخ البخاري فانه بصرى وفي مسند هذا الحديث اختلاف على اسعث والراجح رواية ابي الاحوص وواقفه زائدة عند النسائي قال اخبر عمرو بن علي قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا زائدة عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحو رواية البخاري وواقفه ايضا شيبان عند ابن خزيمة ومسر عن ابن حبان وخالفهم اسرائيل فرواه عن اشعث عن ابي عطية عن مسروق ووقع عند البيهقي من رواية مسر عن اشعث عن ابي وائل وهذه الرواية شاذة **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في صفة ابليس عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص واخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدده واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن ابن مهدي عن زائدة عن اشعث نحوه وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي عن اسرائيل عن اشعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن احمد بن بكر الحاراني عن مخلد بن يزيد الحاراني لا بأس به عن اسرائيل عن اشعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن هلال بن العلاء عن المعافي وهو ابن سليمان عن القاسم ابن معن عن الاعمش عن عمارة وهو ابن عمير عن ابي عطية قال قالت عائشة ان الالتفات في الصلاة اختلاس يختلسه الشيطان من الصلاة واو عطية اسمه مالك بن عامر **و** ذكر معناه **قوله** هو اختلاس وهو الاختطاف بسرعة وفي النهاية لابن الاثير الاختلاس افتعال من الخلسة وهو ما يؤخذ سلباً مكابرة **قوله** يختلس الشيطان كذا هو بحذف الضمير الذي هو المفعول في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني يختلسه باظهار الضمير المنصوب وكذا هو في رواية ابي داود عن مسدد شيخ البخاري والمعنى ان المصلي اذا التفت يمينا أو شمالا يظفر به الشيطان في ذلك الوقت ويشغله عن العبادة فربما يسهو ويغفل لعدم حضور قلبه باشتغاله بغير المقصود ولما كان هذا الفعل غير مرضي عنه نسب الى الشيطان وعن هذا قالت العلماء بكراهة الالتفات في الصلاة وقال الطيبي المعنى من التفت ذهب عنه الخشوع فاستعير لذهابه اختلاس الشيطان تصويراً لقبح تلك الفعل او ان المصلي مستغرق في المناجاة ربه وانه تعالى يقبل عليه والشيطان كالراصد ينتظر فوات تلك الحالة عنه فاذا التفت المصلي اغتم الفرصة فيختلسها منه وقال ابن بريزة اضيف الى الشيطان لان فيه انقطاعاً من ملاحظة التوجه الى الحق سبحانه وتعالى ثم ان الاجماع على ان الكراهية فيه للتنزيه وقال المتولي من الشافعية انه حرام وقال الحكم من تأمل من عن يمينه او شماله في الصلاة حتى يعرفه فليست

له صلاة وقال ابو ثوران التفت ببدنه كله افسد صلاته واذا التفت عن يمينه او شماله مضى في صلاته ورخص فيه طائفة فقال ابن سيرين رأيت انس بن مالك يشرف الى الشيء في صلاته ينظر اليه وقال معاوية بن قرة قيل لابن عمران ابن الزبير اذا قام الى الصلاة لم يتحرك ولم يلتفت قال لكننا نتحرك ونلتفت وكان ابراهيم يلتفت يمينا وشمالا وكان ابن مغفل يفعلها وقال مالك الالتفات لا يقطع الصلاة وهو قول الكوفيين وقول عطاء والاوزاعي وقال ابن القاسم فان التفت بجميع بدنه لا يقطع الصلاة ووجهه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر منه بالاعادة حين اخبر انه اختلاس من الشيطان ولو وجبت فيه الاعادة لامرنا بها لانه نصب معلما كما امر الاعرابي بالاعادة مرة بعد اخرى وقال القفال في فتاويه واذا التفت في صلاته التفتا كثيرا في حال قيامه ان كان جميع قيامه كذلك بطلت صلاته وان كان في بعضه فلا لانه عمل يسير قال وكذا في الركوع والسجود ولو صرف وجهه ووجهته عن القبلة لم يحز لانه مأمور بالتوجه الى الكعبة في ركوعه وسجوده قال ولو حول احد شقيه عن القبلة بطلت صلاته لانه عمل كثير ومن كان لا يلتفت فيها الصديق والفاروق ونهى عنه ابو الدرواء وابو هريرة وقال ابن مسعود ان الله لا يزال ملتفتا الى العبد مادام في صلاته ما لم يحدث او يلتفت وقال عمرو بن دينار رأيت ابن الزبير يصلي في الحجر فجاء حجر قد امه فذهب بطرف ثوبه فاذا التفت وقال ابن ابي مليكة ان ابن الزبير كان يصلي بالناس فدخل سيل في المسجد فانكر الناس من صلاته شيئا حتى فرغ وفي المبسوط حدا للالتفات المكروه ان يلوى عنقه حتى يخرج من جهة القبلة والالتفات عن يمنة او يسرة انحراف عن القبلة ببعض بدنه فلو انحراف بجميع بدنه تفسد صلاته ولو نظر بمؤخر عينيه يمنة او يسرة من غير ان يلوى عنقه لا يكره على ما ذكره ان شاء الله تعالى * وقد ورد احاديث كثيرة كثيرة في هذا الباب * منها حديث انس اخرج به الترمذي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بني اياك والالتفات في الصلاة فان الالتفات في الصلاة هلكة قال فان كان ولا بد فني التطوع لا في الفريضة وقال الترمذي هذا حديث حسن وانفرد بهذا الحديث * ومنها حديث ابي ذر اخرج به ابو داود والنسائي عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف عنه ورواه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه * ومنها حديث ابي الدرداء اخرج به الطبراني في الكبير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكر حديثا في آخره اياكم والالتفات في الصلاة فانه لا صلاة للملتفت فان غلبتم في التطوع فلا تغلبوا في الفريضة وفيه عطاء بن عجلان وهو ضعيف * ومنها حديث جابر اخرج به البزار في مسنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام الرجل في الصلاة اقبل الله عليه بوجهه فاذا التفت قال يا ابن آدم الى من تلتفت الى من هو خير لك مني اقبل الى فاذا التفت الثانية قال مثل ذلك واذا التفت الثالثة صرف الله تعالى وجهه عنه وفيه الفضل ابن عيسى وهو ضعيف * ومنها حديث عبد الله بن سلام اخرج به الطبراني ايضا قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة للملتفت وفيه الصلت بن طريف قال الدارقطني مضطرب الحديث * ومنها حديث ابي هريرة اخرج به الطبراني ايضا عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والالتفات في الصلاة فان احدكم يناجي ربه مادام في صلاته * حديث آخر عن انس اخرج به ابن حبان في كتاب الضعفاء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصلي

يتناثر على رأسه الخير من عنان السماء الى مفرق رأسه وملك ينادي لو يعلم هذا العبد من يناجي
 ما انقزل وفيه عباد بن كثير قال ابن حبان هو عندي لاشئ في الحديث قال وكان ابن معين يوثقه
 وليس هذا بعباد بن كثير الثقفي ساكن مكة ومن الناس من جعلهما واحدا وفيه نظر وجه النظر
 ان عباد بن كثير الذي في سند الحديث المذكور روى عن الثوري وروى عنه يحيى بن يحيى والثقفى مات
 قبل الثوري وابى الثوري ان يشهد جنازته ويحيى بن يحيى كان طفلا صغيرا **ص** حدثنا قتيبة قال
 حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في خيصة لها
 اعلام فقال شغلني اعلام هذه اذهبوا بها الى ابي جهم وأيتوني بانجانية **ص** وجه مطابقته
 للترجمة من حيث ان اعلام الخيصة اذا لحظها المصلي وهو على مائه كان يلتفت اليها يسيرا لا ترى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم خلفها وعلل بقوله شغلني اعلام هذه ولا يكون هذا الا بوقوع بصره
 عليها وفي وقوع بصره عليها التفات **و** رجال هذا الحديث تكرر ذكرهم وسفيان هو ابن عيينة
 والزهري محمد بن مسلم **و** هذا كما رأيته قد اخرج به هنا عن قتيبة عن سفيان واخرجه في باب
 اذا صلى في ثوب له اعلام عن أحمد بن يونس عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب هو الزهري وقد
 تكلمنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء والخيصة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مربع له
 علمان أو اعلام قوله شغلني ويروى شغلني قوله بها ويروى به قوله الى ابي جهم بفتح الجيم وسكون
 الهاء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني جهيم بالتصغير قال الذهبي ابو جهم ابن حذيفة
 صاحب الانجانية وهو الاصح قوله بانجانية في ضبطها اختلاف وقد استقصينا الكلام فيها في الباب
 المذكور **ص** **باب** هل يلتفت لامر ينزل به او يرى شيئا او بصاقا في القبلة **ش**
 اي هذا باب ترجمته هل يلتفت الى آخره اي هل يلتفت المصلي في صلاته لامر ينزل به مثل ما اذا
 خاف من سقوط جدار او قصد حية او سجع له قوله او يرى شيئا قدامه او من جهة يمينه او من
 جهة يساره وليس هو بمقيد ان يكون من جهة القبلة فقط لانه لا يلزم تقيد المعطوف عليه بما هو
 قيد في المعطوف قوله او بصاقا عطف على شيئا تقديره او رأى بصاقا في جهة القبلة فالتفت اليه
 وجواب هل محذوف تقديره يلتفت لدلالة ما في الباب عليه **ص** وقال سهل التفت
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته لقوله
 في الترجمة او يرى شيئا فان ابا بكر التفت لما رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسهل هو ابن سعد بن مالك
 الانصاري الخزرجي هو وابوه صحابيان وهذا اخرج البخاري في باب من دخل ليؤم الناس
 من رواية ابي حازم عنه في امامة ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ص** حدثني قتيبة قال حدثني
 الليث عن نافع عن ابن عمر انه قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخامة في قبلة المسجد
 وهو يصلي بين يدي الناس فتحها ثم قال حين انصرف ان احدهم اذا كان في الصلاة فان الله قبل وجهه
 فلا يتخمن احد قبل وجهه في الصلاة **ش** مطابقته للترجمة في الجزء الثالث منها وهو قوله
 او بصاقا فان قلت المذكور في الترجمة البصاق وفي الحديث النخامة واين التطابق قلت المقصود مطابقة
 اصل الحديث فانه اخرج حديث نافع عن ابن عمر هذا ايضا في باب حك البراق باليد من المسجد ولفظه
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
 بصاقا في جدار القبلة فحكه الحديث ولان حكم البصاق والنخامة واحد من حيثية تعين ازالتهما

على ان الصحيح ان النخامة هي الفضلة الخارجة من الصدر وقد استوفينا الكلام في الابواب التي فيها
حك الزاق باليد وحك النخامة بالحصى فقولوه وهو يصلي بجملة حالية قوله بين يدي الناس قال بعضهم هذا
يحتمل ان يكون متعلقا بقوله وهو يصلي او بقوله رأى نخامة قلت ظاهر التركيب يقتضي تعلقه
بقوله وهو يصلي لان العامل في الظرف هو قوله يصلي قوله فتحها بالتاء المثناة من فوق اى حكها
وازالها قوله ثم قال حين انصرف ظاهر التركيب يقتضي ان يكون الحث وقع منه صلى الله تعالى
عليه وسلم داخل الصلاة وفي رواية مالك عن نافع عن ابن عمر المذكور ان نافع مقيّد بحال الصلاة
وكذلك هو اخرج هناك احاديث عن ابي هريرة وابي سعيد وانس رضى الله تعالى عنهم وليس
في واحد منها قيد بحال الصلاة فان قلت ما وجه هذه الرواية المقيدة بحال الصلاة وليس هذا عمل
يفسد الصلاة قلت العمل اليسير لا يفسد الصلاة وهو كبصاقه في ثوبه في الصلاة ورد بعضه على
بعض ونظيره ما رواه الترمذى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت جئت ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في البيت والباب عليه مغلق ففتى حتى قمحلى ثم رجع الى مكانه وقال
هذا حديث حسن غريب وهو محمول على انه مشى اقل من ثلاث خطوات لقربه من الباب وفتح الباب
ايضا محمول على انه فتحه بيده الواحدة وذلك لان الفتح باليدين عمل كثير ففسد به الصلاة وعن
هذا قال اصحابنا لو غلق المصلي الباب لا تفسد صلاته ولو فتحها فسدت لان الفتح يحتاج غالبا الى
المعالجة باليدين وهو عمل كثير بخلاف الغلق حتى لو فتحها بيده الواحدة لا تفسد قوله قبل وجهه
بكسر القاف وفتح الباء الموحدة وهو على سبيل التشبيه اى كأنه قبل وجهه فيكون التخم قبل الوجه
سوء ادب قوله فلا يتخمن بالنون المؤكدة الثقيلة اى فلا يرمي من النخامة قبل وجهه وهو في الصلاة
ص ورواه موسى بن عقبة وابن ابي رواد عن نافع ش اى روى الحديث
المذكور موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدى المدينى ووصله مسلم عن هارون بن عبد الله حدثنا
حجاج قال قال ابن جريج عن موسى بن عقبة وابن ابي رواد عن نافع قوله وابن ابي رواد اى رواه
ايضا ابن ابي رواد واسمه عبدالعزيز واسم ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو وفي آخره دال
مهملة ميمون مولى آل المهلب بن ابي صفرة العتكي ووصله احمد في مسنده عن عبد الرزاق عن عبد
العزيز بن ابي رواد المذكور عن نافع ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك قال بينما المسلمون في صلاة الفجر لم يفجأهم الا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كشف ستر حجرة عائشة نظر اليهم وهم صفوف فتبسم
يضحك ونكس ابوبكر على عقيه ليصل له الصف فظن انه يريد الخروج وهم المسلمون ان يفتشوا
في صلاتهم وارخى الست وتوفي من آخر ذلك اليوم ش مطابقته للترجمة من حيث
ان الصحابة لما كشف صلى الله تعالى عليه وسلم الست التفتوا اليه وذلك لان الحجرة كانت عن يسار القبلة
فالناظر الى اشارة من هو فيها يحتاج الى ان يلتفت ولولا التفاتهم ما رأوا اشارته فصدق عليه الجزء الثاني
من الترجمة ورجاله قد ذكرنا غير مرة ويحيى بن بكير بضم الباء الموحدة هو يحيى بن عبد الله بن بكير
الخزومى المصرى والليث هو ابن سعد المصرى وعقيل بضم العين هو ابن خالد الايطى وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهرى والحديث اخرج البخارى في المغازى ايضا عن سعيد بن عفير عن الليث
به وقدم الكلام مستوفى في هذا الحديث في باب اهل العلم والفضل احق بالامامة قوله لم يفجأهم

هو عامل في قوله بينما قوله كشم حال بتقدير قد وكذا قوله نظر اليهم قوله وهم صفوف
 جلة اسمية حاله قوله يضحك حال مؤكدة اي غير منتقلة ومثلها لا يلزم ان يكون مقرر لمضمون
 جلة ويجوز ان يكون حالاً مقدره قوله ونكص اي ورجع قوله ليصل له من الوصول لامن
 الوصول والصف منصوب بنزع الخافض اي الى الصف قوله فظن بالفاء السببية اي نكص بسبب
 ظنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد الخروج الى المسجد قوله وهم المسلمون اي
 قصدوا ان يفتنوا اي يقعوا في الفتنة اي في فساد صلاتهم وذهابها فرحا بصحة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وسرور برؤيته قوله وتوفي من آخر ذلك اليوم ويروي فتوفي بالفاء وفي رواية هناك
 وتوفي من يومه وقال ابن سعد توفي حين زاغت الشمس فان قلت كيف يلتم هذا قلت قال الله اودى
 معناه من بعد ان رأوه لانه توفي قبل انتصاف النهار **ص** باب وجوب القراءة للامام والمأموم
 في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجهر فيها وما يخافت **ش** اي هذا باب في وجوب
 القراءة في الصلوات كلها في الحضر والسفر وانما ذكر السفر لثلاثا يظن ان المسافر يترخص له ترك القراءة
 كما رخص له في تشطير الرباعية قوله وما يجهر فيها على صيغة المجهول عطف على قوله في الصلاة
 والتقدير وجوب القراءة ايضا فيما يجهر فيها وقوله وما يخافت على صيغة المجهول ايضا عطف على ما
 يجهر والتقدير وجوب القراءة ايضا فيما يخافت اي يستر **ص** وحاصل الكلام ان القراءة واجبة
 في الصلوات كلها سواء كان المصلي في الحضر او في السفر وسواء كانت الصلاة فيما يجهر بالقراءة فيها او
 تسر وسواء كان المصلي اماما او مأموما وقيد المأموم على مذهبه لان عند الحنفية لا تجب القراءة
 على المأموم لان قراءة الامام قراءة له وانما لم يذكر المنفرد لان حكمه حكم الامام **ص**
 حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة قال شكا اهل الكوفة
 سعدا الى عمر رضي الله تعالى عنه فعزله واستعمل عليهم عمارا فشكوا حتى ذكروا انه لا يحسن يصلي
 فارسل اليه قال يا ابا اسحق ان هؤلاء يزعمون انك لا تحسن ان تصلي فقال اما انا فاني والله كنت
 أصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اخرج منها أصلي صلاة العشاء فاركد في
 الاولين واخف في الآخرين قال ذاك الظن بك يا ابا اسحق فارسل معه رجلا او رجلا الى
 الكوفة يسأل عنه اهل الكوفة ولم يدع سجدا الاسأل عنه ويتنون معروفا حتى دخل مسجدا
 ابني عيس فقام رجل منهم يقال له اسامة بن قتادة يكنى اباسعدة قال اما اذنشدتنا فان سعدا
 لا يسير بالسرية ولا يقسم بالسوية ولا يعدل في القضية قال سعد اما والله لا دعون بثلاث اللهم
 ان كان عبدك هذا كاذبا قام رياء وسمعة فاطل عمره واطل فقره وعرضه للفتن فكان بعد اذا
 سئل يقول شيخ كبير مقتون اصابني دعوة سعد قال عبد الملك فأنا رأيته بعد قد سقط حاجباه
 على عينيه من الكبر وانما ليتعرض للجوارى في الطريق يغمزهن **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله فاني كنت أصلي بهم صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا نزاع في قراءة النبي عليه
 الصلاة والسلام في صلاته دائما وهو يدل على وجوب القراءة للامام وقوله ما اخرج منها اي عن صلاة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يدل على الجزء الخامس والسادس من الترجمة وهو الجهر فيما يجهر والخافت فيما
 يخافت ولا نزاع انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر في محل الجهر ويخفي في محل الاخفاء وهذا

القول يدل ايضا على الجزء الثالث والرابع لانه يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يترك القراءة في الصلاة في الحضر ولا في السفر لانه لم ينقل تركه اصلا ولم يبق من الترجة الا الجزء الثاني وهو قراءة المأموم فالادلة في الحديث عليه وبهذا التدبير يدفع اعتراض الاسمعي وغيره حيث قالوا لادلالة في حديث سعد على وجوب القراءة وانما فيه تخفيفها في الاخرين عن الاولين وقال ابن بطل وجه دخول حديث سعد في هذا الباب انما قال اركد واخف علم انه لا يترك القراءة في شيء من صلاته وقد قال انها مثل صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هذا قريب مما ذكرنا ولكن لا يدل على وجوب القراءة على المأموم وقال الكرمانى فان قلت ما وجه تعلقه بالترجة قلت وجهه ان ركود الامام يدل على قراءته عادة فهو دال على بعض الترجة انتهى قلت ليس الامر كذلك بل يدل على كل الترجة ما خلا قوله والمأموم فمن امن النظر فيما قالوا وفيما قلت عرف ان الوجه هو الذى ذكرته على ما لا يخفى ذكر الرجال المذكورين فيه الاول موسى بن اسمعيل المنقرى التبوذكى * الثانى ابو عوانة بفتح العين المهملة واسمه الواضح بفتح الواو وتشديد الضاد الموحدة وبعد الفاء ميملة ابن عبد الله الشكرى مات سنة ست وسبعين ومائة في ربيع الاول * الثالث عبد الملك بن عمير مصغر عمرو ابن سويد الكوفى وكان قد ادرك النى صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم مات سنة ست وثلاثين ومائة في ذى الحجة وكان على قضاء الكوفة * الرابع جابر بن سمرة بن جندادة العامرى السوائى يكنى ابا خالد وقيل ابو عبد الله له ولا يبه صحبة روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون حديثا اتفقا على حديثين وانفرد مسلم بستة وعشرين وهو ابن اخ ت سعد بن ابى وقاص سكن الكوفة وابتنى بها دارا وتوفى في ايام بشر بن مروان على الكوفة بها وقيل توفى سنة ست وستين ايام المختار * الخامس سعد بن ابى وقاص واسم ابى وقاص مالك بن اهيوب ويقال وهيوب بن عبد مناف ابواسحق الزهرى احد العشرة المشهود لهم بالجنة مات في قصره بالعقيق على عشرة اميال من المدينة وحل على رقاب الناس الى المدينة ودفن بالبقيع سنة خمس وخمسين وهو المهور وهو آخر العشرة المبشرة وفاة واختلف في عمره فأنهى ما قيل ثلاث وثمانون سنة * السادس عمر بن الخطاب * السابع عمار بن ياسر العيسى ابو اليقظان قتل بصفيين سنة سبع وثلاثين وهو ابن ثلاث وتسعين سنة وصلى عليه امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه * الثامن اسامة بن قتادة * التاسع الرجل الذى بعثه سعد في قوله فأرسل معه رجلا وهو محمد بن مسلمة بن خالد الحارثى الانصارى فيما ذكره الطبرى وسيف وحكى ابن التين ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل في ذلك عبد الله بن ارقم وروى ابن سعد من طريق مليح بن عوف قال بعث عمر محمد بن مسلمة وامرني بالمسير معه وكنت دليلا بالبلاد فمؤلا ثلاثة انفس وقوله في الحديث او بعث معه رجلا واقل الجمع ثلاثة فيحتمل ان يكون هؤلاء الرجال هم هؤلاء الثلاثة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى في الصلاة ايضا عن سليمان بن حرب عن شعبة عن ابى عون محمد بن عبيد الله الثقفى وعن موسى بن اسماعيل وابى النعمان فروايتهما كلاهما عن ابى عوانة واخرجه مسلم فيه عن محمد بن المثنى عن ابن مهدي عن شعبة وعن ابى كريب عن محمد بن بشر عن مسعر عن عبد الملك بن عمير وابى عون الثقفى به وعن يحيى بن يحيى عن مسيم وعن قتيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير عن عبد الملك بن عمير به واخرجه

ابوداود فيه عن حفص بن عمر عن شعبة بن واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي عن يحيى عن شعبة بن
وعن جاد بن اسماعيل بن ابراهيم عن أبيه عن داود الطائي عن عبد الملك بن عمير في معناه ﴿ ذكر معناه ﴾
قوله شكاه اهل الكوفة اي بعض اهل الكوفة لان كلهم ما شكوه وفيه مجاز من اطلاق اسم الكل على
البعض وفي رواية زائدة عن عبد الملك في صحيح أبي عوانة ناس من اهل الكوفة وكذا في مسند
اسحق بن راهويه عن جرير عن عبد الملك وسمى الطبري وسيف عنهم جماعة وهم الجراح بن سنان
وقيصة واربد الاسديون وروى عبد الرزاق عن معمر عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قال كنت
جالسا عند عمر رضي الله تعالى عنه اذ جاء اهل الكوفة يشكون اليه سعد بن أبي وقاص حتى قالوا انه
لا يحسن الصلاة واما الكوفة فذكر الكلبي انها انما سميت الكوفة ببجل صغير احتطت عليه مهرة
فهم حوله وكان مرتفعا فسهلوه اليوم وكان يقال له كوفان وكان عاشر كسرى يجلس عليه
وفي الزاهر لابن الانباري سميت كوفة لاستدارتها اخذا من قول العرب رأيت كوفانا وكوفانا
بضم الكاف وقتها لرملة المستديرة ويقال سميت كوفة لاجتماع الناس بها من قولهم قد تكوف
الرجل يتكوف تكوفا اذ اركب بعضه بعضا ويقال الكوفة اخذت من الكوفان يقال هم في كوفان
اي في بلاد وشر ويقال سميت كوفة لانها قطعة من البلاد من قول العرب قد اعطيت فلانا كيفية
اي قطعة يقال كفت كيفا اذا قطعت فالكوفة فعلة من هذا والاصل فيها كيفية فلما سكنت
الياء وانضم ما قبلها جعلت واوا وقال قطرب يقال القوم في كوفان اي محرقون في أمر يجمعهم
وقال ابو القاسم الزجاجي سميت كوفة بموضعها من الارض وذلك ان كل رملة يخالطها حصباء
تسمى كوفة وقال آخرون سميت كوفة لان جبل سنان ما يحيط بها كالكفاف عليها وقال ابن حوقل
الكوفة على الفرات وبنائها كبناء البصرة مصرها سعد بن أبي وقاص وهي خطط لقبائل العرب
وهي خراج بخلاف البصرة لان ضياع الكوفة قدعة جاهلية وضياع البصرة احياء موات في
الاسلام وفي مجمع ما استجمع سميت الكوفة لان سعدا لما افتتح القادسية نزل المسلمون الاكار فاذا هم
اليق فخرج فارتاد لهم موضع الكوفة وقال تكوفوا في هذا الموضع اي اجتمعوا وقال محمد بن سهل
كانت الكوفة منازل نوح عليه السلام وهو الذي بنى مسجد ها وقال اليعقوبي في كتابه هي مدينة
العراق الكبرى والمصر الاعظم وقبة الاسلام ودار هجرة المسلمين وهي اول مدينة اخط
المسلمون بالعراق في سنة اربع عشرة وهي على معظم الفرات ومنه شرب اهلها ومن بغداد اليها
ثلاثون فرسخا وفي تاريخ الطبري لما احتوى المسلمون الانبار كتب سعد الى عمر رضي الله تعالى
عند يخبره بذلك فكتب اليه انظر فلاة الى جانب البحر فارتاد المسلمون بها منزلا فبعث سعد رجلا
من الانصار يقال له الحارث بن سلة ويقال عثمان بن الحنيف فارتاد لهم موضع الكوفة
وفي الصحاح الكوفة الرملة الحمراء وبها سميت الكوفة قوله عمارا هو عمار بن ياسر وقد ذكرناه
وقل خيفة استعمل عمارا على الصلاة وابن مسعود على بيت المال وعثمان بن الحنيف على مساحة
الارض قوله فشكوا قال بعضهم ليست هذه الفاء عاطفة على فعله بل هي تفسيرية اذ الشكوى
كانت سابقة على العزل قلت الفاء اذا كانت تفسيرية لا تخرج عن كونها عاطفة وليست الفاء ههنا
على قوله فشكوا بل هي الفاء التي في قوله فشكوا اي شكوا في قوله فشكوا اي شكوا في قوله فشكوا
على قوله فشكوا اي شكوا في قوله فشكوا اي شكوا في قوله فشكوا اي شكوا في قوله فشكوا

متعددة منها قصة الصلاة وصرح في رواية فقال عمر لقد شكوك في كل شيء حتى في الصلاة * ومنها ما ذكره ابن سعد وسيف انهم زعموا انه حابي في بيع خمس باعه وانه صنع على داره بابا مبويا من خشب وكان السوق مجاورا له فكان يتأذى باصواتهم فزعموا انه قال لينقطع الصوت * ومنها ما ذكره سيف انهم زعموا انه كان يلهمه الصيد عن الخروج في السرايا وقال الزبير بن بكار في كتاب النسب رفع اهل الكوفة عليه اشياء كشفها عمر فوجدوها باطلة ويشهد لذلك قول عمر في وصيته فاني لم اعزله عن عجز ولا خيانة وكان عمر رضي الله تعالى عنه امر سعد بن ابي وقاص على قتال الفرس في سنة اربع عشرة ففتح الله تعالى العراق على يديه ثم اختط الكوفة سنة سبع عشرة واستقر عليها اميرا الى سنة احدى وعشرين في قول خليفة بن خياط وعند الطبري سنة عشرين فوقع له مع اهل الكوفة ما وقع قوله فأرسل اليه فقال يا ابا اسحق فيه حذف تقديره فوصل اليه اي الرسول فجاء الى عمر وابو اسحق كنية سعد كني بذلك يا كبر اولاده وهذا تعظيم من عمر وفيه دلالة على انه لم يقدح فيه الشكوى عنده قوله اما انا والله كلمة بالتشديد وهي للتقسيم وفيه مقدر لانه لا بد لها من قسم تقديره اما هم فقالوا ما قالوا واما انا فاقول اني كنت كذا ولفظة والله لتأ كيدا الخبر في نفس السامع وكان القياس ان يؤخر لفظة والله عن الفاء ولكن يجوز تقديم بعض ما هو في حيزها عليها والقسم ليس اجنبا وجواب القسم محذوف وقوله فاني كنت يدل عليه ويروى اني كنت بدون الفاء قوله صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالنصب اي صلاة مثل صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ما اخرم بفتح الهمزة وكسر الراء اي لا اتقص وما اقطع وحكي ابن التين عن بعض الرواة انه بضم اوله وقال بعضهم جعله من الرباعي قلت ليس من الرباعي بل هو من مزيد الثلاثي لان الاصطلاح هكذا عند اهل الصرف قوله صلاة المشاء كذا هو ههنا بالافراد وفي الباب الذي بعده صلاتي العشي بالثنية والعشي بكسر الشين وتشديد الياء كذا هو في رواية الاكثرين في الموضعين وفي رواية الكشميهني بعد صلاتي العشاء والمراد من صلاتي العشاء الظهر والعصر ولا يبعد ان يقال صلاتي العشاء بالمد ويكرن المراد المغرب والعشاء ورواه ابوداود الطيالسي في مسنده عن ابي عوانة بلفظ صلاتي العشاء ووجه تخصيص صلاة العشاء بالذكر من بين الصلوات لاحتمال كون شكواهم منه في هذه الصلوات اولانه لما لم يهمل شيئا من هذه التي وقتها وقت الاستراحة ففي غيرها بالطريق الاولى فانه الكرماني ولكن يقال مثله في الظهر لانه وقت العائلة والعصر لانه وقت المعاش والصبح لانه وقت لذة النوم والاقرب ان يقال الوجه هو ان شكواهم كانت في صلاتي العشي فلذلك خصصهما بالذكر قوله فاركد بضم الكاف اي اسكن وامكث في الاولين اي الركعتين الاولين يقال ركد ركدا اذا ثبت ودام ومنه الماء الراكد اي الساكن الدائم وركدت السفينة سكنت من الاضطراب وركد الريح سكن وفي رواية تسلم وامد في الاولين بدل فأركد وهو بمعنى امد اي اطول وامد ثم الظاهر ان مده وتطويله كان بكثرة لقراءة ولا يقال كان ذلك بما هو اعلم من التراءة كالتروك والسجود لان القيام ليس محلا لاراءه بل مجرد السكوت وانما هو محل التراءة قوله وأخف بضم الهمزة وكسر الخاء اجماعا من باب الافعال يقال اخف الرجل في امره يخف فهو مخف وفي الكشميهني احذف بفتح الهمزة وسكون

الحاء المهملة وكسر الذال المججمة اى احذف التطويل وليس المراد حذف اصل القراءة وفيه خلاف نذكره ان شاء الله تعالى وكذا وقع في رواية الدارمي عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري بلفظ احذف ووقع في رواية الاسمعيلى من رواية محمد بن كثير عن شعبة احذف بالميم موضع الفاء من حذم يحذف حذ ما اذا اسرع واصل الحذف الاسراع في كل شيء ومنه حديث عمر رضى الله تعالى عنه اذا اقتت فاحذف اى اسرع **قوله** في الآخريين اى الركعتين الاخيرين **قوله** ذاك الطن جلة اسميه من المبتدأ والخبر ويروى ذلك الطن وقوله بك يتعلق بالطن اى هذا الذى تقوله يا ابا اسحق هو الذى يطن بك وفي رواية مسعر عن عبد الملك وابي عون معا فقال سعد اتعلمنى الاعراب الصاوات اخرجته مسلم وفيه دلالة على ان الذى سنكوه كانوا جهالا لان الجهالة فيهم غالبية والاعراب بفتح الهمزة ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا للحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدين **قوله** فأرسل معه رجلا اى ارسل عمر مع سعد رجلا وقد ذكرنا من هو الرجل قال الكرمانى ان كان سعد غائبا فكيف خاطبه بقوله ذاك الطن بك وان كان حاضرا فكيف قال فأرسل اليه ثم اجاب بقوله كان غائبا اولا ثم حضر انتهى قلت لفظ الحديث فارسل معه كما ذكرنا ولا يتأتى ما ذكره الا اذا كان اللفظ فارسل اليه وليس كذلك **قوله** اورجالا كذا هو بالشك وفي رواية ابن عيينة فبعث عمر رجلين وقد ذكرناه **قوله** يسأل عنه اهل الكوفة اى يسأل عن سعد اهل الكوفة كيف حاله بينهم ويروى فسأل عنه ووجه ذلك انه معطوف على مقدر تقديره فارسل رجلا الى الكوفة فانه انتهى اليها فسأل عنه ومثل هذه الفاء تسمى فاء الفصيحة واما وجهه على قوله يسأل عنه بلفظ المضارع الغائب فهو من الاحوال المقدر المتطرة **قوله** ولم يدع اى لم يترك الرجل المبعوث المرسل مسجدا من مساجد الكوفة الاسأل عنه اى عن سعد **قوله** وينون معروفا اى والحال ان اهل الكوفة ينون عليه معروفا وهو كل امر خير وفي رواية ابن عيينة فكلهم يبنى عليه خيرا **قوله** لبنى عيسى بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة وهو قبيلة كبيرة من قيس **قوله** اباسعدة بفتح السين وسكون العين المهملتين وفي آخرها هاء وفي رواية سيف انسداد الله رجلا يعلم حقا الا قال **قوله** اما اذا نشدتنا كلمة اما بالتسديد للتفصيل والتقسيم والتقسيم محذوف تقديره اما غيرى اذن شدتنا اى حين نشدتنا فانسوا عليه واما نحن اذ سألنا فنقول كذا وكذا ومعنى نشدتنا اى سألنا بالله يقال نشدتك الله سألتك بالله **قوله** لايسير بالسرية الباء فيه للمصاحبة والسرية بتخفيف الراء ونشدد الياء آخر الحروف قطعة من الجيش يباع اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجمعها السرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من النشئ السرى اى الفيس وقيل سموا ذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بالوجه لان لام السرراء وهذه ياء وقيل يحتمل ان يكون صفة لمحذوف اى لايسير بالطريقه السرية اى العادلة والاول اولى واوجه لقوله بعد ذلك لا يعدل والاصل عدم التكرار والتأسيس اولى من التأكيد ويؤيده رواية جرير وسفيان بلفظ ولا ينفرد في السيرة **قوله** في القضية اى الحكومة والقضاء وفي رواية جرير وسيف في الرعية **قوله** قال سعد وفي رواية جرير فغصب سعد وحكى ابن التين انه قال

له اعلى تسجع قوله اما والله بتخفيف الميم حرف استفتاح قوله لادعون اللام فيه للتأكيد
و كذلك نون التأكيد المتقلة اى لادعون عليك بثلاث دعوات قوله قام اى فى هذه القضية
قوله وسمعة بضم السين اى ليراه الناس ويسمعون ويشهدون ذلك عنه ليكون له بذلك
ذكر قوله فاطل عمره مراده ان يطول فى غاية بحيث يرد الى اسفل السافلين ويصير الى
ارذل العمر ويضعف قواه ويتكسب فى الخلق محنة لانعمة او مراده طول العمر مع طول الفقر وهذا
اشد ما يكون فى الرجل ويحصل الجواب بذلك عما قيل الدعاء بطول العمر دعاء له لادعاء عليه قوله
واطل فقره وفى رواية جرير وسدد فقره وفى رواية سيف واكثر عياله وهذه الحالة بثست الحالة وهى
طول العمر مع الفقر وكثرة العيال قوله وعرضه للفتن اى اجعله عرضة للفتن او ادخله فى معرضها اى
اظهره بها والحكمة فى هذه الدعوات الثلاث ان اسامة بن قنادة المذکور نفي عن سعد الفضائل الثلاث
التي هى اصول الفضائل وامهات الكمالات وهى الشجاعة التى هى القوة الغضبية حيث قال لايسير
بالسرية والعفة التى هى كمال القوة الشهوانية حيث قال لايقسم بالسرية والحكمة التى هى كمال
القوة العقلية حيث قال ولا يعدل فى القضية فالثلاثة تتعلق بالنفس والمال والدين فقابل سعد هذه
الثلاثة بثلاثة مثلها فادما عليه بما يتعلق بالنفس وهو طول العمر وبما يتعلق بالمال وهو الفقر وبما
يتعلق بالدين وهو الوقوع فى الفتن * ثم اعلم انه كان يمكن الاعتذار عن قوله ولا ينفر بالسرية
بأن يقال رأى المصلحة فى اقامته ليترب مصالح من يغزو ومن يقيم او كان له عذر مانع من ذلك كما
وقع له فى القادسية وكذا يمكن الاعتذار عن قوله ولا يقسم بالسوية بأن يقال ان للامام تفضيل
بعض الناس بشئ يختص به لمصلحة يراها فى ذلك واما قوله ولا يعدل فى القضية فلا خلاص عدلانه
سلب عدل العدل بالكلية وذلك قدح فى الدين قوله فكان بعد وروى وكان بعد بالواو اى كان
اسامة بعد ذلك قيل هذا عبد الملك بن عمير بينه جرير فى روايته قوله اذا سئل على صيغة المجهول
اى اذا سئل اسامة عن حال نفسه وفى رواية ابن عينة اذا قيل له كيف انت يقول انا شيخ كبير
مقتون فقوله شيخ كبير خبر مبتدأ محذوف وهو انا كما قلنا وكبير صفته وقوله مقتون صفة
بعد صفة فقوله شيخ كبير اشارة الى الدعوة الاولى ومقتون الى الدعوة الثالثة واتملم ينسر الى
الدعوة الثانية وهى قوله واطل فقره لانها تدخل فى عموم قوله اصابتنى دعوة سعد وتدصرح
بذلك فى رواية الطبرانى من طريق اسد بن موسى وفى رواية ابى يعلى عن ابراهيم بن حجاج كلاهما
عن ابى عوانة ولفظه قال عبد الملك فانا رأيت يتعرض للاماء فى السكك فاداسأوه قال كبير فقير
مقتون وفى رواية اسحق عن جرير فاقتروا فتتن وفى رواية فعمى واجتمع عنده عشرين نساء وكان
اذا سمع بحس المرأة تشبث بها فاذا انكر عليه قال دعوة المبارك سعد وفى رواية ابن عينة ولا كرن
فتنة الا وهوقها وفى رواية محمد بن مجاهد عن مصعب بن سعد فى هذه القصة قال وادرك فتنة المختار
مقتل فيها وعند ابن عساكر وكان فتنة المختار حين غلب على الكوفة من سنة خمس وستين الى ان قتل
سنة سبع وسبعين قوله اصابتنى دعوة سعد انما افرد الدعوة مع انها كانت ثلاث دعوات لانه
اراد بها الجنس فكان سعد معروفا باجابة الدعوة روى الطبرانى من طريق الشعمى قال قيل لسعد مى
اصبت الدعوة قال يوم بدر قال الى صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم استجب سعد وروى الترمذى
وابن حبان والحاكم من طريق قيس بن ابى حازم عن سعد ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم استجب

لسعد اذا دعاه **قوله من الكبر بكسر الكاف** وفتح الباء الموحدة **قوله** رآه اى وان اسامة المذكور **قوله** يميزهن اى يعصر اعضاءهن بالاصابع وفيه ايضا اشارة الى الفتنة والى الفقر ايضا اذ لو كان غنيا لما احتاج الى غمز الجوارى فى الطرق **ذكر ما يستنبط منه** وهو على وجوه * الاول وجوب القراءة فى الركعتين الاوليين من الصلوات وعدم وجوبها فى الاخيرين واستدل بعض اصحابنا لابي حنيفة ومن قال بقوله فى عدم وجوب القراءة فى الاخيرين بالحديث المذكور وعن هذا قال صاحب الهداية وغيره ان شاء قرأ فى الاخيرين وان شاء سجد وان شاء سكت وهو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة الا ان الافضل ان يقرأ وقال اصحابنا المصلى مأمور بالقراءة بقوله تعالى (فاقرأ ما تيسر منه) والامر لا يقتضى التكرار فتعين الركعة الاولى منها وانما وجبناها فى الثانية استدلالا بالاولى لانهما تتشاكلان من كل وجه وقد ذكرنا فيما مضى ان القراءة فى الصلاة مستحبة غير واجبة عند جماعة منهم الاجر وابن علية والحسن بن صالح والاصم وروى الشافعى عن مالك باساده عن محمد بن علي بن الحسين ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها شيئا فقليل له فقال كيف كان الركوع والسجود قالوا حسن قال فلا بأس قلنا هذا منقطع بين محمد بن علي وبين عمر وفى اسناده ايضا مجهول وفى شرح مسند الشافعى لابن الاثير روى الشعى عن زياد بن عياض عن ابي موسى صلى عمر فلم يقرأ شيئا فأعاد قال ورواه ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عمرانه صلى المغرب فلم يقرأ فأعاد وروى الشافعى فيما بلغه عن زيد بن حبان عن سفيان عن ابي اسحق عن ابي الخارث عن عيسى رضى الله تعالى عنه قال له رجل انى صليت فلم اقرأ قال اتيمت الركوع والسجود قال نعم قال تمت صلاتك وقال ابن المنذر روى عن علي انه قال اقرأ فى الاوليين وسجد فى الاخيرين وعن مالك رواية شاذة ان الصلاة صحيحة بدون القراءة وقال ابن الماجشون من ترك القراءة فى ركعة من الصبح او اى صلاة كانت تجزئ سجدة السهو روى البيهقى عن زيد بن ثابت القراءة فى الصلاة سنة وعن الشافعى فى القديم ان تركها ماسيا صحت صلاته وفى المصنف من جهة ابي اسحق عن علي وعبد الله بن مسعود انهما قالوا اقرأ فى الاوليين وسجد فى الاخيرين وعن منصور قال قلت لابراهيم ما نفعل فى الركعتين الاخيرين من الصلاة قال سجد واجد الله وكبر وعن الاسود و ابراهيم والثورى كذلك * الوجه الثانى استدلال بقوله اركد فى الاوليين من يرى تطويل الركعتين الاوليين على الاخيرين فى الصلوات كلها وهو مذهب الشافعى حكاى فى المذهب وفى الروضة الاصح التسوية بينهما وبين النافلة والرابعة قال والمختار تطويل اولى الفجر على الثانية وغيرها وهو قول محمد بن الحسين والثورى واجد بن حنبل وعدا بى حنيفة وابى يوسف لا يطيل الركعة الاولى على الثانية الا فى الفجر خاصة وفى شرح المذهب لاصحابنا وجهان اسهرهما لا يطول والثانى يستحب تسوية التراتىب فى الاولى تصدى وهو الصحيح المختار واتفقوا على كراهة اطالة الثانية على الاولى الا ما لا والله قال لا أس ان يطيل الثانية على الاولى مستدلا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ فى اركعة: الاولى بسورة الاعلى وهى تسع عشرة آية وفى الثانية بالفاشية وهى ست وعشرون آية وفى الصلاة لابي نعيم حدثنا سيبان عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه كان السى صلى الله تعالى عليه وسلم يصول فى الركعة الاولى من الطهر والعصر والفجر ويقصر فى الاخرى فان جهرا فيما يخافت فيه وحافت فيما يخبر فده فعدا بى حنيفة: يسجد للسهو وعن ابي يوسف ان جهرا بحرف يسجد وفى رواية عنه

ان زاد فيما يخاف فيه على ما يسمع اذنيه فحب سجدتا السهو والصحيح انها تجب اذا جهر مقدار ما يجوز
 به الصلاة وفي المصنف ممن كان يجهر بالقراءة في الظهر والعصر خباب بن الارت وسعيد بن
 جبير والاسود وعلقمة وعن جابر قال سألت الشعبي وسالما وقاسما والحكم ومجاهدا وعطاء
 عن الرجل يجهر في الظهر والعصر فقالوا ليس عليه سهو وعن قتادة ان انسا جهر فيهما فلم يسجد
 وكذا فعله سعيد بن العاص اذ كان اميرا بالمدينة وفي التلويح ويستدل لابي حنيفة بما رواه ابو
 هريرة من كتاب ابن شاهين بسند فيه كلام قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم من يجهر
 بالقراءة في صلاة النهار فارجوه بالبر وفي المصنف عن يحيى بن كثير قالوا يا رسول الله ان هنا قوم
 يجهرون بالقراءة بالنهار فقال ارموهم بالبر وعن الحسن وابي عبيدة صلاة النهار عجماء وقال
 صاحب التلويح وحديث ابن عباس صلاة النهار عجماء وان كان بعض الأئمة قال هو حديث
 لا اصل له باطل فيشبه ان يكون ليس كذلك لما سلفناه * الوجه الثالث ان الامام اذا شك اليه
 نائبه بعث اليه واستفسره عن ذلك في موضع عمله عن اهل الفضل فيهم لان عمر رضي الله تعالى عنه
 كان يسأل عنه في المسجد اهل ملازمة الصلاة فيها * وفيه جواز عزله وان لم يثبت عليه شيء اذا
 اقتضت لذلك المصلحة قال مالك قد عزل عمر سعدا وهو اعدل من يأتي بعد الى يوم القيامة والذي
 يظهر ان عمر عزله حسما لمادة الفتنة وفي رواية سيف قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الاحتياط
 وان لا يتقى من امير مثل سعد لما عزلته وقيل عزله ايمارا لقربه منه لكونه من اهل الشورى وقيل
 ان مذهب عمر ان لا يستقر بالعامل اكثر من اربع سنين وقال المازري اختلفوا هل يعزل القاضي
 بشكوى الواحد او الاثنين او لا يعزل حتى يجتمع الاكثر على الشكوى عنه * الوجه الرابع فيه
 خطاب الرجل بكنيته والاعتذار لمن سمع في حقه كلام يسوءه * الوجه الخامس فيه جواز الدعاء
 على الظالم المعين بما يستلزم النقص في دينه وليس هو من طلب وقوع المعصية ولكن من حيث
 انه يؤدي الى نكالية الظالم وعقوبته الاترى الى موسى عليه الصلاة والسلام كيف دعا وقال (ربنا
 اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا
 الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن
 لم يقرأ بفاتحة الكتاب **ش** مطابقتها للترجمة غير ظاهرة لان الترجمة اعم من ان تكون القراءة
 بالفاتحة او غيرها والحديث يبين الفاتحة وقال الكرماني وفي الحديث دليل على ان قراءة الفاتحة
 واجبة على الامام والمفردة المأموم في الصلوات كلها فهو صريح في دلالة على جميع اجراء الترجمة
 قلت ليس في الترجمة ذكر الفاتحة حتى يدل على ذلك واعا فيها ذكر القراءة وهي اعم من الفاتحة
 وغيرها على ما ذكرنا فان قلت له ان يقول ذكرت القراءة وارادت بها الفاتحة من قبيل اطلاق
 الكل على الجزء قلت فيئذ لا يبقى وجه المطابقة بين الترجمة وبين حديث سعد المذكور وايضا
 فيه ارتكاب المحاذ من غير ضرورة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة * الاول علي بن عبد الله بن جعفر
 المدني البصري * الثاني سفيان بن عينة * الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع
 محمود بن الربيع **ف** فتح الراي ابن سراقه الحزرجي الانصاري ختن عباد بن الصامت روى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقل عن النبي عليه الصلاة والسلام **ص** **ح** من دار
 بتر في دارهم وروى ابن خنيس سنين مر د **ك** **ه** في باب **ح** **ن** **ي** **ر** من

لا يقرؤ المؤمن شيئا من القرآن ولا يفتحه الكتاب في شيء من الصلوات وهو قول ابن المسيب في
 جماعة من التابعين وفقهاء الحجاز والشام على انه لا يقرؤه معه فيما يجهر به وان لم يسمعه ويقرؤه فيما
 يسره الامام ثم وجه استدلال الشافعي ومن معه بهذا الحديث وهو انه نفي جنس الصلاة عن
 الجواز الا بقراءة فاتحة الكتاب * واستدل اصحابنا بقوله تعالى (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) امر الله
 تعالى بقراءة ما تيسر من القرآن مطلقا وتقييده بالفاتحة زيادة على مطلق النص وذا لا يجوز لانه
 نسخ فيكون ادنى ما ينطلق عليه القرآن فرضا لكونه مأمورا به وان القراءة خارج الصلاة ليست
 بفرض فتعين ان يكون في الصلاة فان قلت هذه الآية في صلاة الليل وقد نسخت فرضيتها وكيف
 يصح التمسك بها قلت ما شرع ركننا لم يصح منسوخا وانما نسخ وجوب قيام الليل دون فروض الصلاة
 وشرائطها وسائر احكامها ويدل عليه انه امر بالقراءة بعد النسخ بقوله (فاقرؤا ما تيسر منه) والصلاة
 بعد النسخ بقيت نفلا وكل من شرط الفاتحة في الفرض شرطها في النفل ومن لا فلا والآية تنفي
 اشتراطها في النفل فلا تكون ركنا في الفرض لعدم القائل بالفصل فان قلت كلمة ما بمجمله والحديث معين
 ومبين فالمعين يقضي على المبهم قلت كل من قال بهذا يدل على عدم معرفته بأصول الفقه لان كلمة
 ما من الفاظ العموم يجب العمل بعمومها من غير توقف ولو كانت مجملة لما جاز العمل بها قبل البيان
 كسائر مجملات القرآن والحديث ومعناه اى شيء تيسر ولا يسوغ ذلالي فيما ذكره فيلزم التردد
 بالقرآن والحديث والعام عندنا لا يحمل على الخاص مع ما في الخصاص من الاحتمالات فان قلت هذا
 الحديث مشهور فان العلماء تلقته بالتبطل فتجاوز الزيادة بعثه قلت لانسل انه مشهور لان المشهور
 ما تلقاه التابعون بالتبطل وقد اختلف التابعون في هذه المسئلة ولئن سلمنا انه مشهور فالزيادة بالخير
 المشهور وانما تجوز اذا كان محكما اما اذا كان محتملا فلا وهذا الحديث محتمل لان مثله يستعمل لنى الجواز
 ويستعمل لنى الفضيلة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد والمراد نفي الفضيلة
 كذا هو ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى (انهم لا ايمان لهم) معناه انهم لا ايمان لهم موثوقا بها ولم يتف وجود
 الايمان منهم رأسا لانه قد قال (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم) وعقب ذلك ايضا بقوله الاتقاء ون
 قوما نكثوا ايمانهم فثبت انه لم يرد بقوله انهم لا ايمان لهم نفي الايمان اصلا وانما اراد به ما ذكرنا وهذا
 يدل على اطلاق لفظة لا والمراد بها نفي الفضيلة دون الاصل كما ذكرنا من النظر وقال بعضهم ولان نفي
 الاجزاء اقرب الى نفي الحقيقة ولانه السابق الى الفهم فيكون اولى ويؤيده رواية الاسمعيلى من طريق
 العباس بن الوليد القرشى احد سنيوخ البخارى عن سفيان بلفظ لا تجزى صلاة لا يقرؤها فيها فاتحة الكتاب
 قلت لانسل قرب نفي الاجزاء الى نفي الحقيقة لانه محتمل لنفي الاجزاء ولنفي الفضيلة والحمل على نفي الكمال اولى
 بل يتعين لان نفي الاجزاء يستلزم نفي الكمال فيكون فيه نفي شيئين فتكثر المخالفة فيتعين نفي الكمال ودعواه
 التأييد بهذا الحديث الذى اخرجه الاسمعيلى وابن خزيمة لا يفيد لان هذا ليس له من القوة ما يعارض
 ما اخرجه الائمة الستة على ان ابن حبان قد ذكر انه لم يقل في خبر العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن
 ابى هريرة الاشعبة ولا عنه الا وهب بن جرير وقال هذا القائل ايضا وقد اخرج ابن خزيمة عن محمد
 ابن الوليد القرشى عن سفيان حديث الباب ولفظه لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب فلا يعتنع ان يقال
 ان قوله لا صلاة نفي بمعنى النهى اى لا تصلوا الا بقراءة فاتحة الكتاب ونظيره ما رواه مسلم من طريق القاسم
 عن عائشة رضى الله تعالى عنها مر فوما لا صلاة بحضرة الطعام فانه في صحيح ابن حبان بلفظ لا يصلى

احدكم بحصرة الطعام قلت تنظيره بخديث سلم غير صحيح لان لفظ حديث ابن حبان غير نهى بل هو
 نفي الغائب وكلامه يدل على انه لا يعرف الفرق بين النفي والنهي وقال ايضا استدلت من اسقطها
 اى من اسقط قراءة الفاتحة عن المأموم مطلقا يعنى اسر الامام او جهر كالحنفية بخديث من صلى خلف
 الامام فقراءة الامام قراءة له كحديث صعب عند الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلله الدارقطني وغيره
 قات هذا الحديث رواء جماعة من الصحابة وهم جابر بن عبدالله وابن عمرو وابو سعيد الخدرى وابو
 هريرة وابن عباس وانس بن مالك رضى الله تعالى عنهم * فحديث جابر اخرجه ابن ماجه عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فان قراءة الامام قراءة له * وحدث ابن عمر اخرجه
 الدارقطني في سننه عنه عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة * وحدث
 ابى سعيد اخرجه الطبراني في الاوسط عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام
 فقراءة الامام له قراءة * وحدث ابى هريرة اخرجه الدارقطني في سننه من حديث سهل بن صالح عن ابيه
 عن ابى هريرة مرفوعا نحوه سواء * وحدث ابن عباس اخرجه الدارقطني ايضا عنه عن النسي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال يكفيك قراءة الامام خافت او جهر * وحدث انس اخرجه ابن حبان
 في كتاب الضعفاء عن غنيم بن سالم عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من كان له امام فقراءة الامام له قراءة فان قلت في حديث جابر بن عبدالله جابر الجعفي
 وهو مجروح كذبه ابو حنيفة وغيره وفي حديث ابى سعيد اسمعيل بن عمر بن يحيى وهو ضعيف
 وحديث ابن عمر موقوف قال الدارقطني رفعه وهم وحدث ابن عباس عن احمد هو حديث
 منكر وقال الدارقطني حديث ابى هريرة لا يصح عن سهل وتقره به محمد بن عباد وهو ضعيف
 وفي حديث انس بن غنيم بن سالم قال ابن حبان هو يخالف البقات في الروايات فلا يجزئ الرواية
 عنه فكيف الاحتجاج قلت اما حديث جابر فله طرق اخرى يشد بعضها بعضها منها طريق
 صحيح وهو ما رواه محمد بن الحسن في الموطأ عن ابى حنيفة قال اخبرنا الامام ابو حنيفة حدثنا
 ابو الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن جابر عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى
 خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة فان قلت هذا الحديث اخرجه الدارقطني في سننه ثم السهقي
 عن ابى حنيفة مقرونا بالحسن بن عماره وعن الحسن بن عماره وحده بالاسناد المذكور ثم قال
 هذا الحديث لم يسنده عن جابر بن عبدالله غير ابى حنيفة والحسن بن عماره وهما ضعيفان وقد رواه
 سفيان الثوري وابو الاحوص وسعبة واسرائيل وشريك وابو خالد الدالاني وسفيان عينة
 وغيرهم عن ابى الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مرسلا وهو الصواب قلت لو تأدب الدارقطني واستحيى لما تلفظ بهذه اللفظة في حق ابى حنيفة
 فانه امام طبق علمه الشرق والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال ثقة مأمون ماسمعت احدا
 ضعفه هذا سعبة بن الجراح يكتب اليه ان يحدث وسعبة سعبة وقال ايضا كان ابو حنيفة ثقة
 من اهل الدين والصدق ولم يتهم بالكذب وكان مأمونا على دين الله تعالى صدوقا في الحديث
 واتى عليه جماعة من الائمة الكبار مثل عبدالله بن المبارك ويعلم من اصحابه وسفيان بن عينة وسفيان
 الثوري وجاد بن زيد وعبدالرزاق وو كيع وكان يفتى برأيه والائمة الثلاثة مالك والشافعي
 واحد وآخرون كثيرون وقسطه لك، س، اذا تحامل الدارة لنى عليه وتعصبه الفاسد وليس

له مقدار بالنسبة الى هؤلاء حتى يتكلم في امام متقدم على هؤلاء في الدين والتقوى والعلم
ويتضعفه اياه يستحق هو التضعيف افلا يرضى بسكوت اصحابه عنه وقد روى في سننه احاديث
سقيمة ومعلولة ومكروة وغريبة وموضوعة ولقد روى احاديث ضعيفة في كتابه الجهر بالسلامة
واحتمج بها مع علمه بذلك حتى ان بعضهم استخلفه على ذلك فقال ليس فيه حديث صحيح ولقد صدق
القاتل * حسدوا الفتى اذ لم ينالوا سلوة * والقوم اعداء له وخصوم * واما قوله وقد رواه سفيان
الثوري الى آخره فلا يضرنا لان الزيادة من الثقة مقبولة ولئن سلمنا فالمرسل عندنا حجة وجوابنا عن
الاحاديث التي قالوا في اسانيدها ضعف ان الضعيف يقوى بالصحيح ويقوى بعضها بعضا واما قوله في بعضها
فهو موقوف فالوقوف عندنا حجة لان الصحابة عدول ومع هذا روى منع القراءة خاف الامام
عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم المرضي والعبادلة الثلاثة واساميه عنداهل الحديث فكان
اتفاقهم بمنزلة الاجماع فمن هذا قال صاحب الهداية من اصحابنا وعلى ترك القراءة خلف الامام
اجماع الصحابة فسماء اجاء باعتبار اتفاق الاكثر ومثل هذا يسمى اجاءا عندنا وذكر الشيخ
الامام عبدالله بن يعقوب الحارثي السبزموني في كتاب كشف الاسرار عن عبدالله بن زيد بن
اسلم عن ابيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهون عن القراءة
خلف الامام اسد النهي ابوبكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب
وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وعبدالله بن مسعود وزيد بن ثابت وعبدالله بن عمر
وعبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهم قلت روى عبد الرزاق في مصنفه اخبرني موسى بن عقبة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابابكر وعمر وعثمان كانوا ينهون عن القراءة خلف
الامام واخرج عن داود بن قيس عن محمد بن بجاد بكسر الباء الموحدة وتخفيف الجيم عن
موسى بن سعد بن ابي وقاص قال ذكر لي ان سعد بن ابي وقاص قال وددت ان الذي يقرؤ
خلف الامام في فيه حجر واخرج الطحاوي باسناده عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال
من قرأ خلف الامام فليس على الفطرة اراد انه ليس على شرائط الاسلام وقيل ليس على السنن
واخرجه ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن ابي ليلى عن علي رضي الله تعالى عنه من قرأ خلف الامام
فقد اخطأ الفطرة واخرجه الدارقطني كذلك من طرق واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود
ابن قيس عن محمد بن عجلان عن قال علي من قرأ مع الامام فليس على الفطرة قال وقال ابن مسعود
ملى * فوه ترايا قال وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وددت ان الذي يقرؤ خلف الامام في فيه
حجر وفي التمهيد ثبت عن علي وسعد وزيد بن ثابت انه لا قراءة مع الامام لافيا اسرولا فيا جهر واخرج
عبد الرزاق عن الثوري عن ابي منصور عن ابي وائل قال قال جاء رجل الى عبدالله فقال يا ابا عبد الرحمن
اقرؤ خلف الامام قال انصت للقرآن فان في الصلاة سغلا وسيكفيك ذلك الامام واخرجه الطبراني
عن عبد الرزاق واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه نحوه عن ابي الاحوص عن منصور الى آخره
قلت روى الطحاوي من حديث ابي ابراهيم التيمي قال سألت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ قلت وان كنت خافك قال وان كنت خافي قلت وان قرأت
قال وان قرأت واخرج ايضا عن مجاهد قال سمعت عبدالله بن عمر ويرة خلف الامام في صلاة الظهر

من سورة مريم ثم اجاب بقوله وقد روى عن غيرهم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف ذلك ثم روى حديث علي رضي الله تعالى عنه الذي ذكرنا آنفا واخرجه حديث ابن مسعود الذي اخرجه عبد الرزاق الذي ذكرناه آنفا ثم اخرج عن ابي بكرة حدثنا ابو داود قال حدثنا خديج بن معاوية عن ابي اسحق عن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام ملي فوه ترابا واخرج ايضا عن يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن مقسم انه سأل عبد الله بن عمرو بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات ثم قال الطحاوي فهو لاء جاعة من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجعوا على ترك القراءة خلف الامام وقد وافقهم على ذلك ما قدر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مما قدمنا ذكره واشار به الى احاديث الصحابة الذين رووا ترك القراءة خلف الامام فان قلت اخرج البيهقي من حديث الجريري عن ابي الازهر قال سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال اني لاستحي من رب هذه البنية ان اصلي صلاة لا اقرأ فيها بأمر القرآن قلت هذه معارضة باطلة فان اسناد ما ذكره منقطع والصحيح عن ابن عمر عدم وجوب القراءة خلف الامام فان قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة الامام قراءة له معارض لقوله تعالى فاقرأوا فالايجوز تركه بخبر الواحد قلت جعل المقتدى قارئاً بقراءة الامام فلا يلزم الترك او تقول انه خص منه المقتدى الذي ادرك الامام في الركوع فانه لا يجب عليه القراءة بالاجماع فتجاوز الزيادة عليه حينئذ بخبر الواحد فان قلت قد حل البيهقي في كتاب المعرفة حديث من كان له امام فقراءة الامام قراءة له على ترك الجهر بالقراءة خلف الامام وعلى قراءة الفاتحة دون السورة واستدل عليه بحديث عبادة بن الصامت المذكور قلت ايس في شيء من الاحاديث بيان القراءة خلف الامام فيما جهر والفرق بين الاسرار والجهر لا يصح لان فيه اسقاط الواجب بمنون على زعمهم قاله ابراهيم ابن الحارث فان قلت اخرجه مسلم وابوداود وغيرهما من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام فهذا يدل على الركنية قلت لانسم لان معناه ذات خداج اي نقصان بمعنى صلاته ناقصة ونحن نقول به لان النقصان في الوصف لا في الذات ولهذا قلنا بوجوب قراءة الفاتحة فان قلت قوله تعالى فاقرأوا ما تبسرا من بعض وهو ما دون الآية فان عند ابي حنيفة ادنى ما يجزئ عن القراءة آية تامة لان ما دون الآية خارج بالاجماع فاذا كان كذلك يجوز تخصيصه بخبر الواحد وبالقياض ايضا قلت القرآن يتناول ما هو مجزئ فافلا يتناول ما دون الآية فان قلت روى ابوداود حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا جعفر عن ابي عثمان عن ابي هريرة قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نادى انه لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب فافادقت هذا الحديث روى بوجوه مختلفة فرواه البزار ولفظه امرنا ان نادى وفي كتاب الصلاة لابي الحسين احمد بن محمد الخفاف لا صلاة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فافاد وفي الصلاة للفر يابي انادى في المدينة ان لا صلاة الا بقراءة او بفاتحة الكتاب فافاد وفي لفظ فناديت ان لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب وعند البيهقي الا بقراءة فاتحة الكتاب فافاد وفي الاوسط في كل صلاة قراءة ولو بفاتحة الكتاب وهذه الاحاديث كلها لا تدل على فرضية قراءة الفاتحة بل غالبها ينفي الفرضية فان دلت احدي الروايتين على عدم جواز الصلاة الا بالفاتحة دلت الاخرى

على جوازها بلا فاتحة فنعمل بالحديثين ولا نهمل احدهما بأن نقول بفرضية مطلق القراءة وبوجوب
 قراءة الفاتحة وهذا هو العدل في باب اعمال الاخبار وايضا في حديث ابي داود المذكور امران
 احدهما ان جعفر المذكور في سنده هو جعفر بن ميمون فيه كلام حتى صرح النسائي انه ليس
 بثقة والثاني انه يقتضي فرضية ما زاد على الفاتحة لان معنى قوله فاذا زاد الذي زاد على الفاتحة او
 بقراءة الزيادة على الفاتحة وليس ذاك مذهب الشافعي وقد روى ابو داود من حديث عبادة بن
 الصامت يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعدا قال
 سفيان لمن يصلي وحده قلت معناه لا صلاة كاملة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب زائدة على الفاتحة
 وقال سفيان هو ابن عينة احذروا هذا الحديث هذا لمن يصلي وحده يعني في حق من يصلي
 وحده واما المقتدي فان قراءة الامام قراءة له وكذا قال الاسمعيلى في روايته اذا كان وحده
 فعلى هذا يكون الحديث مخصوصا في حق المنفرد فلم يبق للشافعية بعد هذا دعوى العموم وحديث
 عبادة هذا اخرجه البخارى كما ذكر وليس فيه لفظة فصاعدا فان قلت قال البخارى في كتاب
 القراءة خلف الامام وقال معمر عن الزهري فصاعدا وعامة الثقات لم يتابع معمر في قوله فصاعدا
 قلت هذا سفيان بن عينة قد تابع معمر في هذه اللفظة وكذلك تابعه فيها صالح والاوزاعي وعبد
 الرحمن بن اسحق وغيرهم كلهم عن الزهري فان قلت اخرج ابو داود عن القعنى عن مالك عن
 العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن الحديث وقد ذكرناه
 عن قريب وفيه فقلت يا ابا هريرة انى اكون احيانا وراء الامام قال فتمز ذراعى وقال اترأ بها
 في نفسك يا فارسى الحديث والخطاب لابي السائب وقال النووى وهذا يؤيد وجوب قراءة الفاتحة
 على المأموم ومعناه اقرأها سرا بحيث تسمع نفسك قلت هذا لا يدل على الوجوب لان المأموم مأمور
 بالانصات لقوله تعالى (وانصتوا) والانصات الاصغاء والقراءة سرا بحيث يسمع نفسه تنخل بالانصات
 في ذلك يحمل ذلك على ان المراد تدبر ذلك وتفكره ولئن سلمنا ان المراد هو القراءة حقيقة فلا نسلم
 انه يدل على الوجوب على ان بعض اصحابنا استحسنوا ذلك على سبيل الاحتياط في جميع الصلوات ومنهم
 من استحسنها في غير الجهرية ومنهم من رأى ذلك اذا كان الامام لحانا وما يؤيد ما ذهب اليه
 اصحابنا ما اخرجه ابو داود من حديث ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به بهذا الخبر وزاد واذا قرأ فانصتوا رواه النسائي وابن ماجه
 والطحاوى وهذا حجة صريحة في ان المقتدى لا يجب عليه ان يقرأ خلف الامام اصلا على الشافعي
 في جميع الصلوات وعلى مالك في الظهر والعصر فان قلت قد قال ابو داود عقيب اخراجه هذا
 الحديث وهذه الزيادة يعني اذا قرأ فانصتوا ليست بمحفوظة الوهم من ابي خالد عندنا وابو خالد
 احد رواة واسمه سليمان بن حيان بفتح الحاء وتشديد الياء آخر الحروف وهو من رجال الجماعة
 وقال البيهقي في المعرفة اجمع الحفاظ على خطأ هذه اللفظة واسند عن ابن معين في سننه الكبير قال
 في حديث ابن عجلان وزاد واذا قرأ فانصتوا ليس بشئ وكذا قال الدارقطني في حديث ابي موسى
 الاشعري واذا قرأ الامام فانصتوا وقد رواه اصحاب قتادة الحفاظ عنه منهم هشام الدستوائى وسعيد
 وشعبة وهمام وابو عوانة وابان وعدى بن ابي عمارة ولم يقل واحد منهم واقرأ فانصتوا قال

واجاءهم يدل على وهمه وعن ابي حاتم ليست هذه الكلمة بمحفوظة انما هي من تخاليط ابن عجلان قلت لي في هذا كله نظر اما ابن عجلان فانه وثقة الجلي وفي الكمال ثقة كثير الحديث وقال الدارقطني ان مسلما اخرج له في صحيحه قلت اخرج له الجماعة البخاري مستشهدا وهو محمد بن عجلان المدني فهذا زيادة ثقة فتقبل وقد تابعه عليه ما اخرج من مصعب ويحيى بن العلاء كاذكره اليه في سننه الكبير واما ابو خالد فقد اخرج له الجماعة كما ذكرنا وقال اسحق بن ابراهيم سألت وكيعا عنه فقال ابو خالد عن يسأل عنه وقال ابو هشام الرافعي حدثنا ابو خالد الاجر الثقة الامين ومع هذا لم ينفرده بهذه الزيادة وقد اخرج النسائي كذا ذكرنا هذا الحديث بهذه الزيادة من طريق محمد بن سعد الانصاري ومحمد بن سعد ثقة وثقه يحيى بن معين وقد تابع ابن سعد هذا ابو خالد واتباعه ايضا اسماعيل بن ابان كما اخرج له اليه في سننه وقد صحح مسلم هذه الزيادة من حديث ابي موسى الاشعري ومن حديث ابي هريرة وقال ابو بكر لمسلم حديث ابي هريرة يعني اذا قرأ فانصتوا قال هو عندي صحيح فقال لم لا تضعه ههنا قال لبس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا وانما وضعت ههنا ما اجعوا عليه وتوجد هذه الزيادة ايضا في بعض نسخ مسلم عقيب الحديث المذكور وفي التمهيد بسنده عن ابن حنبل انه صحح الحديثين يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة والعجب من ابي داود انه نسب الوهم الى ابي خالد وهو ثقة بلا شك ولم ينسب الى ابن عجلان وفيه كلام ومع هذا ايضا فان خزيمة صحح حديث ابن عجلان ص حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلي فلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد فقال ارجع فصل فانك لم تصل فارجع فصل كما صلى ثم جاء فلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلني فقال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن را كما ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها ش مطابقتها للترجمة تأتي بالاستيناس في الجزء السادس من الترجمة وهو قوله وما يخافت لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر الرجل المذكور في هذا الحديث بالقراءة في صلاته وكانت صلاته نهائية لان اصل صلاة النهار على الاسرار الا ما خرج بدليل كالجمعة والعيدين واصل صلاة الليل على الجهر فان خالف فعليه سجود السهو عندنا خلافا للشافعي وقد مر الكلام فيه مستقصى وقال ابن بطال ومن لم يوجب السجود في ذلك اشبه بدليل حديث ابي قتادة الآتي فيما بعد وكان يسمعون الآية احيانا وهو دال على القصد اليه والمداومة عليه فانه لما كان الجهر والاسرار من سنن الصلاة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم قد جهر في بعض صلاة السر ولم يسجد لذلك كان كذلك حكم الصلاة اذا جهر فيها لانه لو اختلف الحكم في ذلك لينه ولا وجه لمذهب الكوفيين اذ لا حاجة لهم فيه من كتاب ولا سنة ولا نظر قلت جهره صلى الله تعالى عليه وسلم القراءة في حديث ابي قتادة انما كان ليان جواز الجهر في القراءة السرية فان الاسرار ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة ويحتمل ان الجهر بالآية كان يسبق اللسان للاستغراق في التدبر قوله ولا وجه لمذهب الكوفيين الى آخره كلام واه لان حجة الكوفيين في هذا الباب مواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة النهار على الاسرار وعلى الجهر في صلاة الليل في الفرائض وفي حديث امامة جبريل عليه الصلاة والسلام روى انس انه اسرى الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخرين من العشاء واصل الحديث في سنن الدارقطني من حديث

قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه وروى ابو داود في مراسيله عن الحسن في صلاة النبي خلف جبريل
 عليه السلام انه اسر في الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخرين من العشاء ونحو ذلك وقال بعضهم
 موضع الحاجة من حديث ابي هريرة هنا قوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن وكانه اسار بايراده عقيب
 حديث عبادة ان الفاتحة انما تحتم على من يحسنها وان من لا يحسنها يقرؤ ما تيسر عليه أو ان الاجال
 الذي في حديث ابي هريرة بينه تعيين الفاتحة في حديث عبادة انتهى قات هذا كلام بعيد عن
 المقصود جدا فتح الاسماء فالبخاري وضع هذا الباب مترجا بترجمة لها ستة اجزاء واورد حديث
 ابي هريرة هذا لاجل الجزء السادس كما ذكرنا * فالوجه الاول الذي ذكره هذا القائل لا يناسب
 شيئا من الترجمة اصلا وهو كلام اجنبي * والوجه الثاني ابعد منه لانه ذكر ان في حديث ابي هريرة
 في قوله ثم اقرأ ما تيسر معك اجالا فليت شعري من قال ان حدا لاجال يصدق على هذا والمحمل
 هو ما خفي المراد منه لنفس اللفظ خفا لا يدرك الا ببيان من المحمل سواء كان ذلك لتزاحم المعاني
 المتساوية الاقدام كالمتشارك او لغرابة اللفظ كالهلوع او لانتقاله من معناه الظاهر الى ما هو
 غير معلوم كالصلاة والزكاة والربا فانظر ايها المنصف النازح عن طريق الاعتساف هل يصدق
 ما قاله من دعوى الاجال هنا وهل ينطبق ما ذكره الاصوليون في حدا للمحمل على ما ذكره ففسأل الله
 العصمة عن دعوى الاباطيل والوقوع في مهممة التضاليل ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول
 محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المججمة وقدة تكرر ذكره * الثاني يحيى بن سعيد
 القطان * الثالث عبيد الله بن عمر العمري * الرابع سعيد المقبري * الخامس ابو سعيد
 واسمه كيسان الليثي الجندعي * السادس ابو هريرة ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ في الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه سعيد عن أبيه قال الدارقطني
 خالف يحيى فيه جميع اصحاب عبيد الله لان كلهم روه عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر واياه
 وقال الترمذي وروى ابن نمير هذا الحديث عن عبيد الله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ولم يذكر فيه عن
 ابيه عن ابي هريرة وقال ابو داود حدثنا القعني اخبرنا انس يعني ابن عياض واخبرنا ابن المنني قال حدثني
 يحيى بن سعيد عن عبيد الله وهذا اللفظ ابن المنني قال حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة
 فذكر الحديث ثم قال قال القعني عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة وقال الدارقطني يحيى حافظ
 يعدم ارواه الحديث صحيح ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الصلاة
 عن مسدد وفيه وفي الاستيذان عن محمد بن بشار واخرجه مسلم وابو داود جميعا في الصلاة عن ابي
 موسى واخرجه الترمذي عن محمد بن بشاره واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المنني به وقال خولف
 يحيى فقل سعيد عن ابي هريرة واما رواية سعيد عن ابي هريرة فأخرجه البخاري عن اسحق بن منصور
 عن عبيد الله بن نمير في الاستيذان وابي اسامة في الايمان والنذور واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن نمير
 عن ابيه به وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة وعبد الله بن نمير به واخرجه ابو داود فيه عن القعني
 عن انس بن عياض به واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن نمير به واخرجه
 ابن ماجه فيه بتمامه وفي الادب ببعضه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة وللحديث المذكور
 طريق اخرى من غير رواية ابي هريرة اخرجه ابو داود والنسائي من رواية اسحق بن ابي طلحة
 ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمرو ومحمد بن عثمان وداود بن قيس كلهم عن علي بن ابي يحيى ابن خالد بن
 رافع الزرق عن ابيه عن عمه رفاعه بن رافع ومهم من لم يسم رفاعه قال عن عم له بدرى ومنهم

من لم يقل عن أبيه ورواه النسائي والترمذي عن طريق يحيى بن علي بن يحيى عن أبيه عن جاءه
 عن رفاة لكن لم يقل الترمذي وفيه اختلاف آخر ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله قد دخل رجل هو
 خلاد بن رافع جد علي بن يحيى أحد الرواة في حديث رفاة بن رافع المذكور آنفا وفي رواية
 ابن نمير قد دخل رجل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس في ناحية المسجد وفي رواية
 من رواية اسحق بن أبي طلحة بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس ونحن حوله ووقع
 في رواية الترمذي والنسائي اذ جاء رجل كالبدوي فاضى فافخف صلاته وهذا لا يمنع تفسيره
 بخلاص لان رفاة شبهه بالبدوي قوله فصلى قال الكرمانى اى الصلاة وليس المراد فصلى على
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت وقع في رواية النسائي من رواية داود بن قيس ركعتين ولو اطاع
 الكرمانى على هذا لم يقل وليس المراد فصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والا حاديث يفسر
 بعضها بعضها قوله فسلم على النبي عليه الصلاة والسلام وفي رواية له على ما يحيى ثم جاء فسلم قوله
 فرداى فرداى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام وفي رواية ابن نمير في الاستيذان فقال وعليك السلام
 قوله فقال ارجع ويروى وقال بالواو وفي رواية ابن عمحان فقال اعد صلاتك قوله فرجع فصلى
 بالفاء ويروى فرجع يصلى بيا المضارع على ان الجملة حال منتظرة مقدرة قوله ثلاثا اى ثلاث مرات وفي
 رواية ابن نمير فقال في الثالثة وفي رواية ابي اسامة فقال في الثانية والثالثة والرابعة التي
 بالترديد اولى قوله فقال والذي يروى قال والذي بعثك بدون الفاء قوله فعلنى وفي
 رواية يحيى بن علي فقال الرجل فارنى وعلمنى فاما انا بشر اصيب واخطى فقال اجل
 قوله فقال اذا ويروى قال بدون الفاء قوله اذاقت الى الصلاة فكبر وفي رواية ابن نمير
 اذاقت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر وفي رواية يحيى بن علي فتوضأ كما
 امرك الله تعالى ثم تشهد واقم وفي رواية اسحق بن ابي طلحة عند النسائي انها لم تتم صلاة احدكم
 حتى يسبغ الوضوء كما امره الله فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى
 الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ويمجده وفي رواية ابي داود ويثنى عليه بدل ويمجده قوله ثم اقرأ ما تيسر
 معك ويروى بما عاك بزيادة الباء الموحدة ولم يختلف في هذا عن ابي هريرة وما في حديث رفاة
 ففي رواية اسحق التي ذكرناها الآن ويقرؤ ما تيسر من القرآن مما علمه الله وفي رواية يحيى بن علي
 فان كان معك قرآن فاقرأ والا فاجد الله وكبره وهله وفي رواية محمد بن عمرو عند ابي داود ثم
 اقرأ بأم القرآن او بما شاء الله وفي رواية احمد وابن حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت قوله ثم
 اركع حتى تطمئن را كما اى حال كونك را كما قوله حتى تعتدل وفي رواية ابن ماجه حتى تطمئن
 قائما قوله وافعل ذلك اى المذكور من كل واحد من التكبير وقراءة ما تيسر والركوع
 والسجود والجلوس وفي محمد بن عمر ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة قوله في صلاتك كلها يعنى
 من الفرض والنفل ﴿ ذكر ما يستنبط منه ﴾ وهو على وجوه * الاول ان قوله فرد دليل على
 وجوب رد السلام على المسلم وفيه رد على ابن المنير حيث قال فيه ان الموعظة في وقت الحاجة اهم
 من رد السلام ولعله لم يرد عليه تأديبا على جهله فيؤخذ منه التأديب بالمعجور وترك رد السلام قلت
 الحامل له على ذلك عدم وقوفه على لفظة فرد لان هذه اللفظة موجودة في الصحيحين في هذا الموضع
 او كما انه اعتمد على النسخة التي اعتمد عليها صاحب العمدة فانه ساق هذا الحديث بلفظ هذا الباب

فليس فيه لفظة فردية الثاني قال عياض في قوله ارجع فصل فانك لم تصل ان افعال الجاهل في العبادة على غير علم لا تجزئ قلت هذا الذي قاله انما عني اذا كان المراد بالنفي نفي الاجزاء وليس كذلك بل المراد منه نفي الكمال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في آخر الحديث في رواية الفتنى عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة اذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك وما انتقصت من هذا فانما انتقصت من صلاتك وقد سمي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاته صلاة فدل على ان المراد من النفي نفي الكمال وقال بعضهم ومن حله على نفي الكمال تمسك بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمره بعد التعليم بالاعادة فدل على اجزائها والالزم تأخير البيان ثم قال وفيه نظر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد امره في المرة الاخيرة بالاعادة فسمي بالتعليم فعلمه فكأنه قال له اعد صلاتك على هذه الكيفية انتهى قلت انما امره بالاعادة على الكيفية الكاملة ولا يستلزم ذلك نفي ذات الصلاة فالنفي راجع الى الصفة لا الى الذات والدليل عليه ان صلاته لو كانت فاسدة لكان الاستغفار بذلك عبثا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقرر احدا على الاستغفار بالعبث وهذا هو الذي ذكره المتأخرون من اصحابنا نصرة لابي حنيفة ومحمد في ذهابهما الى ان الطمينة في الركوع والسجود واجبة وليست بفرض حتى قال في الخلاصة انها سنة عندهما وقالوا لان الركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض لغه فتعلق الركنية بالادنى منهما وقالوا ايضا قوله تعالى (اركعوا واسجدوا) امر بالركوع والسجود وهما اللفظان خاصان يراد بهما الانحناء والانخفاض فيتأدى ذلك بأدنى ما ينطلق عليه من ذلك وافترض الطمينة فيهما بخبر الواحد زيادة على مطلق النص وهو نسخ وذالا يجوزهما واما الطحاوى الذي هو الممدة في بيان اختلاف العلماء في الفقه فانه لم ينصب الخلاف بين اصحابنا الثلاثة على هذا الوجه فانه قال في شرح معاني الآثار باب مقدار الركوع والسجود الذي لا يجزئ اقل منه ثم روى حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا قال احدكم في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا فقد تم ركوعه وذلك ادناه واذا قال في سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا فقد تم سجوده وذلك ادناه واخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه ثم قال فذهب قوم الى هذا واراد به اسحق وداود واحد في رواية مشهورة وسائر الظاهرية فانهم قالوا مقدار الركوع والسجود الذي لا يجزئ اقل منه هو المقدار الذي يقول فيه سبحان ربي العظيم سبحان ربي الاعلى كل واحد ثلاث مرات ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون واراد بهم الثوري والاوزاعي وابا حنيفة وابا يوسف ومحمد ومالك والشافعي وعبدالله بن وهب واحد في رواية فانهم قالوا مقدار الركوع ان يركع حتى يستوى ذلك ومقدار السجود ان يسجد حتى يطمئن ساجدا وهذا المقدار الذي لا بد منه ولا تتم الصلاة الا به ثم روى حديث رفاعه بن رافع في احتجاجهم فيما ذهبوا اليه ثم في آخر الباب قال وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ولم ينصب الخلاف بينهم مثل ما نصبه صاحب الهداية والمبسوط والمحيط وغيرهم اذا قالت حذام فصدقوها فان القول ما قالت حذام وعن هذا اجبت عمما قاله شراح الهداية في هذا الموضع في شرحه فنهى ان ذلك فليراجع اليه * الثالث ان قوله فكبّر يدل على ان الشروع في الصلاة لا يكون الا بالتكبير وهو فرض بلا خلاف * الرابع ان قوله ثم اقرأ يدل على ان القراءة فرض في الصلاة * الخامس قوله ما تيسر يدل على ان الفرض مطلق القراءة وهو حجة لاصحابنا على عدم فرضية قراءة الفاتحة اذ لو كانت فرضا لامره صلى الله تعالى عليه وسلم لان المقام مقام التعليم وقال الخطابي قوله ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ظاهره الاطلاق والتخير والمراد منه فاتحة

الكتاب لمن احسنها لا يجزئها غيرها بدليل قوله لاصالة الافتاحه الكتاب وهذا في الاطلاق كقوله تعالى (فن تمتع بالعمرة الى الحج فاستيسر من الهدى) ثم كان اقل ما يجزئ من الهدى معينا مع اوم المقدار ببيان السنة وهو الشاة قلت يريد الخطابي ان يتخذ لمذهبه دليلا على حسب اختياره بكلام ينقض اوله آخره حيث اعترف اولا ان ظاهر هذا الكلام الاطلاق والتخير وحكم المطلق ان يجزئ على اطلاقه وكيف يكون المراد منه فاتحة الكتاب وليس فيه اجمال وقوله وهذا في الاطلاق كتوله تعالى الى آخر ظاهر الفساد لان الهدى اسم لما يهدي الى الحرم وهو يتناول الابل والبقر والغنم وفيه اجمال واقل ما يجزئ شاة فيكون مرادا بالسنة بخلاف قوله ما تيسر معك من القرآن فانه ليس كذلك لانه يتناول كل ما يطلق عليه القرآن فيتناول الفاتحة وغيرها وليس فيه اجمال وتخصيصه بفاتحة الكتاب من غير تخصيص ترجيح بلا مرجح وهو باطل ولا يجوز ان يكون قوله لاصالة الافتاحه الكتاب مخصصا لانه يناهى معنى التسرف فينقلب الى تعسر وهذا باطل ولا يجوز ان يكون مفسرا لانه ليس فيه ابهام ومن قال انه مجمل كالتمني وغيره وحديث عبادة مفسر والمفسر قاض على المحمل فقد ابعد جدا لانه لا يصدق عليه حد الاجال كما ذكرنا عن قرب وقال النووي اما حديث اقرأ ما تيسر فحمول على الفاتحة فانها متيسرة او على ما زاد على الفاتحة بعدها او على من عجز على الفاتحة قلت هذا تمشية لمذهبه بالتحكم وكل هذا خارج عن معنى كلام السارح اما قوله فالفاتحة متيسرة فلا يدل عليه تركيب الكلام اصلا لان ظاهره تناول الفاتحة وغيرها مما ينطق عليه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة فامعنى تعيين الفاتحة في التيسر وهذا تحكم بلا دليل واما قوله او على ما زاد على الفاتحة فن اين يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله ما تيسر الا على ما زاد على الفاتحة ومع هذا اذا كان مأمورا بما زاد على الفاتحة يجب ان تكون تلك الزيادة ايضا فرضا مثل قراءة الفاتحة ولم يقل به السافى واما قوله او على من عجز عن الفاتحة فحموله عليه غير صحيح لانه ما في الحديث شيء يدل عليه وفي حديث رفاعه بن رافع ثم اقرأ ان كان معك قرآن فان لم يكن معك قرآن فاحمد الله وكبر وهلل كذا في رواية الطحاوى وفي رواية الترمذى فان كان معك قرآن فاقرا والا فاحمد الله وكبر وهلل وكيف يحمل قوله اقرأ ما تيسر على من عجز عن الفاتحة وقد بين صلى الله تعالى عليه وسلم حكم العاجز عن القراءة مستقلا برأسه * السادس في قوله حتى تطمئن في الموضعين يدل على وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود * السابع قال الخطابي في قوله وافعل ذلك في صلاتك كلها دليل على ان عليه ان يقرأ في كل ركعة كما كان عليه ان يركع ويسجد في كل ركعة وقال اصحاب الرأي ان شاء ان يقرأ في الركعتين الاخيرين قرأ وان شاء ان يسجد وان لم يقرأ فيهما شيئا اجرأته ورووا فيه عن علي بن ابي طالب انه قال يقرأ في الاولين ويسجد في الاخيرين من طريق الحارث عنه وقد تكلم الناس في الحارث قديما وطقن فيه السعي ورماه بالكذب وتركه اصحاب الصحيح ولو صح ذلك عن علي لم يكن حجة لان جاعة من الصحابة قد خالفوه في ذلك منهم ابو بكر وعمر وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضى الله تعالى عنهم وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولى ما اتبع فيه لقد ثبت عن علي من طريق عبيد الله بن ابي رافع انه كان يأمر ان يقرأ في الركعة الاولى من السجدة والعصر فاتحة الكتاب وسورة في الاخيرين فاتحة الكتاب انتهى قد روي ذلك دل على ان يقرأ في كل ركعة تدل غيره ان الصراء في الاولين قراءة

في الآخرين بدليل ما روى عن جابر بن سمرة قال سكا اهل الكوفة سعدا الحديث وفيه واحذف
في الآخرين اي احذف القراءة في الآخرين وقد مر الكلام فيه مستوفى في هذا الباب وتفسير
بقولهم اقصر القراءة ولا احذفها خلاف الظاهر وان طعنوا في الرواية عن علي من طريق
الحارث فقد روى عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن ابي رافع قال كان
علي يقرأ في الاولين من الظهر والعصر بام القرآن وسورة ولا يقرأ في الآخرين وهذا اسناد
صحيح وهذا بنا في قول الخطابي بل قد ثبت عن علي رضي الله تعالى عنه من طريق عبيد الله الخ وقوله
لان جاعة من الصحابة قد خالفوه غير مسلم لانه روى عن ابن مسعود مثله علي ما روى ابن ابي سبيبة
قال حدثنا سريك عن ابي اسحق عن علي وعبد الله انهما قالا قرأ في الاولين وسبح في الآخرين وكذا
روى عن عائشة وكذا روى عن ابراهيم وابن الاسود وفي التهذيب لابن جرير الطبري وقال
جاد عن ابراهيم عن ابن مسعود انه كان لا يقرأ في الركعتين الآخرين من الظهر والعصر شيئا
وقال هلال بن سنان صليت الى جنب عبد الله بن يزيد فسمعت يسبح وروى منصور عن جرير
عن ابراهيم قال ليس في الركعتين الآخرين من المكتوبة قراءة سبح الله واذكر الله وقال سفيان
الثوري اقرأ في الركعتين الاولين بفاتحة الكتاب وسورة وفي الآخرين بفاتحة الكتاب او سبح
فيهما بقدر الفاتحة اي ذلك فعلت اجزاك وان سبح في الآخرين احب الي فان قلت لم يبين في
هذا الحديث بعض الواجبات كالنية والقعدة الاخيرة وترتيب الاركان وكذا بعض الافعال
المختلف في وجوبها كالتشهد في الاخير والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصابة لفظه
السلام قلت قيل في جوابه لعل هذه الاشياء كانت معلومة عنده هذا الرجل فلذلك لم يبينها قيل
يجوز ان يكون الراوي اختصر ذكر هذه الاشياء لان المقام مقام التعليم ولا يجوز تأخير البيان عن وقت
الحاجة ولهذا قال الرجل في حديث رفاعه فيما رواه الترمذي فارني وعلمني فانما انا بشر اصيب واخطى
وقوله علمني يتناول جميع ما يتعلق بالصلاة من الواجبات القولية والفعلية قلت فيه تأمل وقال ابن دقيق
العيد تكرر من الفقهاء الاستدلال بهذا الحديث على وجوب ما ذكر فيه وعلى عدم وجوب ما لم يذكر اما
الوجوب فاتعاقب الامر به واما عدمه فليس لمجرد كون الاصل عدم الوجوب بل لكون الباب موضع تعام
وبيان للجاهل وذلك يقتضي انحصار الواجبات فيما ذكر انتهى قلت انما يقتضي انحصار الواجبات فيما
ذكر ان لو لم يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جميع الواجبات التي في الصلاة والذي لم يذكره
ظاهرا اما اعتمادا على العلم بوجوبه قل ذلك او هو اختصار من الراوي كاقيل وقد ذكرناه على اما
تقول اذا جاءت صيغة الامر في حديث آخر بنى لم يذكر في هذا الحديث تقدم ويعمل بها في الثامن فيه
وجوب الاعادة على من يخل بشيء من الاركان واستحباب الاعادة على من يخل بشيء من الواجبات
للاحتياط في باب العبادات في التاسع فيه ان المشروع في النافلة ملزم لان الظاهر ان صلاة ذلك الرجل
كانت نافلة العائس فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الحادي عشر فيه حسن التعليم بالرفق دون
التغليظ والتعنيف الثاني عشر فيه ايضاح المسئلة وتخصيص المقاصد الثالث عشر فيه جوارس الامام
في المسجد وجلوس اصحابه معه الرابع عشر فيه التسليم للمسلم والانتقاده الخامس عشر فيه الاعتراف
بالتصير والتصريح بحكم البشرية في جواز الخطأ السادس عشر فيه من صلى الله تعالى عليه وسلم
تعالى عليه وسلم واطف مباشرته مع اصحابه السابع عشر قال عياض فيه حجة على من احاز القراءة

بالفارسية لكون ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآنا قلت هذا الخلاف مبني على ان القرآن اسم
 للمعنى فقط اوله نظم والمعنى جميعا فن ذهب الى انه اسم للمعنى احتج بقوله تعالى (وانه لفي زبر الاولين)
 ولم يكن القرآن في زبر الاولين بلسان العرب وقوله لكون ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآنا
 فيه نظر لان التوراة الذي انزله الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام يطلق عليه انه قرآن
 وهو ليس بلسان العرب وكذلك الانجيل والزبور لان القرآن كلام الله تعالى قائم بذاته لا يتجزؤ
 ولا ينفصل عنه غير انه اذا نزل بلسان العرب سمي قرآنا ولما نزل على موسى سمي توراة ولما نزل
 على عيسى عليه الصلاة والسلام سمي انجيلا ولما نزل على داود سمي زبورا واختلاف العبارات
 باختلاف الاعتبار * الثامن عشر فيه ان المفتي اذا سئل عن شيء وكان هناك شيء آخر يحتاج
 اليه السائل يستحب له ان يذكره له وان لم يسأله عنه ويكون ذلك منه نصيحة له وزيادة خير *
 التاسع عشر فيه استحباب صرا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على من ينكر فعله او يأمره بفعله
 لاحتمال نسيان فيه او ثقله فيتذكره وليس ذلك من باب التقرير على الخطأ * العسرون السؤال
 الوارد فيه وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كيف سكت عن تعليمه ولا يقال التور بشئ انما سكت عن
 تعليمه اولالا انه لما رجع لم يستكشف الحال من مورد الوحي وكأنه اغتر بما عنده من العلم فسكت عن تعليمه
 زجراله وتأديبا وارشادا الى استكشاف ما استبهم عليه فلما طلب كشف الحال من مورد ارشده
 اليه وقال النووي انما يعلمه اولالا يكون ابلغ في تعريفه وتعريف غيره بصفة الصلاة المجزئة وقال
 ابن الجوزي يحتمل ان يكون ترديده لتفخيم الامر وتعظيمه عليه ورأى ان الوقت لم يفته فاراد
 ايقاظ الفطنة للمتروك وقال ابن دقيق العيد ليست التقرير بدليل على الجواز مطلقا بل لابد من
 انتفاء الموانع ولا شك ان في زيادة قبول التعلم لما يلقي اليه بعد تكرار فعله واستجماع نفسه
 وتوجه سؤاله مصلحة مانعه من وجوب المبادرة الى التعليم لاسيما مع عدم خوف القوات اما بناء
 على ظاهر الحال او بوجي خاص **ص** * باب * القراءة في الظهر **ش** * اي هذا باب
 في بيان حكم القراءة في صلاة الظهر قال الكرمانى الظاهر ان المراد بها بيان قراءة غير الفاتحة قلت
 العجب منه كيف يقول ذلك وابن الظاهر الذي يدل على ما قاله بل مراده الرد على من لا يوجب القراءة
 في الظهر وقد ذكرنا ان قوم منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن علية ومالك في روايه
 قالوا الاقراءة في الظهر والعصر **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن
 عمير عن جابر بن سمرة قال ساعدت اصى بهم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العشى
 لا اخرم عنها كنت اركد في الاولين فآخف في الاخرين قال عمر رضى الله تعالى عنه ذاك الظن
 بك **ش** * مطابقتها للترجمة في قوله كنت اركد في الاولين لان ركوده فيهما كان للقراءة
 وقوله صلاة العشى هي صلاة الظهر والعصر وقد مر هذا الحديث في الباب السابق بتمامه اخرجه
 عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة الوضاح الشكري وههنا عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي
 البصري عن ابي عوانة وقد مر الكلام فيه مستقصى في الباب السابق قوله فآخف بضم الهمزة
 ويروى فآخف ويروى فأحذف **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن
 عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين الاوليين
 من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الاولى ويقصر في الثانية ويسمع الآية احيانا

وكان يقرأ في العصر بفاتحة الكتاب وسورتين وكان يطول في الاولى وكان يطول في الركعة الاولى من صلاة الصبح ويقصر في الثانية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة ***** الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين ***** الثاني شيبان بن عبد الرحمن ***** الثالث يحيى بن ابي كثير ***** الرابع عبد الله بن ابي قتادة ***** الخامس ابو ابي قتادة الحارث بن ربيع وهو المشهور **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه وفي رواية الجوزي عن طريق عبيد الله بن موسى عن شيبان التصريح بالاخبار ليحيى من عبد الله ولعبد الله من ابيه وكذا للنسائي من رواية الاوزاعي عن يحيى لكن بلفظ التحديث فيهما وكذا له من رواية ابي ابراهيم القناد عن يحيى حدثني عبد الله فأمن بذلك تدليس يحيى **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج به غيره **و** اخرج البخاري ايضا في الصلاة عن مكي بن ابراهيم عن هشام الدستوائي وعن ابي نعيم عن هشام ولم يذكر القراءة وعن موسى بن اسمعيل عن همام وعن محمد بن يوسف عن الاوزاعي اربعتهم عن يحيى بن ابي كثيره واخرجه مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن المثني واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن المثني به وعن الحسن ابن علي وعن مسدد عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن يحيى بن درست وعن عمران بن يزيد وعن محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه فيه عن بشر بن هلال الصواف **و** ذكر معناه **و** قوله الاولين تنية الاولى **قوله** وسورتين اي في كل ركعة **قوله** يطول من التطويل **قوله** في الثانية اي في الركعة الثانية **قوله** ويسمع الآية وفي رواية ويسمعنا من الاسماع وكذا اخرجه الاسمعيلى من رواية الشيبان والنسائي من حديث البراء كذا نصلى خام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر فنسمع منه الآية بعد الآية من سورة لقمان والذاريات ولا بن خزيمه من حديث انس نحوه لكن قال سجد اسم ربك الاعلى وهل اناك حديث الغاسية **قوله** احيانا اي في احيان جمع حين وهو يدل على تكرار ذلك منه **و** ذكر ما استفاد منه **و** فيه دليل على وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة من الاولين من ذوات الاربع والثلاث وكذلك ضم السورة الى الفاتحة ***** وفيه استحباب قراءة سورة قصيرة بكمالها وانها افضل من قراءة بقدرها من الطويلة وفي شرح الهداية ان قرأ بعض سورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انه لا يكره وقيل يكره ولا ينبغي ان يقرأ في الركعتين من وسط السورة ومن آخرها ولو فعل لا بأس به وفي النسائي قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سورة المؤمنين الى ذكر موسى وهرون ثم اخذته سبعة ركع وثانيها لا يكره قراءة آخر السورة وأوسطها في احدي الروايتين عن احمد وفي الرواية الثانية مكروهة ***** وعنه ان الاسرار ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة ***** وفيه في قوله وكان يطول الركعة الاولى من الظهر ويقصر في الثانية ما يستدل به محمد على تطويل الاولى على الثانية في جميع الصلوات وبه قال بعض الشافعية وعند ابي حنيفة وابي يوسف يسوى بين الركعتين الا في الفجر فانه يطول الاولى على الثانية وبه قال بعض الشافعية وجوابهما عن الحديث ان تطويل الاولى كان بداهة الاستفتاح والتمهيد لا في القراءة ويطول الاولى في صلاة الصبح بلا خلاف لانه وقت نوم وغفلة وذهب دليل على جواز الاكتفاء بظاهر الحال في الاخبار دون التوقف على اليقين لان الطريق الى العلم بقراءة السورة في السرية لا يكون الاسماع كلها وانما يفيد يقين ذلك لو كان في اخبرية وكأني ما خوذ من

عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله المكي الاحول * الرابع عروة بن الزبير
ابن العوام * الخامس مروان بن الحكم بن العاص ابو الحكم المدني قال الذهبي ولم ير الى صلى الله
تعالى عليه وسلم لانه خرج الى الطائف مع أبيه وهو طفل * السادس زيد بن ثابت بن الصحاح
الانصاري * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه السعة في
اربعة مواضع وفيه القول مكررا وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكة ومدني وفيه عن ابن ابي مليكة
وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريح حدثني ابن ابي مليكة ومن طريقه اخرجه ابو داود وغيره
وفيه عن عروة وفي رواية الاسمعيلى من طريق جراح بن محمد عن ابن جريح سمعت ابن ابي مليكة
اخبرني عروة ان مروان اخبره * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة
عن ابي عاصم بن علي عن عبد الرزاق واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن خالد بن الحارث
عن ابن جريح * قوله قال لي زيد بن ثابت الى آخره قال ذلك حين كان مروان
اميرا على المدينة من قبل معاوية قوله مالك استفهام على سبيل الانكار قوله بقصار المفصل هكذا
هو في رواية الكشي وفي رواية الاكثرين بقصار بالتثنية لقطعه عن الاضافة ولكن التثنية
فيه بدل عن المضاف اليه اي بقصار المفصل ووقع في رواية النسائي بقصار السور والمفصل
السبع السابع سمي به لكثرة فصوله وهو من سورة محمد وقيل من الفتح وقيل من قاف
الى آخر القرآن وقصار المفصل من لم يكن الى آخر القرآن واوسطه من والسماء ذات
البروج الى لم يكن وطواله من سورة محمد او من الفتح الى والسماء ذات البروج قوله بطولي
الطولين طولي بضم الطاء على وزن فعلى تأنيث اطول ككبرى تأنيث اكبى ومعناه اطول السورتين
الطويلتين وقال التميمي يريد اطول السورتين وقوله الطولين بضم الطاء تنية طولي وهكذا هو رواية
الاكثرين وفي رواية كريمة بطول الطولين بضم الطاء وسكون الواو وباللام فقط وقال الكرماني
المراد بطول الطولين طول الطويلتين اطلاقا للمصدر وارادة للوصف اي كان يقرأ بمقدار طول
الطولين اللذين هما البقرة والنساء والاعراف قلت لا يستقيم هذا لانه يلزم منه ان يكون يقرأ بقدر
السورتين وليس هذا بمراد ووقع في رواية ابي الاسود عن عروة بأطول الطوائين آخ
وفي رواية ابي داود قال قلت ما طول الطولين قال الاعراف قال وسألت انا ابن ابي مليكة فقال
لي من قبل نفسه المائة والاعراف وبين النسائي في رواية له ان التفسير من عروة وفي رواية الجوزي
من طريق عبد الرحمن بن بشر عن عبد الرزاق مل رواه ابي داود الا انه قال الانعام بدل المائة
وعبد ابي مسلم الكشي عن ابي عاصم يونس بدل الانعام اخرجه الطبراني وابونعيم في المستخرج فعن
هذا عرفت انهم اتفقوا على تفسير الطولي بالاعراف ووقع الاختلاف في الاخرى على بلانه
قوال واختموط بها الانعام وقال ابن بطال البقرة اطول السبع الطوال فلما ارادها لقال طولي
الطوال فلما لم يرد هادل على انه اراد الاعراف لانها اطول السور بعد البقرة ورد عليه بان النساء اطول
من الاعراف قلت ليس للرد وجه لان الاعراف اطول السور بعد البقرة لان البقرة مائتان وعمانون
وست آيات وهي ستة آلاف ومائة واحدى وعشرون كلمة وخمسة وعشرون الف حرف وخمسمائة
حرف وسورة آل عمران مائتان وآية وبلانة آلاف واربعمائة واحدى وعثمانون كلمة واربعة عشر
الف حرف وخمسة وعشرون حرفا وسورة النساء مائة وخمسة وسبعون آية وثلاث آلاف

وسبعمائة وخمس وأربعون كلمة وستة عشر الفا وثلاثون حرفا وسورة المائدة مائة واثنان وعشرون آية والفاء ثمانية وأربع كلمات واحد عشر مائة واثنان وعشرون حرفا
 وأربع مائة واثنان وعشرون حرفا وسورة الاعراف مائة واثنان وخمس آيات عدا اهل البصرة وست عدا اهل الكوفة وثلاث الآف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة واربع عشرة حرفا
 وعسرة احرف وقال الكرماني فان قيل البقرة اطول السبع الطوال اجيب بأنه لو اراد البقرة لقول بلولي الطوال فلما لم يقل ذلك دل انه اراد الاعراف وهي اطول السور بعد البقرة ثم قال الكرماني اقول فيه نظر لان النساء هي الاطول بعدها قلت هذا غفلة منه وعدم تأمل والجواب المذكور موجه وقد عرفت التفاوت بين هذه السور الست فيما ذكرناه الآن في ذكر ما استفاد منه
 فيه حجة على الساقبي في ذهابه الى ان وقت المغرب قدر ما يصلي فيه ثلاث ركعات وهو قوله الجديد واذا قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعراف يدخل وقت العشاء قبل الفراغ منها فتفوت صلاة المغرب قاله الخطابي ثم قال وتأويله انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الركعة الاولى بقدر ما ادرك ركعة من الوقت ثم قرأ باقية في الثانية ولا بأس بوقوعها خارج الوقت قلت هذا تأويل فاسد لانه لم ينقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى على هذا الوجه وقال الكرماني يحتمل ان يراد بالسورة بعضها قلت والى هذا الوجه مال الطحاوي حيث قال يدل على صحة هذا التأويل ان محمد بن خزيمة قد حدثنا قال حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا جاد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله الانصاري انهم كانوا يصلون المغرب ثم يتصلون وروى ايضا من حديث ابي قال كما نصلى المغرب مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يرمى احدا فيرى موقع نبه وروى ايضا من حديث علي بن بلال قال صليت مع نفر من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الانصار فحدثوني انهم كانوا يصاؤون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب ثم ينطلقون فيرتعون لا يخفى عليهم موقع سهامهم حتى يأتوا ديارهم وهو اقصى المدينة في نهي سلمة ثم قال لما كان هذا وقت انصراف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاة المغرب استحال ان يكون ذلك قد قرأ فيها الاعراف ولا نصفها وقد انكر على معاذ حين صلى العشاء بالبقرة مع سعة وقتها فالمغرب أدلى بذلك فينبغي على هذا ان يقرأ في المغرب بقصار المفصل وهو قول اصحابنا ومالك والساقبي وجهور العلماء انتهى قلت قيل قراءة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليست كقراءة غيره الا تسمع قول الصحابي ما صليت خلف احدا خف صلاة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يقرأ بالاستين الى المائة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان داود عليه الصلاة والسلام كان يأمر بدوابه ان تسرح فيقرؤ الزبور قبل اسراجها فاذا كان داود عليه السلام بهذه المثابة فسيدينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم احرى بذلك واولى واما انكاره على معاذ فظاهر لانه غيره فان قلت قيل لعل السورة لم يكمل انزالها فقرأتها انما كانت لبعضها قلت جماعة من المفسرين تقلوا الاجاع على نزول الانعام والاعراف عكسه سرفها الله تعالى ومنهم من استثنى في الانعام ست آيات نزلن بالمدينة وقوله حجة لمن يرى استحسان القراءة في صلاة المغرب بطولي الطحاوي رحمه الله عز وجل في قوله ان يقرأ في المغرب بالسورة اي عدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

تعالى عليه وسلم نحو الاعراف والطور والمرسلات ونحوها وقال الترمذى ذكر عن مالك انه كره ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات وقال الشافعى لا كره بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلاة المغرب وقال ابن حزم في المحلى ولو انه قرأ في المغرب الاعراف أو المائة أو الطور أو المرسلات لحسن قلت فعلى هذا عند مالك اذا كره قراءة نحو المرسلات والطور في المغرب فاذا قرأ نحو الاعراف فالكراهة بالطريق الاولى واذا استحب الشافعى قراءة هذه السور في المغرب فبدل ذلك على ان وقت المغرب ممتد عنده وعن هذا قال الخطابي ان للمغرب وقتين وقال الطحاوى المستحب ان يقرأ في صلاة المغرب من قصار المفصل وقال الترمذى والعمل على هذا عند اهل العلم قلت هو مذهب الثورى والنخعى وعبدالله ابن المبارك وابى حنيفة وابى يوسف ومحمد واصلد ومالك واسحق وروى الطحاوى من حديث عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالتين والزيتون واخرجه ابن ابى شيبة ايضا وفي سنده مقال ولكن روى ابن ابى ماجه بسند صحيح عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وروى ابو بكر احمد ابن موسى بن مردويه في كتابه اولاد المحدثين من حديث جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وروى البزار في مسنده بسند صحيح عن بريدة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب والعشاء والليل اذا يغشى والضحى وكان يقرأ في الظهر والعصر بسم الله ربك الاعلى وهما اتاك وروى في هذا الباب عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس وعمران بن الحصين وابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم فآثر عمر اخرجه الطحاوى عن زرارة بن اوفى قال أقرأنى ابو موسى في كتاب عمر رضى الله تعالى عنه اليه اقرأ في المغرب آخر المفصل وآخر المفصل من لم يكن الى آخر القرآن وآثر ابن مسعود اخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه عن ابى عثمان النهدي قال صلى بنا ابن مسعود المغرب فقرأ قل هو الله احد فوددت انه قرأ سورة البقرة من حسن صوته واخرجه ابوداود والبيهقى ايضا وآثر ابن عباس اخرجه ابن ابى شيبة ايضا حدثنا وكيع عن شعبة عن ابى نوفل بن ابى عقرب عن ابن عباس قال سمعته يقرأ في المغرب اذا جاء نصر الله والفتح* وآثر عمران بن الحصين اخرجه ابن ابى شيبة ايضا عن الحسن قال كان عمران بن الحصين يقرأ في المغرب اذا زلزلت والعاديات* وآثر ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه اخرجه عبدالرزاق في مصنفه عن ابى عبدالله الصنابحي انه صلى وراء ابى بكر المغرب قرأ في الركعتين الاولىين بأمر القرآن وسورتين من قصار المفصل ثم قرأ في الثالثة قال فدنوت منه حتى ان ثيابى لتكاد ان تمس ثيابه فسمعتة قرأ بأمر القرآن وهذه الآية ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا حتى الوهاب وعن مكحول ان قراءة هذه الآية في الركعة الثالثة كانت على سبيل الدعاء وروى ايضا نحو ذلك من التابعين فقال ابن ابى شيبة في مصنفه اخبرنا وكيع عن اسمعيل بن عبد الملك قال سمعت سعيد بن جبير يقرأ في المغرب مرة تنى اخبارها ومرة تحدث اخبارها حدثنا وكيع عن ربيع قال كان الحسن يقرأ في المغرب اذا زلزلت والعاديات لا يدعهما اخبرنا زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال رأيت عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه يقرأ في المغرب بقصار المفصل اخبرنا وكيع عن محمل قال سمعت ابراهيم يقرأ في الركعة

الاولى من المغرب لا يلاف قريش واخرج اليه في سنة من حديث هشام بن عروة ان اياه كان يقرأ في المغرب بنحو ما يقرأون والعاديات ونحوها من السور فان قلت ما وجه الروايات المختلفة في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت كان هذا بحسب الاحوال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم من حال المؤمنين في وقت انهم يؤثرون التطويل فيطول وفي وقت لا يؤثرون لعذر ونحوه فيخفف وبحسب الزمان والوقت **ص** باب في الجهر في المغرب **ش** اي هذا باب في بيان حكم جهر القراءة في صلاة المغرب واعراض ابن المنير على هذه الترجمة والتي بعدها بأن الجهر فيهما لا خلاف فيه ساقط لان البخاري وضع كتابه لبيان الاحكام من حيث هي مطلقا ولم يقصره على بيان الخلافات **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر** رجاله **وهم** خمسة عبدالله بن يوسف التميمي المصري ومالك بن انس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن جبير بضم الجيم ابن مطعم بضم الميم وكسر العين وابوه جبير بن مطعم بن عدى قدم في باب من افاض في كتاب الفصل **ذكر** لطائف اسناده **في** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه النعمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السماع وفيه ان رواه ما بين مصري ومدني وفيه عن محمد بن جبير وفي رواية ابن خزيمة من طريق سفيان عن الزهري حدثني محمد بن جبير **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن محمود وفي التفسير عن اسحق بن منصور وعن الحميدي عن ابن عينة واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن حرمله وعن اسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حيد واخرجه ابوداود وفيه عن القعنبي عن مالك واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن الصباح **ذكر** معناه **قوله** قرأ وفي رواية ابن عساكر يقرأ بلفظ المضارع وكذا هو في الموطأ **قوله** في المغرب اي في صلاة المغرب **قوله** بالطور اي بسورة الطور قال الطحاوي يجوز ان يريد بقوله والطور قرأ ببعضها وذلك جائز في اللغة يقال فلان يقرأ القرآن اذا قرأ بعضه ويحتمل قرأ بالطور قرأ بكلمها فنظرنا في ذلك هل يروى فيه شيء يدل على احد التأويلين فاذا صاح بن عبد الرحمن وابن ابي داود تحدثنا ناقلانا سعيد بن منصور قال حدثنا هشيم عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قدمت المدينة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا كلمة في اسارى بدر فأتيت اليه وهو يصلي في اصحابه صلاة المغرب فسمعت يقول (ان عذاب ربك لواقع) فكأنما صدى تلى فلما فرغ كلمته فيهم فقال شيخ لو كان آتاني لشفعته فيهم يعني اياه مطعم بن عدى فهذا هشيم قد روى هذا الحديث عن الزهري فبين القصة على وجهها واخبر ان الذي سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو قوله عز وجل ان عذاب ربك لواقع فبين هذا ان قوله في الحديث الاول قرأ بالطور انما هو ما سمعه يقرأه منها وليس لفظ جبير الاماروي هشيم لانه ساق القصة على وجهها فصار ما حكى فيها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو قراءته ان عذاب ربك لواقع خاصة انتهى وقال صاحب التلويح فيه نظر في مواضع الاول لما رواه ابن ماجه فلما سمعته يقرأ ام خلقوا من غير شيء

امهم الخالقون الى قوله فليات مستمعهم بسلطان مبین كاد قلبي يطير ولما رواه السراج في كتابه بسند صحيح سمعته يقرؤ في المغرب بالطور وكتاب مسطور في ررق منشور* الثاني قوله رواه هشيم عن الزهري خالفه الطبراني في مجمله الصغير وانما رواه عن ابراهيم بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده وقال لم يروه عن ابراهيم الا هشيم تفرد به عروة بن سعيد الربيعي وهو ثقة* الثالث قوله قال جبير فأنتهيت اليه وهو صلى فيه نظر لما ذكره محمد بن سعد من حديث نافع ابنه عنه قال قدمت في فداء اسارى بدر فاضطجعت في المسجد بعد العصر وقد اصابني الكرى ففتمت فأقيمت صلاة المغرب فقامت فزعا بقراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المغرب بالطور وكتاب مسطور فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد وكان يومئذ اول ما دخل الاسلام قلبي انتهى قلت رواية البخاري اصح من غيره وفي الاستيعاب روى جماعة من اصحاب ابن شهاب عنه عن محمد بن جبير عن أبيه المغرب والعشاء وزعم الدارقطني ان رواية من روى عن ابن شهاب عن نافع بن جبير وهم* واما الطور فعن ابن عباس الطور الجبل الذي كلم الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام عليه لغة سريانية وفي المحكم الطور الجبل وقد غلب طور سيناء جبل بالشام وهو بالسريانية طورى والنسبة اليه طورى وطوراني وزعم ابو عبيد البكري انه جبل ببית المقدس ممدما بين مصر وايلة سمي بطور اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وهو طور سيناء وطور سينتين وفي المتفق وصعوا والمختلف صنفا اختلفوا فيه فقال قوم هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام واما طور زيتا بالقصر فجبل بقرب رأس عين وببيت المقدس ايضا جبل يعرف بطور زيتا وهو الذي جاء فيه الحديث مات بطور زيتا سبعون الف بنى كلهم قتلهم الجوع وهو شرقي وادي سلوان وعلى مدينة طبرية يقال له الطور مطل عليها وبارض مصر جبل يقال له الطور بين مصر وفاران ينقل على عدة قرى وطور عبيد بن اسم بليدة بنواحي نصيبين وفي قبلي البيت المقدس جبل عال يقال له الطور فيه فيما يقال قبر هارون عليه الصلاة والسلام ذكر ما يستنبط منه* فيه ان القراءة في صلاة المغرب جهرية ولذلك وضع البخاري الباب فان اسر فيها ان كان عمدا يكون تاركا للسنة وان كان سهوا يجب عليه سجدة السهو وقد ذكرناه* وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب وقد ذكرناه ان قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم ليست كقراءة غيره وله احوال في ذلك كما ذكرناه* منها ان قراءته في المغرب بالطور ونحوها يجوز ان يكون لبيان الجواز* ومنها ان يكون لعلمه بعدم المسقذ الا ترى كيف انكر على معاذ رضي الله تعالى عنه لما طول الصلاة بافتتاحه بسورة البقرة فقال له افتنان انت يا معاذ قالها مرتين لو قرأت بسج اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها فانه يصلى خلفك ذوالحاجة والضعيف والصغير والكبير رواه الطحاوي بهذا اللفظ ورواه البخاري ومسلم ايضا كما ذكرناه في موضعه* وفيه احتجاج من ذهب الى ان المستحب قراءة السور التي قرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد استقصينا الكلام فيه في الباب السابق ص باب* الجهر في العشاء ش* اي هذا باب في بيان حكم جهر القراءة في صلاة العشاء وقال بعضهم قدم ترجمة الجهر على ترجمة القراءة عكس ما وضع في المغرب ثم في الصبح والذي في المغرب اولى ولعله من النسخة قلت المقصود الاعظم بيان الحكم لا الترتيب في الابواب وايضا راعى المناسبة بين هذا

الباب والباب الذي قبله لانه في الجهر ورعاية المناسبة مطلوبة **ص** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا معتمر عن أبيه عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع أبي هريرة رضي الله تعالى عنه العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له قال سجدت خلف ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد بها حتى القاه **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من قوله سجدت خلف ابي القاسم ولو لم يجهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقراءته في هذه الصلاة لما سجد ابو هريرة خلفه صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر رجاله** وهم ستة الاول ابو النعمان محمد بن الفضل **الثاني** معتمر بلفظ اسم الفاعل من الاعتقاد ابن سليمان **الثالث** ابو سليمان بن طرخان **الرابع** بكر بن عبد الله المزني **الخامس** ابو رافع بالفاء والعين المهملة واسمه نفيع الصائغ **السادس** ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتمة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اربعة من الرجال بصريون وابورافع مدني وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم سليمان بن معتمر سمع انس بن مالك وبكر بن عبد الله روى عن انس وابن عباس وابن عمر والمغيرة بن شعبة رضي الله تعالى عنهم ونفيع ادرك الجاهلية ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عن جماعة من الصحابة وهو من كبار التابعين وبكر من اوساطهم وسليمان من صغارهم قال صاحب التلويح اعترض بعض شراح البخاري على البخاري بأن هذا الحديث ليس مرفوعا وهو غير وارد لان رفعه ظاهر من متن الحديث وانكار رفعه مكابرة **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا في سجود القرآن عن مسدد واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الاعلى وعن ابي كامل المجذري وعن عمرو الناقد وعن احمد بن عبد الله واخرجه ابو داود فيه عن مسدد عن معتمر به واخرجه النسائي فيه عن جريد بن مسعدة عن سليم بن احضر به **ذكر معناه** **قوله** اتمة اي العشاء **قوله** فقلت له اي في شان السجدة اي سألته عن حكمها **قوله** ابي القاسم هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** بها اي بالسجدة يدل عليها قوله فسجد كما في قوله تعالى (اعدلوا هو اقرب للتقوى) اي العدل اقرب للتقوى ويجوز ان يكون الباء بمعنى في اي اسجد فيها اي في السورة وهي اذا السماء انشقت كما يجيء في الرواية الآتية في الباب الذي يأتي فانه فيه فلا زال اسجد فيها كما يأتي ثم ان لفظة بها لم يقع في رواية ابي ذر **قوله** حتى القاه اي القى ابا القاسم اي حتى اموت **ذكر ما استفاد منه** فيه ثبوت سجدة التلادة في سورة اذا السماء انشقت وهو حجة على مالك في قوله لا سجدة فيها قال ابن المنير لا حجة فيه على مالك حيث كره السجدة في الفريضة يعني في المشهور عندنا لانه ليس مرفوعا ورد عليه بأنه مرفوع كما ذكرنا ويدل عليه ايضا رواية ابي الاسعث عن معتمر بهذا الاسناد بلفظ صليت خلف ابي القاسم فسجد بها اخرج ابن خزيمة وكذلك اخرج الجوزي من طريق يزيد بن هارون عن سليمان التيمي بلفظ صليت مع ابي القاسم فسجد فيها قلت هذا حجة على مالك مطلقا سواء قرئت هذه في الفرض او في الفل وسواء كان في الصلاة او خارجها ثم اختلفوا هل هي سنة او واجبة على ما أتى واختلفوا ايضا في موضع السجدة قليل واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون وقيل آخر السورة ونيد جواز اطلاق لفظ العتمة على العشاء وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في صلاة العشاء وعليه تبويب البخاري وفيه ذكر جواز ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابي القاسم وفي جواز تكني غيره

بابي القاسم خلاف **ص** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في سفر فقرأ في العشاء في احدى الركعتين بالتين والزيتون **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة و ابو الوليد هو ابن هشام بن عبد الملك الطيالسي وشعبة هو ابن الجراح وعدي بفتح العين وكسر الدال المهملتين وتشديد الياء هو ابن ثابت الانصاري كلهم قد مروا وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والعنقة في موضع والقول في موضعين وفيه السماع **ص** واخرجه البخاري ايضا في التفسير عن جاج بن منهال وعن خالد بن يحيى وفي التوحيد عن ابي نعيم واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ وعن قتبية وعن محمد بن عبد الله بن نعيم واخرجه ابو داود فيه عن حفص بن عمر عن شعبة به واخرجه الترمذي فيه عن هناد واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل بن مسعود وعن قتبية عن مالك وفي التفسير عن قتبية عن ليث ومالك به واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن محمد بن الصباح وعن عبد الله بن عامر قوله كان في سفر وفي رواية الاسماعيلي كان في سفر فصلى العشاء ركعتين قوله في احدى الركعتين وفي رواية النسائي في الركعة الاولى قوله بالتين اي بسورة التين وفي الرواية التي تأتي والتين على الحكاية **ص** وفيه ثبوت الجهر بالقراءة في صلاة العشاء وعليه التبويب **ص** وفيه التخفيف في القراءة في السفر لانه مظنة المشقة وحديث ابي هريرة الماضي محمول على الحضر فلذلك قرأ فيها من اوساط المفصل وقال السفاقي وغيره هذه الاحاديث تدل على انه لا توقيت في القراءة فيها بل بحسب الحال وعن مالك يقرأ فيها اي في العشاء بالحاقة ونحوها وقال اتهم بوسط المفصل وقرأ فيها عثمان رضي الله تعالى عنه بالنجم وابن عمر رضي الله تعالى عنهما بالذين كفروا وابو هريرة بالعاديات وقال اصحابنا يقرأ في الفجر اربعين آية سوى الفاتحة وفي رواية خسين آية وفي اخرى ستين الى مائة قال المشايخ وهي ابن الروايات قالوا في الشتاء يقرأ مائة وفي الصيف اربعين وفي الخريف خسين اوستين وفي رواية الاصيلي ينبغي ان يكون في الظهر دون الفجر والعصر قدر عشرين آية سوى الفاتحة **ص** باب **ص** القراءة في العشاء بالسجدة **ش** اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة العشاء بالسجدة اي بالسورة التي فيها سجدة التلاوة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا التيمي عن بكر عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف ابي القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى القاه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان قوله فسجد يعني سجدة التلاوة والحديث مر في الباب الذي قبله غير ان هناك عن ابي النعمان عن معمر عن ابيه سليمان عن بكر وهنا عن مسدد عن يزيد من الزيادة ابن زريع تصغير زرع عن التيمي وهو سليمان بن طرخان عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع الصائغ نفع وانما كرر هذا الحديث لامرين احدهما للترجمة التي تتضمن القراءة بالسجدة والآخر لاختلاف بعض الرواة قوام سجدة بها ويروي فيها قوله اسجد فيها وفي رواية الكشميهني اسجد بها **ص** باب **ص** القراءة في العشاء **ش** اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة العشاء **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر قال حدثنا عدي بن ثابت انه سمع البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون وما سمعت احدا احسن صوتا منه او قراءة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وانما كرر هذا الحديث لثلاثة اوجه احدها لاجل الترجمة

التي تتضمن القراءة في العشاء * والثاني لاختلاف بعض الرواة فيه لانه اخرج في ما مضى عن ابي
الوليد عن شعبة عن عدي عن البراء وهنا اخرج عن خلاد بن يحيى بن صفوان ابي محمد السلمي الكوفي
وهو من افراد البخاري مات بمكة قريبا من سنة ثلاث عشرة ومائتين عن مسعر بكسر الميم وسكون
السين المهملة ابن كدام الكوفي عن علي بن ثابت بالناء المثلثة عن البراء والرجال كلهم كوفيون
* والثالث لاجل الزيادة التي فيه وهي قوله ما سمعت احدا احسن صوتا منه قوله او قراءة شك
من الراوى اى احسن قراءة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وجه آخر وهو انه ذكر هناك عددا
غير منسوب وههنا ذكره باسم ابيه وهناك بالنعنة وههنا بالتحديث قوله والتبن على سبيل
الحكاية ص * باب * يطول في الاولين ويحذف في الاخيرين ش * اى هذا
باب ترجمته يطول المصلى في الركعتين الاوليين من العشاء ويحذف اى يترك القراءة في الركعتين
الاخيرين ص * حديثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي عون قال سمعت جابر بن سمرة قال
قال عمر رضى الله تعالى عنه لسعد رضى الله تعالى عنه لقد شكوك في كل شئ حتى الصلاة قال اما ان انا فامد
في الاولين واحذف في الاخيرين ولا آلو ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال صدقت ذاك الظن او ظنى بك ش * مطابقتة للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا
الحديث في باب وجوب القراءة للامام والمأموم مطولا وانما ذكر بعضه ههنا بالاعادة لاربعة اوجه *
الاول لاختلاف الاسناد لانه اخرج هناك عن موسى عن ابي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن
جابر بن سمرة وههنا اخرج عن سليمان بن حرب عن شعبة عن ابي عون محمد بن عبد الله الثقفي الكوفي
الاعور * الثاني ان هناك بالنعنة عن جابر وههنا بالسماع عنه * الثالث لاجل اختلاف الترجمة
وهو ظاهر * الرابع لبعض الاختلاف في المتن بالزيادة والنقصان فاعتبر ذلك بالمراجعة الى الموضوعين
قوله حتى الصلاة برفع الصلاة لان حتى ههنا غاية لما قبلها بزيادة كما في قولهم مات الناس حتى الانبياء
والمعنى حتى الصلاة شكوك فيها فيكون ارتفاعه على الابتداء وخبره محذوف وهو ما قدرناه
قوله ولا آلو بعد الممزة وضم اللام اى لا اقصر واصله من الايآلو يقال ما ألوت حقه اى ما قصرت
قوله او ظنى بك شك من الراوى ص * باب * القراءة في الفجر ش * اى هذا باب
في بيان حكم القراءة في صلاة الفجر ص * وقالت ام سلمة رضى الله تعالى عنها قرأ النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بالطور ش * هذا التعليق اسنده البخاري في كتاب الحج بلفظ
طفت وراء الناس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى ويقرأ بالطور وليس فيه بيان ان الصلاة
حينئذ كانت الصبح لكن تبين ذلك من رواية اخرى من طريق يحيى بن زكريا الفسائي عن هشام
ابن عروة عن ابيه ولفظه اذا اقيمت الصلاة للصبح فطوفي وهكذا اخرجنا الاسمعيلى من رواية
حسان بن ابراهيم عن هشام فان قلت اخرج ابن خزيمة من طريق وهب عن مالك وابن لبيعة جميعا
عن ابي الاسود هذا الحديث قال فيه قالت وهو يقرأ يعنى العشاء الآخرة قلت هذه رواية شاذة
ويمكن ان يكون سياقها من ابن لبيعة لان ابن وهب رواه في الموطأ عن مالك فلم يعين الصلاة
وبهذا سقط الاعتراض الذي حكاه ابن التين عن بعض المالكية حيث انكر ان تكون الصلاة
المفروضة صلاة الصبح فقال ليس في الحديث بيانها والاولى ان تحمل على النافذ لان الطواف يتبع
اذا كان الامام في صلاة الفريضة انتهى واجيب بان هذا رد للحديث الصحيح بغير حجة بل يستفاد

من هذا الحديث جواز ما منعه **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة حدثنا يار بن سلامة هو ابو
المهال قال دخلت انا وابي علي ابني برزة الاسلمي فسألنا عن وقت الصلوات فقال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي الظهر حين تزول الشمس والعصر ويرجع الرجل الى اقصي المدينة واسم
حيه ونسيت ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء الى ثلث الليل ولا يحب النوم قبلها
ولا الحديث بعدها ويصلي الصبح فينصرف الرجل فيعرف جليسه وكان يقرأ في الركعتين
او احدهما مابين الستين الى المائة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وكان يقرأ الى آخره
وفيه اثبات القراءة في الفجر ولاجل ذلك بوب البخاري هذا التوبع مع انه ذكر هذا الحديث
في باب وقت الظهر عند الزوال واخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابني المهال عن ابني برزة
بفتح الباء الموحدة واسمه نضله بن عيسو واخرج ههنا عن آدم بن ابني اياس الى آخره وقد ذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به **قوله** عن وقت الصلوات وفي رواية ابني ذر الصلاة بالافراد والمراد المكتوبات
قوله وكان يقرأ الى آخره معناه من الآيات مابين الستين الى المائة وهذه الزيادة تفرد بها شعبة
عن ابني المهال والشك فيه منه وروى ابو داود من حديث عمرو بن حريث قال كان في اسمع صوت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة الغداة فلا أقسم بالحنس الجوار الكنس اراد انه كان
يقرأ اذا الشمس كورت وهي مكية وتسع وعشرون آية وزاد ابو جعفر فاين تذهبون ومائة
واربعون كلمة وخمس مائة وثلاثة وثلاثون حرفا والحنس النجوم التي تحنس بالنهار فلاترى
وتكنس بالليل الى مجاريها اى تستتر كما يكنس الظبا في المغار وهي الكناس وقال الفراء
هي النجوم الخمسة دخل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد وروى مسلم من حديث
قطبة بن مالك انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الصبح والنخل باسقات لها طلع نضيد
اراد انه كان يقرأ سورة ق والقرآن المجيد وهي مكية وهي خمس واربعون آية وثلاثمائة
وسبع وخسون كلمة والفاء واربع مائة وتسعون حرفا ومعنى قوله والنخل باسقات يعنى طوالا
في السماء وقيل بسوقها استقامتها في الطول وقيل مواقير وحوامل وروى مسلم ايضا من حديث
جابر بن سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف وكانت قراءته بعد تخفيف
وعند السراج بقاف ونحوها وفي لفظ واشباهاها وروى النسائي عن ام هانم بنت حارثة قالت
ما اخذت قاف الا من وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي بها الصبح وروى ابني
سبية بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأمرنا
بالتخفيف وان كان ليؤمننا بالصافات في الفجر قلت هي مكية وهي مائة واثنان وثلاثون آية وثمان
مائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمان مائة وستة وعشرون حرفا وروى ابو داود عن رجل
من الصحابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصبح بالروم اى بسورة الروم وهي مكية وهي ستون
اية وثمان مائة وسبع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمس مائة واربعة وثلاثون حرفا وروى ابو موسى المديني
في كتاب الصحابة ان عمر الجعفي قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح فقرأ فيها بسورة
الحجر وسجد فيها سجدة فنقلت هي مكية الاست آيات نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى هذان خصمان
لى قوله وادعوا الى الطيب من اتول وادعوا الى صراط الحميد ودى ثمان وتسعون آية والفاء
وما ثمان وتسعون كلمة وخمسة آلاف وخمسة وثمانون حرفا وقال اترمذى رحمه الله في جامعه

الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاختبار كذلك في موضع وفي موضع بالافراد وفيه السماع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اسمعيل المذكور وقد تكلم يحيى بن معين في حديثه عن ابن
 جريج خاصة لكن تابعه عليه عبد الرزاق ومحمد بن بكر وغندر عند احمد وحبيب بن الشهيد وحبيب
 المعلم عند مسلم وخالد بن الحارث ورقية عند النسائي وابن وهب عند ابن خزيمة ثمانيتهم عن ابن جريج
 منهم من ذكر الكلام الاخير ومنهم من لم يذكره اما متابعة عبد الرزاق فأخرجه احمد في مسنده
 عنه عن ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابا هريرة يقول في كل صلاة قراءة فاسمعنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفي عنا اخفينا عنكم فسمعتهم يقول لا صلاة الا بقراءة * واما
 متابعة حبيب المعلم فأخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا يزيد بن زريع عن حبيب المعلم
 عن عطاء قال قال ابو هريرة في كل صلاة قراءة فاسمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفي
 منا اخفينا منكم فنقرأ بام الكتاب فقد اجزأت منه ومن زاد فهو افضل واخرجه الطحاوي
 ايضا واخرجه ابو داود ايضا عن حبيب عن عطاء الى اخفينا عنكم واما متابعة رقية فأخرجه النسائي
 قال حدثنا محمد بن قدامة قال حدثنا جريز عن رقية عن عطاء قال قال ابو هريرة كل صلاة يقرأ فيها فاسمعنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم وما اخفانا اخفينا منكم واما متابعة ابن وهب فأخرجه
 الدحاوي حدثنا يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريج عن عطاء
 قال سمعت ابا هريرة يقول في كل الصلاة قراءة فاسمعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعناكم
 وما اخفاه علينا اخفينا عليكم وروى الطحاوي ايضا عن محمد بن النعمان قال حدثنا الحميدي قال
 حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء نحوه قيل هذا الحديث موقوف واجيب بأن قوله ما سمعنا
 وما اخفي عايشه بان جميع ما ذكره متلقى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون للجميع حكم
 الرفع * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم في الصلاة عن عمر والناسك وزهير بن حرب
 والنسائي عن محمد بن عبد الاعلى وأخرجه ايضا عن محمد بن قدامة كما ذكرناه الآن * ذكر معناه *
 قوله في كل صلاة يقرأ على صيغة المجهول والجار والمجرور يتعاقب بقوله يقرأ اي يجب ان يقرأ
 القرآن في كل الصلوات لكن بعضها بالجهر وبعضها بالسري فاجهر به رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم جهرا به وما سر رأسه رنا به ويروى يقرأ على صيغة المعلوم اي يقرأ رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كذا قاله الكرماني وقيل ويروى يقرأ بالنون اي نحن نقرأ قوله فاسمعنا بفتح العين وهي
 جلة من الفعل والمنعول ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعله قوله اسمعناكم بسكون العين جلة
 من الفعل والفاعل وهو النون والمنعول وهو كم قوله وما اخفي كلمة ماموصولة وكذلك في فاسمعنا
 قوله وان لم ترد بناء الخطاب وقدينه ما في رواية مسلم عن ابي خزيمة وغيره عن اسمعيل فقال
 له رجل ان لم ازد قوله على ام القرآن اي الفاتحة سميت بها لاستقبالها على المعاني التي في القرآن
 اولانها اول القرآن كما ان مكة سميت أم القرى لانها اول الارض واصلا قوله اجزأت بافظ
 الغيبة اي اجزأت الصلاة من الاجزاء وهو الاداء الكافي لسقوط التعبد به وحكي ابن التين لغة
 اخرى وهي اجزت بلا الف اي قضت وقال الخطابي جزى واجزى مثل وفي واوفي وقال ابن
 اثير قول اجزت عنك عند القاسي وعند غيره اجزأت قوله فهو خير اي الزائد على ام القرآن خير
 رواة حبيب المعلم فهو افضل كما ذكرنا * ذكر ما يستند منه في وجوب القراءة في كل

الصلوات وفيه رد على من انكر وجوب القراءة مطلقا وعلى من انكر وجوبها في الظهر والعصر
 وفيه الجهر فيما يجهر والاخفاء فيما يخفى وفي رواية الطحاوي في هذا الحديث قال ابو هريرة كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يقرأ مناجها ويخافت وكان جهره في بعض الصلوات كالغرب والعشاء والصبح والجمعة
 وصلاة العيدين وفي بعضها كان يسر كالظهر والعصر وفي ثالثة المغرب واخرتي العشاء وفي الاستسقاء
 يجهر عند ابي يوسف ومحمد والشافعي واحمد وفي الحسوف والكسوف لا يجهر عند ابي حنيفة ومحمد وقال
 ابو يوسف فيهما الجهر وقال الشافعي في الكسوف يسر وفي الحسوف يجهر واما بقية التوافل ففي النهار
 لا جهر فيها وفي الليل يتخير وقال النووي وفي توافل الليل قيل يجهر وقيل يخبر بين الجهر والاسرار
 وفيه ما استدله الشافعية على استحباب ضم السورة الى الفاتحة وهو ظاهر الحديث وعند اصحابنا
 يجب ذلك وبه قال ابن كنانة من المالكية وحكى عن احمد وعندها ضم السورة وثلاث آيات من اى
 سورة شاء من واجبات الصلاة وقد وردت فيه احاديث كثيرة منها ما رواه ابو سعيد قال صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها رواه ابن عدى في الكامل وفي لفظ امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وما يسر وفي لفظ لا تجزئ صلاة الا بفاتحة
 الكتاب ومعها غير هاء في لفظ وسورة في فريضة او في غيرها ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث
 ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير
 وتحليلها التسليم ولا صلاة لمن لم يقرأ بالحمد وسورة في فريضة او في غيرها وروى ابو داود من حديث
 ابي نضرة عنه قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما يسر ورواه ابن حبان في صحيحه ولفظه امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقرأ الفاتحة وما يسر ورواه احمد وابو يعلى في مسندهما وروى
 ابن عدى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجزئ المكتوبة الا بفاتحة الكتاب
 وثلاث آيات فصاعدا وروى ابو نعيم في تاريخ اصبهان من حديث بي مسعود الانصاري قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشئ معها ولا عمل اصحابنا
 بكل الحديث حيث اوجبوا قراءة الفاتحة وضم سورة او ثلاث آيات معها لان هذه الاخبار
 اخبار آحاد فلا تنبت بها الفرضية وليس الفرض عندنا الا مطلق القراءة لقوله تعالى (فاقروا ما يسر
 من القرآن) فامر بقراءة ما يسر من القرآن مطلقا وتقييده بالفاتحة زيادة على مطلق النص وهذا لا يجوز
 فعملنا بالكل واوجبنا قراءة الفاتحة وضم سورة وثلاث آيات معها وقلنا ان قوله لا صلاة الا بفاتحة
 الكتاب مثل معنى قوله لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وصح ايضا عن جماعة من الصحابة استحباب
 ذلك وقال بعضهم وفي الحديث ان من لم يقرأ الفاتحة لم تصح صلاته قلنا لا تبطل صلاته فان تركها
 عامدا فقد اساء وان تركها ساهيا فعليه سجدة السهو فان قلت ليس في حديث الباب حد في الزيادة
 قلت قد بينها في حديث ابن عمر المذكور آنفا ص باب * الجهر بقراءة صلاة الصبح
 ش اى هذا باب في بيان الجهر بقراءة صلاة الصبح وهو رواية ابي ذر وغيره اصلا
 الفجر وفي بعض النسخ باب الجهر بقراءة الصبح ص وقالت ام سلمة طفت وراء الناس
 والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى ويقرأ بالطور ش قد ذكرنا في اول الباب الذي
 قبله ان هذا التعليق اسنده البخاري في كتاب الحج وسيجيء بيانه ان شاء الله تعالى قوله والنبي

الحق عليه السلام قالوا فيه للحال وكذا في قوله ويقرأ بالطور أي بسورة الطور وقول
 بن الجوزي يحتمل أن يكون الباء بمعنى من أتموله تعالى (عينا يشرب بها عباد الله) أي يشرب منها ثلثة
 فعلى هذا يحتمل أن يكون قراءته من بعض السور لا الطور كما هو ولكن الذي قصد به البخاري ههنا إنبات
 جهر القراءة في صلاة الصبح لأن أم سلمة سمعت قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي وراء الناس
 وأما كون هذه الصلاة صلاة الصبح فقد بينا وجهه في أول الباب الذي قبله **ص**
 حدثنا مسدد قال حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر هو جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طائفة من أصحابه
 حامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت
 الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا
 ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي
 حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو بنخله حامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا
 هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا
 قرآنا عجباً يهدي إلى الرشاد فآمنابه ولن نشرك بربنا احداً فأنزل الله على نبيه قل اوحى إلى واتما
 اوحى اليه قول الجن **ش** من أنبأته للترجة في قوله وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر
 فلما سمعوا القرآن استمعوا له **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة ***** الأول مسدد ***** الثاني أبو عوانة
 الواضح الشكري ***** الثالث جعفر بن أبي وحشية وكنيته أبو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المجمة واسم أبي وحشية أباس ***** الرابع سعيد بن جبير ***** الخامس عبد الله بن عباس
و ذكر لطائف أسناده **و** فيه التحدث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضعين وفيه أن رواه ما بين بصري وواسطي وكوفي **و** ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري أيضاً في التفسير عن موسى بن اسماعيل وأخرجه مسلم في الصلاة
 عن تيبان بن فروخ وأخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الله بن جيد وأخرجه النسائي فيه عن أبي
 داود الحارثي عن أبي الوليد مقطعا وعن عمرو بن منصور **و** ذكر معناه **و** قوله في طائفة ذكره
 الجوهري في باب طوف وقال الطائفة من الشيء قطعة منه وقوله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة
 من المؤمنين) قال ابن عباس الواحد فافوقه وقال مجاهد الطائفة الرجل الواحد إلى الألف وقال عطاء
 أفلها رجلا ن قوله حامدين أي قاصدين منصوب على الحال وفي الفصح في باب فعلت بفتح العين عمدت للشيء
 عمد اذا قصدت اليه وفي شرحه لزاهد عن ثعلب اعمد عمدا اذا قصدت له خيرا كان أو شرا ومن
 العرب من يقول عمدت اعمد عمدا وعمدا وعمدة بمعناه وفي الموعب لابن التياتي عن الاصمعي لا يقال عمدت
 بكسر الميم وفي شرح الزاهد وغيره عمد وعمداه وعمدله وعمودا وزعم ابن درستويه أنه لا يتعدى
 الا بحرف جر قوله في سوق عكاظ قال ابن السكيت السوق اني وربما ذكرت والتأنيث اغلب لانهم
 يحقرونها سويقة وفي المحكم والجمع اسواق والسوقة لغة قيد وفي الجامع استقاقها من سوق الناس إليها
 بضائعهم وقال السفاسي سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم فوالله وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر
 فان قلت هذه القضية كانت قبل الاسراء وصلاة الفجر فرضت مع بقية الصلوات ليلة الاسراء قلت

الراجح ان الاسراء كان قبل الهجرة بسنتين اذ ثلاث فتكون النضية بعد الاسراء او تقول انه على الصلاة والسلام كان يصلى قبل الاسراء قتلما وكذلك اصحابه واكن اختلف هل افترض قبل الصلوات الخمس شئ من الصلوات ام لا نصح على قول من قال ان افترض او لا كان قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فيكون اطلاق صلاة الفجر بهذا الاعتبار لالكونها احدى الخمس المفروضة ليلة الاسراء **قوله** عكاظ بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وفي آخره ظاء معجمة قال الازهرى هو اسم سوق من اسواق العرب وموسم من مواسم الجاهلية كانت العرب تجتمع به كل سنة يتفخرون بها ويحضرها الشعراء فيتناسدون ما احدثوا من الشعر وعن الليث سمي عكاظ عكاظا لان العرب كانت تجتمع فيها فيعكظ بعضهم بعضا بالمفاخرة اى يدعك وقال غيره عكظ الرجل دابته يعكظها عكظا اذا حبسها وتمكظ القوم تمكظا اذا تحبسوا ينتظرون فى امرهم وبه سميت عكاظ وفي الموعد كانوا يجتمعون بها فى كل سنة فيقيمون بها الاشهر الحرم وكان فيها وقائع مرة بعد اخرى وفى المحكم قال اللحياني اهل الجواز يجر ونهاو تميم لا يجر ون بها وفى الصحاح هى ناحية مكة كانوا يجتمعون بها فى كل سنة فيقيمون شهرا وقال ابن حبيب هى صحراء مستوية لاعلم فيها ولا جبل الا ما كان من النصب التى كانت بها فى الجاهلية وبها من دماء البدن كالارحام العظام وقيل هى ماء على نجد قريبة من عرفات وقيل وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء وهى من عمل الطائف على بريد منها وارضا لبني نضر واتخذت سوقا بعد الفيل بخمس عشرة سنة وتركت عام الحرورية بمكة مع المختار بن عوف سنة تسع وعشرين ومائة الى هلمجرا وقال ابو عبيدة عكاظ فيما بين نخلة والطائف الى موضع يقال له القثيق به اموال ونخيل لتقيف بئنه وبين الطائف عشرة اميال فكان سوق عكاظ يقوم صبيح هلال ذى القعدة عشرين يوما وسوق مجنة يقوم بعده عشرة ايام وسوق ذى الحجاز يقوم هلال ذى الحجة وزعم الرسائلى انها كانت تقام نصف ذى القعدة الى آخر الشهر فاذا اهل ذوالحجة اتوا اذا الجواز وهى قريب من عكاظ فيقوم سوقها الى يوم التروية فيسيرون الى منى وقال ابن الكلبي لم يكن بعكلا عشور ولا خفارة **قوله** وقد حيل بكسر الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف يقال حال النى بينى وبينك اى حجز واصل مصدره واوى يعنى من الحول واصل حيل حول نقلت كسرة الواو الى ما قبلها بعد حذف الضمة منها فصار حيل **قوله** بين الشياطين جمع شيطان قال الزمخشري وقد جعل سيويه نون الشيطان فى موضع من كتابه اصلية وفى آخر زائدة والدليل على اصلها قولهم شيطان واشقاقه من شطن اذا بهد بعده عن الصلاح واخير وهن ساط اذا بطل اذا جعلت نونه زائدة ومن اسماء الباطل والشياطين العصاة من الجن وهم من ولد ابليس والمراد اعتناهم واغواهم وهم اعوان ابليس ينفذون بين يديه فى الاغواء وقال الجوهري كل عات متمرّد من الجن والانس والدواب شيطان وقال القاضى ابو يعلى الشياطين مردة الجن واشرارهم واذلك يقال للشيرير مارد وشيطان وقال تعالى (شيطان مارد) وقال ابو عمر بن عبد البر الجن منزلون على مراتب فاذا ذكر الجن خالصا يقال جنى وان اريد به انه ممن يسكن مع الناس يقال عامر والجمع عمار وان كان مما يعرض للصبيان يقال ارواح فان خبت فهو سيلان فان زاد على ذلك فهو مارد فان زاد على ذلك وقوى امره فهو عفريت والجمع عفاريت انتهى وفى الحديث المذكور ذكر وجود الجن ووجود الشياطين ولكنهما نوع واحد غير انهما صاروا صنفين باعتبار

امر عرض لهما وهو الكفر والايمان قال كافر منهم يسمى بالشیطان والمؤمن بالجن قوله وارسلت عليهم الشهب بضم الهاء جمع الشهاب وهو سعة نار ساطعة كأنها كوكب منقض واختلف في الشهب هل كانت يرمى بها قبل مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا لقوله تعالى (وانا لمن السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) الى قوله رصدنا فذكر ابن اسحق ان العرب انكرت وقوع الشهب واسدهم انكارا ثقيفا وانهم جاؤا الى رئيسهم عمرو بن أمية بعدما عصى فسألوه فقال انظروا ان كانت هي التي يهتدى بها في ظلمات البر والبحر فهو خراب الدنيا وزوالها وان كان غيرها فهو لامر حدث وان الشياطين استنكرت ذلك وضربوا في الآفاق لينظروا ما وجبه ونفس الآية الكريمة تدل على وجود حراسها بمساء الله تعالى الا انه قليل وانما كثر عدا بان مبعث سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قالوا ملئت حرسا شديدا لانهم عهدوا حرسا ولكنه غير شديد ولان جماعة من العلماء منهم ابن عباس والزهرى قالوا ما زالت الشهب مذكات الدنيا يؤيدها في صحيح مسلم بن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورمى بنجم ما كنتم تقولون ان كان مثل هذا في الجاهلية قالوا يموت عظيم او يولد عظيم الحديث وذكر بعضهم ان السماء كانت محروسة قبل النبوة ولكن انما كانت تقع الشهب عند حدوث امر عظيم من عذاب ينزل او ارسال رسول اليهم وعليه تأولوا قوله تعالى (وانا لاندرى انشراريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رشدا) وقيل كانت الشهب مرئية معلومة لكن رجم الشيطان واحرقهم لم يكن الا بعد نبوة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قيل كيف تعرض الجن لاتفاف نفسها بسبب سماع خبر بعد ان صار ذلك معلوما لهم اجيب قديسيهم الله تعالى ذلك ليفذ فيهم قضاؤه كاقيل في الهددانه يرى الماء في تخوم الارض ولا يرى الفخ على ظهر الارض على ان السهيل وغيره زعموا ان الشهاب تارة تصيبهم فتحرقهم وتارة لاتصيبهم فان صح هذا فينبغي كأنهم غير متيقنين بالهلاك ولا جازمين به وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كانت الشياطين لاتحب عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعت من ثلاث سموات فلما ولد سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منعت منها كلها وقال ابن الجوزى رحمه الله الذى اميل اليه ان الشهب لم ترم الا قبل مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استرد ذلك وكثر حين بعث وعن الزهرى كانت الشهب قليلة فغلظ امرها وكثرت حين البعة وقال ابو الفرج فان قيل ايزول الكوكب اذا رجم به قلنا قد يحرك الانسان يده او حاجبه فتضاف تلك الحركة الى جميعه وربما فصل شعاع من الكوكب فاحرق ويجوز ان يكون ذلك الكوكب يفنى ويتلاشى قوله فاضربوا اى سيروا في الارض كلها يقال فلان ضرب في الارض اذا سار فيها وقال الله تعالى (واذا ضربتم في الارض) اى سرتتم قوله مشارق منصوب على الطرفية اى في مشارق الارض وفي مغاربها قوله فانصرف اولئك اى الشياطين الذين وجهوا ناحية تامة وهى بكسر التاء وفي الموعب تامة اسم مكة وطرف تامة من قبل الجاز مدارج العرج واولها من قبل نجد مدارج عرق فاذا نسب اليها يقال تهاى بفتح التاء قاله ابو حاتم وعن سيدييه كسرهما وفي امالى الهجرى آخر تامة اعلام الحرم الشامى وفي كتاب الرساطى تامة ماساير البحر من نجد ونجدا من الجاز الى الشام الى العذيب والصحيح ان مكة من تامة وقال المدائنى جزيرة العرب خمسة اقسام تامة ونجد وجزاز وعروض ويعن اما تامة فهى الناحية الجنوبية من الجاز واما نجد فهى الناحية التى من الجاز والعراق واما الجاز فهو جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام

وفيه المدينة وعمان واما العروض فهي البامة الى البحرين قال وانما سمي الجواز حجازا لانه يحجز بين نجد وتهامة ومن المدينة الى طريق مكة الى ان يبلغ مهبط العرج حجاز ايضا وما وراء ذلك الى مكة وجدة فهو تهامة وقال الواقدي الجواز من المدينة الى تبوك ومن المدينة الى طريق الكوفة ومن وراء ذلك الى ان يشارف ارض البصرة فهو نجد وما بين العراق وبين وجرة وعمره الطائف نجد وما كان من وراء وجرة الى البحر فهو تهامة وما كان بين تهامة ونجد فهو حجاز وقال قطرب تهامة من قولهم تهم البعرة ما دخله حروثهم البعير اذا استنكر المرعى ولم يستقر به ولحم تهم خنز ويقال تهامة وتهمه وقيل سميت تهامة لانها انخفضت عن نجد فتم ريحها اى تغير وعن ابن دريد التهم سدة الحرور كود الريح وسميت بها تهامة **قوله** وهو نخلة بفتح النون وسكون الحاء المججمة وهو موضع معروف ثمة وبطن نخلة موضع بين مكة والطائف وقال البكري نخلة على لفظ الواحدة من النخل موضع على ليلة من مكة وهي التي نسب اليها بطن نخلة وهي التي ورد الحديث فيها ليلة الجن وهو غير منصرف للعلمية والآنث **قوله** عامدين حال وانما جمع وان كان ذو الحال واحدا باعتبار ان اصحابه معه كما يقال جاء السلطان والمراد هو واتباعه اوجع تعظياله **قوله** استمعوا له اى انصتوا والفرق بين السماع والاستماع ان باب الافتعال لا بد فيه من التصرف فالاستماع تصرف بالقصد والاصغاء اليه والسماع اعم منه **قوله** فهناك ظرف مكان والعامل فيه قالوا ويروى فقالوا بالفاء فالعامل رجعوا مقدرا يفسره المذكور **قوله** اوحى الى وقرأ حياة الاسدى قل اوحى الى وقال الزجاج في المعاني الاكثر اوحى ويقال وحيث فالاصل وحي الى **قوله** نفر من الجن قال الزجاج هؤلاء الفر من الجن كانوا من نصيبين وقيل انهم كانوا من اليمن وقيل انهم كانوا يهود وقيل انهم كانوا مشركين وذكر ابن دريد ان اسماءهم ساصر وماصر والاحقب ومنشى وناشى لم يزد شيئا وفي تفسير الضحاك كانوا تسعة من اهل نصيبين قرية باليمن غير التي بالعراق وفي رواية حاصم عن زر بن حبيش انهم كانوا سبعة ثلاثة من اهل حيران واربعة من نصيبين ذكره القرطبي في تفسيره وعند الحاكم عن ابن مسعود هبطوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن نخلة وكانوا تسعة احدهم زوبعة وقال صحيح الاسناد وعند القرطبي كانوا اثني عشر وعن عكرمة كانوا اثني عشر الفا وفي تفسير النسفي وقيل كانوا من بني الشيبان وهم اكثر الجن عددا وهم طامة جنود ابليس **قوله** قرآنا عجبا اى بديعا مبينا لسائر الكتب في حسن نظم وصحة معانيه قائمة فيه دلائل الاعجاز وانتصاب عجبا على انه مصدر وضع موضع التعجب وفيه مبالغة والعجب ما خرج عن حد اشكاله ونظائره **قوله** يهدى الى الرشد اى يدعو الى الصواب وقيل يهدى الى التوحيد والايان **قوله** فآمنابه اى بالقرآن **قوله** ولن نشرك ربنا احدا يعنى لما كان الايمان بالقرآن ايمانا بالله عز وجل وبوحدانيته وبرائة من الشرك قالوا لن نشرك ربنا احدا **قوله** فأزال الله على نبيه قل اوحى الى اى قل يا محمد اى اخبر قومك ما ليس لهم به علم ثم بين فقال اوحى الى انه استمع نفر من الجن وقال ابن اسحق لما أيس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خبر ثقيف انصرف عن الطائف راجعا الى مكة حتى كان بنخلة قام من جوف الليل يصلى فربه نفر من الجن الذين ذكرهم الله تعالى وهم فيما ذكرلى سبعة نفر من اهل جن نصيبين فاستمعوا له فافراغ من صلاته او الى قرهم مدين قرآنوا واحدا اى ما

اليك نقرأ من الجن) الى قوله اليم ثم قال تعالى (قل اوحى الى انه استمع نظر من الجن) الى آخر
القصة من خبرهم في هذه السورة والى هذا المعنى اسار البخارى بقوله وانما اوحى اليه قول
الجن واراد بقول الجن هم الذين قص خبرهم عليه ذكر ما استفاد منه وهو على وجوه
١ الاول في وقت صرف الجن الى الى صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك قبل الهجرة بثلاث
سنين وقبل الاسراء وذكر الواقدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى الطائف
لثلاث بقين من شوال واقام خمسا وعشرين ليلة وقدم مكة لثلاث وعشرين خلت من ذي القعدة
يوم الثلاثاء واقام بمكة ثلاثة اسهر وقدم عليه جن الجحون في ربيع الاول سنة احدى وعشرة
من النبوة ٢ الثاني ان الجن كانت متعددة وتعددت وفادتهم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بمكة والمدينة بعد الهجرة وفي كلام البيهقي ان ليلة الجن واحدة نظر ٣ الثالث في الحدث
وجود الجن قال امام الحرمين في كتابه السامل ان كثيرا من الملا سفة وجاهير القدرية
وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا وقال ابو القاسم الصفار في شرح الارصاد
وقد انكرهم معظم المعتزلة وقد دلت نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال ابو بكر الباقلاني وكثير
من القدرية يثبتون وجود الجن قديما وينفون وجودهم الآن ومنهم من يقرب وجودهم ويؤمن
انهم لا يرون لرقعة اجسادهم وتقوذ السماع ومنهم من قال انهم لا يرون لانه لا الوان لهم وقال الشيخ
ابو العباس بن تيمية لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجهور طوائف الكفار على اثبات
الجن وان وجد من ينكر ذلك منهم كما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك
وان كان جمهور الطائفة واثمتهم مقررين بذلك وهذا لان وجود الجن تواترت به اخبار الانبياء عليهم
الصلاة والسلام تواتر ما لا يضطراره الرابع في ابتداء خلق الجن وفي كتاب المبتدأ عن عبد الله بن
عمر بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالف سنة وعن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة
سكان السماء وقال بعضهم عمروا الارض التي سنة و قيل اربعين سنة وقال اسحق بن بشر في المبتدأ قال ابو
روق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما ابا الجن وهو الذي خلق من مارح من نار فقال
تبارك وتعالى تمن قال اتنى ان ترى ولا ترى وان تغيب في الثرى وان يصير كهلنا سبابا فاعطى
ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يود شبا يمتن مثل الصبي
ثم يرد الى اردل العمر قال وخلق الله آدم عليه السلام فقبل له تمن فتنى الحيل فاعطى الحيل وفي التلويح
وقد اختلف في اصلهم فمن الحسن ان الجن ولد ابلليس ومنهم المؤمن والكافر والكافر يسمى عيملانا
وعن ابن عباس هم ولد الجنان وليسوا شياطين منهم الكافر والمؤمن وهم يموتون والشياطين ولد
ابليس لا يموتون الامع ابلليس واختلفوا في مال امرهم على حسب اختلافهم في اصلهم فمن قال
انهم من ولد الجنان قال يدخلون الجنة بايمانهم ومن قال انهم من ذرية ابلليس فعند الحسن يدخلونها
وعن جماعة لا يدخلونها قال ايس لم يؤمن الجن غير نجاتهم من النار قال تعالى (ويخرجكم من اعداء
الم) روي قال ارحم فيقال ايم كالبهايم كونوا ترابا وفي رواية عن ابي حنيفة انه ان ترد دميهم ولم
يحزم وقال آخرون بنصون في الاساءة ويحاذون في الاحسان كالانس راليه ذهب مالك
الناسي وابن ابي ليلى لقوله تعالى (واكل درحات مما عملوا) بعد قوله (ناهس الجن والانس) الآيات
الخاصة فيه دلالة على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الفجر وعليا بوب
اخارى السادس في دلالة على مشروعية الجماعة في الصلاة في السفر رانها شرعت من ازل

النبوة * السابع ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى الانس والجن ولم يخالف احدا من طوائف المسلمين وان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجن والانس لقوله عليه الصلاة والسلام بعثت الى الناس كافة في حديث جابر في الصحيحين قال الجوهرى الناس قد يكون من الانس ومن الجن وقد اخبر الله تعالى في القرآن ان الجن استمعوا القرآن وانهم آمنوا به كافي قوله تعالى (واذ صرفنا اليك نفر من الجن) الى قوله اولئك في ضلال مبين ثم امره الله ان يخبر الناس بذلك ليعلم الانس باحوالها وانه مبعوث الى الانس والجن ص حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر وسكت فيما امر وما كان ربك نسيا ولقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة شى مطابقتها للترجمة تظهر من قوله قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر لان معناه جهر بالقراءة فيما امر بالقراءة وانما صح ان يقال معنى قرأ جهر بالقراءة لان معنى قسمه وهو قوله سكت فيما امر اي اسر فيما امر باسرار القراءة ولا يقال معنى سكت ترك القراءة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يزال اماما فلا بد له من القراءة سرا او جهر او قد نظاهرت الاخبار وتواترت الآثار انه كان يجهر في اولي العشاء والمغرب وفي الصبح فناسب الحديث الترجمة من حيث ان الفجر داخل في الذي جهر فيه وما يؤكدهما قلنا قول ابن عباس في آخر الحديث لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لانه قد ثبت بالروايات انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصبح جهر او كان مأمورا بالجهر ونحن مأمورون بالاسوة به مبن لنا لجهر وهو المطلوب فان قلت قال اسمعيل اي اراد حديث ابن عباس ههنا بما تقدم من اثبات القراءة في الصلوات لان مذهب ابن عباس ترك القراءة في السرية قلت لان سلم المغيرة المذكورة بل اراد هذا الحديث يدل على اثبات ذلك لانه اخرج على ما ذكره في صدر الحديث بما ذكره في آخره من وجوب الايتساء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ورد عنه وقد ورد عنه الجهر والاسرار على انه قد روى عنه ابو العالية البراء ثبوت القراءة في الطهر والعصر على خلاف ما روى عنه من نفي القراءة فيهما وقد ذكرناه مستقصى فيما مضى * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول مسدد * الثاني اسمعيل بن ابراهيم المعروف بابن عتبة * الثالث ايوب السخيتاني * الرابع عكرمة مولى ابن عباس * الخامس عبد الله بن عباس * ذكر لطائف اسناده * ويد التحديث بصيغه الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنع في موضعين وفيه القول في ثلاثه مواضع وفيه ان رواه ما بن بصرى وكوفي ومدني * وهذا الحديث من افراد البخاري * ذكر معناه * قوله فيما امر بضم الهمة والآخر هو الله تعالى قوله نسيا بفتح النون وكسر السين وتشديد الياء واصله نسي بياين على وز فاعل فادغمت الياء في الياء وفعيل هنا بمعنى فاعل اي وما كان ربك نسيا اي تارك لان النسيان في اللغة الترتك قاله ابو عبيدة قال الله تعالى (نسوا الله فنسيهم) وقال تعالى (ولانسوا الفضل بنكم) وقال الكرماني فان قلت هذا الكلام من اي الاساليب اذا النسيان تمتع على الله تعالى قلت هو من اسلوب التجوز اطلق المروم واراد اللزم اذ نسيان السى مستلزم اتركه انتهى قلت هذا الذي قاله انما عسى اذا كان من النسيان الذي هو خلاف الذكر على ما لا يخفى وقال ايضا ما عاب انه كناية ثم اجاب بأن شرط الكناية امكان ارادة معناه الاصلى ومنها تمتع وشرطها ايضا المساقاة * روم وههنا الترك ليس مستلزما للنسيان اذ قد يكون الترك المراد عند اهل المعاني

واما عند الاصولي فالكناية ايضا نوع من المجاز قلت على ما ذكره اهل الاصول يجوز الوجهان وقال الخطابي لو شاء الله ان يترك بيان احوال الصلاة واقوالها حتى يكون قرآنا متلوا لفعل ولم يتركه عن نسيان ولكنه وكل الامر في ذلك لنية صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امرنا بالاعتناء به وهو معنى قوله لنية صلى الله تعالى عليه وسلم (ليبين للناس ما نزل اليهم) ولم تختلف الامة في ان افعاله التي هي بيان مجمل الكتاب واجبة كالم يختلفوا في ان افعاله التي هي من نوم وطعام وشبههما غير واجبة وانما اختلفوا في افعاله التي تنصل بأمر الشريعة بماليس بيان مجمل الكتاب فالذي يختار انها واجبة قوله اسوة بضم الهمزة وكسرهما قرى بهما ومعناها القدوة ص باب الجمع بين السورتين في الركعة والقراءة بالخواتيم وبسورة قبل سورة وبأول سورة ش اي هذا باب في بيان حكم الجمع بين السورتين في الركعة الواحدة من الصلاة وفي بيان قراءة الخواتيم اي خواتيم السوراي او اخرها وفي بيان حكم قراءة سورة قبل سورة وهو ان يجعل سورة متقدمة على الاخرى في ترتيب المحقق متأخرة في القراءة وهذا اعم من ان تكون في ركعة او ركعتين قوله وبأول سورة اي وبالقراءة بأول سورة هذه الترجمة تشتمل على اربعة اجزاء قد ذكر الثلاثة منها ما يطابقها من الحديث والاثرو لم يذكر سنيها للجزء الثاني وهو قوله والقراءة بالخواتيم قال بعضهم واما القراءة بالخواتيم فتؤخذ من الحاق القراءة بالاولائل والجامع بينهما ان كلا منهما بعض سورة قلت الاولى ان يؤخذ ذلك من قول قتادة كل كتاب الله تعالى ص ويذكر عن عبد الله بن السائب قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون في الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهارون او ذكر عيسى اخذته سعة فركع ش مطابقة هذا التعليق للجزء الرابع للترجمة لان الترجمة اربعة اجزاء فالجزء الرابع هو قوله وبأول سورة والذي رواه عبد الله بن السائب يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ اول سورة المؤمنين الى ان وصل الى قوله (ثم ارسلنا موسى واخاه هارون) اخذته ثم سعة فقطع القراءة ولم يكمل السورة فدل على انه لا بأس بقراءة بعض سورة والاقتصار عليه من غير تكميل السورة على ما يجي بيانه الآن وهذا التعليق ذكره البخاري بلفظ يذكر على صيغة المجهول وهو صيغة التريض لان في اسناده اخلافا على ابن جريج فقال ابن عينة عنه عن ابن ابي مليكة عن عبد الله بن السائب وقال ابو حاتم عنه عن محمد بن عباد عن ابي سلمة بن سفيان او سفيان بن ابي سلمة عن عبد الله بن السائب ووصله مسلم في صحيحه وقال حدثني هارون بن عبد الله قال حدثنا عجاج بن محمد عن ابن جريج وحدثني محمد بن رافع وتقاربا في اللفظ قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن جعفر بن عباد بن جعفر يقول اخبرني ابو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب العبادي عن عبد الله بن السائب قال صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى وهارون او ذكر عيسى عليهم الصلاة والسلام بك محمد بن عباد او اخلقوا عليه اخذت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعة فركع وعبد الله بن السائب حاضر لك وفي حديث عبد الرزاق في حذف فركع وفي حديثه وعبد الله بن عمرو لم يقل ابن العاص وعبد الله بن السائب بن ابي السائب واسمه صيفي بن عابد بالباء الموحدة ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القريني المخزومي القاري يكنى ابا السائب وقيل ابو عبد الرحمن سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تروي

بركة قبل ابن الزبير يسير روى له عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبعة احاديث وروى له مسلم هذا الحديث فقط واخرج الطحاوي هذا الحديث عن عبد الله بن السائب ولفظه حضرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غداة الفتح صلاة الصبح فاستفتح بسورة المؤمنين فلما اتى على ذكر موسى وعيسى او موسى وهرون اخذته سعة فركع انتهى وليس في اسناده ذكر عبد الله بن عمرو ابن العاص ولا ذكر عبد الله بن المسيب بل فيه عن ابي سلمة عن سفيان عن عبد الله بن السائب وقال النووي ابن العاص غلط عند الحفاظ وليس هذا عبد الله بن عمرو بن العاص الصحابي المعروف بل هو تابعي حجازي وفي مصنف عبد الرزاق عبد الله بن عمرو والقاري وهو الصواب قوله قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنين اي سورة المؤمنين قوله او ذكر عيسى هو قوله تعالى (وجعلنا ابن مريم وامه آية) وفي رواية الطحاوي على ذكر موسى وعيسى هو قوله (ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يتدون) وجعلنا ابن مريم وامه قوله اخذته سعة بفتح السين وضمها وعند ابن ماجه فلما بلغ ذكر عيسى وامه اخذته سعة او قال شهقة وفي رواية شربة بفتح الشين المججمة وسكون الراء وفتح القاف قوله في مسلم الصبح بمكة وفي رواية الطبراني يوم الفتح ذكر ما يستفاد منه فيه استحباب القراءة الطويلة في صلاة الصبح ولكن على قدر حال الجماعة وفيه جواز قطع القراءة وهذا خلاف فيه ولا كراهة ان كان القطع لمذر وان لم يكن لمذر فلا كراهة ايضا عند الجمهور وعن مالك في المشهور كراهته وفيه جواز القراءة ببعض السورة وفي شرح الهداية ان قرأ بعض سورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انه لا يكره وقيل يكره ويحجب عن حديث سئلته صلى الله عليه وسلم انه انما كان قراءته لبعضها لاجل السعة والطحاوي منع هذا الجواب في معاني الآثار فقال عقيب رواية حديث السعة فان قال قائل اعافلك ذلك للسعة التي عرفت قيل له فانه قد روى عنه انه كان يقرأ في ركعتي الفجر آيتين من القرآن قد ذكرنا ذلك في باب القراءة في ركعتي الفجر انتهى قلت الذي ذكره في هذا الباب هو ما رواه عن ابن عباس انه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما (قولوا امنا بالله وما نزلنا) الآية وفي الثانية (آمنابالله واشهد بانا مسلمون) ص وقرأ عمر رضي الله تعالى عنه في الركعة الاولى بمائة وعشرين آية من البقرة وفي الثانية بسورة من المائتين شيئا مطابقتها لجزء من اجزاء الترجمة غير ظاهرة ولكنه يدل على تطويل القراءة في الركعة الاولى على القراءة في الركعة الثانية لان السمي فسر المائتين بما لم يبلغ مائة آية وقيل المائتين عشرون سورة والمائتين احدى عشرة سورة وقال اهل اللغة سميت مائتين لانها انت المائتين اي انت بعدها وفي المحكم المائتين من القرآن ما تسمى مرة بعد مرة وقيل فاتحة الكتاب وقيل سور اولها البقرة وآخرها براءة وقيل القرآن العظيم كله مائتين لان القصص والامثال تليت فيه وقيل سميت المائتين لكونها قصرت عن المائتين وتزيد على المفصل كائن المائتين جعلت مبادئ والتي تليها مائتين ثم المفصل وعن ابن مسعود وطحمة بن مصرف المائتين احدى عشرة سورة والمائتين عشرون سورة وقال صاحب التلويح ومن تبعه من السراح وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن عبد الاعلى عن الجريري عن ابي العلاء عن ابي رافع قال كان عمر رضي الله تعالى عنه يقرأ في الصبح بمائة من البقرة ويتبعها بسورة من المائتين او من صدور المفصل ويقرأ بمائة من آل عمران ويتبعها بسورة من المائتين او من صدور المفصل قات في افظ ما ذكره البخاري فصل بقوله في الركعة الاولى وفي النامد وفي رواية ابن ابي شيبة

لم يفصل ويحتمل ان تكون قراءته بمائة من البقرة واتباعها بسورة من المفصل في الركعة الاولى وحدها وفي الركعة الثانية كذلك ويحتمل ان يكون هذا في الركعتين جميعا على الاحتمال الاول نظهر المطابقة بينه وبين الجزء الاول للترجمة فان قات الجزء الاول للترجمة الجمع بين السورتين وهذا على ما ذكرت جمع بين سورة ويهض من سورة قلت المقصود من الجمع بين السورتين اعم من ان يكون بين سورتين كاملتين او بين سورة كاملة وبين شيء من سورة اخرى **ص** وقرأ الاحنف الكهف في الاولى وفي الثانية يوسف او يونس وذكر انه صلى مع عمر رضي الله عنه الصبح بهما **ش** مطابقته للجزء الثالث للترجمة وهي ان يقرأ في الركعة الاولى سورة ثم يقرأ في الثانية سورة فوق تلك السورة والاحنف بفتح الهزة وسكون الحاء المهملة وقح النون وفي آخره فاه ابن قيس بن مسدي كرب الكندي الصحابي وقدم ذكره في باب المعاصي في كتاب الايمان قوله وذكر اي ذكر الاحنف انه صلى مع عمر اي وراء عمر الصبح اي صلاة الصبح بهما اي بالكهف في الاولى وباحدى السورتين في الثانية اي يوسف او يونس وهذا التعليق وصله ابو نعيم في المستخرج حدثنا محمد بن جعفر حدثنا جعفر الفرابي حدثنا قتيبة حدثنا جابر بن زيد عن بديل عن عبد الله بن سفيق قال صلى بنا الاحنف ابن قيس الغداة فقرأ بالركعة الاولى بالكهف وفي الثانية يونس وزعم انه صلى خاف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقرأ في الاولى بالكهف والثانية يونس وقال ابن ابي شيبة حدثنا معمر عن الزهري بن الحارث عن عبد الله بن قيس عن الاحنف قال صليت خلف عمر الغداة فقرأ يونس وهود ونحوهما وعدا صحابنا هذا الصنيع مكروها فذكر في الخلاصة وان قرأ في الركعة سورة وفي ركعة اخرى سورة فوق تلك السورة او فعل ذلك في ركعة فهو مكروه قلت فكأنهم نظروا في هذا الى ان رطية الترتيب العثماني مستحبة وبعضهم قالوا هذا في الفرائض دون النوافل وقال مالك لا بأس ان يقرأ سورة قبل سورة قال ولم يزل الامر على ذلك من عمل الناس وذكر في شرح الهداية ايضا انه مكروه قال وعليه جمهور العلماء منهم احمد وقال عياض هل ترتيب السور من ترتيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من اجتihad المسلمين قال ابن الباقلاني الثاني اصح القولين مع احتمالهما وتاولوا النهي عن قراءة القرآن منكوسا على من يقرأ من آخر السورة الى اولها واما ترتيب الآيات فلا خلاف انه توقيف من الله تعالى على ما هو عليه الآن في المصحف **ص** وقرأ ابن مسعود باربعين آية من الانفال وقرأ في الثانية بسورة من المفصل **ش** مطابقته للجزء الرابع من الترجمة وهو قوله بأول سورة فان قلت هذا لا يدل على انه قرأ اربعين آية من اول الانفال فانه يحتمل ان يكون من اوله ويحتمل ان يكون من اوسطه قلت هذا الاثر رواه سعيد بن منصور بلفظ فافتح الانفال والافتاح لا يكون الا من الاول اي قرأ عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه باربعين آية من سورة الانفال في الركعة الاولى وقرأ في الركعة الثانية بسورة من المفصل وهو من سورة القتال او الفتح او الحجرات او قاف الى آخر القرآن وهذا التعليق وصله عبد الرزاق بلفظه من رواية عبد الرحمن بن يزيد النخعي عنه واخرجه هو وسعيد منصور من وجه آخر عن عبد الرحمن بلفظ فافتح الانفال حتى بلغ ونعم النصير انتهى وهذا الموضع هو رأس اربعين آية **ص** وقال قتادة فيمن يقرأ بسورة واحدة في ركعتين او يردد سورة واحدة في ركعتين كل كتاب الله عز وجل **ش** قوله وقال قتادة هذا لا يطابق شيئا من اجزاء الترجمة فكان البخاري

أورد هذا تنبيها على جواز كل ما ذكر من الأجزاء الأربعة في الترجمة وغيرها أيضا لأنه قال كل أي
 كل ذلك كتاب الله عز وجل فلي أي وجه يقرأ هو كتاب الله تعالى فلا كراهة فيه وذكر فيه صورتين
 أحدهما أن يقرأ سورة واحدة في ركعتين بأن يقرأ سورة فيهما والثانية أن يكرر سورة
 واحدة في ركعتين بأن يقرأ في الركعة الثانية السورة التي قرأها في الركعة الأولى أما الصورة الأولى
 فلما روى النسائي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في
 المغرب بسورة الأعراف فقرأ في ركعتين وروى ابن أبي شيبة أيضا من حديث أبي أيوب رضي
 الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالأعراف في ركعتين وعن أبي
 بكر رضي الله تعالى عنه أنه قرأ بالبقرة في الفجر في الركعتين وقرأ عمر رضي الله تعالى عنه بآل عمران في
 الركعتين الأولين من العشاء قطعها فيهما ونحوه عن سعيد بن جبير وابن عمر والشعبي وعطاء وما
 الصورة الثانية فلما روى أبو داود أخبرنا أحمد بن صالح أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن
 أبي هلال عن معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلا من جهينة أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرأ في الصبح إذا نزلت في الركعتين كلتيهما فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم أم قرأ ذلك عمدا وبهذا استدل بعض أصحابنا أنه إذا كرر سورة في ركعتين لا يكره
 وقيل يكره وقد ذكر في المبسوط أنه لا ينبغي أن يفعل وأن فعل فلا بأس به والأفضل أن يقرأ في
 كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة كاملة في المكسوبة **ص** وقال عبيد الله عن ثابت عن أنس
 ابن مالك كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة
 مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ثم يقرأ بسورة أخرى معها وكان يصنع ذلك في كل
 ركعة فكلّمه أصحابه فقالوا أنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ الأخرى
 فاما أن تقرأ بها واما أن تدعها وتقرأ بأخرى فقال ما أنا بتاركها إن أحببت أن أوكم بذلك فعلت
 وإن كرهتم تركتم وكانوا يرون أنه من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره فلما أتاهم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم أخبروه الخبر فقال يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك وما يحملك على
 لزوم هذه السورة في كل ركعة قال أتى أحبها قال حبك أيها أدخلك الجنة **ش** مطابقتها
 للجزء الأول من الترجمة وهو الجمع بين السورتين في الركعتين فإن الإمام في هذا الحديث كان إذا
 افتتح الصلاة بقل هو الله أحد يقرأ سورة أخرى بدفراغه من قل هو الله أحد وكان يفعل ذلك في كل
 ركعة وهذا هو الجمع بين السورتين في ركعة **هـ** ذكر رجاله **ب** وهم ثلاثة الأول عبيد الله بن عمر
 ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وقد تكرر ذكره **ب** الثاني ثابت البناني **ج** الثالث أنس بن
 مالك وهذا تعليق بصيغة الصحيح وصلة الترمذي في جامعه عن محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا اسمعيل
 ابن أبي أويس قال حدثني عبد العزيز بن محمد عن عبيد الله بن عمرو عن ثابت عن أنس رضي الله تعالى
 عنه فذكره بنحوه وقال صحيح غريب من حديث عبيد الله بن ثابت **هـ** ذكر مناه **قوله** كان
 رجل من الأنصار هو كلثوم بن هدم كذا ذكره أبو موسى في كتاب الصحابة والهدم بكسر الهاء
 وسكون الدال وهو من بني عمرو بن عوف سكان قباء وعليه نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم
 في الهجرة إلى قباء وقيل هو قتادة بن النعمان وليس بصحيح فإن قصة قتادة أنه كان يقرأها في الليل
 يرددها ليس في شأنها لا في سفر ولا في حضر ولا أنه سئل عن ذلك ولا بسر **قوله** سورة يقرأها

سورة بالنصب لان فمقول يفتح ويقرأ في محل النصب لانه صفة لسورة قوله مما يقرأ به اى من الصلوات
التي يقرأ فيها جهر اقول افتتح جواب قوله كما افتتح اى كلما افتتح بسورة افتتح بسورة قل هو الله احد
لا يقال اذا افتتح بالسورة كيف يكون الافتتاح بقل هو الله احد لان المراد اذا اراد الافتتاح بسورة
افتتح اولا بسورة قل هو الله احد قوله معها اى مع قل هو الله احد قوله فكان يصنع ذلك اى الذى ذكر
من انه اذا افتتح بسورة افتتح اولا بقل هو الله احد قوله انها تجزى اى ان السورة التي تفتح
بها لا تجزى بك بفتح التاء ويروى بضم التاء فالاول من جزى يجزى اى كفى والثانى من الاجزاء
قوله ان تسمعها اى تركها وتقرأ سورة اخرى غير قل هو الله احد قوله اخبروه الخبر وهو
المهود من ملازمته لقراءة سورة قل هو الله احد قوله ما يأمرك به اصحابك معناه ما يقول لك
اصحابك لانه ليس هنا امر مصطلح لان الامر هو قول القائل لغيره اعمل على سبيل الاستعلاء وقول
الكرمانى ان الاستعلاء فى الامر لا يشترط غير موجه واما صورة الامر الذى لا استعلاء فيه
لاسمى امرا وانما يسمى التماسا وكله ما فى ما يأمرك به موصولة وفى قوله ما يحملك استفهاميه
ومعناه ما الباعث لك فى الترام ما لا يلزم من قراءة سورة قل هو الله احد فى كل ركعة قوله قال انى
احبها اى احب سورة قل هو الله احد وهو جواب لسؤال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فان قلت السؤال شيان والجواب عن ايهما قلت عن الثانى ولا يكون عن الاول ايضا لانهم خيروا
بين قراءته لها فقط وقراءة غيره فلا يصح ان يقول محبتي لها هو المانع من اختيارى قراءتها فقط وانما
ما احاب عن الاول فقط لانه يعلم منه فكأنه قال اقرؤها لمحبتى لها واقرؤها سورة اخرى اقامة
للسنة كما هو المهود فى الصلاة فلما منع مركب من المحبة وعهد الصلوات قوله حبك اياها اى حبك
لسورة قل هو الله احد والحب مصدر مضاف الى فاعله وارتقاؤه بالابداء وخبره قوله ادخلك
الجنة ومعناه يدخلك الجنة لان الدخول فى المستقبل ولكن لما كان محقق الوقوع فكأنه قد وقع فاخبر
بمقط الماضى هو ذكر ما يسفاد منه فيه جواز الجمع بين السورتين فى ركعة واحدة وعليه
جزء من التبويب واليه ذهب سعيد بن جبير وعطاء بن ابي رباح وعلقمة وسويد بن غفلة وابراهيم
النخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد فى روايه ويروى ذلك عن عثمان
وحذيفة وابن عمر وتميم الدارى رضى الله تعالى عنهم وقال قوم منهم الشعبي وابو بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث وابو العالية رفيع بن مهران لا ينبغي للرجل ان يزيد فى كل ركعة من صلاته على سورة
مع فاتحة الكتاب واحتجوا فى ذلك بما رواه عبد الرزاق فى مصنفه عن هشيم عن يعلى بن عطاء عن ابن لبيبة
قال قلت لابن عمر او قال غيرى انى قرأت المفصل فى ركعة قال اقلتموها ان الله تعالى لو شاء لانزله جلة
واحدة فاعطوا كل سورة حظها من الركوع والسجود وأخرج الطحاوى ايضا من حديث يعلى بن
عطاء قال سمعت ابن لبيبة قال قال رجل لابن عمر انى قرأت المفصل فى ركعة او قال فى ليلة فقال ابن عمر ان الله
تبارك وتعالى لو شاء لانزله جلة واحدة ولكن فصله ليعطى كل سورة حظها من الركوع والسجود
واخرج الطحاوى ايضا من حديث يعلى بن عطاء عن ابن لبيبة هو عبد الرحمن بن نافع بن لبيبة الجهمى وقد
ابن حبان واجيب عن هذا بان حديث ابن مسعود الا تى ذكره عن قريب وحديث عائشة وحذيفة فى هذا
الباب يخالف هذا فاذا ثبت المخالفة يصار الى احاديث هؤلاء لقوتها واستقامة طرقها اما حديث
عائشة فرواه الطحاوى من حديث عبد الله بن سفيان قال قلت لعائشة اكان رسول الله صلى الله تعالى عليا

وسلم يقرن السورة قالت المفصل اي نعم يقرن المفصل واخر جدا يضا ابن ابي سبيبه في مصنفه * واما حديث
 حذيفه فاخرجه النسائي من حديث صلة بن زفر عن حذيفة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ البقرة
 وآل عمران والنساء في ركعة الحديث واخرجه الطحاوي ايضا * وفيه دليل صريح على عدم
 استراط قراءة الفاتحة في الصلاة وقال بعضهم واجيب بأن الراوي لم يذكر الفاتحة اعتناء بالعلم لانه
 لا بد منها فيكون معناه افتتح بسورة بعد الفاتحة انتهى قلت هذا خلاف معنى التركيب ظاهرا وايضا ان اهل
 مسجد قباء انكروا على هذا الانصاري في جمعه بين السورتين في ركعة واحدة الذي هو لم يكن يضر
 صلاتهم فلو كانت قراءة الفاتحة شرطا لكانوا انكروا اكثر من ذلك بل كانوا اعادوا صلاتهم *
 وفيه جواز تخصيص بعض القرآن للصلاة لميل النفس اليه ولا يعد ذلك هجرانا لغيره * وفيه
 اشعار بأن سورة الاخلاص مكية * وفيه ما يشعر ان الذي ينبغي ان يكون الامام من افضل القوم *
 وفيه ان الصلاة مكروه وراء من يكرهه القوم * وفيه ما يدل على ان تبشيره صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك
 الرجل بالجنة على انه رضى بفعله **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة
 قال سمعت ابا وائل قال جاء رجل الى ابن مسعود فقال قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال هذا كهذ
 الشعر لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرن بنهن فذكر
 عشرين سورة من المفصل سورتين في كل ركعة **ش** مطابقته للجزء الاول من الترجمة
 وهو الجمع بين السورتين في ركعة فقوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرن الى آخره
 يدل على ذلك وليس في هذا الباب حديث موصول غير هذا فلذلك صدرت الترجمة بالجزء الذي
 دل عليه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة * الاول آدم بن ابي اياس وشعبة بن الحجاج وعمرو بن مرة بضم
 الميم وتشديد الراء ابن عبد الله الكوفي الاعشى وابو وائل شقيق بن سلمة **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بن
 عسقلاني وواسطي وكوفي **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن المنني
 ومحمد بن بشار كلاهما عن عندروا اخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن الحارث **و** ذكر
 معناه **و** قوله جاء رجل هو نيك بن سنان البجلي سماه منصور في روايته عن ابي وائل عند مسلم ونيك
 بفتح الون وكسر الهاء وسنان بكسر السين المهملة وبنون بينهما الف قوله المفصل قد مر غير مرة ان
 المفصل من سورة القتال او الفتح او الجرات اوقف الى آخر القرآن قوله هذا بفتح الهاء وتشديد
 الذال المجمعه من هنيذ هذا وفي التهذيب الا زهرى الهذيرعه القاع وسرعه القراءة وقال ابن التياي
 هذا القراءة سردها وانصابه على المصدرية والتقدير اتخذها وحرف الاستفهام فيه محذوف تقديره
 اهذوا الاستفهام على سبيل الانكار وهي ثابتة في رواية منصور عند مسلم واما قال ذلك لان ذلك الصفه
 كانت عادتهم في انشاد الشعر وقال المهبلي انما انكر عليه عدم التدبر وترك الترسل لاجواز الفعل
 قوله النظائر جمع نظيرة وهي السور التي يشبه بعضها بعضا في الطول والقصر وقال صاحب
 التلويح النظائر المتماثلة في العدد والمراد هنا المتشابه لان الدخان ستون آه وعم يتساءلون اربعون
 آه وقال بعضهم النظائر السور المتماثلة في المعاني كالوعظة او الحكم او القصص لا امثاله في عدد
 لا ي ثم قال انجب الطبري كنت اظن ان المراد اهمامساوية في المدد حتى اعتريها فلم اجد مبالغا
 متسار اقلت هذا الذي قاله هذا القائل من ان المراد من السائر السور المتماثلة في المعاني الى آخره

ليس كذلك ولا دخل للتمائل في المعاني في هذا الموضع وإنما المراد التقارب في المقدار والذي يدل على هذا ما رواه الطحاوي حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا هشام بن عبد الملك قال حدثنا أبو عوانة عن حصين قال أخبرني إبراهيم عن نزيك بن سنان السلمي أنه أتى عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه فقال قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال أهذا مثل هذا لشعرا واثرا مثل ثمر الدقل وإنما فصل لتفصلوه لقد علمنا النظائر التي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ عشرين سورة الرجن والنجم على تأليف ابن مسعود كل سورتين في ركعة وذكر الدخان وعم يتساءلون في ركعة فقلت لإبراهيم أرايت ما دون ذلك كيف اصنع قال ربما قرأت اربعا في ركعة انتهى وهذا ينادى بأعلى صوته ان المراد من النظائر السور المتقاربة في المقدار لا في المعاني لانه ذكر فيه الرجن والنجم وهما متقاربان في المقدار لان الرجن ست وسبعون آية والنجم ثمان وستون آية وهي قريبة من سورة الرجن في كونهما من النظائر وكذا ذكر فيه الدخان وعم يتساءلون فانهما ايضا متقاربان في المقدار فان الدخان سبع وتسع وخمسون آية وعم يتساءلون اربعون واحدى واربعون آية وقوله فقلت لإبراهيم أرايت ما دون ذلك كيف اصنع فقلت اربعا اي اربع سور من السور التي هي اقصر في المقدار من السور المذكورة التي هي الرجن والنجم والدخان وعم يتساءلون قوله على تأليف ابن مسعود اريد به ان سورة النجم كانت بهذا سورة الرجن في مصحف ابن مسعود بخلاف مصحف عثمان قوله في لفظه اي البخاري يقرن بينهما اي بين النظائر ويقرن بضم الراء وكسرهما قوله فذكر عشرين سورة اي فذكر ابن مسعود عشرين سورة التي هي النظائر ولكن لم يفسرها ههنا وقد فسرها في رواية أبي داود قال حدثنا عباد بن موسى حدثنا اسمعيل بن جعفر عن اسراييل عن أبي اسحق عن علقمة والاسود قالاني ابن مسعود رجل فقال اني اقرأ المفصل في ركعة فقال أهذا كهذا الشعر ونثرا كثيرا الدقل لكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ النظائر السورتين في ركعة الرجن والنجم في ركعة * واقتربت والحاقة في ركعة * والذاريات والطور في ركعة * والواقعة والنون في ركعة * وسأل والنازعات في ركعة * وويل للطففين وعيسى في ركعة * والمدثر والمزمل في ركعة * وهل أتى ولا قسم في ركعة * وعم يتساءلون والمرسلات في ركعة * واذا الشمس كورت والدخان في ركعة * فان قلت الدخان ليست من المفصل فكيف عدها من المفصل قلت فيه تجوز فلذلك قال في فضائل القرآن من رواية واصل عن أبي وائل ثمان عشرة سورة من المفصل وسورتين من آل حم حيث اخرج الدخان من المفصل والتقدير فيه وسورتين احدهما من آل حم حتى لا يشكل هذا ايضا ذكر ما يستفاد منه * فيه انتهى عن الهذ * وفيه الحث على الترتيل والتدبر وبه قال جمهور العلماء وقال القاضي واباحت طائفة قليلة الهذ * وفيه جواز تطويل الركعة الأخيرة على ما قبلها والاولى التساوي فيها الا في الصبح فالأفضل فيه تطويل الركعة الاولى على الثانية وقد ذكرنا مع الخلاف فيه * وفيه جواز الجمع بين السور لانه اذا جاز الجمع بين السورتين فكذلك يجوز بين السور والدليل عليه حديث عائشة حين سألتها عبد الله ابن شقيق أكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين السور قالت نعم من المفصل ولا يخالف هذا ما جاء في التهجيد انه جمع بين البقرة وغيرها من الطوال لانه كان نادرا وقال عياض في حديث ابن مسعود هذا يدل على ان هذا القدر كان قدر قراءة غالبا واما تطويله فانهما كان في التدبر والترسل

واما ما ورد غير ذلك من قراءة البقرة وغيرها في ركعة فكان مادورا وقال بعضهم ليس في حديث
ابن مسعود ما يدل على المواظبة بل فيه انه كان يقرن بين هذه السور المئينات اذا قرأ من المفصل
التي قلت آخر كلامه ينقض اوله لان لفظة كان تدل على الاستمرار وهو يدل على المواظبة وقال
الكرماي وفيه دليل على ان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم من الليل كانت عشر ركعات وكان يوتر
بواحدة قلت لان سلم ان ظاهر الحديث يدل على هذا ولئن سلمنا ما قاله ولكن من اين يدل على ان وتره كان
ركعة واحدة بل كان ثلاث ركعات لانه كان يصلي ثمان ركعات ركعتين ركعتين ثم يصلي ثلاث ركعات
اخرى بتسليمية واحدة في آخرهن فهذه هي وتره صلى الله تعالى عليه وسلم وسيجي تحقيق هذا
في ابواب الوتر ان شاء الله تعالى **ص** **باب** يقرؤ في الاخيرين بقائمة الكتاب **ش**
اي هذا باب ترجمته يقرؤ المصلي في الركعتين الاخيرين من ذوات الاربع بقائمة الكتاب ولا يزيد
عليها وقال بعضهم وسكت عن ثالثة المغرب رماية للفظ الحديث مع ان حكمها حكم الاخيرين
من الرباعية قلت لا يفهم من حديث الباب ان حكمها حكم الاخيرين من الرباعية **ص** **باب** يقرؤ في الاخيرين بقائمة الكتاب
موسى بن اسماعيل قال حدثنا همام عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يقرؤ في الظهر في الاولين بأما الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بأما الكتاب ويسمعا
الآية ويطول في الركعة الاولى ما لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح
ش مطابقتها للترجمة في قوله وفي الركعتين الاخيرين بأما الكتاب والحديث قدمضي في باب
القراءة في الظهر اخرجه عن ابي نعيم عن شيان عن يحيى بن ابي كثير الى آخره وهنا اخرجه عن موسى بن
اسماعيل المنقري التبوذكي عن همام بن يحيى عن يحيى بن ابي كثير الى آخره فاعتبر التفاوت بين المثنين
وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به قوله في الاولين اي في الركعتين الاولين قوله وسورتين اي
وكان يقرؤ بسورتين في كل ركعة بسورة قوله ويسمعا بضم الياء من الاسماع قوله ويطول من التطويل
قوله ما لا يطيل من الاطالة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة ما لا يطول من التطويل
وفي رواية المستملى والحوي ما لا يطيل وكلمة ما في ما لا يطيل يحتمل ان تكون نكرة موصوفة اي
تطويلا لا يطيله في الثانية وان تكون مصدرية اي غير اطالة في الثانية فتكون هي مع ما في حيزها صفة لمصدر
محذوف قوله وهكذا في الصبح التشبيه في تطويل الركعة الاولى فقط بخلاف التشبيه في العصر فانه اعم
منه وقال الكرماي في حجة على من قال ان الركعتين الاخيرين ان شاء لم يقرأ الفاتحة فيهما قلت قوله وفي
الاخيرين بأما الكتاب لا يدل على الوجوب والدليل على ذلك ما رواه ابن المنذر عن علي بن ابي
تعالى عنه انه قال اقرأ في الاولين وسج في الاخيرين وكفى به قدوة وروى الطبراني في معجمه
الاوسط عن جابر قال سنة القراءة في الصلاة ان يقرأ في الاولين بأما القرآن وسورة وفي الاخيرين
بأما القرآن وهذا حجة على من جعل قراءة الفاتحة من الفروض والله تعالى اعلم **ص**
باب من خافت القراءة في الظهر والعصر **ش** اي هذا باب في بيان حكم من خاف ان يقرأ
القراءة في صلاة الظهر وصلاة العصر وفي رواية الكشميهني من خافت بالشرأة **ص** **باب** يقرؤ في الاخيرين بقائمة الكتاب
توبة بن سعيد قال اخبرنا جرير عن الاعمش عن عمار بن ابي عمير عن ابي معمر قال قلنا لابي اسيد كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الظهر والعصر قال نعم قلنا من اين عا قال باه طراب
ليته **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهي قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر

سرا لان شبايا اخبر انا قرأ فبما وانه علم ذلك باضطراب لحيته المباركة وقدمضى هذا الحديث في باب رفع البصر الى الامام في الصلاة واخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن سليمان الاعمش الى آخره وههنا عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش وقدمرسان ما يتعلق به هناك قواه اكان الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **ص** باب * اذا سمع الامام الآية ش * اى هذا باب ترجمته اذا سمع الامام القوم الآية من الذى يقرؤه وفي رواية الكشي عن اذا سمع بتسديد الميم من التسميع والاول من الاسماع وهذا في السرية وجواب اذا محذوف يعنى لا يضره ذلك خلافا لمن قال يسجد للسو ان كان ساهيا وخلافا لمن قال يسجد مطلقا **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الازاعي حدثنا يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ بأم الكتاب وسورة معها في الركعتين الاوليين من صلاة الظهر وصلاة العصر ويسمى الآية احيانا وكان يطول في الركعة الاولى ش * مطابقته للترجمة في قوله ويسمى الآية احيانا وقدمضى هذا الحديث في باب القراءة في العصر اخرجه عن مكى بن ابراهيم عن هشام عن يحيى بن ابى كثير وههنا اخرجه عن محمد بن يوسف الفرباني عن عبد الرحمن بن عمرو والاوزاعي عن يحيى الى آخره وقدمر الكلام فيه هاهنا مستوفى **ص** ٣ باب * بطول الركعة الاولى ش * اى هذا باب ترجمته بطول المصلى الركعة الاولى بالقراءة في جميع الصلوات وفي الصبح عند ابى حنيفة خاصة **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا هشام عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطيل في الركعة الاولى من صلاة الظهر ويقصر في الثانية ويفعل ذلك في صلاة الصبح ش * مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله كان يطيل في الركعة الاولى وقدمضى الحديث في باب يقرأ في الاخيرين بفاتحة الكتاب عن قريب اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن همام عن يحيى الى آخره وههنا عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن هشام الدستوائى عن يحيى الى آخره وقد تقدم البحث فيه هناك **ص** باب * جهر الامام والناس بالتأمين ش * اى هذا باب في بيان حكم جهر الامام وجهر الناس بالتأمين التأمين على وزن التفعيل من آمن يؤمن اذا قال آمين وهو بالمد والتخفيف في جميع الروايات وعند جميع القراء كذلك وحكى الواحدى عن حجة والكسائى الامالة فيها وفيها ثلاث لغات آخر وهي سادة الاولى القصر حكاى ثعلب وانكر عليه ابن درستويه الثابتة القصر مع التشديد والثالثة المد مع التشديد وجاعة من اهل اللغة قالوا انها خطأ وقال عياض حكى عن الحسن المد والتشديد قال وهي شاذة مردودة ونص ابن السكيت وغيره من اهل اللغة على ان التشديد لحن الوام وهو خطأ في المذاهب الاربعة واختلفت النافعية في بطلان الصلاة بذلك وفي التجنيس ولو قال آمين بتسديد الميم في صلاته تقصدوا اليه اسار صاحب الهداية بقوله والتشديد خطأ فاحسن ولكنه لم يذكرها فساد الصلاة لان فيه خلافا وهو ان الفساد تول ابى حنيفة وعندهما لا يفسد لانه يوجد في القرآن مثله وهو قوله (ولا آمين البيت الحرام) وعلى قولهما القنوى لا واما وزن آمين فليس من اوزان كلام العرب وهو مثل هابيل وقابيل لا وقيل هو تعريب همين لا وقيل اصله يا الله استجب دعائنا وهو اسم من اسماء الله تعالى الا انه اسقط اسم النداء فاقم المد مقامه فلذلك انكر جاعة القصر فيه وقالوا المعروف فيه المد وروى مير الرزاق عن ابى هريرة باسناد صحيح **ص** ١ اسماء الامم الى من الين ياتى الامم **ص** ٢ سراسم **ص** ٣ له **ص** ٤

اسكت ويوقف عليه بالسكون فان وصل بغيره حرك لالتقاء الساكنين ويفتح طلبا للشفاء لاجل
 الباء كائنا وكيف وامامنا فقل ليكن كذلك * وقيل اقبل * وقيل لا تخيب رجاءنا * وقيل
 لا يقدر على هذا غيرك * وقبل طابع الله على عباد يدفع عنهم الآفات * وقيل هو كثر من كنوز
 العرش لا يعلم تأويله الا الله * وقيل من شدد دوما فمناه قاصدين اليك وتقل ذلك عن جعفر
 الصادق * وقيل من قصر وشدد فهي كلمة عبرانية اوسرانية وعن ابي زهير النخعي قال وقف
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل الخ في الدماء فقال صلى الله تعالى عليه وسلم وجب ان ختم
 فقال رجل من القوم بأبي شئ يختم قال بآمين فانه ان ختم بآمين فقد وجب رواء ابو داود مات
 ابو زهير صحابي وهي بضم الزاي وقم الهاء وفي المجتبى لا خلاف ان آمين ليس من القرآن حتى قالوا
 بارتداد من قال انه منه وانه مستنون في حق المنفرد والامام والمأموم والمأمرى خارج الصلاة واخضع
 القراء في التأمين بعد الفاتحة اذا اراد ضم سورة اليها والاصح انه يأتي بها **ص** وقال عطاء آمين دعاء
 أمن ابن الزبير ومن وراءه حتى ان للمسجد للجنة **ش** مطابقة هذا الاثر لترجمة من حيث ان عطاء
 لما قال آمين دعاء والدعاء يشترك فيه الامام والمأموم ثم كذلك بما رواه عن ابن الزبير رضي الله تعالى
 عنهما وعطاء ابن ابي رباح وابن الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام وهذا تعليق وصلة عبد الرزاق
 عن ابن جريج عن عطاء قلته اكان ابن الزبير يؤمن على اثر ام القرآن قال نعم ويؤمن من وراءه
 حتى ان للمسجد للجنة ثم قال انما آمين دعاء ورواه الشافعي عن مسلم بن خالد عن ابن جريج عن عطاء
 قال كنت اسمع الاثمة ابن الزبير ومن بعده يقولون آمين ويقول من خلفه آمين حتى ان للمسجد
 للجنة وفي المصنف حدثنا ابن عيينة قال لعنه عن ابن جريج عن عطاء عن ابن الزبير قال كان للمسجد
 رجة او قال لجة اذا قال الامام ولا الضالين وروى الباقى عن حاتم بن ابي ايوب عن عطاء قال
 ادركت مائتين من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا المسجد اذا قال الامام غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين سمعت لهم رجة بآمين **قوله** حتى ان للمسجد للجنة كلهم انما كسر
 والمسجد اى ولاهل المسجد للجنة اللام الاولى للأكيد والثانية من نفس الكلمة
 وبتشديد الجيم وهي الصوت المرتفع وكذلك اللجة ويروى للجبله بفتح الجيم واللام والباء
 الموحدة وهي الاصوات المختلفة وفي رواية اليهقي لرجة بالراء ونسخ اللام **قوله** آمين دعاء
 مبتدأ وخر بقول القول **قوله** أمن ابن الزبير ابتداء كلام من اخبار عطاء **ص** وكان
 ابو هريرة ينادى الامام لا تسنى بآمين **ش** مطابقة هذا لآخره من حديثه حتى
 ان يقول الامام والمأموم كلاهما آمين ولا ينص باحدهما **قوله** لا تسنى بمع التاء المشددة من فوق
 هي تاء الخطاب وضم الفاء وسكون الداء من القواف ومعناه لا تدعى ان يفوت معنى القول بآمين ويروى
 لا يسبقني من سبق وهكذا وصل ابن ابي شيبة هذا التعليق فقال حدثنا وكيع حدثنا كثر بن زيد عن
 الوليد بن رباح عن ابي هريرة انه كان يؤذن بالبحرين فقال للامام لا تسبقني بآمين واخرنا بوسامة
 عن هشام عن محمد بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عبد الرزاق عن ممر عن يحيى بن ابي كثر عن ابي سلمة عن ابي هريرة انه كان يؤذن بالاماء بن الحضرى
 بالبحرين فاستترط عليه ان لا يسبقه بآمين وروى الباقى عن ابي رافع ان ابا هريرة كان يؤذن
 لمروان من الحكم فاستترط ان لا يسبقه بالصالحين حتى يعلم انه قد دخل اصعب وكان اذا قال مروان

ولا الصالحين قال ابو هريرة آمين يمد بها صوته وقال اذا وافق تأمين اهل الارض تأمين اهل السماء
غفر لهم وروى عن بلال نحو قول ابى هريرة اخرجه ابوداود حدثنا اسحق بن ابراهيم بن راهويه
اخبرنا وكيع عن سفيان عن عاصم عن ابى عثمان عن بلال انه قال يا رسول الله لا تسبقنى بآمين وقد اولى
العلماء قوله لا تسبقنى على وجهين * الاول ان بلالا كان يقرأ الفاتحة في السكنة الاولى من سكتى
الامام فربما يبقى عليه شيء منها ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد فرغ منها فاستمعه بلال
في التأمين بقدر ما يتم فيه قراءة بقية السورة حتى ينال بركة موافقته في التأمين * الثاني ان بلالا
كان يقيم في الموضع الذي يؤذن فيه من وراء الصفوف فاذا قال قد قامت الصلوات كبر النى
صلى الله تعالى عليه وسلم فربما سبقه بعض ما يقرؤه فاستمعه بلال قدر ما يلحق القراءة والتأمين
قلت هذا الحديث مرسل وقال الحاكم في الاحكام قيل ان اباعثمان لم يدرك بلالا وقال ابو حاتم
الرازي رفعه خطأ ورواه الثقات عن عاصم عن ابى عثمان مرسل وقال البيهقي وقيل عن ابى عثمان
عن سلمان قال قال بلال وهو ضعيف ايس بئى قلت عاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن
ابن مل النهدي **ص** وقال نافع كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لا بدعه ويحضهم وسمعت
منه في ذلك خيرا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه كان لا يترك التأمين وهذا يناول
ان يكون اماما او مأموما وكان في الصلاة او خارج الصلاة وهذا التعليق وصله عبدالرزاق
عن ابن جريج اخبرني نافع ان ابن عمر كان اذا ختم القرآن قال آمين لا يدع ان يؤمن اذا ختمها
ويحضهم على قولها قوله لا يدعه اى لا يتركه قوله ويحضهم بالضاد الموحدة اى يحضهم على القول
بآمين وان لا يتركوا قوله وسمعت منه اى من ابن عمر في ذلك اى في القول بآمين خيرا بالياء آخر
الحروف وهى رواية الكشيتهنى اى فضلا وثوبا وقال السقايسى اى خيرا موعودا لمن فعله
وفى رواية غيره خبرا بفتح الباء الموحدة **ص** حديثا مرفوعا وبستانس في ذلك بما اخرجه
لسهقي كان ابن عمر اذا أ ن الناس أمن معهم ويرى ذلك من السنة **ص** حدثنا
عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة بن عبدالرحمن
انهما اخبراه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنوا
فانه من وافق آمينا تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه وقال ابن شهاب وكان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول آمين **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر الامم بالتأمين عند تأمين الامام **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن شهاب
هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ص** وفيه التحديق به ينفه الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك
في موضع واحد وبصيغة التثنية من الماضى في موضع وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع **ص** واخرجه مسلم
في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى وابودارد فيد عن العتي والتزمذى فيه عن ابى كريب عن زيد
ابن الحباب والنسائي فيه وفي الملائكة عن قبيصة خستهم عن مالك عن الزهري **ص** ذكر معناه **ص**
قوله اذا أمن الامام اى اذا قال الامام آمين بعد قراءة الفاتحة فأمنوا اى فقولوا آمين قوله فانه اى
فان الشأن قوله من وافق تأمينه تأمين الملائكة زاد يونس عن ابن شهاب عند مسلم فان الملائكة
تؤمن قبل قوله فمن وافق وكذا في رواية ابن عينة عن ابن شهاب عبد البخارى في الدعوات وقال
ابن حبان في صحيحه فان الملائكة تقول آمين ثم قال يريد انه اذا أمن كما أمن الملائكة من غير اعجاب

ولاسعة ولا رياء خالصا لله تعالى ما، حيث يذكره قلب هذا التفسير يدفع بما في الصحيحين من مالك عن ابي الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء ووافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه انتهى وزاد فيه مسلم اذا قال احدكم في الصلاة ولم يقام البخاري وغيره وهي زيادة حسنة نبه عليها عبدالحق في الجمع بين الصحيحين وفي هذا اللفظ ثالثة اخرى وهي اندراج المنفرد فيه وغير هذا اللفظ انما هو في الامام وفي المأموم وفيهما والله اعلم لا واختلفوا في هؤلاء الملائكة فقلهم الحفظ وقيل الملائكة المعاقبون وقيل غير هؤلاء لما روى البيهقي بلفظ اذا قال القاري غير المنضوب عليهم ولا الضالين وقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه ورواه الدارمي ايضا في مسنده وقيل هم جميع الملائكة بدليل عموم اللفظ لان الجمع المحلى باللام يفيد الاستغراق بأن يقولها الحاضرون من الحفظة ومن فوقهم حتى ينتهي الى الملا الأعلى واهل السموات قوله غفر له ما تقدم من ذنبه ووقع في رواية بحر بن نصر عن ابن وهب عن يونس في آخر هذا الحديث وما تأخر ذكرها الجرجاني في اماليه قيل انها شاذة لان ابن الجارود روى في المتن عن بحر بن نصر بدون هذه الزيادة وكذا في رواية مسلم عن حرمة وفي رواية ابن خزيمة عن يونس بن عبد الأعلى كلاهما عن ابن وهب بدون هذه الزيادة والذي وقع في نسخة لابن ماجه عن هشام بن عمار وابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن ابن عينة بأبواب هذه الزيادة غير صحيح لان ابن ابي شيبة قد روى هذا الحديث في مسنده ومصنفه بدون هذه الزيادة وكذلك الحفاظ من اصحاب ابن عينة مثل الحميدي وابن المديني وغيرهما روي بدون هذه الزيادة ثم قوله غفر ظاهره يتم غفران جميع الذنوب الماضية الا ما يتعلق بحقوق الناس وذلك معلوم من الادلة الخارجة المخصصة لمومات مثله واما الكبار فان عموم اللفظ يقتضي المغفرة ويستدل بالعام ما لم يظهر المخصص قوله وقال ابن شهاب الى آخره صورته صورة ارسال لكن متصل اليد برواية مالك عنه وليس بتعليق ووصله الدارقطني في الغرائب من طريق حفص بن عمر العدني عن مالك وقال تفرد به حفص بن عمر وهو ضعيف ويؤيد ما ذكره ابن شهاب في هذا الحديث من حيث المعنى ما أخرجه النسائي في سننه من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين فن وافق تأييده تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وذكر ما يسفاده في فقهه ان الامام يؤمن خلافا لمالك كما قال بعضهم عنه وفي المعارضة قال مالك لا يؤمن الامام في صلاة الجهر وقال ابن حبيب يؤمن وقال ابن بكير هو بالخيار وروى الحسن عن ابي حنيفة ان الامام لا يأتي به فان قلت ما جوابه عن الحديث على هذه الرواية قلت جوابه انه انما يسمى الامام مؤمنا باعتبار التسبب والمسبب يجوز ان يسمى باسم المباشر كما يقال نبي الامر داره واستدل بعض المالكية لمالك ان الامام لا يقولها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم ذلك بينه وبين القوم والقسم تنافي الشراكة وجلوا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا امن الامام على بلوغ موضع التأمين وقالوا سنة الدعا تأمين السامع دون الداعي وآخر الفاتحة دعا فلا يؤمن الامام لانه داع وقال القاضي ابو الطيب هذا غلط بل الداعي اول بالاستيحاب واستبعد

ابو بكر بن العربي تأويلهم لغة وشرط وقال الامام احمد الداعين واولهم واولاهم * وفيه ان المؤتم بقولها بالاخلاق * وفيه رد على الامامية في قولهم ان التأمين يبطل الصلاة لانه لفظ ليس بقرآن ولا ذكر وقال الشافعي وزعمت طائفة من المبتدعة ان لافضيلة فيها وعن بعضهم انها تقصد الصلاة وقال ابن حزم يقولها الامام سنة والمأموم فرضا * وفيه انه مما تمسك به الشافعي في الجهر بالتأمين وذكر المزي في مختصره وقال الشافعي يجهر بها الامام في الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة والمأموم يخافت وفي الخلاصة لا تمزالي ومن سنن الصلاة ان يجهر بالتأمين في الجهرية وفي التلويح ويجهر فيها المأموم عند اجد واسحق وداود وقال جماعة يخفيها وهو قول ابى حنيفة والكوفيين واحد قولي مالك والشافعي في الجديد وفي القديم يجهر وعن القاضي حسن عكسه قال الووي وهو غلط ولعله من الناسخ واحتج به اصحابنا بما رواه احمد وابوداود الطيالسي وابويطي الموصل في مسانيدهم والطبراني في معجمه والدارقطني في سننه والحاكم في مستدركه من حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته ولفظ الحاكم في كتاب القراءات وخفض بها صوته وقال حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه فان قلت روى ابوداود والترمذي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن وائل ابن جبر واللفظ لابي داود كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته ولفظ الترمذي ومدبها صوته وقال حديث حسن وروى ابوداود والترمذي من طريق آخر عن علي بن صالح ويقال الصلاة بن صالح الاسدي عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن وائل بن جبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى فجهر بآمين وسلم عن عيئة وشماله * سكتا عنه وروى النسائي اخبرنا قبيصة حدثنا ابوالاحوص عن ابى اسحق عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اقتنع الصلاة كر الحديث وبه فلما فرغ من الفاتحة قال آمين يرفع بها صوته وروى ابوداود وابن ماجه عن بشر ابن رافع عن عبد الله بن عم ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تلا غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى سمع من الصف الاول وزاد ابن ماجه في ربح بها المسجد ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال على شرط الشيخين ورواه الدارقطني في سننه وقال اسناده صحيح قلت الذي رواه ابوداود والترمذي عن سفيان يمارضه ما رواه الترمذي ايضا عن متعبه عن سلمة بن كهيل عن جبر بن العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه وقال فيه وخفض بها صوته فان قلت قال الترمذي سمعت محمدا بن اسماعيل يقول حديث سفيان اصح من حديث شعبة واخطأ شعبة في مواضع فقال جبر بن العنيس وانما هو جبر بن العنيس وكفى ابا السكن وزاد فيه علقمة وانما هو جبر عن ابى وائل وقال خفض بها صوته وانما هو ومدبها صوته قلت تخطئه مثل شعبة خطأ وكف وهو امير المؤمنين في الحديث وقوله هو جبر بن العنيس وليس بابى العنيس ليس كما قاله بل هو ابو العنيس جبر بن العنيس وجزمه ابن حبان في الثقات فقال كسبه كاسم ابيه وفول محمد بن كنى ابا السكن لا ينافي ان تكون كنيته ايضا ابا العنيس لانه لا مانع ان يكون لشخص كيتان وقوله وزاد فيه علقمة لا يسر لان الزيادة من الله قبوله ولا سيما من مل سبعة وقوله وقال وخفض بها صوته وانما هو ومدبها صوته

يؤيده ما رواه الدارقطني عن وائل بن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عايد وسلم فسمعت
 حين قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين فأخفى بها صوته فان قلت قال الدارقطني وهم
 شعبة فيدلان سفيان الثوري ومحمد بن سلمة بن كهيل وغيرهما رووه عن سلمة بن كهيل فقالوا
 ورفع بها صوته وهو الصواب وطعن صاحب النقيح في حديث شعبة هذا بأنه قد روى عنه
 خلافة كما أخرجه البيهقي في سننه عن أبي الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل سمعت
 حمرا أبا العنابس يحدث عن وائل الحضرمي أنه صلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فلما قال ولا الضالين قال آمين رافعا صوته قال فهذه الرواية توافق رواية سفيان وقال البيهقي
 في المرفوعة اسناد هذه الرواية صحيح وكان شعبة يقول سفيان أحفظ وقال يحيى القطان ويحيى
 ابن معين إذا خالف شعبة قول سفيان فالقول قول سفيان قال وقد أجمع الحفاظ البخاري
 وغيره ان تتبعه خطأ قلت قول الدارقطني وهم شعبة يدل على قلة اعتناؤه بكلام هذا القائل
 وأثبت الوهم له لكونه غير معصوم موجود في سفيان فربما يكون هو وهم ويمكن ان يكون كلا
 الاسنادين صحيحا وقد قال بعض العلماء والصواب ان الخبرين بالجمهور بها وبالحفاضة صحيحان وعمل
 بكل منهما جماعة من العلماء فان قلت قال ابن القطان في كتابه هذا الحديث فيه أربعة أمور اختلاف
 سفيان وشعبة في اللفظ وفي الكنية وجرا لا يعرف حاله واختلافهما أيضا حيث جعل سفيان
 من رواية حجر عن علقمة بن وائل عن وائل قلت الجواب عن الاول لا يضر اختلاف سفيان
 وشعبة لان كلامهما امام عظيم في هذا الشأن فلا تسقط رواية احدهما برواية الآخر وما نقل
 من الوهم في احدهما يصدق في الآخر فلا يتج من ذلك شيء وعن الثاني ايضا لا يضر الاختلاف
 المذكور في الاسم والكنية كما شرعناه الآن وعن الثالث انه ممنوع وكيف لا يعرف حاله وقد ذكره
 البغوي وابو الفرج وابن الاثير وغيرهم في جملة الصحابة ولئن نزلنا من رتبة الصحابة الى رتبة التابعين
 فقد وجدنا جماعة اثنوا عليه وثقوه منهم الخطيب ابوبكر البغدادي قال صار مع علي رضي الله
 تعالى عنه الى النهر وان ورد المدائن في صحبته وهو ثقة اخرج بحديثه غير واحد من الائمة وذكره
 ابن حبان في الثقات وقال ابن معين كوفي ثقة مشهور وعن الرابع ان دخول علقمة في الوسط ليس
 بصيب لانه سمعه من علقمة اولاً بنزل ثم رواه عن وائل معلومين ذلك الكشي في سننه الكبير واما
 حديث ابى هريرة ففي اساده بشر بن رافع الحارثي وقد ضعفه البخاري والترمذي والنسائي واحد
 وابن معين وقال ابن القطان في كتابه بشر بن رافع ابوالاسباط الحارثي ضعيف وهو يروي هذا الحديث
 عن ابى عبد الله ابن عم ابى هريرة وابو عبد الله هذا لا يعرف له حال ولا يروي عنه غير بشر والحديث
 لا يصح من اجله فسقط بذلك قول الحاكم على شرط الشيخين وتحسين الدارقطني اياه واحتج اصحابنا
 ايضا بما رواه محمد بن الحسن في كتاب الآثار حدثنا ابو حنيفة حدثنا جابر بن ابى سليمان عن ابراهيم النخعي
 قال اربع بحقيقتهم الامام التعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم وسبحانك اللهم وآمين ورواه عبد الرزاق
 في مصنفه اخبرنا معمر عن جاد به فذكره الا انه قال عوض قوله سبحانك اللهم اللهم ربنا لك الحمد
 ثم قال اخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم قال خمس يخفيهن الامام فذكرها وزاد سبحانك اللهم
 وبمحمدك ورواه الطبراني في تهذيب الآثار حدثنا ابوبكر بن عباس عن ابى سعيد عن ابى وائل
 بن ابي بكر عن عمر بن عبد الله تعالى عنهما يجهران بسم الله الرحمن الرحيم - رداً عن رقاوا اد -

أهين دعاء والاصل في الدعاء الاخفاء # وفيه من القوائد تفضيل الامامة لان تأمين الامام يوافق
أمين الملائكة فلهذا شرعت للامام موافقته **ص** # باب # فضل التامين ش
اي هذا باب في بيان فضل القول بآمين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن
ابي الزناد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء
آمين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** - ولابقه لالترجيه ظاهرة
ورجاله قد تكرر ذكرهم و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج هو عبد الرحمن
ابن هرمز واخرجه النسائي ايضا في الصلاة وفي الملائكة عن محمد بن سلمة عن ابن الفاسم
عن مالك قوله احدكم يتناول لكل من قرأ الفاتحة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة
وسواء كان الذي في الصلاة اماما او مأموما لان الكلام مطلق ولكن جاء في رواية لمسلم مقيدا
بقوله اذا قال احدكم في صلاته قال بعضهم يحمل المطلق على المقيد قلت لا بل يجري المطلق على
اطلاقه والمقيد على تقييده وكيف يحمل المطلق على المقيد وقد جاء في مسند احمد من رواية
همام اذا أمن القارئ فأمنوا فهذا يدل على ان التامين مستحب اذا أمن مطلقا لكل من سمعه سواء
كان في الصلاة او خارجها قوله وقالت الملائكة في السماء يدل على ان الملائكة لا تختص بالحفظة
قوله فوافقت احدهما الاخرى يعني واعنت كلمة تأمين احدكم كلمة تأمين الملائكة قوله من ذنبه كلمة
من فيه بيانية لا لتبعض واستدل به بعض المعتزلة على تفضيل الملائكة على البشر وسيجيء الجواب عن
ذلك في باب الملائكة ان شاء الله تعالى والله اعلم بحقيقة الحال واليه المال **ص** # باب #
جهر المأموم بالتأمين ش اي هذا باب في بيان جهر المأموم بلفظ آمين وراء الامام هكذا هو
في رواية الاكثرين ووقع في رواية المستلى والحوى باب جهر الامام بآمين وفي بعض النسخ بالتأمين
ورواية الاكثرين اصوب لانه عقد بالاجهر الامام بالتأمين وقدم قبل الباب الذي قبل هذا الباب
ورواية باب جهر الامام ههنا تقع مكررة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي مولى
ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام غير
المقبضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ش - قال ابن المنير مناسبة الحديث لالترجيه من جهة ان في الحديث الامر بقول آمين والقول
اذا وقع به الخطأ مطلقا حل على الجهر ومتى اراد به الاسرار او حديث النفس قيد بذلك قلت
المطلق يتناول الجهر والاخفاء وتخصيصه بالجهر والحل عليه تحكم فلا يجوز وقال ابن رسيدي
بوخذ المناسبة من جهة انه قال اذا قال الامام فقولوا فاقابل القول بالقول والامام انما قال ذلك جهرا
وكان الطاهر الاتفاق والصفة قلت هذا ابعد من الاول واكثر تعذرا لان طاهر الكلام ان لا يقولوا
ام كروي عن مالك لا يقيم اسمه نداء لك - ام كروي لا يدل علي

ادام . لا تار د اعد - عس بیه - ال ابن ! ال فدة - ال الا
رقدم انما وم د ح - ملاقة عیة الم من الا - رد اب هذا اعد دره اسل
ما ذ محوید - مانی لود ان عمر اأوم ما را ویم - رة احادیث اکرمانی - مذکر
مال او - فکاه احدہ دن ان بطل مال - یب هیکن نیح - وحده - سبه - است لارج

وهو ان يقال اما ظاهر الحديث فانه يدل على ان المأموم يقولها وهذا لا نزاع فيه واما انه يدل على جهره
 بالتأمين فلا يدل ولكن يستأنس له بما ذكره قبل ذلك وهو قوله أمن ابن الزبير الى قوله خيرا
 وذكر رجاله وهم خمسة قدمضى ذكرهم غير مرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد
 الياء آخر الحروف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن وابوصالح ذكوان الزياد نحو ذكر لطائف
 اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه التعتن في اربعة مواضع وفيه ان رواه
 كلهم مدينون ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره قد ذكرنا في باب جهرا الامام والس
 بالتأمين ان مسلما وابادود والترمذي والنسائي اخرجوه وكذلك ذكرنا جميع ما يتعلق به هناك
 وقال الخطابي هذا لا يخالف ما قال اذا أمن الامام فأمّنوا لانه نص بالعين مرة ودل بالتقدير
 أخرى فكأنه قال اذا قال الامام ولا الضالين وأمن فقولوا آمين ويحتمل ان يكون الخطاب في حديث
 ابي صالح يعني حديث هذا الباب لمن تباعد عن الامام فكان بحيث لا يسمع التأمين لان جهرا الامام
 به اخفض من قراءته على كل حال فقد يسمع قراءته من لا يسمع تأميه اذا كثرت الصفوف وثكافت
 الجوع قلت ذكر الخطابي الوجهين المذكورين بالاحتمال الذي لا يدل عليه ظاهر الفاظ الحديثين
 فان كان يؤخذ هذا بالاحتمال فتحن ايضا نقول يحتمل ان الجهر فيه لاجل تعليمه الناس بذلك لانا
 لا ننازع في استحباب التأمين للامام وللمأموم ايضا وانما النزاع في الجهر به فتحن اخترنا الاخفاء لانه
 دواء والسنة في الدماء الاخفاء والدليل على انه دواء قوله تعالى في سورة يونس (فدا جيب دعوتكما) قال
 ابو العالية وعكرمة ومحمد بن كعب والربيع بن موسى كان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو وهارون
 يؤمن فسمي الله تعالى داعين فاذا ثبت انه دواء فاختاروه افضل من الجهر به لقوله تعالى (ادعوا
 ربكم بضرما وخفية) على انا ذكرنا اخبارا وآمارا فيما مضى تدل على الاخفاء فان قات تطاهرت
 الاحاديث بالجهر منها ما رواه الطبري في التهذيب من حديث علي رضي الله تعالى عنه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان قال ولا الضالين قال آمين ومد بها صوته ومنها ما روى ابن ماجه
 ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال ولا الضالين قال آمين
 ومنها ما رواه البيهقي في المعرفة عن ابن ام الحصين عن امه انها صلت خلف النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فسمعتة يقول آمين وهي في صف النساء قلت كذلك تطاهرت الآثار بالاخفاء كما ذكرنا
 وحدث الطبري فيه ابن ابي ليلى وهو ممن لا يحتج به والمعروف عنه ايضا بخلافه وحديث ابن
 ماجه ايضا قال الرازي سننه هذا حديث لم يست من جهة النقل وحديث ام الحصين يعارضه حديث
 وائل انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قال ولا الضالين قال آمين وخفض بها صوته
 والرجال أدرى بحال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النساء وقال النووي في هذا الحديث
 دلالة ظاهرة على ان تأمين المأموم يكون مع تأمين الامام لا بعده قلت بل الامر بالعكس لان الفاء في
 الاصل للتعقيب وقال ايضا وأولوا اذا امن بأن معناه اذا اراد التأمين جما بين الحديثين
 قلت لا خلاف بين الحديثين حتى يحتاج الى هذا التأويل الذي هو خلاف الطاهر لان كلا منهما
 ورد في حالة لانه في حالة امر المأموم بالتأمين وسكت عن تأمين الامام وفي حالة بن ان الامام ايضا
 يؤمن والمقصود استحباب التأمين للامام وللمأموم وثبت ذلك بالحديثين المذكورين فافهم
 حمدا لله تبارك وتعالى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

شئ **ص** اي تابع سميا محمد بن عمرو بن علقمة الليثي واخرج هذه المتابعة البيهقي عن ابي طاهر
القيدي اخبرنا ابو بكر القطان حدثنا احمد بن منصور المروزي حدثنا النضر بن شميل اخبرنا محمد بن
ثور عن ابن سنان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب
عليهم ولا الصالحين فقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه ورواه
ابو محمد الدارمي في مسنده عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمرو به ورواه احمد ايضا عن يزيد بن هارون وابن
خزيمة والسراج وابن حبان وغيرهم من طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو به **ص**
ونعيم بن الحمير عن ابي هريرة شئ **ص** عطف على محمد بن عمرو اي تابع سميا ايضا نعيم بن الحمير
واخرجها البيهقي ايضا من طريق عبد الملك بن شعيب عن أبيه عن حده عن خالد بن يزيد عن سعيد
بن ابي هلال عن نعيم بن الحمير عن ابي هريرة فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى بلغ
ولا الضالين قال آمين ثم قال اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال رواه ثقات ورواه
النسائي وابن خزيمة والسراج وابن حبان وغيرهم من طريق سعيد بن ابي هلال عن نعيم بن الحمير
قال صليت وراء ابي هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى بلغ ولا الضالين فقال
آمين وقال الناس آمين ويقول كلما سجد الله اكبر واذا قام من الجلوس في الاستسقاء قال الله اكبر
ويقول اذا سلم والذي نفسي بيده اني لاشبهكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت التشبيه
لاعمومه فلا يلزم ان يكون في جميع اجزاء الصلاة بل في معظمها **ص** باب **ص** اذا ركع دون
الصف شئ **ص** اي هذا باب ترجمته اذا ركع المصلي قبل وصوله الى الصف وقال بعضهم كان
اللائق ايراد هذه الترجمة في ابواب الامامة قلت لان سلم ذلك لان هذا حكم مصل يركع قبل وصوله
الى الصف فعلى قوله كان يلزم ان يذكر باب اذا سمع الامام الآية وهو المذكور قبل هذا الباب بأربعة ابواب
في ابواب الامامة فانه متعلق بالامامة ولم يراع البخاري بين الابواب من أي كتاب كان المناسبة التامة
ومع هذا فلا يحلو عن بعض مناسبة بين كل ما بين مذكورين معا وههنا يمكن ان يقال المناسبة
بين هذا الباب والابواب التي قبله من حيث ان الركوع يكون بعد القراءة التي هي قراءة الفاتحة لانها
هي الاصل عندهم ويكون ختم الفاتحة بلفظ آمين وليس بين القراءة والركوع شئ آخر وقال
ابن المنبر هذه الترجمة مما نوزع فيها البخاري حيث لم يأت بجواب اذا لاسكال الحديث واختلاف
العلماء في المراد بقوله ولا يدانتهى قلت جواب اذا على كل حال محذوف فيحتمل ان يقدر الجواب يجوز
ويحتمل لا يجوز ولكن الظاهر لا يجوز لان طريفته في القراءة خلف الامام يسير الى عدم الجواز
ص حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن الاعلم وهو زياد عن الحسن عن ابي بكرة
رضي الله تعالى عنه انه انتهى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو راكع فركع قبل ان يصل الى
الصف فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال زادك الله حرصا ولا تعد شئ **ص**
خطابه لا ترجمه طاعة وهي في قوله فركع قبل ان يصل الى الصف **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة
الاول موسى بن اسمعيل ابو سلمة المنقري التبوذكي **ص** الثاني همام بن علي وزن فعال بالتشديد ابن يحيى
ابن الاعلم علي وزن افعلي النسي هو لائقه فضل من العلم فتحت من علم علما اذا صار اعلم وهو
المستوفى من العلم الا ان لم يكن والعين **ص** كون الامم وقد راسه بقوله وهو زياد بكسر
الواو **ص** آخر الرواف ابن حسان علي وزن **ص** مال **ص** باب **ص** اذا ركع الحزن

البصري **الخامس** ابوبكرة بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف واسمه نعيم بن الحارث بن كلدة من فضلاء الصحابة بالبصرة **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عن الاعلم وفي رواية عفان عن همام حدثنا زياد الاعلم أخرجه ابن أبي شيبة وفيه زياد مذكور بلقبه وهو الاعلم لقبه به لانه كان مشقوق الشفة السفلى قال بعضهم هكذا السفلى وليس كذلك بل الاعلم انما يقال للمشقوق الشفة العليا كما ذكرناه وفيه عن الحسن عن ابى بكرة بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف اعلمه بعضهم بأن الحسن عنده وقيل انه لم يسمع من ابى بكرة وانما يروى عن الاحنف عنه ورد هذا الاعلال بما رواه النسائي اخبرنا حميد بن مسعدة عن يزيد ابن زريع قال حدثنا سعيد عن زياد الاعلم قال اخبرنا الحسن ان ابابكرة حدثه انه دخل المسجد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكع فركع دون الصف فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زادك الله حرصا ولا نعد وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي لان زيادا من صغار التابعين والحسن من كبارهم رضي الله تعالى عنهم **ذكر** من اخرجه غيره **خبر** جده ابوداود ايضا في الصلاة عن حميد بن مسعدة عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابى هريرة عن زياد عن موسى بن اسماعيل عن جاد عن زياد وأخرجه النسائي فيه عن حميد بن مسعدة به **ذكر** معناه **قوله** انه انتهى الى النبي عليه الصلاة والسلام وهو راكع اي والحال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي رواية النسائي عن زياد اخبرنا الحسن ان ابابكرة حدثه انه دخل المسجد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي رواية ابى داود عن الحسن ان ابابكرة جاءه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وفي رواية الطحاوي عن الحسن عن ابى بكرة قال جئت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم راكع وقد حفرتني النفس مركمت دون الصف **قوله** فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي فذكر ما فعله ابوبكرة من ركوعه دون الصف وفي رواية ابى داود فلما قضى النبي عليه الصلاة والسلام صلاته قال ايكم الذي ركع دون الصف ثم مشى الى الصف فقال ابوبكرة انا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زادك الله حرصا ولا نعد وفي رواية الطبراني من رواية جاد بن سلمة فلما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايكم دخل الصف وهو راكع **قوله** زادك الله حرصا اي على الخير **قوله** ولا نعد قال الساقسي عن الساقسي يعني لا تركع دون الصف وقيل لا تعد ان تهي الى الصلاة سعيًا يحفزك في النفس وقيل لا تعد الى الابطاء وقال الطحاوي قوله لا تعد انا محتمل مسيئ محتمل لا بد ان تركع دون الصف حتى تقوم اليه الصف كما قد روى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتى احدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف ويحتمل اي ولا تعد ان تسعي الى الصف سعيًا يحفزك فيه النفس كما جاء عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها واتهم تسعون وأتوها وانهم تمشون عليكم السكينة فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وقال القاضي البيضاوي يحتمل ان يكون عائدا الى المشي الى الصف في الصلاة فان الخطوة والخطوبين وان لم تقصد الصلاة لكن الاولى التحرز عنها ثم قوله ولا نعد في جمع الروايات بفتح التاء وضم العين من العود وقيل روى بضم التاء وكسر العين من الاعادة فان صحت هذه الرواية فمعناه ولا نعد صلاتك **ذكر** ما يستفاد منه **قال** الطحاوي في هذا الحديث ان اركع دون الصف فلم أمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باعادة الصلاة اسى وروى عن ابن مسعود

وزيد بن ثابت انهما فعلا ذلك ركعا دون الصف ومشيا الى الصف ركعا وفعلاه عروة بن الزبير وسعيد
ابن جبير وابوسلمة وعطاء وقال مالك والليث لا بأس بذلك اذا كان قريبا قدر ما يلحق وحد القرب
فما حكاه القاضي اسماعيل عن مالك ان يصل الى الصف قبل سجود الامام وقيل يدب قدر ما بين
الفرجتين وفي الغنية ثلاث صفوف وفي الاوسط من حديث عطاء ان ابن الزبير قال على المنبر اذا
دخل احدكم المسجد والناس ركوع فليركع حين يدخل ثم يدب رأكما حتى يدخل في الصف
فان ذلك السنة قال عطاء ورأيت يصنع ذلك وفي المصنف بسند صحيح عن زيد بن وهب قال خرجت مع
عبدالله من داره فلما توسطنا المسجد ركع الامام فكبر عبدالله ثم ركع وركعت معه ثم مشينا الى
الصف راكعين حتى رفع القوم رؤسهم فلما قضى الامام الصلاة قمت لاصلي فأخذ بيدي عبدالله
فأجلسني وقال انك قد أدركت وروى في المصنف ايضا ان ابا امامة فعل ذلك وزيد بن ثابت وسعيد
ابن جبير وعروة بن الزبير ومجاهد والحسن وقال ابو حنيفة يكره ذلك للواحد ولا يكره للجماعة
ذكره الطحاوي وفيه ان دخول ابى بكرة في الصلاة دون الصف لما كان صحيحا كانت صلاة المصلي
كلها دون الصف صلاة صحيحة وهو صلاة المفرد خلف الصف وبه قال الثوري وعبدالله
المبارك والحسن البصري والاوزاعي وابو حنيفة والشافعي ومالك وابو يوسف ومحمد ولكن
يأنهم اما الجواز فلانه يتعلق بالاركان وقد وجدت واما الاساءة فلو جود النبي عن ذلك
وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لفرد خلف الصف ومعناه لا صلاة كاملة كقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا وضوء لمن لم يسلم الله وقوله لا صلاة لجبار المسجد الا في المسجد وقال جاد بن
ابى سليمان وابراهيم النخعي وابن ابى ليلى ووكيع والحكم والحسن بن صالح واحد واسحق وابن المنذر
من صلى خلف صف مفردا فصلاته باطلة واحجبوا بالحديث المذكور وقد اجنبنا عنه واحتجوا ايضا
بحديث وابصة بن معبد الا شحى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يصلي
خلف الصف وحده فأمره ان يعيد قال سليمان الصلاة رواه ابوداود وغيره وصححه احمد
وابن خزيمة والجواب عنه ان في سنده اختلافا بيانه ان الذي يرويه هلال بن يساف عن عمرو بن
راشد عن وابصة ومنهم من قال هلال عن وابصة وعن هذا قال الشافعي لو ثبت الحديث لقلت به
وقال الحاكم انما لم يخرج به الشيخان لفساد الطريق اليه وقال البزار عن عمرو بن راشد ليس
معروفا بالمدالة فلا يحتج بحديثه وهلال لم يسمع من وابصة فامسكنا عن ذكره لارساله وقال
ابو عمرو فيه اضطراب ولا تثبت جاعة فان قلت أخرج ابن ماجه في سننه حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة
حدثنا ملازم بن عمرو عن عبدالله بن بدر وحدثني عبدالرحمن بن علي بن شيان عن أبيه علي بن شيان
وكان من الوفاء قال خرجا حتى قدما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعناه وصلينا خلفه قال ثم صلينا
وراه صلاة اخرى فقضى الصلاة فرأى رجلا فردا يصلي خلف الصف قال فوقف عليه
نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انصرف قال استقبل صلاتك لا صلاة للذي خلف الصف
واخرجه ابن حبان في صحيحه قلت أخرجه البزار في مسنده وقال عبدالله بن بدر ليس بالمعروف
انما حدث عنه ملازم بن عمرو ومحمد بن جابر فاما ملازم فقد احتل حديثه وان لم يحتج به واما
محمد بن جابر فقد سكت الناس عن حديثه وعلي بن شيان لم يحدث عنه الا ابوه وابنه هذا غير
معروف وانما ترتفع جهالة المجهول اذا روى عنه ثقتان مشهوران فاما اذا روى عنه من لا يحتج

بجديته لم يكن ذلك الحديث حجة ولا ارتفعت الجهالة واجاب الطحاوي عنه ان معنى قوله لاصلاة
للذي خلف الصف لاصلاة كاملة لان من سنة الصلاة مع الامام اتصال الصفوف وسد الفرج
فان قصر عن ذلك فقد اساء وصلاته مجزية ولكنها ليست بالصلاة المنكاملة فليل لذلك لاصلاة
له اى لاصلاة متكاملة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والقرتان
الحديث معناه ليس هو المسكين المتكامل في المسكنة اذ هو يسأل فيعطى ما يقوته ويوارى عورته
ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يعرفونه فيتصدقون عليه وقال الخطابي وفيه دليل
على ان قيام المأموم من وراء الامام وحده لا يفسد صلاته وذلك ان الركوع جزء من الصلاة
فاذا اجزاء منفردا عن القوم اجزاء سائر اجزائها كذلك الا انه مكروه لقوله فلا تعد ونهيه اياه
عن العود ارشاده في المستقبل الى ما هو افضل ولو كان نهى تحريم لاصره بالاعادة وفيه ان
من ادرك الامام على حال يجب ان يصنع كما يصنع الامام وقد ورد الامر بذلك صريحا في سنن
سعيد بن منصور من رواية عبد العزيز بن رفيع عن اناس من اهل المدينة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال من وجدني قائما او راكعا او ساجدا فليكن معي على الحالة التي انا عليها وفي الترمذي
نحوه عن علي ومعاذ بن جبل مرفوعا وفي اسناده ضعف ولكنه يقتضد بما رواه سعيد بن منصور
المذكور آنفا والله اعلم **ص** **باب** **ش** اتمام التكبير في الركوع **ش** اى هذا باب
في بيان اتمام التكبير في الركوع قال الكرماني فان قلت الترجمة تامة بدون لفظ اتمام بأن يقول باب
التكبير في الركوع فلا فائدة فيه بل هو محل لان حقيقة التكبير لا يزيد ولا ينقص قلت المراد منه
ان يعد التكبير الذي هو للانتقال من القيام الى الركوع بحيث يتم في الركوع بأن تقع راء الله اكبر فيه
او اتمام الصلاة بالتكبير في الركوع او اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير في الركوع قلت يجوز ان يكون
المراد من اتمام التكبير في الركوع هو تبين حروفه من غير هذا فيه والاعتماد يرجع الى صقته
لا الى حقيقته فان قلت هذا لا بد منه في سائر تكبيرات الصلاة فامعنى تخصيصه بالركوع هنا
ثم بالسجود في الباب الذي بعده قلت لما كان الركوع والسجود من اعظم اركان الصلاة خصهما
بالذكر وان كان الحكم في تكبيرات غيرهما مثله فان قلت روى ابوداود من حديث عبد الرحمن
ابن ابيزى قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يتم التكبير فهذا يخالف الترجمة قلت
روى البخارى في التاريخ عن ابي داود الطيالسي انه قال هذا عندنا حديث باطل وقال المارنى
والبزار تفرد به الحسن بن عمران وهو محمول **ص** **باب** **ش** اى قال بتمام التكبير في الركوع عبد الله بن عباس رضى الله تعالى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى قال بتمام التكبير في الركوع عبد الله بن عباس رضى الله تعالى
بهذا الى ان ابن عباس قال ذلك بالمعنى في الباب الذي يليه وفي الباب الذي بعده اما الاول فهو قوله
حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا هشيم عن ابي بسر عن عكرمة قال رأيت رجلا عند الممام يكبر
في كل خفض ورفع الحديث واما الثاني فهو قوله حدثنا موسى بن اسمعيل قال اخبرنا همام
عن قتادة عن عكرمة قال صليت خلف شيخ بمكة فكبر اثنتين وعشرين تكبيرة الحديث **ص**
فيه مالك بن الحويرث **ش** اى في هذا الباب حديث مالك بن الحويرث وسينى
حديثه في باب المكث بين السجدين وفيه فقام ثم ركع فكرر **ص** **باب** **ش** اى في هذا الباب حديث مالك بن الحويرث وسينى
قال اخبرنا خالد عن الجريري عن ابي الملاء عن مطرف عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه

قال صلى مع علي بالبصرة فقال ذكرنا هذا الرجل صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر انه كان يكبر كلما رفع وكلا وضع شي **قوله** مطابقتها للترجمة في قوله كان يكبر كلما رفع فانه عبارة عن تكبير الركوع فان قلت الحديث يدل على مجرد التكبير والترجمة على اتمام التكبير قلت لاسك ان تكبير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بتمامه اياه في المعنى فالترجمة تشمل الوجهين **ذكر رجاله** وهم ستة * الاول اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي * الثاني خالد بن عبد الله الطحان * الثالث سعيد بن اياس الجري بضم الجيم وقمح الراء الاولى * الرابع ابو العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير بكسر الشين وتشديد الحاء المججمة * الخامس مطرف بضم الميم وقمح الطاء وكسر الراء المشددة وفي آخره فاء هو أخو يزيد بن عبد الله المذكور * السادس عمران بن الحصين رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان سيخه من افراده وفيه ان الاولين من الرواة واسطيان والبقية بصريون وفيه رواية الاخ عن الاخ وهي رواية ابي العلاء عن أخيه مطرف وقال الزاري في سننه هذا الحديث رواه غير واحد عن مطرف عن عمران وعن الحسن عن عمران **ذكر معناه** **قوله** صلى اي عمران قوله مع علي ابن ابي طالب **قوله** بالبصرة بثلاث الباء ثلاث لغات ذكرها الازهرى والمشهور الفتح وحكى الخليل فيها ثلاث لغات اخرى البصرة والبصرة والبصرة الاولى بسكون الصاد والثانية بفتحها والثالثة بكسرها وقال السمعاني يقال لها قبة الاسلام وخزانة العرب بناها عتبة بن غزوان في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه ولم يعبد الصنم قط على ارضها وكان بناؤها في سنة سبع عشرة وطولها فرسخان في فرسخ وقال الرشاطي البصرة في العراق والبصرة ايضا مدينة في المغرب بقرب طنجة وهو الآن خراب والبصرة هي الجحارة الرخوة تضرب الى الياض وسميت البصرة بهذا لان ارضها التي بين العقيق واعلى المربد جارة والنسبة اليها بصرى وبصرى بفتح الباء وكسر ها وكانت صلاة عمران مع علي رضي الله تعالى عنهما بالبصرة بعد وقعة الجمل **قوله** ذكرنا بتشديد الكاف وقمح الراء وهي جملة من الفعل والمفعول والفاعل هو قوله هذا الرجل واراد على بن ابي طالب وقوله ذكرنا يدل على ان التكبير قد ترك وقد روى احمد والطحاوي باسناده صحيح عن ابي موسى الاشعري قال ذكرنا على صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما نسيناها واما تركناها عمدا **قوله** صلاة بالنصب مفعول ذكر **قوله** كنا نصليها جملة في محل الصب على انها صفة لقوله صلاة **قوله** كلما رفع وكلا وضع يعني في جميع الانتفالات ولكن خص منه الرفع من الركوع بالاجماع فانه شرع فيه التحميد **قوله** ذكر ما استفاد منه **قوله** فيه ان التكبير في كل خفض ورفع واليه ذهب عطاء بن ابي رباح والحسن البصري ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والثوري والاوزاعي وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم وبحكى ذلك عن ابن مسعود وابي هريرة وجابر وقيس بن عباد وآخرين وكان عمر بن عبد العزيز ومحمد بن سيرين والقاسم وسالم بن عبد الله وسعيد بن جبير وقتادة لا يكبرون في الصلاة اذا خفضوا وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود عن شعبة عن الحسن بن عمران ان عمر بن عبد العزيز كان لا يتم التكبير حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر قال صليت خلف القاسم وسالم فكانا لا يتمان التكبير حدثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال صليت مع سعيد بن جبير فكان لا يتم التكبير حدثنا عبده

ابن سليمان عن مسعر عن يزيد الفقير قال كان ابن عمر ينقص الكبير في الصلاة رقال مسعر اذا انحط
بعد الركوع للسجود لم يكبر فاذا اراد ان يسجد الثانية لم يكبر ويحكي عن عمر بن الخطاب ايضا واخرج
سيد الرزافي في مصنفه عن اسمعيل بن عبد الله بن ابي الوليد قال اخبرني سبعة بن الجاج عن رجل
عن ابن ابي عن أبيه ان عمر بن الخطاب امهم فلم يكبر هذا التكبير ويحكي عن ابن عباس ايضا واخرج
عبد الرزافي بن عينة عن عمرو بن دينار عن جابر بن يزيد قال صليت مع ابن عباس بالبصرة فلم يكبر هذا التكبير
بالرفع والحفض قلت المشهور عن هؤلاء التكبير في الحفض والرفع وروايات هؤلاء محمولة على انهم
قا تركوا احيانا بيان الجواز والراوى لم يسمع ذلك منهم لحفا الصوت وكانت بنواميد تكون التكبير في
الحفض وهم مثل معاوية وزيد وعمر بن عبد العزيز قال ابن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم
قال اول من نقص التكبير زياد وقال الطبري ان ابا هريرة سئل من اول من ترك التكبير اذ رفع رأسه واذا
وضعه قال معاوية وقال ابو عبد الله المدني في مسنده حدثنا بشر بن الحارث حدثنا اسرائيل عن ثور
عن أبيه عن عبد الله قال اول من نقص التكبير الوليد بن عقبة فقال عبد الله نقصوها نقصهم الله فقد
رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر كل ركعة وكلما سجد وكلما رفع رأسه وعن بعض السلف
انه كان لا يكبر سوى تكبيرة الاحرام وفرق بعضهم بين المنفرد وغيره فان قلت ما تقول في حديث
عبد الرحمن بن ابي الحزاعي انه صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لا يتم التكبير رواه
ابوداود والطحاوي قلت قالوا انه ضعيف ومعلول بالحسن بن عمران احد رواه قال الطبري هو
مجهول لا يجوز الاحتجاج به وقال البخاري في تاريخه عن ابي داود الطيالسي انه حديث باطل وقد
ذكرناه عن قريب فان قلت سكوت ابي داود والطحاوي يدل على الصحة عندهما قلت ولئن سلمنا صحته
فالجواب ما ذكرناه عن قريب وتأوله الكرخي على حذفه وذلك نقصان صفة لا نقصان عدد واجاب
الطحاوي ان الآثار المتواترة على خلافه وان العمل على غيره فان قلت تكبيرة الانتقال سنة ام
واجبة قلت اختلفوا فيه فقال قوم هي سنة قال ابن المنذر وبه قال ابوبكر الصديق
وعمر وجابر وقيس بن عباد والشامي والاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ومالك والشافعي وابو
حنيفة ونقله ابن بطلال ايضا عن عثمان وعلي وابن مسعود وابن عمر وابي هريرة وابن الزبير ومكحول
والنخعي وابي نور وقالت الطاهرية واحد في روايه كلها واجبة وقال ابو عمر قد قال قوم من اهل
الم ان الكبير انما هو اذن بحركات الامام وشعار الصلاة وليس بسنة الا في الجماعة فاما من صلى وحده
فلا بأس عليه ان لا يكبر وقال سعيد بن جبير انما هو سبب يزين به الرجل صلاته وقال ابن حزم في المحلى
والتكبير للركوع فرض وقول سبحان ربى العظيم في الركوع فرض والقيام اثر الركوع فرض
لمن قدر عليه حتى يسئل قائما وقول سمع الله لمن حمده عند القيام من الركوع فرض فان كان مأموما ففرض
عليه ان يقول بعد ذلك ربنا لك الحمد او واك الحمد وليس هذا فرضا على امام ولا قد فان قالوا كان
حسنا وسنة والتكبير لكل سجدة منها فرض وقول سبحان ربى الاعلى في كل سجدة فرض ووضع الجبهة
الدين والانس والركبتين وسدور التمدد من على ما هو قائم عليه مما يوجب له التمدد في كل سجدة
الا يابوس بن الحنفية فرض والامامية قد فرضوا التكبير له فرض لا تبرء من ٧ د
ن ان مع هذا كله طامدا فان لم يأت به ناي الى ذلك راقى كما سمع من رسل الله عن
ي لم يزل او عذر مانع منه عنه وتمت صلاة ابي رزان الله في صلاة امرأته من ترك

[illegible]

وبكر حين يقوم من اثنتين بعد الجلوس **ش** مطابقة لترجاء في قوله ثم يكبر حين يركع
 رأسه **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم ستة الاول يحيى بن بكر بضم الباء الراحة **هـ** يحيى بن عبد الله بن
 بكر ابو زكريا الخزومي البصري **هـ** الثاني الليث بن سعد **هـ** الثالث عقيل بضم العين ابن خالد
 الايلي **هـ** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **هـ** الخامس ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
 القرشي الخزومي المدني احد الفقهاء السبعة قيل اسمه محمد وقيل اسمه ابو بكر وكنته ابو عبد الرحمن
 والصحيح ان اسمه وكنته واحد **هـ** السادس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي في موضع واحد
 وفيه الغنعة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية النابغ عن النابغ
 عن الصحابي **قوله** اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن كذا قال عقيل وتابعه ابن جريح عن ابن
 شهاب عند مسلم وقال مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وكذا أخرجه مسلم والنسائي
 مطولا من رواية يونس عن ابن شهاب وتابعه معمر عن ابن شهاب عند السراج وليس هذا
 الاختلاف قادحا بل الحديث عند ابن شهاب عنهما معا كما سيأتي في باب يهوى بالتكبير من رواية شعيب
 عنه عنهما جميعا عن ابي هريرة **هـ** ذكر من أخرجه غيره **هـ** أخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن رافع
 عن جحيم بن المنثري عن الليث بن سعد عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريح عن الزهري به وأخرجه
 ابو داود فيه عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن ابيه عن جده عن يحيى بن اوب عن ابن جريح
 به وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن رافع عن جحيم بن المنثري به **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله وهو قائم جلة حالبة
قوله قال عبد الله بن صالح يعني عبد الله بن صالح كاتب الليث زاد في روايته عن الليث الواري قوله ولك الحمد
 واما باقي الحديث فاتفق فيه فان فات لم يسقه عنهما معا مع انهما شيخاه قلت لان يحيى من شرطه في الاصول
 وابن صالح انما يورده في المتابعات **قوله** حين يهوى يقال هوى بالفتح يهوى اى سقط الى اسفل **قوله**
 بعد الجلوس اى للتشهد **هـ** ذكر ما استفاد منه **هـ** فيه انه يكبر بعد ان يقوم **هـ** وفيه انه يكبر حين يركع **هـ** وفيه
 حجة لمن قال يجمع الامام بين التسميع والتحميد وهو مذهب الشافعي ايضا وعند ابي يوسف ومحمد يقول
 الامام ربنا لك الحمد في نفسه وبه قال الثوري والاوزاعي واحد في رواية وعند ابي حنيفة لا يقول
 الامام ربنا لك الحمد به قال مالك واحد في رواية وحكاها ابن المنذر عن ابن مسعود وابي هريرة والشعبي
 قال وبه اقول واحتجوا بما رواه البخاري ومسلم من حديث انس وابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد هذه قسمة وهي
 تنافي الشراكة واجابوا عن حديث الباب انه محمول على افراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة النفل
 توفيقا بين الحديثين والمنفرد يجمع بينهما في الاصح **هـ** وفيه الوجهان في التحميد ففي بعض الروايات
 يقول ربنا لك الحمد وفي بعضها ولك الحمد وفي بعضها اللهم ربنا لك الحمد والكل في الصحيح وقال
 الاصمعي سألت ابا عمرو عن الواء في قوله ربنا ولك الحمد فقال هذه زائدة تقول العرب يعني هذا الثوب
 فيقول مخاطب نعم وهو لك بدرهم قالوا زائدة وقيل طائفة على محذوف اى ربنا جندنا ولك
 الحمد وقيل للحال وفيه نظر **هـ** وفيه ان التحميد يترتب على السمع لان التحميد ذكر الاعمال
 والتسميع ذكر النهوض وهذا الحديث في النهاية ينسب الاحاديث الى فقهاء الكوفة وسئل خفي
 ورفع التي تقدمت عن قريب **ص** باب وضع الاكف على الركب في الركوع

شئ اى هذا باب في بيان وضع الاكف وهو وجع كف على الركب جمع ركب في حال الركوع يعنى يضع المصلي في حالة الركوع كفيه على ركبتيه واساره الى ان هذا هو السنة في هذه الحالة وان التطبيق منسوخ كما سذكره ان شاء الله تعالى **ص** وقال ابو جريد في اصحابه امكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه من ركبتيه شئ **ص** ابو جريد بضم الحاء اختلف في اسم فقيل عبد الرحمن وقيل المنذر بن سعد بن المنذر وقيل المنذر بن سعد بن مالك وقيل المنذر بن سعد بن عمرو والخزرجي الساعدي الصحابي وقدم في باب فضل استقبال القبلة قوله في اصحابه اى في حضور اصحابه وهذا التعليق خرج به البخاري مسندا في باب سنة الجلوس في التشهد مطولا وسيأتى الكلام فيه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابي يعفور قال سمعت مصعب بن سعد يقول صليت الى جنب ابي فطبقت بين كفي ثم وضعت يميني فخذي فباتي ابي فقال كنا نفعله فنهينا عنه وامرنا ان نضع ايدينا على الركب شئ **ص** مطابقتها للترجمة في قوله وامرنا ان نضع ايدينا على الركب **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري **ص** الثاني شعبة بن الحجاج **ص** الثالث ابو يعفور بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الفاء بعدها واو ساكنة ثم راء واسمه وقد ان بفتح الواو وسكون القاف وبالذال المهملة ثم بالالف والتون العبدى الكوفي والديونس بن ابي يعفور ويقال اسمه واقد والاول اشهر وهو ابو يعفور الاكبر وهو الصحيح جزم به المزني وغيره وزعم النووي انه يعفور الصغير عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس وليس بنى لان الصغير ليس مذكورا في الاخرين عن مصعب ولا في اشياخ شعبة **ص** الرابع مصعب بن سعد بن ابي وقاص ابو زرارة المدني مات سنة ثلاث ومائة **ص** الخامس ابو سعد بن ابي وقاص احد العشرة المبشرة بالجنة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع احدها بصيغة المضارع وفيه رواه ما بين بصرى وكوفي ومدني وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابي والتابى الاول هو ابو يعفور والثاني مصعب وفيه رواية الابن عن الاب **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص** اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن قتيبة وابي كامل كلاهما عن ابي عوانة وعن خلف بن هشام عن ابي الاحوص وعن ابن ابي عمر عن سفيان ثلثهم عن ابي يعفور به وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن الحكم بن موسى عن عيسى بن يونس كلاهما عن اسمعيل بن ابي خالد واخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمر عن سبعة به واخرجه الترمذي عن قتيبة به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عمرو بن علي عن يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن ابي خالد به وابن ماجه عن محمد بن عبد الله ابن عمير عن محمد بن بشر عن اسمعيل به **ص** ذكر معناه **ص** قوله فطبقت بين كفي قال الكرمانى اى جعلتهما على حد واحد والزقتهما قلت طبقت من التطبيق وهو ان يجمع بين اصابع يديه ويجعلهما بين ركبتيه في الركوع والتشهد قوله كنا نفعله فنهينا عنه وامرنا اى كنا نفعل التطبيق فنهينا عنه بضم النون على صيغة المجهول وكذلك امرنا على صيغة المجهول وقد علم ان قول الصحابي كنا نفعل وامرنا ونهينا محمول على انه امر الله ولرسوله ونهى عن الله ورسوله لان الصحابي انما يقصد الاحتجاج به لاثبات شرع وتحليل وتحريم وحكم يوجب كونه مشروعا وقد اختلفوا في هذه الصيغ والراجح ان حكمها الرفع لما ذكرنا قوله ايدينا اى كفا من باب اطلاق الكل واردة الجزء وفي رواية مسلم من طريق ابي عوانة عن ابي يعفور بلفظ وامرنا ان نضرب بالاكف على

الركب ^{في} ذكر ما يستفاد منه ^{في} استدلال بهذا الحديث ^{في} الأورى والأوزاعي وابن سيرين والمسنن
البصري وأبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد وأصحابهم على أن المصلي إذا ركع يضع يديه على
ركبته سببه القابض عليهما ويفرق بين أصابعه واحتجوا أيضا بما رواه الطحاوي من حديث
أبي مسعود البدرى الأريكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر حديثا طويلا قال ثم
ركع فوضع كفيه على ركبتيه وفضلة أصابعه على ساقيه وبما رواه وائل بن حجر قال رأيت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا ركع وضع يديه على ركبتيه رواه الطحاوي أيضا وبما
رواه أبو داود من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال استكى أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم مشقة السجود عليهم إذا انفرحوا فقال استعنوا بالركب وأخرجه الترمذي أيضا ولفظه
استكى بعض أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود عليهم إذا انفرجوا فقال
استعنوا بالركب ورواه الطحاوي أيضا ولفظه استكى الناس إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
التفرج في الصلاة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم استعنوا بالركب فإن قلت لم يستدل أبو داود
ولا الترمذي بهذا الحديث على وضع الأيدي بالركب في الركوع أما أبو داود فإنه ذكره في باب
رخصة افتراش اليدين في السجود وأما الترمذي فإنه ذكره في الاعتقاد في السجود قلت قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم استعنوا بالركب أعم من أن يكون في الركوع أو في السجود والمعنى استعينوا
بأخذ الأيدي على الركب ولهذا أخرجه الطحاوي لأجل الاستدلال للجماعة المذكورين
واحتج أيضا بما رواه من حديث أبي حصين عثمان بن عاصم الأسدي عن أبي عبد الرحمن قال عمر رضي الله
تعالى عنه أمسوا فقد سنت لكم الركب وأخرجه الترمذي وألفظه قال لما عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه أن الركب سنة لكم فخذوا بالركب وفي روايه له سنت لكم الركب فامسكوا
بالركب قوله أمسوا أمر من الأساس والمعنى أمسوا أيديكم ركبكم فقد سنت لكم الركب يعني
سن أساسها والأخذ بها وصورة الأخذ قد ذكرناه عن قريب وفي المعنى لابن قدامة قال أحمد
ينبغي له إذا ركع أن يلقم راحتيه ركبتيه ويفرق بين أصابعه ويعتد على ضبعه وساعديه
ويسوى ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكسه ثم قال الطحاوي هذه الآثار معارضة لما رواه إبراهيم
عن علقمة والاسود أنهما دخلا على عبد الله فقال أصلي هؤلاء خلفكم فقالا نعم فقام بينهما
وجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ثم ركعا فوهما أيدينا على الركب فضرب أيدينا
فطبق ثم طبق بيديه فحملهما بين فخذيه فلما صلى قال هكذا فعل ألي صلى الله تعالى عليه وسلم
وبه أخذ إبراهيم وعلقمة والاسود وأبو عبيدة ثم قال الطحاوي ومع الآثار المذكورة من الآثار
مالميس مع حديث علقمة والاسود فاعتدنا في ذلك فإذا أبوكرة قد حدثنا وساق حديث الباب
فقد ثبت به نسخ التطبيق وأنه كان منقدا لما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وضع اليدين
على الركبتين وقد روى ابن المنذر عن ابن عمر باسناد قوي قال إنما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة
يعني التطبيق وقال بعضهم جل حديث ابن مسعود على أنه لم يبلغه النسخة قال ابن مسعود أسلم قديما
وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبسه أياها إذا قام وإذا جلس
ادخلها في ذراعه وكان كثير الولوج على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يشاركه إلى
أن مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيف خفي عليه أمر وضع الدن على الركبتين وكيف

لم يبلغه النسخ وقد روى عبد الرزاق عن علقمة والاسود قال اصلينا مع عبد الله فطبق ثم لقينا عمر
رضي الله تعالى عنه فصلينا معه فطبقنا فلما انصرف قال ذلك شيء كنا نفعله ثم ترك ولم يأمرهما
عمر بالاعادة فدل على احد الشئيين * احدهما ان النهي الوارد فيه كراهة التنزيه لا التحريم
* والآخر يدل على التخيير والدليل عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه من طريق حاصم بن
خمره عن علي رضي الله تعالى عنه قال اذا ركعت فان شئت قلت هكذا يعني وضعت يديك على
ركبتيك وان شئت طبقت واسناده حسن فهذا ظاهر في انه رضي الله تعالى عنه كان يرى التخيير
وقول بعضهم اما لم يبلغه النهي واما حمله على كراهة التنزيه ليس بظاهر لان التخيير ينافي
الكراهة وقد وردت الحكمة في ايثار التفرج على التطبيق عن عائشة رضي الله تعالى عنها وورده
سيف في الفتوح من رواية مسروق انه سألها عن ذلك فأجابت بما حصله ان التطبيق من صنع اليهود
وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنه لذلك وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحبه
موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل عليه ثم أمر في آخر الامر بمخالفتهم والله تعالى اعلم **ص**
*** باب * اذا لم يتم الركوع شئ** اي هذا باب ترجمته اذا لم يتم المصلي ركوعه
وجواب اذا محذوف تقديره يعيد صلاته وانما يذكره ههنا اكثافا بما ذكره في الباب الذي
يأتي عقيب الباب الذي يليه وهو قوله باب أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي لا يتم
ركوعه بالاعادة وانما لم يذكر السجود مع انه مثل الركوع لانه ذكره بباب مستقل بقوله
باب اذا لم يتم السجود ويأتي ذكره بعد ذكر احد عشر بابا **ص** حدثنا حفص بن عمر
قال حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت زبدين وهب قال رأي حذيفة رجلا لا يتم الركوع والسجود
فقال ماصليت ولومت على غير الفطرة التي فطر الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم عليها **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة مع ان الحديث يشمل السجود ايضا ولكنه كما ذكرنا انه لما ذكر بابا مستقلا
للسجود اكتفى في الترجمة بذكر الركوع **﴿ ذكر رجالة ﴾** سليمان هو الاعمش وزبدين وهب
ابو سلمان الجهمي الكوفي خرج الى النبي عليه الصلاة والسلام فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
في الطريق مات سنة ست وتسعين وقدم في باب الابرار بالظهر وحذيفة ابن اليمان رضي الله تعالى
عنه **﴿ وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والمنع في موضع وفيه التسماع وفيه القول في اربعة**
مواضع ﴾ والحديث اخرجه النسائي ايضا في الصلاة عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم عن مالك بن
مغول عن طلحة بن مصرف عنه نحوه فان قلت ما حكم هذا الحديث قلت حكمه حكم الرفع لان
الحكاية اذا قال من السنة كذا او سن كذا كان الظاهر انصرف ذلك الى سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا يخلو عن خلاف فيه **﴿ ذكر مناه ﴾** قوله رأي رجلا لم يعرف اسمه قوله لا يتم الركوع والسجود
وفي رواية عبد الرزاق لجعل ينقر ولا يتم ركوعه وفي رواية احمد عن محمد بن جعفر عن شعبة فقال
مذكم صليت قال منذ اربعين سنة وفي رواية النسائي منذ اربعين عاما ويشكل حمله على ظاهره لان حذيفة
مات سنة ست وثلاثين فعلى هذا يكون ابتداء صلاة الرجل المذكور قبل الهجرة بأربع سنين او أكثر
ولعل الصلاة لم تكن فرضت بعد ويمكن ان البخاري لم يذكر ذلك لهذا المعنى قلت يمكن ان يكون
ذكر هذه المدة بطريق المبالغة وقال بعضهم لعله كان ممن كان يصلي قبل اسلامه ثم اسلم فحصلت المدة
المذكورة فيه من الامرين وفيه نظر لا يخفى قوله ماصليت قال بعضهم هو نظير قوله صلى الله تعالى

عليه وسلم لم يمس صلته فانك لم تصل وقال النبي اى ما صليت صلاة كاملة قلت فلي هذا يرجع النقي الى الكمال
 لا الى حقيقة الصلاة وهو الذى ذهب اليه ابو حنيفة ومحمد لان الطمانينة فى الركوع ليس بفرض
 عندهما خلافا لابي يوسف قوله ولومت بكسر الميم وضمها من مات يمات ومات يموت قوله على
 غير الفطرة وقال الخطابي الفطرة الملة اراد بهذا الكلام توبيخه على سوء فعله ليرتدع فى المستقبل
 من صلاته عن مثل فعله كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك الصلاة فقد كفر فانما هو توبيخ لفاعله
 وتحذيره من الكفر اى سيؤديه ذلك اليه اذا تهاون بالصلاة ولم يرد به الخروج عن الدين وقد تكون
 الفطرة بمعنى السنة كما جاء خمس من الفطرة السواك واخواته وقال وترك اتحام الركوع وافعال
 الصلاة على وجهين احدهما ايجازها وتقصير مدة البث فيها وثانيهما الاخلال باصولها واخترامها
 حتى لا تقع اشكالها على الصور التى تقتضيا اسمائها فى حق الشريعة وهذا النوع هو الذى اراده
 حذيفة رضى الله تعالى عنه قوله عليها اى على الفطرة وهذه اللفظة وقعت فى رواية الكشيتهنى
 وليست بموجودة عند غيره **ذكر ما استفاد منه** استدله ابو يوسف والشافعى واحد على
 ان الطمانينة فى الركوع والسجود فرض وفى التحفة قال ابو يوسف طمانينة الركوع والسجود
 مقدار تسبيحة واحدة فرض وفى الاسيحابى الطمانينة ليست بفرض فى ظاهر الرواية وروى
 عن ابي يوسف انها فرض وقال امام الحرمين فى قلبى شئ فى وجوب الطمانينة فى الاعتدال فلو اتى
 بالركوع الواجب فرضت عليه علة من الانتصاب سجد فى ركوعه وسقط عنه الاعتدال فان زالت
 العلة قبل بلوغ جبهته الارض وجب ان يرتفع وينتصب قائما ويعتدل ثم يسجد وان زالت بعد
 وضع جبهته على الارض لم يرجع الى الاعتدال بل سقط عنه فان عاد اليه قبل تمام سجوده بطلت
 صلاته ان كان عالما بتحريمه انتهى وقال السرخسى من ترك الاعتدال تلزمه الاعادة وقال ابو اليسر
 تلزمه الاعادة وتكون الثانية هى الفرض وقال ابو حنيفة ومحمد الطمانينة ليست بفرض وبه قال
 بعض اصحاب مالك فاذا لم يكن فرضا فهم سنة هذا فى تخرج الجرجاني وفى تخرج الكرخى واجبة
 ويجب سجود السهو بتركها وفى الجواهر للمالكية لو لم يرفع رأسه من ركوعه وجبت الاعادة فى
 رواية ابن القاسم عن مالك ولم تجب فى رواية على بن زياد وقال ابن القاسم من لم يرفع من الركوع
 والسجود رأسا لم يمتد له بيمينه ويستغفر الله ولا يعود وقال اسهب لا يحزبه قال ابو محمد ان كان
 الى القيام اقرب الاولى ان يجب فان قلنا بوجوب الاعتدال تجب الطمانينة وقيل لا تجب **وه**
 استدلل قوم على تكفير تارك الصلاة لان حذيفة نقي الاسلام عن اخل ببعض اركانها فيكون نفيه
 عن اخل بها كلها اولى واجيب بان هذا من قبيل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزنى الزانى وهو
 مؤمن نفي عنه اسم الايمان للمبالغة فى الزجر وتعام الجواب عنه بما ذكره الخطابي وقد ذكرناه آنفا
باب استواء الظهر فى الركوع **ش** اى هذا باب فى بيان استواء ظهر
 المولى فى حالة الركوع يعنى من غير ميل رأس من البدن الى جهة فواء لا الى اليمين
باب وقال ابو سعيد فى اصحاب ركع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم سجد ثم سجد ثم سجد
 ارجيد هو الساعدي ذكر فى باب وضع الاكف فى الركوب فى الركوع قوله فى اصحابه اى فى
 حضورهم قوله ثم هصر بفتح الهاء والصاد المهملة اى اماله فى ربه اية الكشيتهنى **باب** فى ظاهره
 بالحاء المهملة والنون الخفيفة ووقع فى رواية ابي داود ثم مصر ظهره غير مفتح رأسه ولا صامخ بخصده

عن احده بن محمد عن ابن المبارك وعن بن داود عن غندر كلاهما عن شعبة بن واخر جده النسائي فيه عن يعقوب
ابن ابراهيم عن ابن علية وعن عبيد الله بن سعيد عن يحيى كلاهما عن شعبة بن واخر جده النسائي فيه عن يعقوب
عمر بن عون عن ابي عوانة بمعناه ذكر معناه قوله ركوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسم كان
وسجوده عظم عليه قوله وبين السجدين عطف على ركوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على تقدير
المضاف اى زمان ركوعه وسجوده وبين السجدين ووقت رفع رأسه من الركوع سواء وانما
قدرنا هكذا ليستقيم المعنى بمعنى قوله وبين السجدين اى الجلوس بينهما قوله واذا رفع رأسه
كلمة اذا الوقت الجرد منسجعا عنه معنى الاستقبال قوله ما خلا القيام والقعود بانصب فيهما لان معنى ما خلا
بمعنى الا يعنى الا القيام الذى هو للقراءة والا القعود الذى هو للتشهد فانها كانا اطول من غيرهما قوله
قريبان السواء منصوب لانه خبر كان وفيه اشارتان في هذه الافعال المذكورة تفاوتها بعضها كان اطول
من بعض ذكر ما يستفاد منه احتج به بعضهم على ان الاعتدال والجلوس بين السجدين لا يطولان
ورد بانهما ذكرهما بعينهما فكيف يصح اشتراطهما بعد ذلك وهل يصح ان يقال في حديث زيد وعمر او بكر
وخالد الا زيد وعمر اذ كانا في التناقض واحتج به ايضا بعضهم على استحباب تطويل الاعتدال والجلوس
بين السجدين وقال ابن بطال هذه الصفة يعنى الصفة المذكورة في الحديث اكمل صفات صلاة الجماعة
واما صلاة الرجل وحده فله ان يطيل في الركوع والسجود اضعاف ما يطيل في القيام وبين السجدين
وبين الركعة والسجدة وفي التلويح قوله قريبا من السواء يدل على ان بعضها كان فيه طول
يسير على بعض وذلك في القيام ولعله ايضا في التشهد وقال وهذا الحديث يدل على ان الرفع من
الركوع ركن طويل وذهب بعضهم الى ان الفعل المتأخر بعد ذلك التطويل قد ورد في بعض
الاحاديث يعنى عن جابر بن سمرة وكانت صلاته بعد ذلك تخفيفا وقل القرطبي وهذا الحديث يدل
على ان بعض الاركان اطول من بعض الا انها غير متباينة عدة الا في القيام فانه كان يطوله واختلفوا
في الرفع من الركوع هل هو ركن طويل او قصير ورجع اصحاب الشافعي انه ركن قصير وفائدة
الخلافا فيه ان تطويله يقطع المأولة الواجبة في الصلاة ومن هذا قال بعض الشافعية انه اذا طوله
بطلت صلاته وقال بعضهم لا تبطل حتى ينقله ركنه كقراءة الفاتحة والتشهد باب ١٠
امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذى لا يتم ركوعه بالاعادة شىء اى هذا باب في بيان امر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمصلى الذى لم يتم ركوعه باعادة الصلاة حديثنا مسدد
قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنا سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم دخل المسجد ودخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه السلام فقال ارجع فصل فانك لم تصل فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق لا احسن غيره
فعلنى فقال اذا قمت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ مايسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا
ثم ارفع حتى تستدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن
ساجدا ثم اقبل ذلك في صاواتك كلها شىء ١٠ مطابقه للترجمة من حيث ان امر النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم لذلك الرجل بقوله ارجع فصل فانك لم تصل امر بالاعادة منه اتم الركوع
والا رد فان قلت لى الحديث بيان ما نصح الرجل من الركوع ومن السجود قلت

الركوع والسجود من اعظم اركان الصلاة من حيث ان الصلاة لا تكون صلاة الا بهما فالظاهر ان الرجل لم يتم ركوعه ولا سجوده فلذلك امره بالاعادة يدل عليه حديث رفاع بن رافع في هذه القصة رواه ابو داود والترمذي والنسائي ولفظ الترمذي عن رفاع بن رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيناهما وجالس في المسجد وما قال رفاع ونحن معه اذ جاءه رجل كالبدوي فصلى فاخف صلاته ثم انصرف الحديث والظاهر ان معظم اخفاقه كان في الركوع والسجود بحيث انه لم يتمهما وصرح بذلك ابن ابي شيبة في روايته هذا الحديث ولفظه دخل رجل فصلى صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها الحديث فلي هذا مطابق الحديث الترجة من هذه الحية وهذا المقدار كاف في ذلك ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة قد ذكرنا غير مرة وعيد الله هو ابن عمر الميمري وقد اخرج البخاري هذا الحديث فيما مضى في باب وجوب القراءة للامام والمأمومين عن محمد بن بشار عن يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن أبيه عن ابي هريرة الى آخره نحوه وابوه ابو سعيد واسمه كيسان وقد تكلمنا هناك في جميع ما يتعلق به من الاشياء ﴿ ص ﴾ باب * الله في الركوع ش ﴿ اى هذا باب في بيان الداء في الركوع ﴾ ص حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي ﴿ ش مطابق للترجمة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة الاول حفص بن عمر الثاني شعبة ابن الجراح الثالث ابو الضحى بضم الضاد المججمة وفتح الحاء المهملة بالقصر واسمه مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء وبالحاء المهملة الكوفي العطار التميمي مات في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الرابع مسروق بن الاعدع السهماني الكوفي الخامس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواته ما بين بصرى وواسطى وكوفي وفيه ان شيخ البخاري من اقراده ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابن بشار عن غندروفي التفسير عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير وفي الصلاة ايضا عن مسدد وفي التفسير ايضا عن حسن بن الربيع واخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن محمد بن رافع عن يحيى واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة به واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل ابن مسعود وعن سويد بن نصر وفيه وفي التفسير عن مجاهد بن غيلان عن وكيع واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن محمد بن الصباح عن جرير به ﴿ ذكر من روى ايضا عن عائشة في هذا الباب ﴾ وروى البزار في سننه عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في سجوده يعني في صلاة الليل سجد وجهي للذي خلقه فشق سمعه وبصره بحوله وقوته وروى الطحاوي من حديث مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك فاغفر لي فانك انت التواب وروى ايضا عن مطرف عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك رب الملائكة والروح واخرجه مسلم واثر ايشا وروى مسلم ايضا عن عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو

را كح او ساجد سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت ﴿ ذكر من روى ايضا غير ماثلة في هذا الباب ﴾
 روى مسلم عن حذيفة صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره وفيدركم فجعل يقول
 سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى وزاد ابن ماجه بسند ضعيف ثلاثا ثلاثا وروى مسلم
 ايضا عن علي رضي الله تعالى عنه فذكر صلاته قال واذا ركعت قال اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك
 اسلمت خشع لك سمعي وبصري وعقلي وعصري واذا سجد قال لك سجدت وبك آمنت
 ولك اسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين وروى
 احمد في مسنده عن ابن عباس بت عندهم في رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في ركوعه
 سبحان ربي العظيم وفي سجوده وروى الطحاوي من حديث عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح
 باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبحان ربي
 الاعلى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوها في سجودكم واخرجه ابوداود وابن حبان في صحيحه
 والحاكم في مستدركه وروى الطحاوي ايضا عن حذيفة انه صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ذات ليلة فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي الاعلى واخرجه الاربعة
 مطولا والدارقطني وروى ابوداود عن عوف بن مالك الاشجعي قال قلت مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة ققام فقرأ سورة البقرة الحديث وفيه يقول في ركوعه سبحان ذي
 الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سبحانك منصوب على
 المصدر وحذف فعله وهو اسبح ونحوه لازم وهو علم للتسبيح ومعناه التنزيه عن القائص والعلم
 لا يضاف الا اذا نكرتم انيف قوله وبحمدك اي وسبحت بحمدك اي بتوفيقك وهدايتك لا
 بحولي وقوتي والوافيه اما الحال واما العطف الجملة على الجملة سواء قلنا اضاهه الحمد الى الفاعل
 والمراد من الحمد لازمه مجازا وهو ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية او الى المفعول ويكون
 معناه وسجت ملتبسا بحمدي لك قوله اللهم اغفر لي اي بالله اغفر لي وانما قال ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وان كان غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر لبيان الافتقار الى الله والاذعان له واطهار
 العبودية والشكر وطلب الدوام والاستغفار عن ترك الاولى او التقصير في بلوغ حق عبادته مع
 ان نفس الداء هو عبادة وهذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمل بما امر به في قول الله تعالى
 (فسبح بحمد ربك واستغفره) على احسن الوجوه فان قلت اتيناه بهذا في الركوع والسجود
 ما حكمته قلت اما كونه في حال الصلاة فلانها افصل من غيرها واما في تلك الحالتين فلما فيها من
 زيادة خشوع وتواضع ليست في غيرهما والله تعالى اعلم ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيدان الذكر
 في الركوع والسجود سنة ولكن اخلقوا فقال السافعي واجد واسحق وداود يدعوا المصلي
 بما شاء من الادعية المذكورة في الاحاديث السابقة في صلاته سواء كانت فرضا او نفلا وقال ابن
 قدامة في المغني يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا فان
 زاد دعه مأثورا او ذكرنا ثم ذكر مثل الادعية المذكورة ههنا فحسن لان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قاله وقال البيهقي قال السافعي نسج كما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث عقبة ويقول
 كما قال في حديث علي رضي الله تعالى عنه وقدم حديثهما عن قريب وقال ابراهيم النخعي والحسن
 البصري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية السنة للمصلي ان يقول في ركوعه سبحان

ربى العظيم ثلاث مرات وذلك ادناه وفي سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاث مرات وذلك ادناه
وقال الطحاوى قالوا لا ينبغي له ان يزيد في ركوعه على سبحان ربى العظيم يرددها ما احب ولا
ينبغي له ان ينقص في ذلك من ثلاث مرات ولا ينبغي له ان يزيد في سجوده على سبحان ربى الاعلى
يرددها ما احب ولا ينبغي له ان ينقص في ذلك من ثلاث مرات قوله يرددها اى يكرر كلمة
سبحان ربى العظيم ماشاء فوق الثلاث غيراته اذا كان اماما لا يزيد على الثلاث الا بحدود ما لا يحصل
المشقة على القوم فأت هذا كله في الفرائض واما في التوافل فلا بأس به لان باب النفل اوسع وفي شرح
الطحاوى يسبح الامام ثلاثا وقيل اربعا ليتمكن المقتدى من الثلاث وعند الماوردى ادنى الكمال ثلاث
والكمال احدى عشرة او تسع واوسطه خمس وفي بعض شروح الهداية ان زاد على الثلاث حتى
يتبقى عشرة فهو افضل عند الامام وعندهما الى سبع وعن بعض الخنابلة ادنى الكمال ان يسبح مثل
قيامه وعند الشافعى عشرة وهو منقول عن عمر بن الخطاب وروى ابو داود من حديث انس قال
ما صليت وراء احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اشبه صلاة به من هذا الفتى يعنى عمر بن
عبد العزيز رضى الله عنه قال فحجرتنا في ركوعه عشر تسبيحات قال صاحب التاويج في سنده مقال
وفي المصنف حدثنا ابو خالد الاجر عن ابن عجلان عن عون عن ابن مسعود قال ثلاث تسبيحات في
الركوع والسجود وقال ابن المبارك عن محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة قال بلغنى ان عمر رضى الله
عنه كان يقول في الركوع والسجود قدر خمس تسبيحات سبحان الله ويحمده وحدثنا وكيع عن
سفيان عن عاصم عن ابي الضحى قال كان على رضى الله تعالى عنه يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم
ثلاثا وفي سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاثا ثم اختلفوا في الاذكار في الركوع والسجود فقال
ابو حنيفة ومالك واشافعى هى سنة فاو تركها لم يأثم وصلاته صحيحة سواء تركه سهوا او عمدا
لكن يكره عمدا وقال احمد واسحق هو واجب فان تركه عمدا بطلت صلاته وان نسيه لم تبطل
زاد احمد ويسجد للسهو وفي رواية عنه انه سنة وقال ابن حزم هو فرض فان نسيه يسجد للسهو
ص * باب * ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع ش * اى
هذا باب في بيان ما يقول الامام والذى خلفه من القوم اذا رفع الامام رأسه من الركوع ووقع
في شرح ابن بطل هكذا باب القراءة في الركوع والسجود وما يقول الامام ومن خلفه الى آخره
ثم اعترض فقال لم يدخل فيه حديثا لجواز القراءة ولا منها قلت الموجود في النسخ باب ما يقول
الامام ومن خلفه الى آخره والذى ذكره ابن بطل غير مشهور فلا فائدة في ذكر غير المشهور ثم الاعتراض
فيه نعم ليس في الباب شئ يدل على ما يقوله من خاف الامام ولكن اجيب عنه بأنه قد قدم
حديث انما جعل الامام ليؤتم به ويفهم منه انه يوافق القوم الامام فيما يقوله اذا رفع رأسه
من الركوع فكأنه اكتفى به عن ايراد حديث مستقل دال على ذلك صريحا وقال الكرماني الحديث
لا يدل على حكم من خاف الامام ثم قال يدل لكن بانضمام صلوا كما رأيتونى اصلى قلت كل هذا مساعدة
للبخارى بضروب من التوجيهات وهذا المقدار يحصل به الاتفاق ص * حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي
ذئب عن سعيد المقبرى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حده قال اللهم ربنا ولك الحمد
وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ركع واذا رفع رأسه يكبر واذا قام من السجدة قال الله اكبر
ش * الترجمة ميثان احدهما ما يقول الامام والآخر ما يقول من خلفه وحديث الباب

لا يدل الأعلى الجزء الأول صريحاً وعلى الثاني بالطريق الذي ذكرناه الآن ذكر رجاله
 وهم أربعة قد ذكرنا غير مرة وآدم بن أبي إياس وابن أبي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي
 ذئب واسم أبي ذئب هشام وقدم مباحث هذا في باب التكميل إذا قام من السجود قوله اللهم ربنا
 هكذا هو في أكثر الروايات وفي بعضها بحذف اللهم والأولى أولى لأن فيها تكريراً للنداء كأنه
 قال يا الله يا ربنا قوله ولك الحمد كذا ثبت بزيادة الواو في أكثر الطرق وفي بعضها بحذف
 الواو وقدم في الكلام فيه مستوفى قوله وإذا رفع رأسه أي من السجود لا من الركوع وذكر البخاري
 هذا الحديث مختصراً ورواه الأسمعي من وجه آخر عن ابن أبي ذئب بلفظ وإذا قام من التنتين كبر
 ورواه الطيالسي بلفظ وكان يكبر بين السجدين ورواه أبو يعلى ولفظه وإذا قام من السجدين كما
 في رواية البخاري يحتمل أن يراد بهما حقيقتهما وإن يراد بهما الركعتان مجازاً وقيل الظاهر منهما
 الركعتان وكذا قوله من التنتين قوله الله أكبر إنما قال هنا بالجملة الاسمية وفي قوله يكبر بالجملة
 الفعلية المضارعية لأن المضارع يفيد الاستمرار والمراد منه هنا شمول أزمنة صدور الفعل أي
 كان تكبيره ممدوداً من أول الركوع والرفع إلى آخرهما منبسطاً عليهما بخلاف التكميل للقيام
 فإنه لم يكن مستمراً وقال الكرماني فإن قلت لم غير الأسلوب وقال هنا بلفظ الله أكبر وثمة بلفظ
 التكميل قلت أما للتفنن وأما لأنه أراد التعميم لأن التكميل يتناول الله أكبر بتعريف الأكبر ونحوه
 وقال بعضهم والذي يظهر أنه من تصرف الرواة ويحتمل أن يكون المراد تعيين هذا اللفظ دون
 غيره من الفاظ التعظيم قلت الذي قاله الكرماني أولى من نسبة الرواة إلى التصرف في الالفاظ
 التي نقلت عن الصحابة وهم أهل البلاغة وقوله ويحتمل إلى آخره غير ناش عن دليل فلا عبرة به
 ص * باب * فضل اللهم ربنا لك الحمد ش * أي هذا باب في بيان فضل قول
 اللهم ربنا لك الحمد وفي رواية الكشيهي ربنا ولك الحمد بالواو وليس فيه لفظ باب في رواية
 أبي ذر والأصلي ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن سمى عن أبي صالح عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا قال الإمام سمع الله لمن حده فقولوا اللهم
 ربنا لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه ش * مطابقة للترجمة
 ظاهرة * ورجال هذا الإسناد بعينه قدم في باب جهر الإمام بآمين غير أن هناك عن
 عبد الله بن مسلمة عن مالك وهنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وأبو صالح هو ذكوان السمان
 ومباحثه تقدمت هناك وقال بعضهم استدلل بقوله إذا قال الإمام على أن الإمام لا يقول ربنا
 لك الحمد وعلى أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حده لكون ذلك لم يذكر في هذه الرواية كذا حكم
 الطحاوي وهو قول مالك وأبي حنيفة وفيه نظر لأنه ليس فيه ما يدل على النفي قلت لأن ذلك
 لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم التسميع والتحميد فجعل التسميع للإمام والتحميد للمأموم والقسم
 تنا في الشريعة فإن قلت روى البخاري من حديث أبي هريرة كان يكبر في كل صلاة الحديث
 وفيه ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حده ثم يقول ربنا ولك الحمد الحديث قلت هذا كان
 قنوتاً وقد فعله ثم تركه وإنما قلنا أنه كان قنوتاً لأن فيه اللهم أنج الوليد بن الوائد وسلة بن هشام
 وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين إلى آخره فإن قلت روى البخاري أيضاً من حديث أبي
 هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حده قال اللهم ربنا ولك الحمد الحديث فهذا

صريح في انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بينهما لالامة قنوت ولا لغيره قلت يمكن ان يكون هذا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو منفرد فافهم وقال الكرماني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالهما جميعا والمأموم مأمور بمتابته لقوله صلوا كما رأيتموني اصلي قلت قوله قالهما جميعا يحتمل ان يكون ذلك وهو منفرد كما ذكرنا وابو حنيفة ايضا حله على حالة الانفراد والحديث حجة عليهم لانهم يقولون المأموم مأمور بمتابعة الامام ثم يقولون ان الامام اذا ظهر محدثا يتم المأموم صلاته فآين وجدت المتابعة **ص** **باب** **ش** لم تقع لفظة باب في رواية الاصيلي وعلى روايته شرح ابن بطال ووقع في رواية الاكثرين لكن بالترجمة وقال بعضهم والراجح اثباته لان الاحاديث المذكورة فيه لادلالة فيها على فضل اللهم ربنا لك الحمد الا يتكلف فالاولى ان يكون بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله انتهى قلت لانسلم دعوى التكلف في دلالة الاحاديث المذكورة بعد لفظة باب مجرد عن الترجمة على فضل اللهم ربنا لك الحمد لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحة لان الموضع الذي يكون فيه لفظ باب بمعنى الفصل يكون حكمه حكم الفصل وحكم الفصل ان يكون الاشياء المذكورة بعده من جنس الاشياء المذكورة فيما قبله ولا يلزم ان يكون التطابق بينهما ظاهرا صريحا بل وجوده بحيثية من الحثيات يكفي في ذلك وههنا كذلك لان المذكور بعد قوله باب ثلاثة احاديث **الاول** حديث ابي هريرة **والاصل** فيه انه صلاة كان فيها قنوت والصلاة التي فيها القنوت قد ذكر فيها التسميع والتحميد معا ويدل ذكر التحميد فيه على فضله لان الموضع كان موضع الدماء فدل هذا الحديث المختصر من الاصل على فضيلة التحميد من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بينهما في الدماء والذي يدل على الفضل في الاصل صريحا يدل على المختصر منه دلالة **الثاني** حديث انس الذي يدل على ان القنوت كان في المغرب والفجر والكلام فيه كالكلام في حديث ابي هريرة **الثالث** حديث رفاعة بن رافع رضى الله تعالى عنه وفيه الدلالة على فضيلة التحميد صريحا لان ابتداء الملائكة انما كان بسبب ذكر الرجل اياه فان قلت لفظ باب هذا هل هو معرب ام مبني قلت الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب فلا يكون معربا بل حكمه حكم اعداد الاسماء من غير تركيب فافهم **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ابو هريرة يقنت في الركعة الآخرة من صلاة الطهر وصلاة العشاء وصلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار **ش** **وجه** ذكر هذا الحديث هنا قدمضي ذكره الآن **ذكر رجاله** **وهم** خمسة **الاول** معاذ بن فضالة بفتح الفاء ابو زيد البصري مر ذكره في باب النهي عن الاستنجاء باليمين **الثاني** هشام الدستوائي **الثالث** يحيى بن ابي كثير **الرابع** ابو سلمة بن عبد الرحمن **الخامس** ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف استناده** **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراد وفيه عن ابي سلمة وفي رواية مسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه عن يحيى حدثني ابو سلمة وفيه ان رواه ما بن بصري ودستوائي ويمانى ومدنى **ذكر** من اخرجه غيره **اخرجه** مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن المنى واخرجه ابو داود فيه عن داود بن أمية واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن مسلم البخلي

ذكر معناه قوله لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم لا قربن لكم وفي رواية
 الاسميلي اني لا قربكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية النسائي اني لا قربكم شها بصلاة
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكرماني لا قربن اي والله لا قربكم الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 او لا قرب صلاته اليكم قلت لا قربن بالياء الموحدة وبنون التأ كيد ومعناه لا تبينكم بما يشبهها وما يقرب منها
 وفي نسخة من نسخ ابي داود لا قرثن من القراءة ولم يظهر لي وجهها وفي رواية الطحاوي قال
 ابو هريرة لا رينكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فكان ابو هريرة الى آخره قيل
 المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه في الصلوات المذكورة فانه موقوف على
 ابي هريرة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لا قربن صلاة النبي وفي رواية مسلم لا قربن لكم
 صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه فسر ذلك بقوله فكان ابو هريرة الى آخره والفاء فيه
 تفسيرية قوله في الركعة الآخرة هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره في الركعة الاخرى
 ذكر ما يستفاد منه استدل به من يرى بالقنوت في الصلوات المذكورة وعند الظاهرية القنوت
 فلحسن في جميع الصلوات وعند ابن سيرين وابن ابي ليلى ومالك والشافعي واجدوا اسحق القنوت
 في الفجر بعد الركوع وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى رضي الله تعالى عنهم
 في قول وعند مالك وابن ابي ليلى واجد في رواية هو قبل الركوع وعند ابي حنيفة القنوت في الوتر
 خاصة قبل الركوع وحكى ابن المنذر كذلك عن عمرو بن علي وابن مسعود وابي موسى الاسعري والبراء
 ابن حازب وابن عمر وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وجيد الطويل وعبد الله
 ابن المبارك وحكى ابن المنذر ايضا التغير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابي تميمة واجد
 ابن حنبل وقال ابو داود قال اجد كل ما روى البصريون عن عمر في القنوت فهو بعد الركوع وروى
 الكوفيون قبل الركوع وقال الترمذي وقال اجد واسحق لا يقنت في الفجر الا عند نازلة تنزل
 بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فللامام ان يدعو لجيوش المسلمين وقال سفيان الثوري ان قنت في الفجر
 فحسن وان لم يقنت فحسن واختار ان لا يقنت ولم ير ابن المبارك القنوت في الفجر وقال
 الطحاوي حدثنا ابن ابي داود حدثنا المقدمي حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم عن علقمة
 عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكوان فلما
 ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان يقنته انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه
 قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقنت وكان احدهم روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا عبد الله بن عمر ثم اخبر ان الله عز وجل
 نسخ ذلك حين انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس لك من الامر شيء) او يتوب عليهم
 او يعذبهم فانهم ظالمون) فصار ذلك عند ابن عمر منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان احدهم من روى عنه القنوت عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابي بكر فاخبر في حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم دماء على من كان يدعو عليه وان الله عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس له من الامر
 شيء او يتوب عليهم او يعذبهم الآية في ذلك ايضا وسبب ترك القنوت في الامم ان فاتت ببت عن

ابن هريرة انه كان يقنت في الصبح بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف تكون الآية ناسخة
 للجملة القنوت قات يحتمل ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة علمه فكان يعمل على
 ما علم من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقنوته الى ان مات لان الجملة لم تثبت عنده
 بخلاف ذلك الا ترى الى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنهم
 لما علما بنزول هذه الآية وعلموا كونها ناسخة لما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يفعل تركا القنوت **ص** حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا اسماعيل
 عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن انس قال كان القنوت في المغرب والفجر **ش** قد ذكرنا
 وجه ايراد هذا الحديث هنا في اول باب مجردا **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** عبد الله
 ابن محمد بن ابي الاسود واسم ابي الاسود حديد بن الاسود ابو بكر البصري مات سنة ثلاث وعشرين
 ومائتين **الثاني** اسمعيل بن علي **الثالث** خالد بن مهران الحذاء **الرابع** ابو قلابة بكسر الهمزة
 عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي **الخامس** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **فيه**
 التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم
 بصريون وفيه ان شيخ البخاري من افراد **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الوتر عن مسدد عن ابن
 عليه قوله كان القنوت يعني في اول الامر **و** احتج بهذا على ان قول الصحابي كنا نفعل كذا له حكم
 الرفع وان لم يقيده بزمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الحاكم ثم اعلم ان عبارة كلام انس
 يدل على ان القنوت كان في صلاة المغرب والفجر ثم ترك ويدل عليه ما رواه ابو داود حدثنا ابو الوليد
 حدثنا جاد بن سلمة عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قنت شهرا
 ثم تركه انتهى وقوله ثم تركه يدل على ان القنوت كان في الفرائض ثم نسخ فان قلت قال الخطابي
 معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل المذكورة في حديث ابن عباس او ترك
 القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الفجر قلت هذا كلام متحكم متعصب بلا دليل
 فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قنت وهو ما يتناول جميع القنوت
 الذي كان في الصلوات وتخصيص الفجر من بينها بلا دليل في اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك
 الدعاء لا يصح لان الدعاء لم يحض ذكره في هذا الحديث ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت وما هم
 شيء غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ فان قلت روى عبد الرزاق في مصنفه
 اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال ما زال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواه الدارقطني في سننه
 واسحق بن راهويه في مسنده قلت قال ابن الجوزي في العلل المتناهية هذا حديث لا يصح فان
 ابا جعفر الرازي اسمه عيسى بن ماهان قال ابن المديني كان يخلط وقال يحيى كان يخطئ وقال اجدايس
 بالقوى في الحديث وقال ابو زرعة كان يتهم كثيرا وقال ابن حبان كان ينفر دالمنا كبر عن المشاهير
 انتهى ورواه الطحاوي في شرح الآثار وسكت عنه الا انه قال وهو معارض بما روى عن
 انس رضى الله تعالى عنه انه **ارائه** الى عليه وسلم اتماقت شهرا يدعو على احياء من العرب ثم تركه
 وروى الطبراني في **معجمه** حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زحيد حدثنا سفيان بن فروخ حدثنا غالب بن
 فرقد الطحان قال كنت عند انس بن مالك سهرين فلما قنت في صلاة الغداة انتهى فبدا يدل على ان

القنوت كان ثم نسخ اذ لو لم ينسخ لم يكن انس يتركه فان قات قال صاحب التتبع على التحقيق هذا الحديث اعني حديث عبدالرزاق المذكور آنفا اجود احاديثهم وذكر بجاءه وتقوا ابا جعفر الرازي قلت قال هو ايضا وان صح فهو محمول على انه مازال يقف في النوازل او على انه مازال يطول في الصلاة فان القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا وقال امن هو قانت ناء الليل وقال ومن يقنت منكم لله ورسوله وقال يا سرى اقمى وقال وقوموا لله قانتين وقال وكل له قانتون وفي الحديث افضل الصلاة القنوت **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نعيم بن عبدالله الجعفي عن علي بن يحيى ابن خلاد الزرقى عن أبيه عن رفاعه بن رافع الزرقى قال كنا نصلي يوما وراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حده قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المتكلم قال انا قال رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدونها بهم يكتبها اول ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد بيناه في اول الباب **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول عبدالله بن مسلمة القعني **و** الثاني مالك بن انس **و** الثالث نعيم بن النون ابن عبدالله الجعفي بافظ الفاعل من الاجار وقد مر ذكره في باب فضل الوضوء وهو صفة لنعيم ولا يبد ايضا **و** الرابع علي بن يحيى بن خلاد بفتح الحاء المججمة وتشديد اللام وبالذال المهمل الزرقى بضم الزاي وفتح الراء وبالضاد الانصاري المدني مات سنة تسع وعشرين ومائة **و** الخامس ابو يحيى بن خلاد بن رافع حذو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **و** السادس عمه رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الاق عين مهمل ابن رافع بالراء وبالفاء ابن مالك الزرقى شهد المشاهد روى له اربعة وعشرون حديثا للخاري ثلاثة مات زمن معاوية رضي الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنقة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عن علي بن يحيى وفي رواية ابن خزيمة ان علي بن يحيى حدثه وفيه ان رجاله كلهم مدنيون وفيه رواية الاكابر عن الاصغر لان نعيم اكبر سنا من علي بن يحيى واقدام سماعه وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد وهم من بين مالك والصحابي وفيه من وجه رواية الصحابي عن الصحابي لان يحيى بن خلاد **و** كور في الصحابة رضي الله تعالى عنهم والحديث اخرجه ابوداود ايضا عن القعني عن مالك واخرجه النسائي عن محمد بن مسلمة عن عبدالرحمن بن القاسم عن مالك به **و** ذكر معناه **و** قوله يوم ما يعني يوم من الايام قوله قال رجل وراء اي وراء الي صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ وراءه في رواية السكيني وليس بموجود في رواية غيره والمراد بهذا الرجل هو رفاعه بن رافع راوي الخبر قاله ابن بشكوال واحج في ذلك بما رواه النسائي وغيره عن قتيبة عن رفاعه بن يحيى الزرقى عن عم أبيه معاذ بن رفاعه عن أبيه قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمطست فقلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك كاعابه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فلما يكلمه احد ثم قالها الثانية من المتكلم في الصلاة فقال رفاعه بن رافع بن عفراء انا يا رسول الله قال كيف قات قال قلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لقد رأيت بنين راينين ملكا يصعد بها انتهى قيل هذا التفسير فيه نظر لا يخالف المجتهد احيب فانه لا ارضى بن الحديث

لاحتمال انه وقع عطاسه عند رفع رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر نفسه في حديث الباب لقصد اخفاء عمله وطريق التجريد ويجوز ان يكون بعض الرواة نسي اسمه وذكره بلفظ الرجل واما الزيادة التي في رواية النسائي فلا خنصار الراوى اياها فلا يضر ذلك فان قلت ما هذه الصلاة التي ذكرها رفاعه بقوله كنا نصلى يوم اقلت بين ذلك بشر بن عمر الزهراني في روايته عن رفاعه ان هذه الصلاة كانت صلاة المغرب **قوله** جدا منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله لك الحمد **قوله** طيبا اي خالصا عن الرياء والسمعة **قوله** مباركا فيه اي كثيرا خيرا واما قوله في رواية النسائي مباركا عليه فالظاهر انه تأكيد للاول وقيل الاول بمعنى الزيادة والثاني بمعنى البقاء **قوله** فلما انصرف اي من صلاته **قوله** قال من المتكلم اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المتكلم بهذه الكلمات **قوله** بضعة وثلاثين ملكا وروى بضعا وثلاثين والبضع بكسر الباء وقبحها هو ما بين الثلاث والتسع تقول بضع سنين وبضعة عشر رجلا وقال الجوهرى اذا جاوزت العشرة ذهب البضع لا تقول بضع وعشرون قلت الحديث يرد عليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم افصح الفصحاء وقد تكلم به فان قلت ما الحكمة في تخصيص هذا العدد بهذا المقدار قلت قد استقيم على ههنا من الفيض الالهي ان حروف هذه الكلمات اربعة وثلاثون حرفا فانزل الله تعالى بعدد حروفها ملائكة فيكون اربعة وثلاثين ملكا في مقابلة كل حرف ملك تعظيما لهذه الكلمات وقس على هذا ما وقع في رواية النسائي التي ذكرناها الآن وعلى هذا ايضا ما وقع في حديث مسلم من رواية انس لقد رأيت اثني عشر ملكا يتبدرونها وفي حديث ابي ايوب عند الطبراني ثلاثة عشر فان قلت هؤلاء الملائكة غير الحفظة ام لا قلت الظاهر انهم غيرهم ويدل عليه حديث ابي هريرة رواه البخاري ومسلم عنه مرفوعا ان الله ملائكة يطوفون في الطرق ويلتمسون اهل الذكر وقد يستدل بهذا ان بعض الطامات قديكتبها غير الحفظة **قوله** قال انا اي قال الرجل انا المتكلم يا رسول الله فان قلت كرر صلى الله تعالى عليه وسلم سؤاله في رواية النسائي كما مر والاجابة كانت واجبة عليه بل وعلى غيره ايضا ممن سمع رفاعه فان سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لتعين قلت لما لم يكن سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعين لم يتعين المبادرة بالجواب لان المتكلم ولا من غيره فكأنهم انتظروا من يجيب منهم فان قلت ما جعلهم على ذلك قلت خشية ان يبدو في حقه شيء ظنا منهم انه اخطأ فيما فعل ورجا ان يقع المفوعه والدليل على ظنهم ذلك ما جاء في رواية ابن قانع من حديث سعيد بن عبد الجبار عن رفاعه بن يحيى قال رفاعه فوددت أني اخرجت من مالي وانى لم اشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الصلاة **قوله** يتبدرونها اي يسعون في المبادرة يقال ابتدروا السلاح اي سارعوا الى اخذه وفي رواية النسائي ايهم يصعد بها اول وفي رواية الطبراني من حديث ابي ايوب ايهم يرفعها **قوله** ايهم بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله يكتبها ويجوز في ايهم النصب على تقدير ينظرون ايهم يكتبها واي موصولة عند سيويه والتقدير يتبدرون الذي هو يكتبها اول **قوله** اول مبنى على الضم بأن حذف المضاف اليه منه تقديره اولهم يعني كل واحد منهم بسرع ليكتب هذه الكلمات قبل الآخر ويصعد بها الى حضرة الله تعالى لعظم قدرها وروى اول بالفتح ويكون حالا فان قلت ما الفرق بين يكتبها اول وبين يصعد بها قلت يحمل على انهم يكتبونها ثم يصعدون بها وقال الجوهرى اصل اول اول على وزن افعل مهموز الوسط فقلبت

الهمزة واوا وادغمت الواو في الواو وقيل اصله وول على فوعل فقلبت الواو الاولى همزة
واذا جعلته صفة لم تصرفه تقول لقيته عاما اول واذا لم يجعله صفة صرفته نحو رأيت اول
ذكر ما يستفاد منه فيه ثواب التحييد لله والذكر له وفيه دليل على جواز رفع الصوت
بالذكر ما لم يشوش على من معه وفيه دليل على ان العاطس في الصلاة يحمد الله بغير كراهة لانه لم
يتعارف جوابا ولكن لو قال له آخر يركب الله وهو في الصلاة فسدت صلاته لانه يجري في
مخاطبات الناس فكان من كلامهم وبعضهم خصص الحديث بالنطوع وهو غير صحيح لما بينا انه كان
صلاة المغرب وروى عن ابي حنيفة ان العاطس يحمد الله في نفسه ولا يحرك لسانه ولو حرك تقسد
صلاته كذا في المحيط والصحيح خلاف هذا كما ذكرنا وفيه دليل على ان من كان في الصلاة فسمع عطسة
رجل لا يتعين عليه تنميت ولهذا قلنا لو شتمه تقسد صلاته ص باب * الاطمانية
حين ترفع رأسه من الركوع ش اى هذا باب في بيان الاطمينان حين يرفع المصلي رأسه
من الركوع قوله الاطمانية كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني باب الطمانية وهي
الاصح والموجود في اللغة كما ذكرنا في باب حداثام الركوع ص وقال ابو جريد رفع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فاستوى جالسا حتى يعود كل فقار الى مكانه ش مطابقته للترجمة
في قوله فاستوى معناه فاستوى قائما وقوله جالسا لم يقع الا في رواية كريمة وليس له وجه الا
اذا اريد بالجلوس السكون فيكون من باب ذكر الملزوم واردة اللازم ومفعول رفع محذوف
تقديره رفع رأسه من الركوع والفقار بفتح الفاء وتخفيف القاف جمع فقارة الظهر وهي خرزاته
والمعنى حتى يعود جميع الفقار مكانه وهذا التعليق وصله البخاري في باب سنة الجلوس للشهد على ما
يأتى ان شاء الله تعالى ص حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ثابت قال كان انس بن
مالك ينعت لنا صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام حتى
تقول قد نسي ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
وهذا الحديث تفرد به البخاري وساقه شعبة عن ثابت مختصرا ورواه جادين زيد مطولا كما يأتي
في باب المكث بين السجدين قوله ينعت بفتح العين اى يصف قوله حتى تقول بالنصب اى الى ان تقول
نحن قد نسي وجوب الهوى الى السجود هكذا فسر الكرماني وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد
انه نسي انه في الصلاة او ظن انه وقت القنوت حيث كان معذلا او النشهد حيث كان جالسا قلت
هذه الظنون كلها لا تليق في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان تطويله في استوائه
قائما لاجل الطمانية والاعتدال ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابي
ليلى عن البراء قال كان ركوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسجوده واذا رفع رأسه من الركوع
وبين السجدين قريبا من السواء ش مطابقته للترجمة من حيث انه لما كان ركوعه
صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع رأسه منه قريبا من السواء وكان يطئن في ركوعه وكذلك كان
يطئن في رفع رأسه من ركوعه طابق الترجمة من هذه الحيثية وقدمضى هذا الحديث في باب
حدا تمام الركوع والاعتدال غير انه رواه هناك عن بدل بن الحبر عن سبعة عن الحكم بن عبيه
عن عبد الرحمن بن ابي ليلى الى آخره وهنأ عن ابي الوليد عن سبعة الى آخره وذكر هناك قوله ما خلا القيام
والقعود ولم يذكره ههنا وقد ذكرنا هناك جميع ما يعاق به من الاسياء ص حدثنا سليمان

ابن حرب قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة قال كان مالك بن الحويرث يرينا كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك في غير وقت الصلاة فأمكن القيام ثم ركع فأمكن الركوع ثم رفع رأسه فانصب هنية قال فصلى بنا صلاة شيخنا هذا ابو بريد فكان ابو بريد اذا رفع رأسه من السجدة الآخرة استوى قاعدا ثم نهض ثم نهض ~~ش~~ مطابقتها للترجمة في قوله ثم رفع رأسه فانصب هنية وهذا الحديث أخرجه البخاري في باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة وههنا عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد عن ايوب السخني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد الجرمي ولكن في المتن اختلاف كما ترى وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء ونذكر ههنا ما لم نذكره هناك للاختلاف في المتن **قوله** في غير وقت الصلاة ويروى في غير وقت صلاة بدون الالف واللام **قوله** يرينا بضم الياء من الاراءة **قوله** وذلك اشارة الى فعله صلى الله عليه وسلم من الصلاة في غير وقتها لاجل التعليم **قوله** فأمكن اي ممكن يقال مكنته الله من الشيء وامكنه بمعنى واحد **قوله** فانصب بفتح الصاد المهملة وتشديد الباء الموحدة قال بعضهم هو من الصب قلت ليس كذلك بل هو من الانصباب كانه كنى عن رجوع اعضائه عن الانحناء الى القيام بالانصباب وهذه هي الرواية المشهورة وهي رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني فانصت بالتاء المثناة من فوق من الانصات وهو السكوت وقال الكرماني يعني لم يكبر للهوى في الحال وقال بعضهم فيه نظر والا وجه ان يقال هو كناية عن سكون اعضائه عبر عن عدم حركتها بالانصات وذلك دال على الطمأنينة انتهى قلت الذي قاله الكرماني هو الاوجه لان تأخير تكبير الهوى دليل على الطمأنينة فلا حاجة الى جعل هذا كناية عن سكون اعضائه ولا يصار الى المجاز الا عند تعذر الحقيقة كما عرف في موضعه وحكى ابن التين ان بعضهم ضبطه بالتاء المثناة من فوق المشددة ثم قال اصله انصوت فابدل من الواو تاء ثم ادغمت التاء في الاخرى وقياس اعلاله انصات فتحرك الواو وانفتح ما قبلها فانقلب الفاء قال ومعنى انصات استوت قامته بعد الانحناء هذا كلام من لم يندق شيئا من الصرف وقاعدة الصرف لا تقتضي ان تبدل من الواو تاء بل القاعدة في مثل انصوت ان تقلب الواو الفاء لتحركها وانفتاح ما قبلها وقد قال الجوهري وقد انصات الرجل اذا استوت قامته بعد الانحناء كانه اتقبل شبابه قال الشاعر * ونصر ابن دهمان الهنيدة ماشها * وتسعين اخرى ثم قوم فانصاتا * وماد سواد الرأس بعد بياضه * وراجعه شرح الشباب الذي نأناه وراجع ايذا بعد ضعف وقوة * ولكنه من بعد ذاك مائة * وعن هذا عرفت ان ما حكاه ابن التين بصحيف ووقع في رواية الاسماعيلي فانصب قائما وهذا اظهر واولى من الكل **قوله** هنية بضم الهاء وفتح النون ونشديد الياء آخر الحروف اي شيئا قليلا وقدم تحقيق هذه اللفظة في باب ما يقول بعد التكبير **قوله** قال اي ابو قلابة **قوله** صلاة شيخنا اي كصلاة شيخنا هذا وشاربه الى عمرو بن سلمة الجرمي ولفظه في باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض في الركعة الاولى **قوله** ابو بريد كنيته عمرو بن سلمة وقد ذكره في ذلك بلفظ الشيخ فقط وههنا ذكره بلفظ كنيته ولم يذكر في ذلك ولا في هذا اسمه صريحا ثم اختلفوا في ضبط هذه الكنية ففي رواية الاكثرين ابو يزيد بفتح الياء آخر الحروف بعدها الزاي وفي رواية الحموي وكريمة بضم الياء الموحدة

وقم الرأ وكذا ضبطه مسلم في الكنى وقال الفسائى هو بالتختانية والزأى من الزيادة وهكذا روى
عن البخارى من جميع الطرق الا ما ذكره ابو ذر الهروى عن الحموى عن الفريرى فانه قال ابو بريد
بضم الباء الموحدة وقال عبد الغنى بن سعيد لم اسمعه من احد الا بالزأى لكن مسلم اعلم باسماء المحدثين
قوله فكان ابو بريد ويروى وكان بالواو قوله قاعدا حال من الضمير الذى فى استوى قوله
ثم نهض يقال نهض ينهض نهضا ونهضا ونهض البت استوى **ص** باب * يهوى
بالتكثير حين يسجد **ش** اى هذا باب ترجمته يهوى المصلى بالتكثير وقت سجدة قوله يهوى
روى بضم الياء وقمها ومعنى يهوى يخط يقال هوى يهوى هويا بالفتح اذا هبط وهوى يهوى هويا
بالضم اذا صدوقيل بالعكس وفى صفته صلى الله تعالى عليه وسلم كاتما يهوى من صلب اى يخط وفى
حديث البراق ثم انطلق يهوى اى يسرع وهوى يهوى هوى اذا احب **ص** وقال نافع كان ابن
عمر يضع يديه قبل ركبتيه **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث اشتغالها عليه لانها فى الهوى
بالتكثير الى السجود فالهوى فعل والتكثير قول فكما ان حديث ابى هريرة المذكور
فى هذا الباب يدل على القول يدل اثر ابن عمر على الفعل لان للهوى الى السجود صفتين صفة
قولية وصفة فعلية فاثرا ابن عمر اشارة الى الصفة الفعلية واثرا ابى هريرة الى الفعلية والقولية
جميعا فهذا هو السرفى هذا الموضع وقول بعضهم ان اثر ابن عمر من جملة الترجمة فهو مترجم به
لا مترجم له غير موجه بل ولا يصح ذلك لانه اذا كان من جملة الترجمة يحتاج الى شئ يذكره يكون
مطابقا لها وليس ذلك بوجود ثم ان هذا الاثر المعلق اخرجاه ابن خزيمة والحاكم والدارقطنى
والبيهقى والطحاوى من طريق عبد العزيز الدرا وردى فقال الطحاوى حدثنا على بن
عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة قال حدثنا اصيب بن الفرغ قال حدثنا الدرا وردى عن عبيد الله بن عمر عن
نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه اذا كان سجد بدأ بوضع يديه قبل ركبتيه وكان يقول
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك ثم قال البيهقى رواه ابن وهب واصيب بن الفرغ عن
عبد العزيز ولا اراه الا وهما فالشهور عن ابن عمر ما رواه جاد بن زيد وابن علية عن ايوب
عن نافع عنه قال اذا سجد احدكم فليضع يديه فاذا رفع فليرفع يديه فان اليدين يسجدان كما
يسجد الوجه قلت الذى اخرجاه الطحاوى اخرجاه ابن خزيمة فى صحيحه والحاكم فى مستدركه وقال
صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه والحديث الذى علا به فيه نظر لان كلا منهما منفصل عن الآخر
وقال الحازمى اختلف اهل العلم فى هذا الباب فذهب بعضهم الى ان وضع اليدين قبل الركبتين
اولى وبه قال مالك والاوزاعى والحسن وفى المغنى وهى رواية عن احمد وبه قال ابن حزم وخالفهم
فى ذلك آخرون ورأوا وضع الركبتين قبل اليدين اولى منهم عمر بن الخطاب والنخعى ومسلم بن
يسار وسفيان بن سعيد والشافعى واحمد وابو حنيفة واصحابه واسحق واهل الكوفة وفى المصنف زاد
ابا قلابة ومحمد بن سيرين وقال ابو اسحق كان اصحاب عبد الله اذا انحطوا للسجود وقت ركعتهم
قبل ايديهم وحكاه البيهقى ايضا عن ابن مسعود وحكاه القاضى ابو الطيب عن عامة الفقهاء وحكاه
ابن بطال عن ابن وهب قال وهى رواية ابن شعبان عن مالك وقال قتادة بضع اهون ذلك
عليه وفى الاسيبجى عن ابى حنيفة من آداب الصلاة وضع الركبتين قبل اليدين واليدين قبل
الجبهة والجبهة قبل الاثف فى الوضع يقدم الاقرب الى الارض وفى الرفع يقدم الاقرب الى السماء

الوجه ثم اليدان ثم الركتان وان كان لابس خف يضع يديه أولا **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وابو سلمة ابن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل ان يسجد ثم يقول الله اكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في الاثنتين ويفعل ذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف والذي نفسي بيده اني لا اقر بكم شيئا بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا قالوا قال ابو هريرة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد يدعو لرجال فيسميهم باسمائهم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف واهل المشرق يومئذ من مضر يخالفون له **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم يقول الله اكبر حين يهوى ساجدا **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة كلهم ذكروا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك في موضع والاخبار بصورة الافراد في موضع وفيه التبعة في موضع واحد وفيه ثلاثة بالكسبي وفيه الزهري يروي عن اثنين وفيه ان رواه ما بين حصيين ومدنيين والحديث اخرجه ابو داود وفي الصلاة عن عمرو بن عثمان عن أبيه واخرجه النسائي فيه عن نصر بن علي وسوار بن عبدالله **ح** ذكر معناه **ح** قوله ان ابا هريرة كان يكبر وزاد النسائي من طريق يونس عن الزهري حين استخلفه مروان على المدينة **قوله** ثم يقول الله اكبر انما قاله الله اكبر بالجملة الاسمية وفي سائر المواضع ثم يكبر بالجملة الفعلية المضارعية لان سياق الكلام يدل على ما يدل عليه عقد الباب على هذا التكبير فأراد ان يصرح بما هو المقصود نصا على لفظه **قوله** حين ينصرف اي من الصلاة **قوله** ان كانت هذه لصلاته كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة واصلها انه اي ان الشأن وقوله هذه اسم كانت اشارة الى الصلاة التي صلاها ابو هريرة وقوله لصلاته خبر كانت واللام فيه للتأكيد وهو مفتوحة وقال ابو داود في سننه بعد ان روى هذا الكلام الاخير يجعله مالك والزبيدي وغيرهما عن الزهري عن علي ابن الحسين يعني يجعله مرسلا قاله بعضهم قلت هو قسم من اقسام المدرج ولكن لا يلزم من ذلك ان لا يكون الزهري رواه ايضا عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وغيره عن ابي هريرة وعلي بن الحسين ابن علي بن ابي طالب القرشي الهاشمي ابو الحسين أو أبو الحسن المدني وهو زين العابدين وقال احمد ابن عبدالله هو تابعي ثقة توفي بالمدينة سنة اربع وتسعين روى له الجماعة **قوله** قال يني ابا بكر بن عبد الرحمن وابو سلمة المذكورين وهو موصول بالاسناد المذكور اليهما **قوله** يدعو قال الكرمانى هو خبر آخر او هو عطف على يقول بدون حرف العطف قلت الاوجه ان يكون حالا من الضمير الذي في يقول من الاحوال المقدرة **قوله** لرجال اي من المسلمين واللام تتعلق بقوله يدعو **قوله** فيسميهم الفاء فيه للتفسير **قوله** انج بفتح الهمزة امر من انجى ينجى انجاء والامر في مثل هذا

التماس وطلب قوله الوليد بفتح الواو وكسر اللام في اللفظين والوليد بن المغيرة بن عبد الله المخزومي أخو خالد بن الوليد أسر يوم بدر كافرًا فلما قدي أسلم فقبل له هلالا سلمت قبل أن تقدي فقال كبرت أن يظن بي أني أسلمت جزعا فجلس بمكة ثم أفلت من أسارتهم بدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولحق برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي أسره عبد الله بن جحش يوم بدر وذهبوا به إلى مكة فأسلم فحبسوه بمكة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو له في القنوت ثم انه نجا فتوصل إلى المدينة فأتها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وسلمة بن هشام بالنصب عطفًا على ما قبله أي أنج سلمة بن هشام بن المغيرة المذكور أنفا أخو أبي جهل وكان قديم الاسلام وعذب في الله ومنعوه أن يهاجر إلى المدينة قال الذهبي هاجر إلى الحبشة ثم قدم مكة فنعوه من المحرة وعذبوه ثم هاجر بعد الخندق وشهد مؤتة واستشهد بخرج الصفرة وقيل بأجناد بن قوله وعياش بفتح العين ونشديد الياء آخر الحروف وبعد الألف شين مججمة ابن أبي ربيعة واسم أبي ربيعة عمرو بن المغيرة المذكور وهو أخو أبي جهل أيضا لأمه أسلم قديما وأوتقه أبو جهل بمكة قتل يوم اليرموك بالشام وهؤلاء الثلاثة أسباب المغيرة كل واحد منهم ابن عم الآخر قوله والمستضعفين أي وأنج المستضعفين من المؤمنين وهو من قبيل عطف العام على الخاص عكس قوله وملائكته وجبريل قوله أشدد بضم الهمزة أمر من شد قوله وطأ تلك بفتح الواو وسكون الطاء المهملة وفتح الهمزة من الوطء وهو الدوس بالقدم في الأصل ومعناه ههنا خذهم أخذًا شديدًا ومنه قول الشاعر * ووطئنا وطأ على خنق * وطأ المقيد ثابت الهرم * وكان جاد بن سلمة يرويه اللهم أشدد وطأك على مضر وطأ الأثبات والغمز في الأرض ومضر بضم الميم وفتح الضاد المججمة ابن نزار بن معد بن عدنان وهو شعب عظيم فيه قبائل كثيرة كقريش وهذيل وأسد وتميم وضبة ومزينة والضباب وغيرهم ومضر شعب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستنقاده من اللبن المضير وهو الحامض قاله ابن دريد قوله اجعلها أي الوطأة قوله كسني يوسف أي كالسنين التي كانت في زمن يوسف عليه الصلاة والسلام مقحطة ووجه التشبيه امتداد زمان المحنة والبلاء والبلوغ غاية الشدة والضراء وجمع السنة بالواو والنون شاذ من جهة أنه ليس لذوى العقول ومن جهة تغير مفردة بكسر أوله ولهذا جعل بعضهم حكمه حكم المفردات وجعل نونه متعقب الأعراب كقول الشاعر * دعاني من نجد فان سنينه * لعين بن أشياوشيتنا مرده * ذكر ما يستفاد منه * فيه اثبات التكبير في كل خفض ورفع إلا في رفعه من الركوع يقول سمع الله لمن حده * وفيه في قوله ثم يكبر حين يركع إلى آخره دليل على مقارنة التكبير لهذه الحركات وبسطه عليها فيدو بالتكبير حين يشرع في الانتقال إلى الركوع ويمده حتى يصل إلى حد الراكعين ثم يشرع في تسبيح الركوع ويدو بالتكبير حين يشرع في الهوى إلى السجود ويمده حتى يضع جبهته على الأرض ثم يشرع في تسبيح السجود وفيه يدو في قوله سمع الله لمن حده حتى يشرع في الرفع من الركوع ويمده حتى ينصب قائمًا ثم هل يجمع بين التسبيح والتحميد قد ذكرنا الخلاف فيه وظاهر هذا الحديث أنه يجمع بينهما وعند أبي حنيفة بكتفي بالتسبيح أن كان أمامًا وقدم وجهه * وفيه أنه يشرع في التكبير للقيام من الشهادتين الأولى ويمده حتى ينصب قائمًا هذا مذهب العلماء كافة إلا ما روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوي قائمًا وبه قال مالك وقال الخطابي فيه اثبات القنوت وإن وضعه عند الرفع من الركوع وقد قلنا أن هذا

منسوخ وبنا وجهه * وقال وفيه ان تسمية الرجال بأسمائهم فيما يدعى لهم وعليهم لافسد الصلاة
 قال النسخ شمل الكل * ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان غير مرة عن الزهري
 قال سمعت انس بن مالك يقول سقط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن فرس وربما قال سفيان
 من فرس فجحش شقه الايمن فدخل عليه نعوذ فحضرت الصلاة فصلى بنا قاعدا وقعدنا وقال
 سفيان مرة صلينا قعودا فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع
 فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا قال
 سفيان كذا جاء به معمر قلت نعم قال لقد حفظ كذا قال الزهري ولك الحمد حفظت عن سقه الايمن
 فلما خرجنا من عند الزهري قال ابن جريح وانا عنده فمحش ساقه الايمن ش * مطابقتها
 للترجمة توخذ بالتسلف لان قوله واذا سجد فاسجدوا يقتضي ان يسجد القوم حين يسجد الامام
 ولا يكون ذلك الا بالهوى وقد ذكرنا في اول الباب ان للهوى صفتين قولية وفعلية وحديث
 انس هذا يدل على الصفة الفعلية وحديث ابى هريرة السابق يدل عليهما جميعا وكلاهما من النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد علم ان هوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى السجود كان مستملا على الفعل
 والقول وحديث انس هذا يدل عليهما بهذه الطريقة لانه يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الصلاة وامورها فافهم * ذكر رجاله * وهم اربعة * الاول علي بن عبد الله بن جعفر ابى الحسن
 المدني يقال له ابن المديني البصري وقد مر غير مرة * الثاني سفيان بن عيينة * الثالث محمد بن مسلم
 ابن شهاب الزهري * الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه
 الحديث بصيغته الجمع في موضعين وفيه العنفة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه تارة كيدرواية سفيان عن الزهري بقوله غير مرة لانه يدل على التكرار وفيه ان شيخ البخاري من افراد
 وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكى ومدني وقد روى البخاري هذا الحديث في باب انما جعل الامام ليؤتم
 به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس واخرجه ايضا عن عائشة رضى الله عنها
 في هذا الباب وقد ذكرنا فيه ما يتعلق به من الاشياء التي يحتاج اليها ونذكر ههنا ما لم نذكر هناك فقوله
 وربما كثر على الاصل للتقليل ولكن نستعمل كثير التكرير قوله من فرس يعني بلفظ من لا بلفظ
 عن وفيه اشارة الى محافظته على بن عبد الله على الاتيان بالفاظ الحديث وتنبه على تنبيه في هذا
 الباب قوله فمحش بضم الحيم وكسر الحاء المهملة اى خدس ووقع في قصر الصلاة عن ابن عيينة
 بلفظ جحش أو خدش على الشك قوله نعوذ جملة وقعت حالا قوله قعودا يجوز ان يكون
 مصدرا بمعنى قاعدين ويجوز ان يكون جمع قاعد كالركوع جمع راكع والسجود جمع ساجد وعلى
 كل حال انتصابه على الحالية قوله قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله معمر بفتح الميم ابن راشد
 البصري اى قال سفيان سائلا من ابن المديني علي بن عبد الله المذكور مثل الذي رويته انا وورده معمر
 ايضا وهمة الاستفهام مقدرة قبل قوله كذا قوله قات نعم القائل علي بن عبد الله قوله قال لقد
 حفظ اى قال سفيان والله لقد حفظ معمر عن الزهري حفظا صحيحا مصبوتا قوله كذا قال الزهري
 اى كما قال المعمر قال الزهري ولك الحمد اى بالواو وهذا تفسير وبيان لقوله كذا قال اى حفظا كما قال
 الزهري بالواو وفيه اشارة الى ان بعض اصحاب الزهري لم يذكروا الواو في ولك الحمد كما وقع
 في رواية اللبث وغيره عن الزهري وقد تقدم ذلك في باب ايجاب التكرير قوله حفظت اى قال سفيان
 حفظت من الزهري انه قال فمحش من سقه الايمن فلما خرجنا من عند الزهري قال ابن جريح وهو

عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح قوله وانا عده اى وانا كسب عبد الزهرى فقال فمجنس ساقه
الايمان بلفظ الساق بدل الشق وقال الكرمانى وانا عده عطف على مقدر او هو جملة حالية من فاعل قال
مقدرا اذ تقديره قال الزهرى وانا عده وسحق ان يكون هو مقول سفيان لا مقول ابن جريح والصغير
حينئذ راجع الى ابن جريح لا الى الزهرى قلت يجوز اليجهان ولكن الوجه الباقى هو الاوجه
ومقول ابن جريح هو قوله جسس الى آخره **ص** باب **ف** فضل السجود **ش** اى
هذا باب في بيان فضل السجود **ص** حديث ابو ايمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى
سعد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثى ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه اخبرهما ان الناس قالوا يا رسول
الله هل نرى ربنا يوم الامامة قال هل تمارون في رؤيته القمر ليلة البدر ليس دونه سبحانه قالوا لا يا رسول
الله قال فهل تمارون في رؤية الشمس ليس دونه سبحانه قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يحشر الناس
يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فمنهم من يتبع الشمس ومنهم من يتبع القمر ومنهم من يتبع
الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيأتىهم الله تبارك وتعالى فيقول انار بكم فيقولون هذا مكاننا حتى
يا تبارنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتىهم الله عز وجل فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيدعوهم ويضرب
الصراط بين ظهراني جهنم فما كونا اول من يجوز من الرسل بآيته ولا يتكلم يومئذ احد الا بالرسول
وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفي جهنم كلاب مل سوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا
نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى تخلف الناس باعمالهم فهم من يوبق
بعمله ومنهم من يخرج دل ثم يخرج حتى اذا اراد الله رجه من اراد من اهل النار امر الله عز وجل
الملائكة ان يخرجوا من كان يعبد الله فيخرجونهم ويعرفونهم بانار السجود وحرم الله على النار
ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار الا اثر السجود فيخرجون من النار
فدا متحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في جبل السيل ثم يفرغ الله من الصفاء بين العباد
ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة مقبلا بوجهه قبل النار فيقول
يا رب اصرف وجهي عن النار قد قسيتني ريحها واحرقني دكاؤها فيقول هل عسيت ان فعل
ذلك بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه
عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى بها سكت ما شاء الله ان يسكت ثم قال يا رب قدمني عند
باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت العهد والميثاق ان لا تسأل غير الذي كنت سألت فيقول
يا رب لا اكون اسنى خالقك فيقول فاعسيت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره فيقول لا وعزتك
لا اسأل غير ذلك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا بلغ بابها رأى زهرتها
وما فيها من النضرة والسرور فسكت ما شاء الله ان يسكت فيقول يا رب ادخاني الجنة فيقول
الله عز وجل ويحك ابن آدم ما عدل اليس قد اعطيت العهد والميثاق ان لا تسأل غير الذي اعطيت
فيقول يا رب لا تجعلني اسنى خالقك فصحتك الله عز وجل منه ثم يأذن له في دخول الجنة فيقول له من
عسى حتى اذا انقطع اميته قال الله عز وجل زد من كذا وكذا اقبل يدك به حتى اذا اميت
به الامانى قال الله عز وجل لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد الخدرى لابي هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احط
من رآه الا الى الله تعالى عليه وسلم الا قوله لك ذلك وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احط
لك ذلك وعشرة امثاله

السجود الى قوله فيخرجون ذكر رجاله وهم ستة كلهم قد ذكروا غير مرة و ابو اليمان الحكم
ابن نافع والزهرى محمد بن مسلم ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع
واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد من الماضى في موضعين وفيه الذمعة
في موضع وفيه النول في موضعين وفيه ان رواه ما بين حصيين ومدنيين وفيه ثلاثة من التابعين
وهم الزهرى وسعيد وعطاء ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخارى
ايضا في صفة الجنة عن ابي اليمان عن شعيب واخرجه مسلم في الايمان عن عبدالله بن عبد الرحمن
الدارى عن ابي اليمان به ذكر معناه واعرابه قوله هل ترى اى هل نبصر اذ لو كان بمعنى
العلم لاحتاج الى مفعول آخر ولما كان للتقيد بيوم القيامة فائدة قوله هل تمارون بضم التاء
والراء من المماراة من باب المفاعلة وهى المجادلة على مذهب الشك والريبة وفى رواية الاصيلي
بفتح التاء والراء واصله تمارون من التمارى من باب التفاعل فحذفت احدى التاءين كما فى نار
تلظى اصله تلظى ومعنى التمارى الشك من المرية بكسر الميم وضمتها وقرئ بهما قوله تعالى (فلاتك
فى سرية منه) قال ثاب هما لفتان وثلاثى هذا اللفظ مرى معن اللام اليائى وقال الزمخشري واستنقذه
من مرى الناقة وقال الجوهري مرى الناقة مرى اذا مسحت ضرعها لتدر وامرت الناقة اذا
ادرلبنها قوله فانكم ترونه اى ترون الله كذلك اى بالامرية ظاهرا جليا ولا يلزم منه المشابهة
فى الجهة والمقابلة وخروج الشعاع ونحوه لانها امور لازمة للرؤية مادة لا عقلا قوله يحشر
الناس ابتداء كلام مستقل بذاته قوله فيقول اى فيقول الله اوفيقول القائل قوله فليتبعة ويروى
فليتبع بلا ضمير المفعول قوله الطواغيت جمع طاغوت قال ابن سيدة الطاغوت ما عبد من دون الله
عن وجل فيقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ووزنه فعلوت وانما هو طغيوت قدمت الياء
قبل النين وهى مفتوحة وقبائها فحة فقلت الفا انتهى قلت يعكز عليه قوله فمنهم من يتبع الشمس
ومنهم من يتبع القمر ووجه ذلك انه يلزم التكرار وقال القزاز هو فاعول من طغوت واصله
طاغوه فحذفوا وجعلوا التاء كما نهاعوض عن المحذوف فقالوا طاغوت وانما جاز فيه التذكير والتأنيث
لان العرب تسمى الكاهن والكاهنة طوغوتا وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فياروا جابر بن عبد الله
عن الطاغوت التى كانوا يتحاكون اليها فقال كانت فى جهنمة واحدة وفى اسم واحدة وفى كل حى
واحدة وقيل الطاغوت الشيطان وقيل كل معبود من حجر او غيره فهو جبت و طاغوت وفى
الغريبين الطاغوت الصنم وفى الصحاح هو كل رأس فى الضلال وفى المغيث هو الشيطان او ما زين
الشيطان ايم ان يعبدوه وفى تفسير الطبرى الطاغوت الساحر قاله ابو العالية ومحمد بن سيرين وعن
سيد بن جبيرة ابن جريج هو الكاهن وفى المعانى للزجاج الطاغوت سرده اهل الكتاب وفى ديوان
لادب تاؤه غير اصلية قوله وتبقى هذه الامة فيها منافقوها اى تبقى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
والحال ان فيهم منافقوها فهذا يدل على ان المنافقين يتبعون محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لما انكشف
لهم من الحيف فخرجوا منهم ان ينفعوا بذلك لانهم كانوا فى الدنيا متسترين بهم فستروا ايضا الآخرة
واتبعوهم زاعمين بالانقاذ بهم حتى ضرب بينهم بسور له باب باطن فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب
وقال القرطبي ظن المنافقون ان تسترهم بالآؤمنين فى الآخرة ينفعهم كما نفعهم فى الدنيا جهلا منهم
فاستأملوا-هم فى ذلك اليوم ويحتمل ان يكونوا حشروا معهم لما كانوا يلتهرون من الاسلام

فحفظ ذلك عليهم حتى ميزه الله الخبيث من الطيب ويحتمل انه لما قيل ليتبع كل امة لما كانت تعبد
 والمنافقون لم يعبدوا شيئا فبقوا هناك حيارى حتى ميزوا وقيل هم المطرو دون عن الحوض
 المقول فيهم سحقا سحقا قوله فيأتيهم الله عز وجل وفي رواية اخرى فيأتيهم في غير الصورة
 التي يعرفون فيقولون نعوذ بالله منك الاتيان هنا انما هو كشف الجلب التي بين ابصارنا وبين رؤية
 الله عز وجل لان الحركة والانتقال لا يجوز على الله تعالى لانها صفات الاجسام المتناهية والله تعالى
 لا يوصف بشيء من ذلك فلم يكن معنى الاتيان الا ظهوره عز وجل الى ابصار لم تكن تراه ولا تدركه
 والعادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالاتيان فعبده عن الرؤية مجازا لان الاتيان مستلزم للظهور
 على المأني اليه وقال القرطبي التسليم الذي كان عليه السلف اسم وقال عياض ان الاتيان فعل
 من افعال الله تعالى سماء اتيانا وقيل يأتيهم بعض ملائكته قال القاضي وهذا الوجه عندى اشبه
 بالحديث قال ويكون هذا الملك الذي جاءهم في الصورة التي انكروها من سمات الحدوث الظاهرة
 عليه او يكون معناه يأتيهم في صورة لا تشبه صفات الالهية ليختبرهم وهو آخر امتحان المؤمنين
 فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم ورأوا عليه من علامات الخلق ما ينكرونه ويعلمون
 انه ليس بهم فيستعيذون بالله تعالى منه وقال الخطابي الرؤية التي هي ثواب الاولياء وكرامات لهم
 في الجنة غير هذه الرؤية وانما تعريضهم هذه الرؤية امتحان من الله تعالى ليقع التمييز بين من عبد الله
 وبين من عبد النسي ونحوها فيتبع كل من الفريقين معبوده وليس ينكر ان يكون الامتحان
 اذ ذلك بعد قائما وحكمه على الخلق جاريا حتى يفرغ من الحساب ويقع الجزاء بالنواب والعقاب ثم
 ينقطع اذا حقت الحقائق واستقرت امور المعاد واما ذكر الصورة فلانها تقتضي الكيفية والله منزه عن
 ذلك فيأول اما بان تكون الصورة بمعنى الصفة كقولك صورة هذا الامر كذا تريد صفته واما بانه خرج على
 نوع من المطابقة لان سائر المعبودات المذكورات له صورة كالشمس وغيرها قوله هذا مكاننا
 جلة من المبتدأ وانما قالوا هذا مكاننا من اجل ان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم
 عن ربهم محجوبون فلما تميزوا عنهم ارتفع الجلب فقالوا عند ما رأوه انت ربنا وانما عرفوا انه
 ربهم حتى قالوا انت ربنا اما ان يخلق الله تعالى فيهم علما واما بما عرفوا من وصف الانبياء لهم في الدنيا
 واما بان جميع العلوم يوم القيامة يصير ضروريا قوله فيأتيهم الله عز وجل فيقول انار بكم انما كرر
 هذا اللفظ لان الاول ظهور غير واضح لبقاء بعض الجلب ثانيا والثاني ظهور واضح في الغاية وقد يقال
 ايهما اولاهم فسرنا ثانيا بزيادة بيان قولهم وذكر المكان ودعوتهم الى دار السلام وقال الكرمانى
 او يراد من الاول اتيان الملك فقيه اخمار وقال فان قلت الملك معصوم فكيف يقول انار بكم
 وهو كاذب قلت قيل لانسلم عصيته من مثل هذه الصغيرة ولئن سلمنا ذلك فجاز لامتحان المؤمنين
 وقال فان قلت المنافقون لا يرون الله فاتوجيه الحديث قلت ليس فيه التصريح برؤيتهم وانما فيه
 ان الامة يرونه وهذا لا يقتضى ان يراه جميعهم كما يقال قتله بنو تميم والقاتل واحد منهم ثم لو ثبت
 التصريح به عموما فهو مخصص بالاجاع وسائر الادلة او خصوصا فهو معارض بمثلها وهذا من المنشآت
 في امثالها والامة طائفتان مفوضة يفوضون الامر فيها الى الله تعالى جازمين بأنه منزه عن النقائص
 ومأولة يأولونها على ما يليق به قوله فيدعوهم اى فيدعوهم الله تعالى قوله فيضرب الصراط
 وروى ويضرب الصراط بالواو وفي بعض النسخ ثم يضرب الصراط والصراط جسر ممدود على متن

جهنم ادق من الشعر واحد من السيف عليه ملائكة يحبسون العباد في سبع مواطن ويسألونهم عن سبع خصال في الاول عن الايمان وفي الثاني عن الصلاة وفي الثالث عن الزكاة وفي الرابع عن شهر رمضان وفي الخامس عن الحج والعمرة وفي السادس عن الوضوء وفي السابع عن الغسل من الجنابة قوله بين ظهري جهنم كذا في رواية العذري وفي رواية غيره بين ظهري جهنم وقال ابن الجوزي اى على وسطها يقال نزلت بين ظهريهم وظهرانيهم بفتح النون اى في وسطهم متمسكا بينهم لافى اطرافهم والالف والنون زيدتا للبالغة وقيل لفظ الظهر مقحم ومعناه عند الصراط عليها قوله فاكون أول من يحيز من الرسل بامته بضم الياء وكسر الجيم ثم زاي بمعنى اول من يعصى عليه ويقطعه يقال اجزت الوادى وجزته لقتان بمعنى وقال الاصمعي اجزته قطعه وجزته مشيت عليه وقال القرطبي اذا كان ربا عيا معناه لا يجوز احد على الصراط حتى يجوز صلى الله تعالى عليه وسلم وامتة فكانه يحيز الناس وفي المحكم جازا الموضع جوزا وجوزا وجازا واجازه واجاز جوازا واجازه واجاز غيره وقيل جازه سارقيه واجازه خلقه وقطعه واجازه انفذه قوله ولا يتكلم يومئذ احد اى لشدة الاهوال والمراد لا يتكلم في حال الاجازة والافنى يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها وتبادل كل نفس عن نفسها قوله سلم سلم هذا من الرسل الكمال شفقتهم ورحمتهم للخلق قوله كلاب جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وفي المحكم الكلاب والكلوب السقود لانه يعاق السواء ويتحمله هذه عن الاحياء والكلاب والكلوب حديثة مقطوفة كالخطاف وفي المنتهى لابي المعالي الكلوب المنسال والخطاف وكذلك الكلاب قوله مثل شوك السعدان قال ابو حنيفة في كتاب النبات واحده سعدانة وقال ابو زياد في الاحرار السعدان ضرب المثل به مرعى ولا كالسعدان وهى غبراء اللون حلوة يأكلها كل شئ وليست كبيرة ولها اذا يبست شوكة مفلطحة كأنها درهم وهى شوكة ضئيفة ومنابت السعدان السهول وقيل للسعدان شوك كحسك القطب مفلطح كالفلكة وقال المرد هو نبت كثير الحسك وقال الاخفش لاساق له وفي الجامع للقزاز له شوك وحسك عريض وقال الكرماني هو نبت له شوك عظيم من كل الجوانب مثل الحسك وهو افضل مرعى الابل ويقال مرعى ولا كالسعدان قوله لا يعلم قدر عظمها الا الله وفي بعض النسخ لا يعلم ما قدر عظمها الا الله وتوجيهه على هذا ما قال القرطبي وهو ان يكون لفظ قدر مرفوعا على انه مبتدأ ولفظ ما استفهما مقدما خبره قال ويجوز ان تكون ساذجة ويكون قدر منصوبا على انه مفعول لا يعلم قوله تخطف الناس قال تهاب في الفصح تخطف بكسر العين في الماضي وقحها في المستقبل وحكى غلامه والقزاز عند خطف بفتح العين في الماضي وكسرها في المستقبل وحكاها الجوهري عن الاخفش وقال هى قليلة ردية لانكاد نعرف قال وقد قرأ بهما يونس في قوله تعالى (يخطف ابصارهم) وفي الواعى الخطف الاخذ بسرعة على قدر ذنوبهم قوله من بوق قال ابن قرفول بباء موحدة عند المذرى ومعناه يهلك وهو على صيغة المجهول من بوق الرجل اذا هلك و اوبقه الله اذا هلكه وفي رواية الطبرى بناء مثلثة من الوناق قوله من يخردل اى يقطع يقال خردلت اللحم بالذال والذال اى قطعته قطعا صغارا وقال ابن قرفول يخردل كذا هو لكافة الرواة وهو الصواب الا الاصيل فانه ذكره بالجيم ومعناه الاشراف على السقوط والهلاكه وفي المحكم خردل اللحم قطع اعضاءه وافراه

وقيل خردل اللحم وقطعه وفرقه والذال فيه لغة ولحم خراديل والخردل المصروع وفي
 الصحاح خردل اللحم أي قطعه صغارا وعند أبي عبيد الهروي الخردل المرمي المصروع والمعنى
 أنه يقطعه ككلايب الصراط حتى يهوى إلى النار وقال الليث وأبو عبيد خردلت اللحم إذا فصلت أعضائه
 وزاد أبو عبيد وخردلته بالذال والذال قطعه وفرقه قوله من أراد كلمة من موصولة أي إذا
 أراد الله تعالى رجة الذين أرادهم من أهل النار وهم المؤمنون الخالص إذا كفر لا ينجوا أبدا من النار
 ويبقى خالدًا فيها قوله بآثار السجود اختلف في المراد بها قيل هي الأجزاء السبعة وهذا هو
 الظاهر وقال عياض المراد الجهة خاصة ويؤيد هذا ما في رواية مسلم أن قوما يخرجون من النار
 يحترقون فيها الإدارات وجوههم قوله فكل ابن آدم أي فكل أعضاء ابن آدم قوله الآثار السجود
 أي مواضع أثره قوله قد استحوذوا بشاة من فوق مفتوحة وحاء مهملة وشين مجمة ومعناه
 احترقوا ويروى بضم الباء وكسر الحاء وفي بعض الروايات صاروا حما وفي المحكم المحسن
 تناول من لهب يحرق الجلد ويبدى العظم وفي الجامع محشته النار تحمسه محشا إذا أحرقته وحكى محشته
 وقال الداودي امتحسوا انقبضوا واسودوا قوله ماء الحياة هو الذي من شربه أوصب
 عليه لم يمت أبدا قوله كما تنبت الحبة بكسر الحاء هو زور الصحراء بما ليس بقوت ووجه التشبيه
 في سرعة النبات ويقال شبه نباته بنبات الحبة لبياضها ولسرعة نباتها لأنها تنبت في يوم
 وليلة لأنها رويت من المياه وترددت في غناء السيل قوله في جيل السيل بفتح الحاء المهملة وكسر
 الميم وهو ما جاء به السيل من طين ونحوه قوله ثم يفرغ الله من القضاء أسناد الفراغ إلى
 الله ليس على سبيل الحقيقة إذا الفراغ هو إخلاص عن المهام والله تعالى لا يشغله شأن عن شأن
 والمراد منه إتمام الحكم بين العباد بالنواب والمقاب وقال القرطبي معناه كل خروج الموحدين من النار
 قوله دخولا نصب على التمييز ويجوز أن يكون حالا على أن يكون دخولا بمعنى دخلا قوله
 الجنة بالنصب على أنه مفعول دخولا قوله مقبلا نصب على أنه من الأحوال المترادفة والمتداخلة
 ويروى مقبل بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو مقبل بوجهه إلى جهة النار قوله قد قشبنى
 بفتح القاف والسين المعجمة المخففة المفتوحة وبالباء الموحدة وقال السفاقي كذا هو عند المحدثين
 وكذا ضبطه بعضهم والذي في اللغة تشديد الشين ومعناه سمي وقال الفارابي في باب فعل بفتح
 العين من الماضي وكسرها من المستقبل قشبه أي سقاء السم وقشِبَ طعامه أي سَمِه وفي المنتهى
 لأبي المعالي القشِبَ إذا طُحَّ يَخاط للذئب فأكلها فميت فخذ ريشه يقال له ريش قشيب وقشوب
 وكل مسموم قشيب وقال أبو عمر القشيب هو السم وقشبه سقاء السم وفي النوادر للمجبري ومعنى
 القشِبَ هو السم لغير الناس يقشِب به السباع والطير فيقتلها وفي المحكم القشِب والقشِب السم
 والجمع اقشَاب وقشِب له سقاء السم وقشِب الطعام يقشِب قشبا إذا طُحَّ بالسم وفي كتاب ابن
 طريف اقشِب الشيء إذا خلطه بما يفسده من سم أو غيره وعند أبي حنيفة القشِب نبات يقتل الطير
 وقال الخطابي يقال قشِب الدخان إذا أُلِّق خيائمه وأخذ بكظمه وهو انقطاع نفسه وأصله خلط
 السم يقال قشِب إذا سمه ومنه حديث عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان بمكة فوجد ريح طيب فقال
 من فشبنا فقال معاوية يا أمير المؤمنين دخلت على أم حبيبة فطيبتني قوله وأحرقني ذكاؤها قال
 النووي كذا وقع في جميع الروايات في هذا الحديث ذكاؤها بالمد وفتح الذال المعجمة ومعناه

لهبها واشتعالها وشدة وهجها والاشهر في اللغة ذكاهما مقصورا وذكرا جعاعات ان المد والقصر
لعتان انتهى قال صاحب التلويح وفيه نظر قلت ذكر وجه النظر وهو انه عند كتيابة في اللغة
وشروح دواوين الشعراء ثم قال وكلهم نصوا على قصره لا يذكرون المد في ورد ولا صدر حاشا
ما وقع في كتاب النبات لابي حنيفة الدينوري فانه قال في موضع السعار حر النار وذاكاؤها وفي
آخر ولهبها ذكاه لهبها وفي موضع آخر مع ذكاه وقودها وفي آخر وقد ضربت العرب المثل بجر
الفضل الذكاه ورد عليه ابو القاسم علي بن حجة الاصمعي فقال كل هذا غلط لان ذكا النار مقصور
يكتب بالالف لانه من الواو من قولهم ذكت النار تذكو وذاكو النار وذاكاها بمعنى وهو
التها بها ويقال ايضا ذكت النار تذكو ذكوا وذكوا فاما ذكاه بالمد فلم يأت عنهم بالمد في النار
وانما جاء في الفهم قوله هل عسيت بفتح السين ذكره صاحب الفصحح وفي الموعب لم يعرف
الاصمعي عسيت بالكسر قال وقد ذكره بعض القراء وهو خطأ وعن القراء لعلها لغة نادرة وفي
شرح المطرزي عن القراء كلام العرب العالي عسيت بفتح السين ومنهم من يقول عسيت وقال ابن
درستويه في كتابه تصحيح الفصحح العامة تقول عسيت بكسر السين وهي لغة شاذة وقال ابن السكيت
في كتابه فعلت وافعلت عسيت بالكسر لغة ردية وقال ابن قتيبة ويقولون ما عسيت والاجود
الفتح كذا قاله ثابت فيما يلحن فيه وقال ابو عبيد بن سلام في كتابه في القراءات كان نافع يقرأ عسيت
بالكسر والقراءة عندنا بالفتح لانها اعرب اللتين ولو كانت عسيت بالكسر لقرئ عسي ربنا ايضا وهذا
الحرف لا نعلمهم اختلفوا في فتحه وكذلك سائر القرآن ثم اعلم ان عسي من الادميين يكون للترجي والشك
ومن الله للايجاب واليقين قوله ذلك اشارة الى الصرف الذي يدل عليه قوله اصصرف وجهي
عن النار قوله فيعطى الله مفعوله محذوف اي فيعطى الرجل المذكور قوله ماساء ويروى ما يشاء
بهاء المضارعة قوله العهد والميثاق العهد يأتي لمان بمعنى الحفاظ ورعاية الحرمة والذمة
والامان واليمن والوصية والميثاق العهد ايضا وهو على وزن مفعال من الوثائق وهو في الاصل
جبل او قيد يشد به الاسير او الدابة قوله بحجتها اي حسنها ونضارتها قوله لا اكون اشقى
خلقتك قال السفاقي كذا هنا لا اكون وفي رواية ابي الحسن لا اكونن والمعنى ان انت ابقيتني
على هذه الحالة ولا تدخلي الجنة لا اكونن اشقى خلقتك الذين دخلوها والالف زائدة يعني في قوله
لا اكون اشقى خلقتك وقال الكرمانى قوله لا اكون اشقى خلقتك اي كافرا ثم قال فان قلت كيف
طابق هذا الجواب لفظ اليس قد اعطيت العهود قلت كانه قال يارب اعطيت لكن كرمك يطمعني
اذ لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون قوله فاعسيت ان اعطيت ذلك كلمة ما استفهامية واهم
عسى هو الضمير وخبره هو قوله ان سأل وقوله ان اعطيت جملة معترضة وهو على صيغة المجهول
وقوله ذلك مفعول ثان لا اعطيت اي ان اعطيت التقديم الى باب الجنة وقوله غيره مفعول ان
تسأل اي غير التقديم الى باب الجنة وكلمة ان في ان اعطيت مكسورة وهي شرطية والتي في ان تسأل
مفتوحة مصدرية ويروى ان لا تسأل بزيادة افتضلة لا ووجهها اما ان تكون زائدة كما في قوله تعالى لئلا
يعلم اهل الكتاب واما ان تكون على اصحابها وتكون كلمة ما في قوله فاعسيت نافية وثفي النبي اثبات وقال
الكرمانى هنا فان قلت كيف يصح هذا من الله تعالى وهو عالم بما كان وما يكون قلت معناه انكم
يا بني آدم لما عهد منكم تقض العهد احقاء بان يقال لكم ذلك وحاصله ان معنى عسى راجع الى المخاطب

لا الى الله تعالى قوله فيقول لا اى فيقول الرجل لا يارب لا اسأل غيره وحق عزتك قوله فيعطى ربه اى
 فيعطى الرجل ربه ما شاء من العهد والميثاق قوله فاذا بلغ بابهاى باب الجنة قوله فرأى زهرا عطسه على
 باغ وجواب اذا محذوف تقديره فاذا بلغ الى آخره سكنت ثم بين سكوتيه بقوله فيسكت بالغناء التفسيرية ثم ان
 سكوتيه بمقدار مشيئة الله تعالى اياه وهو معنى قوله فيسكت ما شاء الله ان يسكت وكلمة ان هذه مصدرية اى
 ما شاء الله سكوتيه وقال الكلاباذى امساك العبد عن السؤال حياء من ربه والله تعالى يحب سؤاله لانه يحب
 صوته فيبسطه بقول لعلك ان اعطيت هذا تسأل غيره وهذه حال المقصر فكيف حال المطيع وليس نقض
 هذا العبد عهده وتركه اقسامه جهلا منه ولا قلة مبالاة بل علمانه بأن نقض هذا العهد اولى من الوفاء
 لان سؤاله ربه اولى من ابرار قسمه لانه علم قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على عين فرأى
 غير ما خيرا منها فليكن كفر عن عيته وليأت الذى هو خير قوله ويحك كلمة رجة كان ويملك كلمة عذاب وقيل
 هما بمعنى واحد قوله ابن آدم اى يا ابن آدم قوله ما غدرك فعل التجب والغدر ترك الوفاء
 قوله اليس قد اعطيت على صيغة المعلوم قوله غير الذى اعطيت على صيغة المجهول قوله
 فضحك الله منه اى من فعل هذا الرجل والمراد من الضحك لازمه وهو الرضى منه واردة الخبر له
 لان اطلاق حقيقة الضحك على الله تعالى لا يتصور واما هذه الاطلاقات كلها يراد بها لوازمها قوله
 تمن امر من التمنى ويروى تمن كذا وكذا قوله حتى اذا انقطع ويروى اذا انقطعت وقد علم ان
 اسناد الفعل الى مثل هذا الفاعل يجوز فيه التذكير والتأنيث قوله زد من كذا وكذا اى من امانتك
 التى كانت لك قبل ان اذكرك بها قوله اقبل فعل ماض من الاقبال والضمير فيه يرجع الى الله تعالى وكذا
 الضمير المرفوع فى قوله يذكركه وقد تنازع هذان الفعلان فى قوله ربه فان قلت ما موقع هاتان الجملتان اعنى
 اقبل يذكركه قلت بلى من قوله قال الله عز وجل زد قوله الامانى جمع امنية قوله لك ذلك اى ماسألت
 من الامانى قوله ومثله مع جملة من المبتدأ والخبر وقعت حالا قوله لك ذلك وعشرة امثاله اى عشرة
 امثال ماسألته وهذا فى خبر ابى سعيد الخدرى ووجه الجمع بين خبره وخبر ابى هريرة لان فى خبر
 ابى هريرة ومثله وفى خبر ابى سعيد وعشرة امثاله هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم أخبر اولا بالمثل
 ثم اطلع على الزيادة تكرما ولا يحتمل العكس لان الفضائل لا تنسخ وقال الكرماني اعلم اولا بما فى حديث
 ابى هريرة ثم نكرم الله فزادها فأخبر به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمعه ابو هريرة هو ذكر ما استفاد
 منه فيه اثبات الرؤية للرب عز وجل نصا من كلام الشارع وهو تفسير قوله جل جلاله (وجوه
 يومئذ ناضرة) الى ربها ناظرة يعنى مبصرة ولولم يكن هذا القول من الشارع بالرؤية نصا لكان ما
 فى الآية كفاية لمن انصف وذلك ان النظر اذا قرن بذكر الوجه لم يكن الا نظرا بالبصر واذا قرن
 بذكر القلوب كان بمعنى اليقين فلا يجوز ان ينقل حكم الوجوه الى حكم القلوب * واعلم ان اهل السنة
 اتفقوا على ان الله تعالى يصح ان يرى بمعنى انه ينكشف لعباده ويظهر لهم بحيث تكون نسبة ذلك الانكشاف
 الى ذاته المخصوصة كنسبة الابصار الى هذه المبصرات المادية لكنه يكون مجردا عن ارتسام صورة
 المرى وعن اتصال الشعاع بالمرئى وعن المحاذاة والجهذ والمكان خلافا للمعتزلة فى الرؤية طاقا وللمشبهة
 والكرامية فى خلوهما عن المواجهة والمكان احتجت المعتزلة فيما ذهبوا اليه بوجوه الاول بقوله
 تعالى (لا تتركه الابصار وهو يدرك الابصار) والجواب عنه ان معنى الادراك المشبه بالاحاطة ونحن نقول
 ايضا ان الاحاطة بمنفعة وبان ابن بطال الآية مخصوصة بالسنان فى نثره والى ما قلنا - الثانى

بقوله تعالى (لن ترأى) فان لن التأيد بدليل قوله (قل لن تتبعونا) فاذا ثبت عدم الرؤية في حق موسى عليه الصلاة والسلام ثبت في حق غيره ايضا لان عقاد الاجماع على عدم الفرق والجواب عنه اننا لانسلم ان لن تدل على التأيد بدليل قوله ولن يتخونوا ابدامع انهم يتخونونه في الآخرة * الثالث بقوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا) الآية فان الآية دلت على ان كل من يتكلم الله تعالى معه فانه لا يراه فاذا ثبت عدم الرؤية في غير وقت الكلام ضرورة انه لا قائل بالفصل والجواب ان الوحي كلام يسمع بالسرعة وليس فيه دلالة تدل على كون المتكلم محجوبا عن نظر السامع * وفيه ان الصلاة افضل الاعمال لما فيها من السجود وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه اذا سجد * وفيه فضيلة السجود والباب مترجم بذلك * وفيه بيان كرم الاكرمين ولطفه وفضله الواسع * وفيه ان الصراط حق والجنة حق والنار حق والحشر حق والنشر حق و لسؤال حق ص * باب * يبدى ضبعيه ويجا في السجود ش * اى هذا باب ترجمته يبدى المصلى بضم الياء آخر الحروف وسكون الباء الموحدة من الابداء وهو الاظهار وفي المغرب ابداء الضبعين تقر مجبهما وقال صاحب الهداية ويبدى ضبعيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وابد ضبعيك ويروى ابد من الابداء وهو المدة قلت هذا الحديث لم يرو هكذا مرفوعا وقد بناه في شرحنا للهداية قوله ويروى وابد ليس له اصل ولا وجود في كتب الحديث قوله ضبعيه بفتح الضاد المججمة وسكون الباء الموحدة تنية ضبع وقيل يجوز في الباب الضم ايضا والضم العضد وقيل ضبع الرجل وسطه وبطنه وقيل وسط العضد من داخل وقيل هي لحة تحت الابط قوله ويجا في مفعوله محذوف اى يجا في بطنه اى يباعده وثلاثيه جنى يقال جنى السرج عن ظهر القرس واجفينا اذا رفته ويجا في جنبه عن الفرائش اى يباعده قال تعالى (تجا في جنوبهم عن المضاجع) اى تباعد * واعلم ان هذا الباب والباب الذي بعده قد ذكرنا في كثير من النسخ وسقطنا في بعضها وقال الكرماني وغيره لانهما ذكرنا مرة قبل باب استقبال القبلة قلت لم يذكر هناك الا قوله باب يبدى ضبعيه ويجا في جنبه في السجود واما الباب الثانى فلم يذكر هناك ترجمته فلذلك قيل والصواب انباتها هنا ص * حدثنا يحيى بن عبدالله بن بكير قال حدثنا بكر بن مضر عن جعفر عن ابن هرم عن عبدالله بن مالك بن بحينة ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه ش * مطا بقنه للترجمة من حيث ان تقرج المصلى بين يديه الى ان يبدو بياض ابطيه لا يكون الا بابداء ضبعيه والحديث اخرجه البخارى هناك بهذا الاسناد بعينه وهذا المتن بعينه غير ان هناك نسب شيخه الى جده حيث قال حدثنا يحيى بن بكير الى آخره وابن هرم هو عبد الرحمن الاصم وقد ذكرنا هناك جيع ما يتعلق به من الاسماء وقوله ابن بحينة ليس صفة لمالك بل صفة لعبد الله لان نعتنا اسم امه وقد ذكرنا هناك مستوى ص * وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه ش * هذا التعليق وصله مسلم من طريقه بلفظ كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى اتي لا يرى بياض ابطيه ص * باب * يستقبل القبلة باطراف رجائه ش * اى هذا باب ترجمته يستقبل المصلى القبلة باطراف رجائه - ش * ص * فله ارجيه - عن اى - الى الله تعالى عليه وسلم ش * اى قال انا - القبلة باطراف رجائه اوجيد في حديثه على ما ياتي مورو د في باب سجدة الجاوع - والحمد لله

وابو حنيفة عبد الرحمن بن عمرو بن سعد رضي الله تعالى عنه **ص** باب **ش** اذالم يتم السجود
ش اي هذا باب ترجمته اذالم يتم المصلي السجود **ص** حدثنا الصلت بن محمد
قال حدثنا مهدي بن ميمون عن واصل عن ابي واثل عن حذيفة رضي الله عنه انه رأى رجلاً لا يتم
ركوعه ولا سجوده فلما قضى صلاته قال له حذيفة ماصليت واحسبه قال لومت لمت على غير سنة
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد ذكر البخاري هذا الحديث
في باب اذالم يتم الركوع قبل هذا الباب بانني عشرين باباً وأخرجه عن حفص بن عمر عن شعبة عن
سليمان قال سمعت زيد بن وهب قال رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع والسجود فقال ماصليت
ولومت لمت على غير القطرة التي فطر الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به
وابو واثل هو شقيق **ص** باب **ش** السجود على سبعة اعظم **ش** اي هذا باب في
بيان ان السجود في الصلاة على سبعة اعظم والمراد من الاعظم هي الاعضاء المذكورة في حديث
الباب وفي حديث الباب الذي يليه ايضا **ص** حدثنا قيسة قال حدثنا سفيان عن
عمرو دينار عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسجد على
سبعة اعضاء ولا يكف شعراً وثوباً الجبهة واليدين والركبتين والرجلين **ش** مطابقتها للترجمة
من حيث المعنى لان المراد من الاعظم الاعضاء كما ذكرنا على ان المذكور في احد طريق حديث ابن
عباس لفظ الاعضاء مصرح على ما يحكى ان شاء الله تعالى **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول
قيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة بن عامر الكوفي **ش** الثاني سفيان الثوري **ش** الثالث
عمرو بن دينار **ش** الرابع طاوس بن كيسان **ش** الخامس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما **ش** ذكر
لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
واحد وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي ويماني **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه
البخاري ايضا عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة وعن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة وعن ابي النعمان
عن جاد بن زيد كلهم عن عمرو بن دينار به واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى وعن محمد
ابن بشار واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه الترمذي والنسائي كلاهما عن قتيبة واخرجه
النسائي ايضا عن جدي بن مسعدة واخرجه ابن ماجه عن بشر بن معاذ **ش** ذكر معناه **ش** قوله امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول في جميع الروايات والمعنى امر الله تعالى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال اليبضاوي عرف ذلك بالعرف وذلك يقضى الوجوب قيل فيه نظر لانه ليس فيه
صيغة الامر قلت في رواية ابي داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت قال جاد امر
نيكم ان يسجد على سبعة ولا يكف شعراً ولا ثوباً انتهى فهذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت يدل
على ان الله تعالى امره والامر من الله تعالى يدل على الوجوب وفي رواية مسلم امرت ان يسجد على
سبعة الجبهة والاثقب واليدين والركبتين والقدمين فان قلت رواية البخاري هذه تحتل
الخصوصية قلت روايته الاخرى التي ذكرها عقيب هذا الحديث وهي قوله امرنا نل على
انه لعموم الامة **ش** واختلف الناس فيما فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدخل معه الامة
فقال نعم والاصح لا الا بدليل وقيل اذا خوطب بأمر او نهي فالمراد به الامة معه وهذا لا يثبت الا بدليل
ورواية ١- تأتدل على ان ابن عباس تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما سماعه واما بلاطاعته

وبهذا ترد كلام الكرماني حيث قال ظاهره الارسال اى ظاهر هذا الحديث ثم قال الكرماني فان قلت
 بمصرف ابن عباس انه امر بذلك قلت اما باخباره صلى الله تعالى عليه وسلم له اول غيره او باجتهاده
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينطق عن الهوى انتهى قلت على تقدير اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم
 لابن عباس كيف يكون الحديث مرسل او قد قال ظاهره الارسال قوله ولا يكف شعرا عطف على قوله
 ان يسجد وفي رواية لا يكف الثياب ولا الشعر والكفت والكف بمعنى واحد وهو الجمع والضم
 ومنه قوله تعالى (الم نجعل الارض كفاتا) اى نجعل الناس فى حياتهم وموتهم والكفات بمعنى
 الكف قوله ولا توبا اى ولا بكف توبا قوله الجبهة بالجر عطف بيان لقوله على سبعة اعضاء وما
 بعدها عطف عليها قوله واليدى يريد الكفين خلافا لمن زعم انه يحمل على ظاهره لانه لو حمل على
 ذلك لدخل تحت المنهى عنه الافتراض كافتراض السبع والكلب قوله والرجلين يريد اطراف القدمين
 وبين ذلك رواية ابن طاوس عنه كذلك قوله ولا يكف شعرا ولا توبا بجلتان معترضتان بين
 قوله على سبعة اعضاء وبين قوله الجبهة ذكر ما يستفاد منه احتج به احدوا سحق على انه
 لا يجزيه من ترك السجود على شئ من الاعضاء السبعة وهو الاصح من قولى الشافعى فيما رجحه
 المتأخرون خلافاً ما رجحه الرافعى وهو مذهب ابن حبيب وكان البخارى مال الى هذا القول
 ولم يذكر الانف فى هذا الحديث وذكر الانف فى حديث آخر لابن عباس على ما يأتى عن قريب
 واختلفوا فى السجود على الانف هل هو فرض مثل غيرها فقالت طائفة اذا سجد على جبهته
 دون انفه اجزأه روى ذلك عن ابن عمر وعطاء وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم وسالم
 والسعى والزهرى والشافعى فى اظهر قوله ومالك وابى يوسف وابى ثور والمستحب ان يسجد
 على انفه مع الجبهة وقالت طائفة يجزيه ان يسجد على انفه دون جبهته وهو قول ابى حنيفة
 وهو الصحيح من مذهبه وروى اسدين عمرو عنه لا يجوز الاقتصار على الانف الا من عذر وقال
 ابن بطال اختلف العلماء فيما يجزى السجود عليه من الآراب السبعة بعد اجاعهم على ان السجود
 على الارض فريضة وقال النووى اعضاء السجود سبعة وينبغى للساجد ان يسجد عليها كلها
 وان يسجد على الجبهة والانف جميعا واما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفى بعضها
 والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعى
 ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك له ان يقتصر على أيهما شاء
 وقال احد وابى حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة والانف جميعا لظاهر الحديث
 وقال الاكثرون بل ظاهر الحديث انهما فى حكم عضو واحد لانه قال فى الحديث سبعة فان جملا عضوين
 صارت ثمانية وذكر الانف استحبابا وذكر اصحاب التنزيح ان عظمى الانف يتدثان من قرنة
 الحاجب ويتهيان الى الموضع الذى فوق الشاى والرابعيات فعلى هذا يكون الانف والجبهة
 التى هى اعلى الحد واحدا وقال ابن بطال ان فى بعض طرق حديث ابن عباس امرت ان اسجد
 على سبعة اعظم منها الوجه قلت يؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ساجد فيما رواه مسلم
 سجد وجهى للذى خلقته الحديث واما اليدان والركبتان والقدمان فهل يجب السجود عليها
 فقال النووى فيه قولان للشافعى احدهما لا يجب لكن يستحب استحبابا متأكدا والثانى يجب
 وهو الاصح وهو الذى رجحه الشافعى فلو اخل بعضو منها لم تح صح صلاته واذا اوجبنا لم يجب

كشف القدمين والركبتين وفي الكفين قولان للشافعي أحدهما يجب كشفه كالجبهة والاصح
لا يجب وفي شرح الهداية السجود على اليدين والركبتين والقدمين غير واجب وفي الواقعات
لوم يضع ركبتيه على الأرض عند السجود لا يجزيه وقال أبو الطيب مذهب الشافعي أنه لا يجب وضع
هذه الأعضاء وهو قول طائفة الفقهاء وعند زفر وأحمد بن حنبل يجب وعن أحمد في الأنف روايتان
وقال ابن القصار الإجماع حجة ووجدنا التابعين على قولين فمنهم من أوجب السجود على الجبهة
والأنف * ومنهم من جوز الاقتصار على الجبهة ومن جوز الاقتصار على الأنف خرج عن إجماعهم
قلت يشير بذلك إلى قول أبي حنيفة ومأقوله غير موجه لأن المأمور في السجدة وضع بعض الوجه
على الأرض لأنه لا يمكن بكلمة فيكون البعض مأمورا والأنف بعضه فكما أن الاقتصار على الجبهة
يجوز بلا خلاف لكونها بعض الوجه ومسجدا فكذا الاقتصار على الأنف لأنها بعض الوجه
ومسجد إلا أنه يكره لمخالفته السنة وذكر الطبري في تهذيب الآثار أن حكم الجبهة والأنف
سواء وقال أيوب نبث عن طاوس أنه سئل عن السجود على الأنف فقال ليس أكرم الوجه وقال
أبو هلال سئل ابن سيرين عن الرجل يسجد على أنفه فقال أو ما تقرؤن بخرون للأذقان سجدا فالتفت
مدحهم بخروهم على الأذقان في السجود فإذا سقط السجود على الذقن بالإجماع يصرف الجواز
إلى الأنف لأنه أقرب إلى الحقيقة لعدم الفصل بينهما بخلاف الجبهة إذا لاقى فاصل بينهما فكان
من الجبهة فإن قلت روى الدارقطني من حديث سفیان الثوري عن عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصيب أنفه من الأرض ما يصيب
الجبين قلت قالوا الصحيح أنه مرسل فإن قلت أخرج ابن عدى في الكامل عن الضحاك بن حنيفة عن منصور
ابن زاذان عن عاصم الجبلي عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لم يلمصق
أنفه مع جبهته بالأرض إذا سجد لم تجز صلاته قلت أعله بالضحاك بن حنيفة وأسنده إلى النسائي ليس
بثقة وقال ابن معين ليس بشيء * فإن قلت أخرج الدارقطني عن ناشب بن عمرو والشيخاني حدثنا مقاتل بن حيان
عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أبصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من أهله
تصلي ولا تضع أنفها بالأرض فقال يا هذه ضعي أنفك بالأرض فإنه لا صلاة لمن لم يضع أنفه بالأرض
مع جبهته في الصلاة قلت قال الدارقطني ناشب ضعيف ولا يصح مقاتل عن عروة * وفيه كراهة كنف الثوب
والشعر وظاهر الحديث النهي عنه في حال الصلاة وإليه مال الداودي ورده عياض بأنه خلاف
ما عليه الجمهور فأنهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة أو قبل أن يدخل فيها * واتفقوا أنه
لا يفسد الصلاة إلا ما حكي عن الحسن البصري وجوب الامادة فيه وفي التلويع اتفق العلماء على النهي
عن الصلاة وثوبه مشمرا وكه أو رأسه معقوص أو مردود شعره تحت عمامته أو نحو ذلك وهو كراهة
تنزيه فلو صلى كذلك فقد أساء وصحت صلاته واحتج الطبري في ذلك بالإجماع وقال ابن التين هذا مبني
على الاستحباب فاما إذا فعله فمحضرت الصلاة فلا بأس أن يصلي كذلك وعند أبي داود بسند جيد رأي
أبو رافع الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فعملها وقال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك كقل الشيطان أو قال مقعد الشيطان يعني مفرز صغيرته
وفي المعرفة روي في الحديث الثابت عن ابن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه
معقوص من ورائه فقام وراءه فجعل يحمله وقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنعمثل هذا

كأن الذي يصلي وهو مكتوف فدل الحديث على كراهة الصلاة وهو معقوص الشعر ولو عقصه وهو في الصلاة فسدت صلاته والعقص ان يجمع شعره على وسط رأسه ويشده بخيط أو بصمغ ليتلبد واتفق الجمهور من العلماء ان النهي لكل من يصلي كذلك سواء تممه للصلاة أو كان كذلك قبلها لمعنى آخر وقال مالك النهي لمن فعل ذلك للصلاة والصحيح الاول لاطلاق الاحاديث قيل الحكمة في هذا النهي عنه ان الشعر يسجد معه ولهذا مثله بالذي يصلي وهو مكتوف وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما الرجل رأى يسجد وهو معقوص الشعر أرسله يسجد معك وفيه من جلة اعضاء السجود اليدان فان صلى وهما في الثياب فذكر ابن بطل الاجاع على جوازه وكرهه بعضهم لان حكمهما حكم الوجد لاحكم الركبتين وللشافعي قولان في وجوب كشفهما **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن عمر وعن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرنا ان نسجد على سبعة اعظم ولا نكف ثوباً ولا شعراً **ش** - مطابقته للترجمة ظاهرة لانها على سبعة اعظم ولفظ الحديث كذلك وهذا طريق آخر للحديث ابن عباس والمراد بالا عظم هي الاعضاء المذكورة في الحديث السابق وسمى كل عضو عظماً وان كان فيه عظام كثيرة ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها **ص** حدثنا آدم قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا البراء بن مازب وهو غير كذوب قال **ك** كنا نصلي خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن جهده لم يحسن احد منا ظهره حتى يضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبهته على الارض **ش** - قال الكرماني فان قلت كيف دلالة على الترجمة قلت العادة على ان وضع الجبهة انما هو باستعانة السبعة الباقية غالباً قلت هذا لا يخلو عن تعسف والوجه فيه انه انما ورد هذا الحديث في هذا الباب للاشارة الى ان السجدة بالجبهة ادخل في الوجوب من بقية الاعضاء ولهذا لم يختلف في وجوبها بالجبهة واختلف في غيرها من بقية السبعة كما ذكرنا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة وآدم ابن ابي اياس و اسرائيل ابن يونس وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي وهذا الحديث اخرجه البخاري في باب متى يسجد من خلف الامام عن مسدد عن يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني ابو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء الى آخره وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء قوله لم يحسن بفتح الياء وكسر النون وضمها اي لم يقوس ظهره قوله احسننا ويروى احسننا **ص** **ص** باب السجود على الاتف **ش** - اي هذا باب في بيان حكم السجود على الاتف **ص** حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة وأشار بيده على انفه واليدين والركبتين واطراف القدمين ولا نكفت الثياب والشعر **ش** - مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس وقد اخرجه البخاري من ثلثه اوجه وهذا هو الثالث عن معلى بن اسد العمى ابو الهيثم البصري عن وهيب بضم الواو وقبح الهاء وسكون الياء ابن خالده الباهلي البصري عن عبد الله بن طاوس عن أبيه طاوس عن عبد الله بن عباس وقدم البحث فيه ونذكر ما يحتاج اليه هنا فقوله على سبعة اعظم قد تكررت هنا كلمة على ولا يجوز جعلها صلة لفعل مكرر الا ان يقال على الثانية بدل عن الاولى التي في حكم الطرح او تكون الاولى متعلقة بمحذوف والتقدير اسجد على الجبهة حال كون السجود على

سبعة اعضاء قوله و اشار بيده على انفه جلة معترضة بين المعطوف عليه وهو الجبهة والمعطوف وهو اليدين والفرض منها بيان انهما عضو واحد فدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم سوى بين الجبهة والانف لان عظمى الانف يتدنان من قرنة الحاجب ويتهيان عند الموضع الذي فيه الشاى والرابعات وسقط بما ذكرنا سؤال من قال المذكور في الحديث ثمانية اعظم لاسبعة قوله واليدين عطف على قوله على الجبهة وقد ذكرنا ان المراد بهما الكفان **ص** باب **ال** السجود على الانف في الطين **ش** اى هذا باب في بيان السجود على الانف حال كونه في الطين فكأنه اشار بهذه الترجمة الى تأكد امر السجود على الانف وذلك لانه لم يترك مع وجود الطين في غيره احرى ان لا يترك قوله السجود على الانف في الطين كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستقلي باب السجود على الانف والسجود على الطين والاول اوجه دفعا للتكرار **ص** حدثنا موسى قال حدثنا همام عن يحيى عن ابي سلمة قال انطلقت الى ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه فقلت الاتخرج بنا الى النخل فتحدث فخرج فقلت حدثني ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشر الاول من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذي تطلب امامك فاعتكف العشر الاوسط واعتكفنا معه فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذي يطلبه امامك فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فليرجع فاني رأيت ليلة واني نسيتهما وانها في العشر الاواخر في وتر واني رأيت كائني اسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريدا النخل ما نرى في السماء شيئا فجاءت قزعة فامطرنا فصلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى رأيت اثرا للماء والطين على جبهة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وارنبتة تصديق رؤياه **ش** مطابقته للترجمة في قوله حتى رأيت اثرا للماء الى آخره **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة وموسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي وهمام بن يحيى ويحيى بن ابي كثير وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وابو سعيد الخدري سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري في مواضع في الصلاة في موضعين عن مسلم بن ابراهيم وهناعم عن موسى بن اسماعيل وفي الصوم عن معاذ بن فضالة وفي الاعتكاف عن عبد الله بن منير واسماعيل بن اويس وعن ابراهيم بن حزمة وعن عبد الرحمن بن بشر وأخرجه مسلم في الصوم عن قتبية وعن بن ابي عمر وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عبد بن جريد وعن عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي وعن محمد بن المثني وأخرجه ابو داود في الصلاة عن القعبي عن مالك وعن محمد بن المثني وعن محمد بن يحيى وعن مؤمل بن الفضل وأخرجه النسائي في الاعتكاف عن قتبية به وعن محمد بن عبد الاعلى مرتين وعن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن بشار وأخرجه ابن ماجه في الصوم عن محمد بن عبد الاعلى وعن ابي بكر بن ابي شيبة **و** ذكر معناه **قوله** تحدث في محل النصب على انه من الاحوال المقدره وقال الكرماني بالرفع والجزم **قوله** عشر الاول باضافة العشر الى الاول ويروى العشر الاول **قوله** امامك بفتح الميم الثانية في محل الرفع على الخبرية تقديره ان الذي تطلبه هو قدامك **قوله** فقام ويروى ثم قام **قوله** خطيبا نصب على الحال وصبيحة نصب على الظرفية ورمضان لا ينصرف **قوله** مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى معي وهو التفتات على الصحيح لان المقام يقتضي التكلم **قوله** فليرجع اى الى الاعتكاف **قوله** فاني رأيت مشتق امامن الرؤية وامامن الرؤيا بخلاف

رأيت الذي بعده فانه من الرؤيا قطعاً ويروى فاني رويت قوله نسيتم من النسيان ويروى انسيتم من
 الانشاء على صيغة المجهول ويروى نسيتم بضم النون وتشديد السين قوله في وتركس الروا وهو الفرد
 وبالفتح الدخول ولغة اهل الجاز بالضد وتميم تكسر الواو فيهما وقال الطيبي فان قلت لم خولف بين
 الاوصاف فوصف العشر الاول والاوسط بالمفرد والاخير بالجمع قلت تصور في كل ليلة من ليالي العشر
 الاخير ليلة القدر فجمع ولا كذلك في العشرين قوله شيئاً اي من السحاب قوله قزعة بفتح القاف والزاي
 المججمة والعين المهملة وهي واحدة القزع وهي قطع من السحاب رقيقة وقيل هي السحاب المتفرق قوله
 وارنبته بفتح الهمزة وسكون الراء وقح النون والباء الموحدة بعدها التاء المثناة من فوق وهي طرف
 الانف ويجمع على ارنب والالف فيه زائدة ولهذا ذكره الجوهري في باب رنب قوله تصديق
 رؤياه باضافة التصديق الى الرؤيا وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره اثر الطين والماء
 على جبهته هو تصديق رؤياه وتأويله ذكر ما يستفاد منه فيه مشروعية الاعتكاف وسيجيء
 الكلام فيه في باب الاعتكاف وفيه ان ليلة القدر في اوتار العشر الاخير وسيجيء الكلام فيه
 ايضا وفيه جواز السجدة في الطين ولكن الحديث محمول على انه كان شيئاً يسيراً لا يتنع مباشرة
 بشرة الجبهة الارض ولو كان كثيراً لم تصح صلاته وهذا هو قول الجمهور واختلف قول مالك فيه
 فروى اشهب عنه انه لا يجوز الا السجود على الارض على حسب ما يمكنه وقال ابن حبيب مذهب
 مالك ان يركع الا بعد الله بن عبد الحكم فانه كان يقول يسجد عليه ويسجد فيه اذا كان لايم وجهه
 ولا يمنه من ذلك وقال ابن حبيب وبلاول اقول وانما يركع اذا كان لايجد موضعاً تقياً فان طمع
 ان يدرك موضعاً تقياً قبل خروج الوقت لم يجزه الايماء في الطين وقال الخطابي حتى رأيت اثر
 الطين فيه دليل على وجوب السجدة على الجبهة ولولا وجوبه لصانعنا عن ثقل الطين وفيه استحباب
 ان لا يمسح الى بعض ما يصيب جبهة الساجد من الاثر الارض وغبارها وفيه ان رؤيا الانبياء
 صادقة وفيه طلب الخلوة عند ارادة المحادثة لتكون اجع للضبط وفيه الاستحداث
 عن الشيخ والالتماس منه وفيه موافقة القوم لرئيسهم في الطاعة المندوبة والله تعالى اعلم
 ص باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف ان تنكشف عورته ش
 اي هذا باب في بيان عقد المصلى ثوبها وشدها وفي بيان من ضم اليه ثوبه من المصلين اذا خاف ان
 تنكشف عورته فكلمة ان مصدرية والتقدير خوف ان يكشف عورته وهو في الصلاة فكان البخاري
 اشار بهذا الى ان النهي الوارد عن كف الثياب في الصلاة محمول على حالة غير الاضطرار فان قيل
 ما وجه ادخال هذا الباب بين ابواب احكام السجود اجيب من حيث ان الهوى الى السجود
 والرفع منه يسهلان مع عقد الثياب وضمها بخلاف ارسالها وسد لها قلت اشار به الى ان في ضم الثوب
 أمنا من كشف العورة ص حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل
 ابن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم ماقدوا اذهم من الصغر
 على رقابهم قليل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوساً ش مطابقته للترجمة
 طاهرة واخرج هذا الحديث في باب اذا كان الثوب ضيقاً عن مسدد عن يحيى عن سفيان قال حدثنا
 ابو حازم عن سهل الحديث واخرج ههنا عن محمد بن كثير ضد القليل عن سفيان الثوري عن ابي حازم
 بالحاء المهملة سلمة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنه وقد ذكرنا هناك جميع ما

يتعلق به من الاشياء قوله وهم طاقدوا ازهم اصله طاقدون فلما اضيف سقطت النون للاضافة
ويروى طاقدي ازهم ووجهها ان يكون خبر كان محذوفا اي هم كانوا طاقدي ازهم ويجوز
ان يكون منصوبا على الحال اي هم مؤثرون حال كونهم طاقدي ازهم والازر بضم الهمزة والراء
جمع ازار قوله من الصغر اي من اجل صغر ازهم قوله جلوسا اي جالسين كانت النساء
متأخرات عن صف الرجال فنهين عن رفع رؤسهن حتى يستوي الرجال جالسين حتى لا يقع
بصرهن على عوراتهم * وفيه الاحتياط في ستر العورة والتوثق بحفظ السترة ﴿ ص ﴾
باب * لا يكف شعرا ش * اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلي شعرا والمراد به
شعر الرأس وقدم ان معنى الكف الضم فان قلت قد اخرج حديث هذا الباب من وجه آخر
عن ابن عباس فواجه ادخاله بين ابواب احكام السجود قلت له تعلق بالسجود من حيث ان
الشعر يسجد مع الرأس اذالم يكف واما حكمة النهي عن ذلك فهو ما قد ذكرناه عن ابي داود
فانه روى من حديث ابي رافع انه رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فجعلها وقال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان ﴿ ص ﴾ حدثنا
ابو النعمان قال حدثنا جاد هو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم ولا يكف ثوبه ولا سريره ش * مطابقته
لترجمة طاهرة وما يتعلق به قد ذكرناه في باب السجود على الاقف ﴿ ص ﴾ باب * لا يكف
ثوبه في الصلاة ش * اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلي ثوبه في الصلاة ﴿ ص ﴾ حدثنا
موسى ابن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن عمرو عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم لا اكف شعرا ولا ثوبا ش * مطابقته لترجمة طاهرة
وحديث ابن عباس هذا كما قد رأيت قد اخرج عن خمس طرق ووضع لكل طريق ترجمة في الطريق
الاول والرابع امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الثاني امرنا وفي الثالث والخامس امرت
وفي الاول ولا يكف وكذا في الرابع وفي الثاني لانكف بنون الجمع وفي الثالث ولانكفت وفي الخامس
لا اكف بصيغة المتكلم وحده وفي الاول والخامس الشعر مقدم وفي البقية الثوب مقدم وفي الاول
على سبعة اعضاء وفي البقية على سبعة اعظم ﴿ ص ﴾ باب * التسبيح والدعاء في السجود
ش * اي هذا باب في بيان التسبيح والدعاء في حاله السجدة وقد تقدمت هذه الترجمة بمحدثها
فيما تقدم عن قريب ولكن هناك باب الدعاء في الركوع والحديث هناك عن عائشة ايضا كما ذكره الان
﴿ ص ﴾ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني منصور بن المعتمر عن مسلم بن صبيح
ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر
ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن ش * مطابقته
لترجمة طاهرة واخرجه في باب الدعاء في الركوع عن حفص بن عمر عن شعبة عن منصور عن ابي
الضحى عن مسروق عن عائشة الى آخره نحوه غير ان ههنا يكثر ان يقول وهناك كان يقول وههنا
زيادة وهي قوله يتأول القرآن وههنا ذكر اسم ابي الضحى وههنا ما بين بين ادا
وقم الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخر ما بين بين وهناك اقصر على ذكر كنيته
وهو ابو النضحي بضم الضاد المتجمة وبالقصر والاسناد ههنا انزل من الاسناد الذي هناك لان بينه

وبين مائة هناك خمسة وهنائة ستة لانه يروى عن مسدد بن مسرهد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري الى آخره وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء **قوله** يتأول القرآن أى يعمل ما امر به في قول الله تعالى (فسج بحمد ربك واستغفره **ص**) **باب** المكث بين السجدين **ش** - أى هذا باب في بيان المكث وهو اللبث بين السجدين في الصلاة وفي رواية الحموي بن السجود **ص** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة ان مالك بن الحويرث قال لاصحابه الا انبئكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وذاك في غير حين صلاة فقام ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه فقام هنية ثم سجد ثم رفع رأسه هنية فصلى صلاة عمرو بن سلمة شيخنا هذا قال ايوب كان يفعل شيئا لم أرهم يفعلونه كان يقعد في الثالثة او الرابعة قال فأئينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقنا عنده فقال لو رجعتم الى اهلاليكم سلوا صلاة كذا في حين كذا فاذا حضرت الصلاة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكبركم **ش** - مطابقته للترجة في قوله ثم رفع رأسه هنية وهذا الحديث اخرجه البخارى في باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد عن معلى بن اسد عن وهيب عن ايوب الى آخره واخرجه ايضا في باب اذا استنوا في القراءة فليؤمهم اكبرهم و اخرجه ايضا في مواضع قديتنا في باب من قال ليؤذن في السفر وبنا ايضا من اخرجه غيره وبنا ايضا بقية ما فيه من المباحث والفوائد و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف هو عبدالله بن زيد الجرمي **قوله** الا انبئكم كلمة الا للتنبيه وانبئكم من الانباء وهو الاخبار **قوله** صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منصوب لانه مفعول ثان **قوله** قال اي ابو قلابة **قوله** وذاك اشارة الى الانباء الذي يدل عليه انبئكم **قوله** في غير حين صلاة أى في غير وقت صلاة من الصلوات المفروضة **قوله** هنية بفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف أى قليلا وقدم تفسيره في الابواب المذكورة مستوفى **قوله** شيخنا بالجرح لانه عطف بيان لسلمة بن عمرو المجزور بالاضافة **قوله** كان أى الشيخ المذكور **قوله** او الرابعة شك من الراوى وبهذا يسقط سؤال من قال لاجلوس للاستراحة في الركعة الرابعة لان بعدها الجلوس للشهد والمراد من ذلك جلسة الاستراحة وهى تقع بين الثالثة والرابعة كما تقع بين الاولى والثانية فكانه قال يقعد في آخر الثالثة او في اول الرابعة والمعنى واحد فشك الراوى ايها قال وقال ابن التين في رواية ابي ذر والرابعة وأراء غير صحيح **قوله** فأئينا أى قال مالك فأئينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما هذه الفاء قلت للعطف على شيء محذوف تقديره اسلمنا فأئينا وقومنا ارسلونا فأئينا ونحو ذلك **قوله** لو رجعتم أى اذا رجعتم وان رجعتم **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو جاد بن عبدالله الزبيرى قال حدثنا مسعر عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء قال كان سجود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وركوعه وقعوده بين السجدين قريبا من السواء **ش** - اخرج البخارى هذا الحديث في باب حدا تمام الركوع والاعتدال فيه عن بدل بن الحبر عن شعبة عن الحكم بن عتيبة الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن زيد عن نابت عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال انى لآلو ان اصلى بكم كما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بنا قال ثابت كان انس بن مالك يصنع شيئا لم أركم تصنعونه كان اذا رفع رأسه

من الركوع قام حتى يقول القائل قد نسي وبين السجدين حتى يقول القائل قد نسي **ش** مطابقته للترجمة في قوله وبين السجدين الى آخره وينحوه اخرجه في باب الطمينة حين يرفع رأسه من الركوع عن ابي الوليد عن شعبة عن ثابت قال كان انس بن مالك ينعت لنا صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قوله لا آلو اى لا اقصر قوله قد نسي بفتح النون من النسيان وبضعها مع تشديد السين المكسورة والخبر يدل على استحباب المكث بين السجدين قال ابن قدامة والمستحب عند احاد ان يقول بين السجدين رب اغفر لي رب اغفر لي يكرر مرارا انتهى وعندنا ليس بينهما ذكر مسنون لان الاعتدال فيه تبع وليس بمقصود فلا يسن فيه وما روى في ذلك فمحمول على التمجيد وعند داود واهل الظاهر انه فرض ان تعمد تركه بطلت صلاته **ص** باب **ش** لا يفترش ذراعيه في السجود **ش** اى هذا باب ترجمته لا يفترش المصلى ذراعيه اى ساعديه ويجوز في يفترش الجزم على النهى والرفع على التني وهو ايضا بمعنى النهى **ص** وقال ابو جريد سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع يديه غير مفترش ولا قابضهما **ش** مطابقته هذا التعليق للترجمة ظاهرة وهو قطعة من حديث مطول اخرجه في باب سنة الجلوس في التشهد يأتي بعد ثلاثة ابواب وقال الخطابي وضع اليدين في السجدين غير مفترس فهو ان يضع كفيه على الارض ويقل ساعديه ولا يضعهما على الارض ويريد بقوله ولا قابضهما انه يسط كفيه مدا ولا يقبضهما بان يضم اصابعهما ويحتمل ان يراد بذلك ضم الساعدين والمضدين فيلصقهما بطنه ولكن يحافى مرفقيه عن جنبيه قوله ولا قابضهما اى وغير قابض اليدين بأن لا يحافيهما عن جنبيه بل يضمهما اليهما وهذا الذي يسمى بالتخوية عند الفقهاء **ص** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنا سبعة قال سمعت قتادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعتدلوا في السجود ولا ينسط احدكم ذراعيه انبساط الكلب **ش** مطابقته للترجمة من حيث المعنى فان معنى قوله ولا ينسط ولا يفترش **ص** ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن بن دار وهو محمد بن جعفر وعن ابي موسى كلاهما عن غندر وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن يحيى بن حبيب واخرجه ابو داود عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذى عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الاعلى واسماعيل بن مسعود **ص** ذكر معناه **ص** قوله عن انس في رواية الترمذى التصريح بسماع قتادة له عن انس قوله اعتدلوا اى كونوا متوسطين بين الافتراس والقبض والحاصل ان اعتدال السجود اسقامته بين افتراس وتقيض قوله ولا ينسط كذا هو بالنون الساكنة وفتح الباء الموحدة في رواية الاكبرين وفي رواية الخوي ولا ينسط بسكون الباء الموحدة وفتح التاء المثناة من فوق من باب الافتعال وفي رواية ابن عساكر ولا ينسط ذراعيه بالباء الموحدة الساكنة فقط وهذه هي الاحسن وفي رواية الاكبرين تأمل لان باب الافتعال لازم لا ينصب شيئا والحكمة فيه انه اسبه للواضع وابلغ في تمكين الجبهة من الارض وابتعد من هتات الكسالى فان المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون وقلة الاعتناء بها والاقبال عليها فلو تركه كان مسيئا مرتكباً لنهى التنزيه وصلاته صحيحة **ص** واعلم ان ابا داود اخرج هذا الحديث وترجم له بقوله باب صفة السجود ثم ذكر هذا الحديث ثم قال باب الرخصة في ذلك ثم روى حديث ابي هريرة قال سمعت ابا عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينسط احدكم ذراعيه انبساط الكلب **ش** قال ابن عجلان احد رواة ذلك الحديث

ان يضع مرفقيه على ركبتيه اذا طال السجود واعبى وفي التلويح وزعم ابوداود ان هذا كان
 رخصة واما ابو عيسى فانه فهم منه غير ما قاله ابن عجلان فذكره في باب ما جاء في الاعتماد اذا قام من
 السجود وروى الترمذي من حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد احدكم فليجلس ولا يفتش ذراعيه افتراش الكلب وروى مسلم
 من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفتش الرجل ذراعيه
 افتراش السبع وروى ابن خزيمة من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه يرفعه اذا سجد احدكم
 فلا يفتش يديه افتراش الكلب وليضم فخذه وروى مسلم ايضا من حديث البراء قال صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك وروى الحاكم من حديث عبد الرحمن بن شبل قال
 نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثقرة الغراب وافتراش السبع وان يوطن الرجل المكان فان قلت
 الحديث المذكور عن قريب الذي اخرجه ابوداود عن ابي هريرة يعارض هذه الاحاديث قال الترمذي
 باب الرخصة في الاقواء فذكر حديث ابن عباس الاقواء على القدمين من سنة نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم وحسنه وفي المسكل للطحاوي عن عطية العوفي قال رأيت العبادلة ابن عباس وابن عمرو ابن الزبير
 رضى الله تعالى عنهم يقومون في الصلاة ويأمرهم الصحابة فلا ينكروا عنه وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
 كان يضع يديه الى جنبه اذا سجد قلت قال ابوداود كان هذا رخصة وقد ذكرناه وقال احد تركه
 الناس وقال القرطبي افتراش السبع لاسك في كراهته واستحباب تقيضها وقد روى مسلم عن ميمونة
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سجد جاف يديه فلو ان بيمه ارادت ان تمر لمرت وفي لفظ خوى
 بيديه يعني جمع حتى يرى رضع ابطيه من ورائه وفي الصحيحين من حديث ابن ببيعة كان اذا صلى
 فرج بين يديه حتى يبدو باض ابطيه وعن ابن اقرم صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكنت
 انظر الى عفرتي ابطيه كلما سجد قال الترمذي حديث حسن ولا يعرف لابن اقرم غير هذا الحديث وقال
 صاحب التلويح ذكر البغوي له حديثا آخر في كتاب الصحابة في قوله تعالى (تساقط عليك رطاب جنيا) ولما
 ذكر ابو علي بن السكن في كتاب الصحابة عبد الله بن اقرم قال له رواية ثابتة وعن الحسن حديثا اخر صاحب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان كنا لناوى للنبي عليه الصلاة والسلام يا عياضي بيديه عن جنبه
 وعن ابي هريرة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد روى رضع ابطيه وقال الحاكم صحيح على
 شرطهما وعن ابن عباس من عنده ايضا ان النبي عليه الصلاة والسلام من خلفه رأيت بياض ابطيه وهو
 ممخ قد فرج بيديه واخرج ابن خزيمة في صحيحه من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه كان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد جاف حتى يرى بياض ابطيه وصححه ايضا ابو زرعة ص باب *
 من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نهض ش اي هذا باب ترجمته من استوى الى آخره
 قوله في وتر في الركعة الاولى والثالثة والناية والرابعة لانهما يستقيبان الجاوس للتمسك ص
 حنا ثنا محمد بن الصباح قال اخبرنا هسيم قال اخبرنا خالد الحذاء عن ابي قلابة قال اخبرنا مالك بن
 الحويرث انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى فادا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى
 يسوي قاعدا في وتر من صلاته لا ترجه طاهرة ثم ذكر رجالا وهم خمسة محمد بن الصباح
 بمخ الحذاء المنهض في الصلاة الموحدة والوحيد الموحدة والوحيد الموحدة والوحيد الموحدة
 واحد وفيه الاخبار كذلك في ثلاثة مواضع وفيه الغنمة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة

مواضع وفيه ان رواه ما بين بغدادى وهو شيخ البخارى وواسطى وبسرى ثم ذكر من اخرجه
غيره **خ** اخرجه ابوداود ايضا في الصلاة عن مسدد واخرجه الترمذى والنسائى جميعا فيه عن على
ابن حجر عن هشيم **هـ** ذكر ما يستفاد منه **و** فيه دليل للشافعية على ندبية جلسة الاستراحة وقال الطحاوى
ليس في حديث ابى جريد جلسة الاستراحة وساقه بلفظ فقام ولم يتورك واخرجه ابوداود كذلك
قال الطحاوى فلما تخالف الحديثان احتمل ان يكون ما فعله في حديث مالك بن الحويرث لعله كانت به فقهه
من اجلها لان ذلك من سنة الصلاة وقال ايضا لو كانت هذه الجلسة مقصودة لسرع لها ذكر مخصوص
وقال الكرماني الاصل عدم العلة واما تركه صلى الله تعالى عليه وسلم فليان جواز الترك قلت قوله صلى الله
عليه وسلم لا تبادروني فاني قد بدنت يدل ان ذلك كانت لعله ولان هذه الجلسة للاستراحة والصلاة غير
موضوعة لذلك وقال بعضهم ان مالك بن الحويرث هو راوى حديث صاموا كما رأيتوني اصلى فخكا ياته
لصفات صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم داخلة تحت هذا الامر قلت هذا لا ينافي وجود العلة لاجل
هذه الجلسة وبقولنا قال مالك واحد وفي التمهيد اختلف الفقهاء في النهوض عن السجود الى القيام فقال
مالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ينهض على صدور قدميه ولا يجلس وروى
ذلك عن ابن مسعود وابن عمرو وابن عباس وقال النعمان بن ابي عياش ادركت غير واحد من اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك وقال ابو الزناد ذلك السنة وبه قال اجاء وابن راهويه وقال اجاء
واكثر الاحاديث على هذا قال الاثرم رأيت احدا ينهض بعد السجود على صدور قدميه ولا يجلس قبل
ان ينهض وروى الترمذى عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهض في الصلاة
على رؤس قدميه ثم قال والعمل عليه عند اهل العلم واخرج ابن ابى شيبه في مصنفه عن عبد الله بن مسعود
ان كان ينهض في الصلاة على صدور قدميه ولم يجلس واخرج نحوه عن على وابن عمرو وابن الزبير
وابن عباس ونحو ذلك واخرج ايضا عن عمر رضى الله تعالى عنه **ص** باب كيف يصعد
على الارض اذا قام من الركعة **ش** اى هذا باب ترجمته كيف يصعد المصلى على الارض اذا قام من
الركعة اى ركعة كانت وفي رواية المستقلى والكشميهنى من الركعتين اى الركعة الاولى والركعة
الثانية **ص** حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابى قلابة قال جاءنا مالك ابن
الحويرث فصى في مسجدنا هذا فقال اى لا صلى بكم وما يريد الصلاة لكنى اريد ان اريكم كيف رأيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى قال ايوب فقات لابي قلابة وكيف كانت صلاته قال مثل صلاة شيخنا هذا
يعنى عمرو بن سلمة قال ايوب وكان ذلك الشيخ يتم التكبير فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية جالس
واعتمد على الارض ثم قام **ش** مطابقه لترجمة في قوله واعتمد على الارض ثم قال الكرماني
الترجمة لبيان كيفية الاعتماد لبيان نفس الاعتماد فارجعه موافقة الحديث اهما قات فيه بيان الكيفية
بأن يجلس او لا ثم يعتمد ثم يقوم قال الفقهاء يعتمد كما يعتمد العاجن للخمير وقيل المراد من الاعتماد
ان يكون باليد يدل عليه ما رواه عبد الرزاق عن ابن عمر انه كان يقوم اذا رفع رأسه من السجدة
معتددا على يديه قبل ان يرفعهما **و** رواه الحديث قد ذكرنا غير مرة وذهب مصفرا ابن خالد وايوب
السختياني وابو قلابة عبد الله بن زيد الجرمي وقدم هذا الحديث في الباب الذى قبله وفي الذى قبله
وفيما مضى ايضا وقد ذكرنا جميع ما يتعلق بقوله لكنى ويروى لكن بدون نون الوقاية قوله يتم التكبير
اى كان يكبره دكل انتقال غير الاعمال لا ينقص من الكبريات شيئا عند الانسالات ارسان يده من اول
لا انتقال الى آخره قوله فاذا رفع ويروى واذا رفع بالمراد وقوله من السجدة كذا غير انما من في رواية

ابن ذر وهي رواية الاسمعيلى ايضا وفي رواية المستلى والكشميهنى في السجدة وفي رواية غيرهم
 عن السجدة بكلمة عن **ص** باب * يكبر وهو ينهض من السجدين **ش** اى هذا باب ترجمته
 يكبر المصلى في حاله فهو من السجدين واثار بهذا الى ان التكبير عند القيام الى الركعة الثالثة من التشهد
 الاول وقت النهوض من السجدين وعند بعضهم وقت الاستواء ونقل ذلك عن مالك والكلام
 في الاولوية قافهم **ص** وكان ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما يكبر في نهضته **ش** هو
 عبد الله بن الزبير بن العوام وقد غلب عليه هذا دون غيره من اولاد الزبير وهذا تمليق وصله ابن ابي شيبة
 في مصنفه عن عبد الوهاب الثقفى عن ابن جريج عن عمرو بن دينار ان ابن الزبير كان يكبر لنهضته
ص حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فلج بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو
 سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال
 هكذا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وحين قام من الركعتين
 وهي حالة النهوض من السجدين وهذا يرد على ابن المنير حيث قال اجزى البخارى الترجمة واثار
 ابن الزبير مجرى التبيين لحدثنى الباب لانها ليسا صريحين في ان ابتداء التكبير يكون مع اول
 النهوض انتهى بيان وجه الرد ان قول البخارى باب يكبر الى آخره هو حاصل معنى قوله في الحديث
 وحين قام من الركعتين فالمطابقة تامة ولم يقل باب يكبر مع اول النهوض حتى يصح كلام المنير وقال
 ابن رشيد في هذه الترجمة اشكال لانه ترجم فيما مضى باب التكبير اذا قام من السجود واورد فيه
 حديث ابن عباس وابى هريرة وفيهما النصيص على انه يكبر في حالة النهوض وهو الذى اقصته
 هذه الترجمة فكان ظاهرها التكرار انتهى قلت لانسان في هذه الترجمة اشكالا ولا يلزم مما ذكره
 التكرار فقوله في باب التكبير اذا قام من السجود اعم من ان يكون من سجود الركعة الاولى او الثانية
 او الثالثة وهذه الترجمة في التكبير عند القيام الى الركعة الثالثة من بعد التشهد خاصة واما فائدة ذكر
 هذا بعد شمول الاعم اياه فلاجل ايراده ههنا حديثى ابى سعيد وعلى بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما
 وذكر رجاله **ص** وهم اربعة الاول يحيى بن صالح ابو زكريا الوحاظى الحصى * الثانى فلج بضم الفاء
 ابن سليمان بن ابى المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فلج فقلب على اسمه واشتر به * الثالث سعيد
 ابن الحارث بن المعلى الانصارى المدنى قاضيها * الرابع ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك
ص ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحدث بصيغة الجمع في موضعين وفيه المنعنة في موضع واحد وفيه
 القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين حصى ومدنين **ص** وهذا الحديث تفرد به البخارى عن اصحاب
 الكتب وذكر الاسمعيلى في روايته عن ابى يعلى حدثنا ابو خيثمة حدثنا يونس حدثنا فلج عن سعيد
 سمعت هذا الحديث مطولا ولفظه اشتكى ابو هريرة او ظاب فضلى ابو سعيد فجهر بالتكبير حين
 افتتح وحين ركع الحديث وزاد في آخره فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلاتك فقام
 عد المنبر فقال ايها الناس انى والله ما بالى اختلفت صلاتكم ام لم تختلف انى رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هكذا يصلى وذكر الحميدى في الجمع بين الصحيحين ان البرقانى خرج في صحيحه
 بالفظ ان الناس قد اختلفوا في صلاتك انتهى والاختلاف بينهم كان في الجهر بالكبير والاسرار به
 وكان مروان وغيره من بنى امية يسرون وكان ابو هريرة يصلى بالناس في امارة مروان على المدينة
 وفيه دلالة على ان ابا هريرة كان يصلى خلاف صلاتهم فروى في الموطأ عن ابى هريرة انه كان
 يكبر في حال قيامه وكذلك روى عن ابن عمر وغيره وقد تقدم في باب ما يقول الامام ومن خلفه

من حديث أبي هريرة بلفظ واذا قام من السجدين قال الله اكبر والتوفيق بينهما ان يحمل على ان المعنى اذا شرع في القيام **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جرير عن مطرف قال صليت انا وعمر ان صلاة خلف على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فكان اذا سجد كبر واذا رفع كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما سلم اخذ عمر ان بيدي وقال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او قال لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا نهض من الركعتين كبر والمراد من السجدين في الترجمة الركعتان الاوليان لان السجدة تطلق على الركعة من اطلاق الجزء على الكل والكلام في هذا الحديث قد تقدم في باب اتعام الكبير في الركوع وغيلان بفتح الغين المججمة وسكون الياء آخر الحروف وجرير بفتح الجيم ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء ابن عبد الله بن الشخير العامري **ص**

*** باب * سنة الجلوس في التشهد** **ش** اي هذا باب في بيان سنة الجلوس في التشهد والمراد من سنة الجلوس يحتمل ان يكون هيئته كالاتراش مثلا ويحتمل ان يكون نفسه وحديث الباب يصلح للامرين وقال الكرماني فان قلت الجلوس قديكون واجبا قلت المراد بالسنة الطريقة المحدثا وهي اعم من المندوب **ص** وكانت ام الدرداء رضى الله تعالى عنها تجلس في صلاتها جلسة الرجل وكانت فقيهة **ش** اسم ام الدرداء خيرة بنت ابي حذرد وقيل هجيمة وقد تقدمت في باب فضل صلاة الفجر من الجماعة واثرها الذي علفه البخاري وصلة ابن ابي سبية عن وكيع عن نور عن مكحول ان ام الدرداء كانت تجلس في الصلاة تجلسه الرجل قيل يفهم من رواه ابن ابي سبية ان ام الدرداء هذه هي الصغرى البابية لام الدرداء الكبرى الصحابية لان مكحولا اندرك الصغرى دون الكبرى قلت قال ابن الانبر قد جعل ابن منده وابو نعيم خيرة ام الدرداء الكبرى وهجيمة واحدة وليس كذلك فان الكبرى اسمها خيرة وام الدرداء الصغرى اسمها هجيمة الكبرى لها صحبة والصغرى لاصحبة لها هذا هو الصحيح وما سواه وهم قلت اطلاق البخاري ام الدرداء ههنا من غير تعيين يحتمل الكبرى والصغرى ولكن احتمال الكبرى يقوى بقوله وكانت فقيهة ثم قوله وكانت فقيهة هل هو من كلام البخاري او غيره فقال صاحب النوايح القائل وكانت فقيهة هو البخاري فيمادى وقال صاحب التوضيح الظاهر انه قول البخاري وقال بعضهم ليس كما قال وسيد كلامه بان الدليل اذا كان تاما وعمل بعمومه بعض العلماء رجح به وان لم يحتج به بمجرده وقد عرف من رواية مكحول ان المراد بام الدرداء الصغرى البابية لا الكبرى الصحابية لان مكحولا لم يدرك الكبرى وانما ادرك الصغرى قلت عبارة البخاري يحتمل الامرين ولكن الظاهر انها الكبرى كما قال صاحب التلويح والتوضيح قوله جلسة الرجل بكسر الجيم لان الفعلة بالكسر اتماهي للنوع فدل هذا على ان المستحب للمرأة ان تجلس في التشهد كما يجلس الرجل وهو ان ينصب اليمنى ويفترض اليسرى وبه قال الخضرى وابو حنيفة ومالك ويروى عن انس كذلك وعن مالك انها تجلس على ورعها اليسرى وتضع فخذهما الايمن وتضم بعضها الى بعض قدر طاقتها ولا تفرج في ركوع ولا سجود ولا جلوس بخلاف الرجل وقال قوم تجلس كيف شاءت اذا انجمعت وبه قال عطاء والشعي وكانت صفية رضى الله تعالى عنها تصلى متربة ونساء ابن عمر كن يفعلنه وقال بعض السلف كن النساء في حرن ان يتربعن اذا جلسن في الصلاة ولا يجلسن جلوس الرجال على اوراكنهن وقال عطاء وحماد تجلس كيف تسرن **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله بن

اخبره انه كان يرى عبد الله بن عمر يتربع في الصلاة اذا جلس ففعلته وانا يومئذ حديث السن
فنهاني عبد الله بن عمر وقال انما سنة الصلاة ان تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى فقلت انك
تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحملاني **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انما سنة الصلاة
ان تنصب الى آخره * ورجاله مشهورون وهم عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه والعبد مكبر في الابن والاب معا وهو تابعي ثقة سمي باسم ابيه وكنى بكنته
قوله انه اخبره صريح في ان عبد الرحمن بن القاسم روى عن عبد الله المذكور وروى الاسمعيلى
عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبد الله وكذا رواه ابن نافع والا كثرون عن القعنبى
فقالوا عن ابيه وعلم من رواية عبد الله بن مسلمة ان عبد الرحمن سمعه عن ابيه عن عبد الله ثم لقي
عبد الله وسمعه منه بلا واسطة او يكون عبد الرحمن سمعه من عبد الله وابوه معه * ذكر من اخرجه
غيره * اخرجه ابوداود ايضا في الصلاة عن القعنبى وعن عبيد الله بن معاذ وعن عثمان بن ابي شيبة
وعن هناد بن السرى واخرجه النسائى فيه عن قتيبة عن الليث وعن الربيع بن سليمان * ذكر معناه *
قوله انما سنة الصلاة تل على ان هذا الحديث مسند لان الصحابي اذا قال سنة فانما يريد سنة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اما بقوله او بفعل شاهده كذا قاله ابن التين **قوله** وانا يومئذ الواو
فيه الحال **قوله** ان تنصب اى لاتلصقه بالارض **قوله** ويثنى اى يعطف لم يبين فيه ما يصنع بعد
ثنيها هل يجلس فوقها او يتورك ووقع في الموطأ عن يحيى بن سعيد ان القاسم بن محمد اراهم الجلوس
في التشهد فنصب رجله اليمنى وتثنى اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدمه ثم
قال اراى هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وحدثني ان اباه كان يفعل ذلك فظهر
من رواية القاسم الاجال الذي في رواية ابنه وروى النسائى من طريق عمرو بن الحارث عن يحيى
ابن سعيد ان القاسم حدثه عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال من سنة الصلاة ان تنصب اليمنى
وتجلس على اليسرى **قوله** تفعل ذلك اى التربع **قوله** ان رجلي كذا هو في رواية الاكثرين
وفي رواية حكاه ابن النين ان رجلاى ووجه هذه وجهين احدهما ان تكون ان بمعنى نعم افعل
ذلك ويكون حرف جواب وقد ورد ذلك في كلام العرب نظما ونثرا اما النظم ففي قوله * ويقطن
شيب قد علاك * وقد كبرت فقلت انه * واما النثر فقد قال عبد الله بن الزبير لمن قال لعن الله ناقة
جلتني اليك ان وراكبها اى نعم ولعن راكبها والوجه الثاني ان يكون على لغة ابن الحارث فانهم
لا ينصبون بان اسمها وعليه قراءة ان هذان لساحران وقال الشاعر * ان اباه و ابا اباه **قوله** لا
تحملاني روى بتشديد النون وتخفيفها * ذكر ما استفاد منه * فيه ان السنة ان تنصب المصلى رجله
اليمنى ويثنى اليسرى * وقد اختلفوا في صفة الجلوس في الصلاة فذهب يحيى بن سعيد الانصارى
والقاسم بن محمد وعبد الرحمن بن القاسم ومالك الى ان المصلى ينصب رجله اليمنى ويثنى رجله
اليسرى ويقعد بالارض في القعدة الاولى وفي الاخرة وهذا هو التورك الذي ينقل عن مالك
وفي الجواهر المستحب في الجلوس كله الاول والاخير وبين السجدين ان يكون تورك او في التمهيد
المرأة والرجل سواء في ذلك عند مالك وذهب الشافعي واجد واسحق الى ان المصلى يفعل في
العود الاول مثل ما ذكرنا الآن وان كان في القعود الثاني يقعد على رجله اليسرى وينصب
اليمنى وقال ابو عمر قال الشافعي اذا قعد في الرابعة اماط رجليه جميعا فاخرجهما عن وركه الايمن
وافضى بعقدته الى الارض وانحجع اليسرى ونصب اليمنى في القعدة الاولى وقال احمد مثل

قول الشافعي الا في الجلوس في الصبح فان عنده كالجلوس في نيتين وهو قول داود وقال الطبري ان فعل هذا فحسن وان فعل هذا فحسن لان ذلك كله قد ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي الجلسات عند الشافعي اربع الجلوس بين السجدين و جلسة الاستراحة عقيب كل ركعة يعقبها قيام و الجلسة لل تشهد الاول و الجلسة لل تشهد الاخير فالجميع يسن مفترشا الا الاخرة فلو كان مسبوقا و جلس امامه في آخر الصلاة متوركا جلس المسبوق مفترشا في تشهده فاذا سجد سجدتي السهو تورك ثم سلم انتهى * وعندنا السنة ان يفرش رجله اليسرى و يجلس عليها و ينصب اليمنى نصبا في القعدتين جميعا و به قال الثوري و استدلوا بحديث عائشة في صحيح مسلم قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفتح الصلاة الى ان قالت و كان يفرش رجله اليسرى و ينصب رجله اليمنى الحديث و اما جلوس المرأة فهو التورك عندنا و قال النووي و جلوس المرأة بجلوس الرجل و حكى القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع و عن بعضهم التربع في النافلة و قال ابو عمر اختلفوا في التربع في النافلة و في الفريضة للرئيس فاما الصحيح فلا يجوز له التربع في الفريضة باجماع العلماء و روى ابن ابي شيبة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال لان اقمدا على رصفتين احب الى من ان اقمدا متربعا في الصلاة و هذا يشعر بتحريمه عنده و لكن المشهور عند اكثر العلماء ان هيئة الجلوس في التشهد سنة و قال ابن بطال روى عن جماعة من السلف انهم كانوا يتربعون في الصلاة كما فعله ابن عمر منهم ابن عباس و انس و سالم و عطاء و ابن سيرين و مجاهد و جوزه الحسن في النافلة و في رواية كرهه هو و الحكم و ابن مسعود ❦ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد عن سعيد هو ابن ابي هلال عن محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن عمرو بن عطاء ❦ قال و حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب و يزيد بن محمد عن محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن عمرو بن عطاء انه كان جالسا في نفر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ناصلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو حنبل الساعدي انا كنت احفظكم لصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و لم رأيت اذ ا كبر جعل يديه حذو منكبيه و اذا ركع امكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فاذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقاو كانه فاذا سجد وضع يديه غير مفترش و لا قابضهما و استقبل باطراف اصابع رجله القبلة فاذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى و نصب اليمنى فاذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى و نصب الاخرى و قعد على مقعدته ❦ مطابقته للترجة في قوله اذا جلس في الركعتين الى آخره ❦ ذكر رجاله ❦ وهم تسعة * الاول يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المصري * الثاني الليث بن سعد * الثالث خالد بن يزيد الجعفي المصري * الرابع سعيد بن ابي هلال الليثي المدني * الخامس محمد بن عمرو بن حنبل * و سكون اللام الاول الديلمي المدني * السادس محمد بن عمرو بن عطاء بن عباس القرشي العامري المدني * السابع يزيد بن الزيادة ابن ابي حبيب ابورجاء المصري و اسم ابي حبيب سويد * الثامن يزيد بن عبد القري * التاسع ابو حنبل الساعدي الانصاري المدني * عبد الرحمن و قتل المنذر مرزوق اطائف اسناده ❦ فيه التحديث بصحة الجمع في ثلاثة مواضع و فيه العترة في سبعة مواضع و فيه القول في موضعين و فيه ان رواه ما بين عشرين و مدينين فان ثلاثة الاول منهم مصريون فكذلك السابع و البقية مديون و فيه ان خالدا من اقربان شيخه و فيه اسنادان

احدهما عن الليث عن خاله والآخر عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب وفيه ان بين الليث وبين محمد بن عمرو بن حنبل في الرواية الاولى اثنين وبينهما في الرواية الثانية واسطة واحدة وفيه ان يزيد بن ابي حبيب من صفار التابعين وفيه ارداف الرواية النازلة بالرواية العالية على عادة اهل الحديث وفيه ان يزيد بن محمد بن افراد البخاري وفيه ان الليث في الرواية الثانية يروي عن شيخين كلاهما عن محمد بن عمرو بن حنبل **قوله** ذكر من اخرجه غيره **قوله** اخرجه ابوداود ايضا في الصلاة عن احمد بن حنبل وعن مسدد وعن قتيبة عن ابن لبيبة وعن عيسى بن ابراهيم المصري واخرجه الترمذي فيه عن ابن المنني وابن بشار وعن ابن بشار والحسن بن علي الحلال واخرجه النسائي فيه عن ابن بشار عن يحيى به وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن بن داود وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد **قوله** ذكر مناه **قوله** قال وحديثا قاله هو يحيى بن بكير المذکور **قوله** في نفرو في رواية كريمة مع نفر بفتحين وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحده من لفظه وقال ابن الاثير النفير رهط الانسان وعشيرته **قوله** من اصحاب رسول الله كلة من في محل الحال من نفر اي حال كونهم من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ النفير يدل على انهم كانوا عشرة يدل عليه ايضا رواية ابي داود وغيره عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا جريد الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قال ابو جريد من العشرة او خارج منهم قلت يحتمل الوجهين بالنظر الى رواية في عشرة والى رواية مع عشرة وكان من جملة العشرة ابو قتادة الحارث بن ربيعي في رواية ابي داود والترمذي وسهل بن سعد وابو اسيد الساعدي محمد بن سلمة في رواية احمد وغيره وابو هريرة في رواية ابي داود **قوله** انا كنت احفظكم لصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابي داود قالوا فلم فوالله ما كنت باكثر ناله تبعة ولا اقدم ناله صحبة وفي رواية الترمذي اتينا ولا اقدم ناله صحبة وفي رواية الطحاوي من حديث العباس بن سهل عن ابي جريد الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعلمكم بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا من اين قال رقت ذلك منه حتى حفظت صلاته وفي رواية اخرى له انا اعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اتبع ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا ارنال قال فقام يصلي وهم ينظرون وزاد عبد الحميد بن جعفر في روايته قالوا فاعرض وفي روايته عند ابن حبان اسقبل القبلة ثم قال الله اكبر وزاد فليح بن سليمان في روايته عند ابن خزيمة فيه ذكر الوضوء **قوله** فجعل يديه حذو منكبيه زاد ابن اسحق ثم قرأ بعض القرآن **قوله** ثم هصر ظهره بفتح الهاء والصاد المهملة اي اماله في استواء من غير تقويس واصل الهصر ان يأخذ رأس العود فتثنيه اليك وتمطفه وفي الصحاح الهصر الكسر وقد هصره واهصره بمعنى وهصرته الغصن وبالفنن اذا اخذت برأسه واملته والاسد هيصر وهيصار وفي رواية ابي داود ثم هصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بخده قوله غير مقنع من الاقتناع يعني لا يرفع رأسه حتى يكون اعلى من ظهره وقال ابن عرفة يقال اقنع رأسه اذا نصبه لا يلتفت عينا ولا سميلا وجل طرفه مواز بالمابين يديه قوله ولا صافح بخده اي غير مرز بصفحة خده ولا مائل في احد الشقين **قوله** فاذا رفع رأسه استوى زاد عيسى عند ابي داود فقال سمع الله لمن حده اللهم ربنا لك الحمد ورفع يديه ونحوه لعبد الحميد وزاد حتى ادنى يدهما منكبيه معذلا **قوله** حتى يعود كل فقار بفتح الفاء والقاف وهدد الالف راجع فقار روى ام الميمون وقال ابن قرقول جاء عند الاصيلي فاذا رمت الفاء وكسرها ولا اسم لا را

معنى وعند ابن السكن فقار بكسر الفاء ولفظه فقار وهو الصواب وقال ابن السكيت هو الصحيح وهو الذي روينا في رواية ابن صالح عن الليث فقار بتقديم الالف وكسرها وليس بين لانه جمع فقر وهي المفازة وفي الجامع للقرافي الفقرة بكسر الفاء والفقارة بفتحها احدي فقار الطهر وهي العظام المتطلمة التي يقال لها خرز الطهر فجمع الفقارة فقار وجمع الفقرة فقر وقالوا افقرة يريدون جمع فقار كما تقول قذال واقدلة وفي المحكم الفقر والفقرة ما انتضد من عظام الصاب من لدن الكاهل الى العجب والجمع فقر وفقار وقال ابن الاعراب اقل فقر البعير ثمان عشرة واكثرها احدي وعشرون وفقار الانسان سبع وفي نوادر ابن الاعراب رواية عن ثعلب فقار الانسان سبع عشرة واكثر فقر البعير ثلاث وعشرون وفي المحمص الفقر ما بين كل مفصلين وقيل الفقار اطراف رؤس الفقر وكل فقرة خرزة وفي امالي ابي اسحق الزجاجي هن سبع امهات غير الصفار السوابع وفي كتاب الفصوص لصاعدهن اربع وعشرون سبع منها في العنق وخمس منها في الصلب واثنتي عشرة وهي الاصلاع وقال الاصمعي هن خمس وعشرون فقرة قوله غير مقترش اي غير مقترش يديه وفي رواية ابن حبان من رواية عتبة بن ابي حكيم عن عباس بن سهل غير مقترش ذراعيه وفي رواية الطحاوي واذا سجد فرج بين فخذه غير حامل بلنه على نبي من فخذه ولا مقترش ذراعيه قوله ولا قابضهما اي ولا قابض يديه وهو ان يضمهما اليه وفي رواية فليج بن سليمان ونحى يديه عن جنبه ووضع يديه حذو مكبيه وفي رواية ابن اسحق فاعلولى على جنبه وراحيه وركبتيه وصدور قدميه حتى رأيت بياض ابطيه ماتحت منكبيه ثم ثبت حتى اطمأن كل عظم مندهم رفع رأسه واعتدل قوله فاذا جلس في الركعتين اي الركعتين الاولى ليتشهد وفي رواية الطحاوي ثم جلس فاقترش رجله اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبله ووضع كفه اليمنى على ركبتة اليمنى وكفه اليسرى على ركبتة اليسرى واساربا صبعه وفي رواية عيسى بن عبدالله ثم جلس بعد الركعتين حتى اذا هو اراد ان يتنهض الى القيام قام بتكيرة فان قلت هذا يخالف في الطاهر رواية عبد الحميد حيث قال ثم اذا اقام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلاة قلت التوفيق بينهما بأن يقول معنى قوله اذا قام اي اذا اراد القيام او شرع فيه قوله فاذا جلس في الركعة الآخرة الى آخره في رواية عبد الحميد حتى اذا كانت السجدة التي تكون فيها التسليم وفي رواية عند ابن حبان اي تكون عند خاتمة الصلاة آخر رجله اليسرى وقد متوركا على شقه الايسر زاد ابن اسحق في روايته ثم سلم وفي رواية عيسى عند الطحاوي فلما سلم سلم عن يمينه سلام عليكم ورحمة الله وعن شماله ايضا السلام عليكم ورحمة الله وفي رواية ابي حاتم عن عبد الحميد عند ابي داود وغيره قالوا اي الصحابة المذكورون صدقت هكذا كان يصلي هو ذكر ما يسفاد منه احتجاج الشافعي ومن قال بقوله ان هيئة الجاوس في التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس في التشهد الاخير وقد ذكرنا عن قريب اخلاف العلماء فيه وقال الطحاوي التعود في الصلاة كلها سواء ودو ان ينصب رجله اليمنى ويقترش رجله اليسرى فيقعد عليها ثم ذكر الاحتجاج في هذا بحديث وائل بن حجر الحضرمي قال صليت خائف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقات لاحفظن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد قرش رجله اليسرى ثم قعد عليها ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع يديه على فخذيه اليمنى ثم قعد اصابه وجعل حمله بالالهام والى ثم جعل يدعو

بالأخرى وأخرجه الطبراني أيضا قلت هذا الذي ذكره هو مذهب أبي حنيفة وإبي يوسف
ومحمد بن وهب قال الثوري وعبد الله بن المبارك واحد في رواية فإن قلت لا يتم الاستدلال للحنفية
بالحديث المذكور لأنه لم يذكر فيه إلا أنه فرس رجله اليسرى فقط قلت أكبر اختلاف فيه
ما كفى بهذا المقدار وأما نصب رجله اليمنى فقد ذكره ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا ابن إدريس
عن مادم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس فثنى اليسرى ونصب
اليمنى يعني في الصلاة وحديث طائفة أيضا وقد تقدم عن قريب فإن قلت من أين علم أن المراد من قوله
فلما قعد للشهد فرس رجله اليسرى ثم قعد عليها وهي القعدة الأخيرة قلت علم من قوله ثم جعل يدعو
أن الدعاء في التشهد لا يكون إلا في آخر الصلاة ثم أجاب الطحاوي عن حديث أبي حنيفة الذي احتج به
الشافعي وغيره بما لحظه أن محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع هذا الحديث من أبي حنيفة ولا من أحد ذكر مع
أبي حنيفة وبينهما رجل مجهول ومحمد بن عمرو ذكر في الحديث أنه حضرا باقتادة وسنه لا يحتمل
ذلك فإن باقتادة قتل قبل ذلك بدهر طويل لأنه قتل مع علي رضي الله تعالى عنه وصلى عليه علي
وقد رواه عطاء بن خالد عن محمد بن عمرو فجعل بينهما رجلا ثم أخرجه عن يحيى بن سعيد بن
أبي مريم حدثنا عطاء بن خالد حدثني محمد بن عمرو بن عطاء حدثني رجل أنه وجد عشرة من أصحاب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جلوسا فذكر نحوه حديث أبي حنيفة سواهم أن ذكروا تضعيف عطاء
قليل أهم واتهم تضعفون عبد الحميد بن جعفر أكثر من تضعيفكم لعطاء مع أنكم لا تطرحون حديث
عطاء كله إنما تضعفون قديمه وتركون حديثه هكذا ذكره ابن معين في كتابه وابن أبي مريم
سماعه من عطاء قديم جدا وليس أحد يجعل هذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من أبي حنيفة
الأعبد الحميد وهو عندكم أضعف وقد اعترض بعضهم بأنه لا يضر الثقة المصرح بسماعه أن يدخل
بينه وبين شيخه واسطة أما لزادة في الحديث وأما لتثني فيه وقد صرح محمد بن عمرو بسماعه
وإن باقتادة أخلف في وقت موته فقبل مات سنة أربع وخمسين وعلى هذا فلقاء محمد بن
قلت هذا القائل أخذ كلامه هذا من كلام البيهقي فإنه ذكره في كتاب المعرفة والجواب عن هذا أن إدخال
الواسطة إنما يصح إذا وجد السماع وقد ثني الشعي سماعه وهو إمام في هذا الفن فثني وثباته
إثبات ومبنى نفيه من جهة تاريخ وفاته أنه قال قتل مع علي كذا ذكرناه وكذا قال البيهقي بن عدي وقال
ابن عبد البر هو الصحيح وفيه رفع اليدين إلى المنكبين واليه ذهب الشافعي وأحد وقد قلنا أنه كان
للأعذر * وفيه أن سنة الهيئة في الركوع أن لا يرفع رأسه إلى فوق ولا ينكسه ومن هذا قال صاحب
الهداية ويبسط ظهره لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا ركع بسط ظهره ولا يرفع رأسه
ولا ينكسه لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا ركع لا يصب رأسه ولا يقنعه * وفيه أن السنة
أن يحاوي بطنه عن فخذيه ويديا عن جبيه * وفيه بيان هيئة الجلوس وقد بيناها مع الخلاف فيها مستوفى *
وفي بيان وجوب إتيان رجله نحو الالة * وفيه سجواز صف الرجل نفسه بكونه أعلم من غيره
إذا أمر بالأحباب وأراد أن ذلك عند حيره ممن سما لما في التعليق والاختار عن الأعلام * وفيه أنه كان
من أكثر من السجدة من الأحكام المأثورة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد عايناه ذكره بعضهم
في حديثه عن أبي زيد بن أبي سفيان عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
شأنه أشار بهذا إلى أن الليث بن سعد المذكور في سند الحديث المذكور الذي روى بالتمتع

عن يزيد بن أبي حبيب وزيد بن محمد وروى عنه أو ان عند سماع قال الكرمانى وسمع الليث اى قال يحى
ابن بكير شيخ البخارى سمع الليث الى آخره ورد عليه بعضهم بقوله ومن كلام المصنف وروى عن جرير بن
كلام يحيى بن بكير قلت الكرمانى لم يحزم بهذا قطعا وانما كلامه يقضى الاحتمال وروى قوله ايضا
وهو كلام المصنف احتمال لا يخفى قوله وابن حنبل من ابن عطاء اى سمع محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن
عمرو بن عطاء **ص** وقال ابو صالح عن الليث كل فقار ش **ش** ابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح
كاتب الليث بن سعد وقد وهم الكرمانى فيه حيث قال ابو صالح هو عبد الغفار البكرى تقدم في كتاب
الوحي واسار هذا الى ان ابى صالح قال في روايته عن الليث باسناده الثانى عن يزيد بن المذكورين كل
فقار بدون الاضافة الى الضمير بتقديم الفاء على الفاء كما في رواية الاصيلى وقد وصل هذا التعليق
الطبرانى عن مطلب بن شبيب وابن عبد الله من طريق القاسم بن ابيصغ كلاهما عن ابي صالح المذكور
ص وقال ابن المبارك عن يحيى بن ايوب حدثني يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن عمرو بن
حنبل حدثني كل فقار ش **ش** اى قال عبد الله المبارك الى آخره ووصل هذا التعليق الجوزقي
في جمه و ابراهيم الحري في غريبه وجعفر القرياني في صفة الصلاة كلهم من طريق ابن المبارك
بهذا الاسناد ووقع عندهم بلفظ حتى يعود كل فقار منه بتقديم الفاء على القاف وهى نحو روايه
يحيى بن بكير شيخ البخارى بتقديم الفاء ووقع في رواية الكشميهنى وحده كل فقاره وقدرنا وجه
الاختلاف فيه في شرح حديث الباب وقال الكرمانى يعنى وافق ابو صالح يحيى عن الليث في رواية
كل فقار بدون الضمير وقال عبد الله بن المبارك كل فقاره بالاضافة الى السمع اى بناء التأنيث على
اختلاف واصوب الاوجه ما ذكرناه **ص** باب **ب** من لم ير الشهد الاول واجبالان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام من الركعتين ولم يرجع **ش** اى هذا باب في بيان
حكم من لم ير الشهد الاول في الجلسة الاولى من الثلاثيه او الرابعة والمراد من الشهد تشهد
الصلاة وهو التحيات سمى تشهدا لان فيه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهو تفعل
من الشهادة فان قلت في التحيات اشياء غير الشهد فافوجه التخصيص بلفظ الشهد قلت لسرفه على
غيره من حيث انه كلام به يصير الشخص به مؤمنا ويرتفع عنه السيف وينظم في سلك الموحدين
الذى به النجاة في الدنيا والآخرة والبخارى ممن يرى عدم وجوب الشهد الاول وفي التوسيع اجمع فقهاء
الامصارا وحيفة ومالك والثوري والشافعي واسحق والليث وابو ثور على ان الشهد الاول غير واجب
حاشا احدقانه أو وجه كذا نقله ابن التصار ونقله ابن السن ايضا عن الليث وابو ثور وفي شرح الهداية قراءة
الشهد في القعدة الاولى واجبة عند ابي حنيفة وهم المختاروا الصحيح وقيل سنده وهو الاقيس لكنه خلاف
ظاهر الرواية وفي المغني ان كانت الصلاة مغربا او رباعية فهما واجبان فيها على احدى الروايتين وهو
مذهب الليث واسحق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم فعله وداوم عليه وامر به في حديث ابن عباس بقوله
قولوا التحيات لله وجبره بالسجود حين نسيه وقال صلوا كما رأيتموني اصلى وفي مسلم عن عائشة
رضي الله تعالى عنها وكان يقول في كل ركعتين التحية وللتسائي من حديث ابن مسعود مرهوا
اذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا التحيات الحديث وحديث المسى وحديث رفاعه الذي ضي
وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه كان يقول من لم يسجد فلا صلاه له ووجه الجمهور هو قوله
لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام من الركعتين يدعى قام الى الله وركعت الشهد ولم يركع

الى التشهد ولو كان واجبا لوجب عليه التدارك حين علم تركه ما تيقن بدبل جبره بسجود السهو وقال التميمي سجوده ناب عن التشهد والجلوس ولو كانا واجبين لم ينب منها سجد السهو كما لا ينوب عن الركوع وسائر الاركان واحتج الطبري لوجوبه بأن الصلاة فرضت اولا ركعتين وكان التشهد فيها واجبا فلما زيدت لم يكن الزيادة منزلة لذلك واجيب بأن الزيادة لم تنب من في الاخيرين بل يحتمل ان تكونا هما الفرض الاول والمزيد هما الركعتان الاوليان بتشدهما ويؤيده استمرار السلام بعد التشهد الاخير كما كان وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن هرم مولى بني عبد المطالب وقال مرة مولى بني ربيعة ابن الحارث ان عبد الله بن مالك ابن بحنة رضى الله تعالى عنه وهو من اشد سنوة وهو حليف لبني عبد مناف وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الظهر فقام من الركعتين الاوليين لم يجلس فقام الناس معه حتى اذا قضى الصلاة وانتظر الناس تسليمة كبر وهو حالس فوجد محدثين قبل ان يسلم ثم سلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهي انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ترك التشهد الاول من صلاة الظهر الذي صلى بهم لم يرجع اليه فلو كان التشهد الاول واجبا لرجع اليه كما ذكرنا **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة ذكروا ابو اليان الحكم بن نافع وسعيد ابن ابي حنيفة واسم ابي حنيفة دينار والزهرى هو محمد بن مسلم بن سهاب وعبد الرحمن ابن هرم بالهاء والميم المضمومتين بينهما راء ساكنة هو الاعرج وعبد الله بن مالك ابن بحنة بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياه آخر الحروف وفتح التون وهو اسم ام عبد الله **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه ان الاولين من الرواة حصيان والاثمان بعدهما مديان وفيه ذكر عبد الله بن مالك باسم أبيه ونسبته الى ابيه وفيه القول في اربعة مواضع وفيه شهادة الراوى التابى ان عبد الله بن مالك من الصحابة وفيه ذكر الزهري عبد الرحمن بن هرم اولا بمولى بني عبد المطالب وثانيا بمولى بني ربيعة بن الحارث ولا منافاة بينهما لانه ذكر اولابجد مواليه الاعلى وثانيا بمولاه الحقيقى وهو ربيعة بن الحارث بن عبد المطالب وفيه ذكر عبد الله بن مالك منسوب الى قبيلته وهو اشد سنوة وهي قبيلة مشهورة وازد بفتح الهمزة وسكون الزاى بعدها الدال المهملة وشنوة بفتح الشن المهملة وضم النون وفتح الهمزة على وزن فعولة وفيه انه حليف لبني عبد مناف وهو صحيح لان جده حالف المطالب بن عبد مناف **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير **و** اخرجه البخارى ايضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف وعن قتيبة وفي السهو عن قتيبة وفي النذور عن آدم واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن رافع وعن ابي الربيع الزهراني واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي وعن عمرو بن عثمان واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن ابي الطاهر وعن يحيى بن حبيب وعن سويد ابن نصر وعن ابي داود الحاراني وعن اسماعيل بن مسعود وعن سليمان بن مسلم وعن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه فيه عن عمار بن ابي سفيان وعبد الله بن عمر **و** ذكر معناه **و** قوله لم يجلس جلة حاله اى لم يجلس للتشهد ووقع في روايه مسلم فلم يجلس بالفاء ووقع في روايه ابن عساكر ولم يجلس بزيادة واو قوله حتى اذا قضى الصلاة اى اداها وتممها والقضاء يأتى

بمعنى الاداء كما في قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة فانشروا) اى فاذا ادبت قوله وهو جالس
 بجملة حالية قوله سجدتين اى سجدتى السهو ^{في} ذكر ما استفاد منه ^{في} انه ان التشهد الاول
 غير واجب لقوله لم يجلس وقد ذكرنا الخلاف فيه مستقصى * وفيه ان الامام اذا سها
 واستقر به السهو حتى يستوى قائما في موضع قعوده للتشهد الاول تبعه القوم قال الخطابي
 فيه ان موضع سجدتى السهو قبل السلام ومن فرق بأن السهو اذا كان من نقصان سجد
 قبل السلام واذا كان من زيادة سجد بعد السلام لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح قات
 قوله موضع سجدتى السهو قبل السلام هو مذهب الشافعي واحد في روايه وهو مذهب الزهري
 ومكحول وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى والاوزاعى والليث بن سعد وقال ابن قدامة في المغنى
 السجود كله عند احد قبل السلام الا في الموضعين اللذين وردا لص بسجودهما بعد السلام وهما
 اذا سلم من نقص في صلاته او تحرى الامام فبنى على غالب ظنه وما عداهما يسجد له قبل السلام نص
 على هذا في رواية الاثرم والجماعة المذكورون احتجوا بحديث الباب وقول الخطابي ومن فرق
 بأن السهو الى آخره اشار به الى مذهب مالك فانه فصل وقال ان سجود السهو للنقصان قبل السلام
 وللزيادة بعد السلام واليه ذهب ابو ثور ايضا ونفر من الجازين واجاب الكرمانى عن قول
 الخطابي لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح بأن الفرق صحيح لانه قال السجود في النقصان لجبر
 ما فات له من الصلاة فناسب ان يتداركه في نفس الصلاة وفي الزيادة لترغيم الشيطان فناسب خارج
 الصلاة قلت هذا دليل على فلم يقل في رده على الخطابي ان مالكا عمل في النقصان بحديث ابن
 محبة وهو حديث الباب وبحديث معاوية اخرجه النسائي انه صلى امامهم فقام في الصلاة وعليه
 جالس فسبح الناس فتم على قيامه ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد ان اتم الصلاة ثم قعد على المنبر
 فقال انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فليسجد مثلها من
 السجدتين ورواه الطحاوى بأصح منه ولفظه ان معاوية صلى بهم فقام وعليه جلوس فلم يجلس
 فلما كان في آخر السجدة من صلاته سجد سجدتين قبل ان يسلم فقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصنع وعمل في النقصان بحديث ذى اليتين وغيره وقال الخطابي وحدث ذى اليتين
 محمول على ان تأخيرهما صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السلام كان عن سهو وذلك ان الصلاة قد توالى فيها
 السهو والنسيان مرات في امور شتى فليترك ان يكون هذا منها انتهى قلت اشار به الى الجواب
 عن حديث ذى اليتين الذى احتج به اصحابنا على ان سجدتى السهو بعد السلام وهذا غير بعيد
 لانه لا ضرورة الى جل تأخيرهما على السهو وقال النووي لان جميع العلماء قائلون بجواز التقديم
 والتأخير وتزاعهم في الافضل فتأخيرهما محمول على بيان الجواز قلت في قوله وتزاعهم في الافضل
 فيه نظر لان القدورى قال او سجد للسهو قبل السلام روى عن اصحابنا انه لا يجوز لانه اداء مبل
 وقته ولكن قال صاحب الهداية هذا الخلاف في الاولوية وكذا قاله الماوردى في الحاوى وابن عبد
 البر وغيرهم واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه بحديث المغيرة بن شعبة قال صلى بنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسجد في الركعتين فسجدنا به فضى فلما اتم الصلاة وسلم سجد سجدتى السهو اخرجه
 الطحاوى والترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابوداود ايضا واحتجوا ايضا
 بأحاديث رويت عن جماعة من الصحابة فيها سجود السهو بعد السلام وقد هنا ذلك في شرحنا

إمامي الآثار للصائم أبي جعفر الطحاوي ومثل مذهبتنا مروى من جماعة من الصحابة وجماعة من
التابعين أما الصحابة فهم علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وعبد الله
ابن عباس وعمار بن ياسر وعبد الله بن الزبير وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وأما التابعون
فأبراهيم النخعي وابن أبي ليلى والحسن البصري وهو مذهب سفيان الثوري أيضا **ص**
باب التشهد في الأولى **ش** أي هذا باب في بيان التشهد في الجلسة الأولى من الثلاثية
أو الرابعة قال الأكرمانى فإن قلت ما الفرق بين ترجمة هذا الباب وترجمة الباب السابق قلت الأولى في بيان
عدم وجوب التشهد الأول والثانية في بيان مشروعية التشهد في الجلسة الأولى انتهى قلت ويمكن
أن يقال الفرق بين الترجعتين أن الأولى في عدم وجوب التشهد والثانية في وجوبه لأن في
حديث الباب قام وعليه جلوس والجلوس إنما هو للتشهد فأخذت طائفة بالأولى وطائفة
بالثانية كما بيناه عن قريب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر عن جعفر بن ربيعة
عن الأصرح عن عبد الله بن مالك ابن بحنة قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر
فقام وعليه جلوس فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين وهو جالس **ش** وجه
الترجمة عرف الآن وهو طريق آخر في حديث ابن بحنة وبكر هو ابن مضر والأصرح هو عبد الرحمن
ابن هرمز المذكور في سند حديث الباب الذي قبله وعبد الله بن مالك ابن بحنة وهو المذكور
في السند السابق منتسبا إلى أمه وهنادة كمنتسبا إلى أبيه وينبغي أن يكتب الألف في ابن بحنة إذا ذكر
مالك ويعرب أعراب عبد الله وإذا لم يذكر مالك لا يكتب قوله وعليه جلوس أي جلسة التشهد
الأول **ص** **باب** * التشهد في الأخيرة **ش** أي هذا باب في بيان التشهد
في الجلسة الأخيرة **ص** حدثنا أبو نعيم قال حدثنا الأعشى عن شقيق بن سلمة قال قال عبد الله كنا إذا
صلينا خائف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على جبريل وميكائيل السلام على فلان
وفلان فالتفت إلينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إن الله تعالى هو السلام فإذا صلى
أحدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم إذا قلتموها أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض أشهدان لا اله
إلا الله وأشهدان محمدًا عبده ورسوله **ش** مطابقة للترجمة لا تنافي إلا باعتبار تمام هذا الحديث فإنه
أخرج تمامه في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الحديث
ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو ومعلوم أن محل الدعاء في آخر الصلاة ومعلوم أن الدعاء لا يكون
إلا بعد التشهد ويعلم من ذلك أن المراد من قوله فليقل التحيات لله إلى آخره هو التشهد في آخر الصلاة
فحينئذ طابق الحديث الترجمة بهذا الاعتبار لا باعتبار ما قاله ابن رشيد فإنه قال ليس في حديث الباب
أعين محل القول لكن يؤخذ ذلك من قوله فإذا صلى أحدكم فليقل فإن ظاهر قوله إذا صلى أي أتم
صلاته لكن تذكر الجمل على الحقيقة لأن التشهد لا يكون بعد السلام فلما تعين الجواز كان جله على آخر
جزء من الصلاة أولى لأنه هو الأقرب إلى الحقيقة انتهى قلت لأنسلم تعذر الجمل على الحقيقة فإن حقيقة
تمام الصلاة بالجلوس في آخرها لا بالسلام حتى إذا خرج بعد جلوسه مقدار التشهد من غير السلام
لأن سلامه لا يفسد صلاته لأن السلام محل وما دام المصلي في الجلوس في آخر الصلاة فهو في حرمة الصلاة
والسلام يخرج عنه هذه الحرمة فحينئذ يكون معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فإذا صلى أحدكم

اليه انه ذوالسلام من كل نقص وآفة وعيب ويحتمل ان يكون مرجعها الى حظ العبد فيما يطلبه من السلامة عن الآفات والمهلك وقال النووي معناه ان السلام اسم من اسماء الله تعالى يعنى السلم من النقائص وقيل السلم اولياءه وقيل المسلم عليهم وقال ابن الانباري امرهم ان يصرفوه الى الخلق لحاجتهم الى السلامة وغناء سبحانه وتعالى عنها قوله فاذا صلى احدكم فليقل بين حفص بن غياث في روايته محل القول ولفظه فاذا جلس احدكم في الصلاة وفي رواية حصين عن ابي وائل اذا قعد احدكم في الصلاة وفي رواية النسائي من طريق ابي الاحوص عن عبدالله كنا لاندرى ما نقول في كل ركعتين وان محمدا علم فواتح الخير وخواتمه فقال اذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا وللنسائي من طريق الاسود عن عبدالله فقولوا في كل جلسة وفي رواية ابن خزيمة من وجه آخر عن الاسود عن عبدالله علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وسط الصلاة وفي آخرها وزاد الطحاوي من هذا الوجه في اوله اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقنتيه كلمة وكلمة وفي رواية اخرى للبخاري في الاستيذان من طريق ابي معمر عن ابن مسعود علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه كما علمني السورة من القرآن قوله التحيات جمع تحية ومعناه السلام وقيل البقاء وقيل العظمة وقيل السلامة من الآفات والنقص وقيل الملك وقال الخطابي التحيات كلمات مخصوصة كانت العرب تحي بها الملوك نحو قولهم ابيت اللعن وقولهم انعم الله صباحا وقول الجهم وزى ده هزار سأل اى عش عشرة الاف سنة ونحوها من عاداتهم في تحية الملوك عند الملاقات وهذه الالفاظ لا يصلح شئ منها للثناء على الله تعالى فتركت اعيان تلك الالفاظ واستعمل منها معنى التعظيم فقولوا التحيات لله اى انواع التعظيم لله كما يستحقه وروى عن انس رضى الله تعالى عنه في اسماء الله تعالى السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الاحد الصمد قال التحيات لله بهذه الاسماء وهى الطيبات لا يحي بها غيره والالف واللام في لله لام الملك والتخصيص وهى للاول ابلغ وللثاني احسن قوله والصلوات هى الصلوات المعروفة وهى الخمسة وغيرها وقال الازهرى الصلوات العبادات وقال الشيخ تقي الدين يحتمل ان يراد بها الصلوات الممهودة ويكون التقدير انها واجبة لله تعالى ولا يجوز ان يقصد بها غيره او يكون ذلك اخبارا عن قصد اخلاصنا الصلوات له اى صلواتنا مخلصه لا لغيره ويجوز ان يراد بالصلوات الرحمة ويكون معنى قوله لله اى المتفضل بها والمعطى هو الله لان الرحمة التامة لله لا لغيره قوله والطيبات اى الكلمات الطيبات مما طاب من الكلام وحسن ان يثنى به على الله تعالى دون ما لا يليق بصفاته وقال الشيخ تقي الدين واما الطيبات فقد فسرت بالاقوال الطيبات ولعل تفسيرها بما هو اعم اولى اعنى الطيبات من الافعال والاصواف وطيب الاصواف كونها صفة الكمال وخواصها عن شوب القصد وقال الشيخ حافظ الدين النسفي رجا الله التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات العبادات المالية وقال البيضاوي والصلوات والطيبات بحرف العطف يحتمل ان يكونا معطوفين على التحيات وان يكون الصلوات مبتدأ وخبره محذوف يدل عليه عليك والطيبات معطوفة عليها والواو الاولى لملف الجملة على الجملة والثانية لملف المفرد على المفرد وفي حديث ابن عباس لم يذكر انما طاب اسما انتهى قلت كل واحدة من الصلوات والطيبات مبتدأ وخبره محذوف تقديره

والصاوات لله والطيات لله فتكون هاتان الجملة معطوفتين على الجملة الاولى وهى التحيات لله
 قوله السلام عليك ايها النبي قال النووي يجوز في السلام في الموضعين حذف اللام واثباتها
 بالاثبات افضل قلت لم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام فان كان مراده
 من الجواز من جهة العربية فله وجه وان كان من جهة مراعاة لفظ النى فلا وجه له نعم
 اختلف في حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم وقال الطيبي اصل سلام عليك سلمت سلاما
 عليك ثم حذف الفعل واقيم المصدر مقامه وعمل عن النصب الى الرفع للابتداء للدلالة على
 بوت المعنى واستقراره وقال التوربشتي السلام بمعنى السلامة كالمقام والمقامة والسلام اسم
 ن اسماء الله تعالى وضع المصدر موضع الاسم مبالغة والمعنى انه سلام من كل عيب وآفة ونقص
 فساد ومعنى قولنا السلام عليك الدعاء اى سلمت من المكروه وقيل معناه اسم السلام عليك ثابته
 برك عليه باسم الله عز وجل فان قلت ما الحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله
 عليك ايها النبي مع ان لفظ الغيبة هو الذى يقتضيه السياق كائن يقول السلام على النبي فينقل من
 تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى تحية الصالحين قلت اجاب الطيبي بما حصله نحن
 نتبع لفظ الرسول بعينه الذى علمه للصحابة ويحتمل ان يقال على طريقة اهل العرقان ان المصلين
 لما استفتحوا باب الملكوت بالتحيات اذنهم بالدخول في حرم الحى الذى لا يموت فترت
 اعينهم بالمناجات فبهوا على ان ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعتهم فاذا التفتوا فاذا
 الحبيب في حرم الحبيب حاضر فاقبلوا عليه قائلين السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 فان قلت ما الالف واللام في السلام عليك قلت قال الطيبي اما للعهد القديرى اى ذلك
 السلام الذى وجد الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام المقدمة موجه اليك ايها الالى والسلام الذى
 رجه الى الامم السالفة من الصالحاء علينا وعلى اخواننا واما للجنس اى حقيقة السلام الذى
 يعرفه كل احد انه ما هو وعن يصدروا وعلى من ينزل عليك وعلينا واما للعهد الخارجى
 اشارة الى قول الله تعالى (وسلام على عباده الذين اصطفى) وقال الشيخ حافظ الدين النسي
 يعنى السلام الذى سلم الله عليك ليلة المعراج قلت فعلى هذا تكون الالف واللام فيه للعهد
 فان قلت لم عدل عن الوصف بالرسالة الى الوصف بالنبوة مع ان الوصف بالرسالة اعم في حق
 البشر قلت الحكمة في ذلك ان يجمع له الوصفين لكونه وصفه بالرسالة في آخر التشهد
 وان كان الرسول البشرى يستلزم النبوة لكن التصريح بها بالغ وقيل الحكمة في تقديم الوصف
 بالنبوة انها كذلك وجدت في الخارج لنزول قوله تعالى (اقرأ باسم ربك) قبل قوله يا ايها المدثر
 ثم فأنذر قوله ورحمة الله الرحمة عبارة عن انعامه عليه وهو المعنى الغائى لان معناها اللغوى
 الخنو والمطف فلا يجوز ان يوصف الله به قوله وبركاته جمع بركة وهو الخير الكثير من كل شيء
 واستقائه من البرك وهو صدر البعير وبرك البعير التى بركه واعتبر منه معنى الازوم وسمى بحبس
 الماء بركة للزوم الماء فيها وقال الطيبي البركة ثبوت الخير الالهى في الشيء سمي بذلك لثبوت
 الخير فيه ثبوت الماء في البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير وقال تعالى (وهذا ذكر مبارك) تنبيها
 على ما يقبض من الخبرات الالهية ولما كان الخير الالهى يصدر من حيث لا يحس ونسب ربه لا
 يحس قل لكل ما يناله دنفد زيادة غير محسوسة مع مبارك اوفيه بركة قفى السلام علينا اراد بنا

الحاضرين من الامام والمؤمنين والملائكة عليهم الصلاة والسلام قوله وعلى عباد الله الصالحين الصالح هو القائم بما عليه من حقوق الله وحقوق العباد والصالح هو استقامة الشيء على حاله كاله كما ان الفساد ضده ولا يحصل الصلاح الحقيقي الا في الآخرة لان الاحوال العاجلة وان وصفت بالصلاح في بعض الاوقات لكن لا يخلو من شائبه فساد وخلل ولا يصفو ذلك الا في الآخرة خصوصا لزمنة الانبياء لان الاستقامة التامة لا يكون الا لمن فاز بالقدح المعلى ونال المقام الاسنى ومن ثم كانت هذه المرتبة مطلوبة للانبياء والمرسلين قال الله تعالى في حق الحليل وان في الآخرة لمن الصالحين وحكى عن يوسف عليه الصلاة والسلام انه دعا بقوله توفنى مسلما والحقنى بالصالحين قوله فانكم اذا قلمتموها الى قوله والارض جلة معترضة بين قوله وعلى عباد الله الصالحين وبين قوله اشهد ان لا اله الا الله والضمير المنصوب في قلمتموها يرجع الى قوله وعلى عباد الله الصالحين وفائدة هذه الجملة المعترضة الاهتمام بما لكونه انكر عليهم عدا الملائكة واحدا واحدا ولا يمكن استيعابهم لهم مع ذلك فعملهم لفظا يشمل الجميع مع غير الملائكة من النبيين والمرسلين والصديقين وغيرهم بغير مشقة وهذا من جوامع الكلم اتى اوتيتها النى صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ورد هذه الجملة في بعض الطرق في آخر الكلام بعد سياق التشهد متواليا والظاهر انه من تصرف الرواة والله اعلم قوله في السماء والارض وفي رواية مسدد عن يحيى اوبن السماء والارض والشك فيه من مسدد وفي رواية الاسمعيلى بلفظ من اهل السماء والارض قوله اشهد ان لا اله الا الله زاد ابن ابى شيبة من رواية ابى عبيدة عن أبيه وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبت هذه الزيادة في حديث ابى موسى عند مسدد وفي حديث عائشة الموقوف في الموطأ وفي حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عند الدارقطنى الا ان سنده ضعيف وقد روى ابو داود ومن وجه آخر صحيح عن ابن عمر في التشهد اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له وهذا ظاهره الوقف قوله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال اهل اللغة يقال رجل محمدا ومحمودا اذا كثرت خصاله الحمودة وقال ابن الفارس وبذلك سمي نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم محمدا يعني لعلم الله تعالى بكثرة خصاله الحمودة قلت الفرق بين محمدا واحدا ومحمدا مفعلا للكثير واحدا مفعلا التفضيل والمعنى اذا جدتني احدا فانت احدا منهم واذا جدت احدا فانت محمدا والعبد الانسان حرا كان او رقيقا يذهب فيه الى انه مربوب لباريه عز وجل وجمعة عبد وعبيد وعباد وعبد وعبدان وعبدان واطيد جمع عبد والعبدى رالعبدى والمبوداء والعبد اسماء الجمع وجمع بعضهم العباد لله وغيره من الجمع لله وللخلقين وخص بعضهم بالعبدى السيد الذين ولدوا في الملك والانتى عبدة والعبدل العبد ولامه زائدة ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه * الاولى فيما ورد من الاختلاف في القاط التشهد روى في هذا الباب عن ابن مسعود وابن عباس وعمر بن الخطاب وعبد الله بن عمر وطائفة وعبد الله بن الزبير وجابر بن عبد الله وابى سعيد الخدرى وابى موسى الاشعري ومعاوية وسلمان وسمرة وابى جريد * اما حديث ابن مسعود فقد رواه السنة عد ولفظ مسلم قال على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد كفى بن كفيه كما يعلمنى السورة من القرآن فقال اذا قعد احدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاذا قالها اصابك كل عبد صالح في السماء والارض اسهد ان لا اله الا الله واشهد ان

(محدا)

محمد عبده ورسوله انتهى زادوا في رواية الا الترمذي وابن ماجه ليخبر احدهم من الدعاء اعجبه
 اليه في دعوهه واما حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فأخرجه الجماعة الا البخاري عن سعيد
 ابن جبير وطاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا
 السورة من القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله واما حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأخرجه الطحاوي حدثنا يونس بن
 عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ومالك بن انس ان ابن شهاب
 حدثهما عن عمرو بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 يعلم الناس التشهد على المنبر وهو يقول قولوا التحيات لله الزاكيات لله والصلوات لله السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه ايضا ابن ابي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما قلت هذا
 موقوف ورواه ابو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له مرفوعا واما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه
 ابو داود حدثنا نصر بن علي حدثنا ابي حدثنا شعبة عن ابي بشر سمعت مجاهدا يحدث عن ابن عمر عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته قال ابن عمر زدت فيها وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه
 الدارقطني عن ابن ابي داود عن نصر بن علي وقال اسناده صحيح واخرجه الطبراني في الكبير حدثنا
 ابو مسلم الكشي حدثنا سهل بن بكار حدثنا ايان بن يزيد عن قتادة عن عبد الله بن بابي عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
 وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله واخرجه الطحاوي ولفظه التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 الا ان يحيى زاد في حديثه قال ابن عمر زدت فيها وبركاته وزدت فيها وحده لا شريك له ويحيى بن
 اسمعيل البغدادي احدثنا شيخ الطحاوي واخرجه ابنا مرفوعا ايضا واما حديث عائشة رضي الله
 تعالى عنها فأخرجه البيهقي في سننه عن القاسم عنها قالت هذا تشهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 التحيات لله الى آخره وفي رواية عنها انها كانت تقول في الشهد في الصلاة في وسطها وفي آخرها
 قولوا واحدا بسم الله التحيات لله الصلوات لله الزاكيات لله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا
 عبده ورسوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام ويعد له لا يديه عد العرب
 واما حديث عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما فرواه الطبراني في الكبير والاسط من حديث
 ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد سمعت ابا الورد سمعت عبد الله بن الزبير يقول ان تشهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بسم الله وبالله خير الاسماء التحيات لله الصلوات الطيبات اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا وان الساعة آتية
 لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين اللهم اغفر لي واهدني هذا في الركعتين الاوليين قال الطبراني تفرد به ابن

لبيعة قلت فيه . قال : واما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه النسائي وابن ماجه والترمذي في العال
 والحاكم من حديث ايمن بن نائل حدثنا ابو الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات لله السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واسند
 ان محمدا عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وصححه الحاكم وقال النووي في الخلاصة وهو
 مردود فقد ضعفه جماعة الحفاظ هم اجل من الحاكم واتفق وعمن ضعفه البخاري والترمذي والنسائي
 والبيهقي قال الترمذي سألت البخاري عنه فقال هو خطأ . واما حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى
 عنه فأخرجه الطحاوي من حديث ابى المتوكل عنه قال كنا نتعلم التشهد كما تعلم السورة من القرآن ثم ذكر
 مثل تشهد ابن مسعود . واما حديث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه فأخرجه مسلم وابو
 داود والنسائي والطبراني مطولا وفيه فاذا كان عند القعدة فليكن من اول قول احدكم ان يقول التحيات
 الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واسعد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه احمد ولم يقل وبركاته
 ولا قال واشهد قال وان محمدا . واما حديث معاوية رضى الله تعالى عنه فأخرجه الطبراني عنه انه
 كان يعلم الناس التشهد وهو على المنبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التحيات لله والصلوات
 والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود . واما حديث سلمان رضى الله تعالى عنه فأخرجه البزار
 في مسنده والطبراني في معجمه اخرجه عن سلمة بن الصلت عن عمرو بن يزيد الا زدي عن ابى راسد
 قال سألت سلمان الفارسي عن التشهد فقال اعلمكم كما علمنيهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود لكن زاد الله بعد الطيبات
 وقال في آخره قلها في صلاتك ولا تزدها حرقا ولا تنقص منها حرقا واسناده ضعيف . واما حديث
 سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه فأخرجه ابو داود ولفظه قولوا التحيات لله الطيبات والصلوات
 والملك لله ثم سلموا على النبي وسلموا على اقراركم وعلى انفسكم واسناده ضعيف قاله بعضهم
 وليس كذلك بل صحيح على شرط ابن حبان . واما حديث ابى جندب فأخرجه الطبراني مثل حديث
 ابن مسعود ولكن زاد الزاكيات لله بعد الطيبات واسقط واو الطيبات واسناده ضعيف وفي
 الباب عن الحسين بن علي وطلحة بن عبيد الله وانس وابى هريرة والفضل بن عباس وام سلمة
 وحذيفة والمطلب بن ربيعة وابن ابى اوفى رضى الله تعالى عنهم قالوا جلن من روى بالتشهد
 من الصحابة اربعة وعشرون صحابيا . الوجه الثاني في ترجيح تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى
 عنه على جميع روايات غيره قال الترمذي اصح حديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد
 حديث ابن مسعود والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ثم اخرج عن معمر عن
 خصيف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا في
 التشهد فقال عليك بتشهد ابن مسعود واخرج الطبراني في معجمه عن بشير بن المهاجر عن ابى
 بريدة عن أبيه قال ما سمعت في التشهد احسن من حديث ابن مسعود وذلك انه رفعه الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الخطابي اصح الروايات واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال
 ابن المنذر وابو علي الطوسي قد روى حديث ابن مسعود من غير وجه وهو اصح حديث روى

في التشهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر بنشهد ابن مسعود اخذ اكثر اهل العلم ثبوت فعله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال علي بن المديني لم يصح في التشهد الا ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود واهل البصرة عن ابي موسى وبنحوه قاله ابن طاهر وقال النووي اشدها صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود ثم حديث ابن عباس وقال البزار اصح حديث في التشهد حديث ابن مسعود وروى عنه من ينف وعشرين طريقا ثم سردا كثيرا قال ولا اعلم في التشهد اثبت منه ولا اصح اسانيد ولا اشهر رجلا قلت هذا الطحاوي الجهمي اخرج حديث ابن مسعود في كتابه شرح معاني الآثار من اثني عشر طريقا وسرد الجميع ثم قال في آخر الباب فلهذا الذي ذكرنا استحسنا ما روى عن عبد الله بنشديده في ذلك ولا جاعهم عليه اذ كانوا قد اتفقوا على انه لا ينبغي ان يتشهد الا بخاص من التشهد يعني كلهم اتفقوا على ان التشهد لا يكون الا بالفاظ مخصوصة ولا يكون بأي لفظ كان فاذا كان كذلك فالتفق عليه اولى من المختلف فيه فصار كونه متفقا عليه دون غيره من مرجحاته لان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه بخلاف غيره وان ابن مسعود تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلقيا فروى الطحاوي من طريق الاسود بن يزيد عنه قال اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه كله وفي رواية ابي معمر عنه علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكنت بين كفيه ومن المرجحات ثبوت الواو في الصلوات والصلوات وهي تقتضي المغيرة بين المعطوف والمعطوف عليه فتكون كل جملة ثناء مستقلة بخلاف ما اذا حذف فانها تكون صفة لما قبلها وبعد الثناء في الاول صريح فيكون اولى ولوقيل ان الواو مفردة في الثاني ومنها انه ورد بصيغة الامر بخلاف غيره فانه مجرد حكاية به ومنها ان في رواية احمد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمه التشهد وامره ان يعلمه الناس ولم ينقل ذلك لغیره ففيه دليل على منيته وقال الكرماني ذهب الشافعي الى ان تشهد ابن عباس افضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة لقول الله تعالى (تحية من عند الله مباركة طيبة) وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب افضل لانه علمه الناس على المنبر ولم ينزعه احد فدل على تفضيله قلت وذهب بعضهم الى عدم الترجيح منهم ابن خزيمة والجواب عن ترجيح الشافعي حديث ابن عباس بالزيادة وانها تختلف فيها وحديث ابن مسعود متفق عليه كما ذكرنا وحديث ابن عباس مذكور معدود في افراد مسلم واعلى درجة الصحيح عند الحفاظ ما اتفق عليه الشيخان ولو في أصله فكيف اذا اتفقا على لفظه فلم يكن ما ذكره سببا للترجيح على ان ابن مسعود قد انكر على من زاد على ما رواه من لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه موافقا لما في القرآن وجه من الترجيح فلا يفضل بذلك على الذي له وجوه من الترجيح والجواب عن ترجيح مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه موقوف عليه فلا يلحق المرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال برهان الدين صاحب الهداية الاخذ بنشهد ابن مسعود اولى لان فيه الامر وافله الاستحباب والالف واللام وهما للاستتراق وزيادة الواو تجديد الكلام كافي القسم وتأكيذ التعليم وماروى في انكار الزيادة ما رواه الدبراني في الاوسط من حديث العلاء بن المسيب عن أبيه قال كان ابن مسعود يقرأ التشهد فقال عبد الله اشهد ان لا اله الا الله فقال الرجل وحده لا شريك له فقال عبد الله هو كذلك ولكن ينتهي الى ما علمنا وفي

رواية البزار فقال عبد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقال الرجل وان محمدا عبده ورسوله فأطاعها عليه عبد الله مرارا كل ذلك يقول واشهد ان محمدا عبده ورسوله والرجل يقول وان محمدا عبده ورسوله فقال عبد الله كذا علمنا وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع سمع ابن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله فقال انما يقال هذا على الطعام الوجه الثالث في التشهد هل هو واجب ام سنة فقال الشافعي وطائفة التشهد الاول سنة والآخر واجب وقال جمهور المحدثين هما واجبان وقال احمد الاول واجب والثاني فرض وقد استوفينا الكلام فيه في باب من لم ير التشهد الاول واجبا الوجه الرابع في ان السنة في التشهد الاخفاء لما روى الترمذي باسناده الى عبد الله بن مسعود من السنة ان يخفى التشهد وقال حسن غريب وعند الحاكم عن عبد الله بن مسعود ان يخفى التشهد وقال صحيح على شرط مسلم واخرج ابن خزيمة في صحيحه عن عائشة قالت نزلت هذه الآية في التشهد (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ص باب الدعاء قبل السلام ش اي هذا باب في بيان الدعاء قبل ان يسلم المصلي يعني بعد التشهد قبل السلام ص حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا وفتنة الممات اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ما تستعيز من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب واذا وعد اخلف قال محمد بن يوسف سمعت خلف بن عامر يقول في المسح والمسح مشدد ليس بينهما فرق وهما واحد احدهما عيسى عليه الصلاة والسلام والآخر الدجال ش مطابقتها للترجمة من وجهين احدهما بالقرينة وهي التي ذكرها الكرماني من حيث ان لكل مقام ذكرا مخصوصا فتعين ان يكون مقامه بعد الفراغ عن الكل وهو آخر الصلاة قلت ببيان ذلك ان للصلاة قياما وركوعا وسجودا وقعودا فالقيام محل قراءة القرآن والركوع والسجود لهما دأمان مخصوصان والقعود محل التشهد فليبق للدعاء محل الابدالتشهد قبل السلام وبهذا التقرير يتدفع قول بعضهم عقيب نقله كلام الكرماني وفيه نظر لان هذا هو محل الترتيب للبخاري لكنه مطالب بدليل اختصاص هذا المحل بهذا الذكر ولو امكن هذا القائل في تأمل ما ذكرنا لما طالب الكرماني بما ذكره والوجه الآخر ان الاحاديث النبوية يفسر بعضها بعضا وقد روى في بعض الطرق تعيين محل الدعاء فأخرج ابن خزيمة من طريق ابن جريح اخبرني عبد الله بن طاوس عن أبيه انه كان يقول بعد التشهد كلمات يعظمهن جدا قلت في المثني كليهما قال لا بل في التشهد الاخير قلت ما هي قال اعوذ بالله من عذاب القبر الحديث قال ابن جريح اخبرني عن أبيه عن عائشة مرفوعا وروى من طريق محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة مرفوعا اذا تشهد احدكم فليقل فذكر نحوه هذه رواية وكيع عن الاوزاعي عنه واخرجه ايضا من رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي بلفظ اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فذكره وفي رواية ابن ماجه اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فليتعوذ من اربع الحديث وذكر رجاله وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة

والزهري محمد بن مسلم ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وبالأفراد من الماضي في موضع واحد وفيه العناية في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه رواية التابى عن التابى عن الصحابة وفيه التصريح بأن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة حصيان والآخرا مديان واخرجه البخارى ايضا عن ابي اليان في الاستقراض واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن اسحاق الصافى عن ابي اليان به واخرجه ابوداود والنسائى عن عمرو بن عثمان عن بقيقة عن شعيب به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كان يدعو في الصلاة اى في آخر الصلاة بعد التشهد قبل السلام بالقرائن التى ذكرناها قوله من فتنة المسيح الدجال الفتنة عبارة عن الابتلاء والامتحان يقال فتنته اقتته فتنا وقتونا اذا امتحنته ويقال فيها اقتته ايضا وهو قليل وقد كثر استعمالها فيما اخرجته الاختبار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الائم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الشيء والمسيح بفتح الميم وكسر السين المهملة المخففة وفي آخره جاء مهملة يطلق على عيسى بن مريم وعلى الدجال ايضا ولكنه يفرق بالتقييد وسمى الدجال بالمسيح لان الخير مسيح منه فهو مسيح الضلالة وقيل سمي به لان عينه الواحدة مسحوة ويقال رجل مسح الوجه ومسح وهو ان لا يبقى على احد شئ وجهه عين ولا حاجب الاستوى وقيل لانه يمسح الارض اى يقطعها اذا خرج وقال ابو الهيثم انه مسيح على وزن سكيت وهو الذى مسح خلقه اى شوه فكأنه هرب من الالتباس بالمسيح ابن مريم عليهما السلام ولا التباس لان عيسى عليه الصلاة والسلام انما سمي مسيحاً لانه كان لا يمسح بيده المباركة ذاعاها الا برأ وقيل لانه كان امسح الرجل لا يخص له وقيل لانه خرج من بطن امه مسحاً بدهن وقيل المسيح الصديق وقيل هو بالبرانية مشيحاً فحرب واما تسمية الدجال بهذا اللفظ فلانه خداع ملبس من الدجل وهو الحلط ويقال الطلى والتغطية ومنه البعير المدجل اى المدهون بالقطران ودجلة نهر ببغداد سميت بذلك لانه تغطي الارض بماؤها وهذا المعنى ايضا في الدجال لانه يغطي الارض بكثرة اتباعه او يغطي الحق بباطله وقيل لانه مطموس العين من قولهم دجل الاثر اذا غنى ودرس وقيل من دجل اى كذب والدجال الكذاب قوله من فتنة المحيا وفتنة الممات المحيا والممات كلاهما مصدران مميان بمعنى الحياة والموت ويحتمل زمان ذلك لان ما كان معتلا من الثلاثى فقد يأتى منه المصدر والزمان والمكان بلفظ واحد اما فتنة الحياة فهى التى تعرض للانسان مدة حياته من الاقتان بالدنيا والشهوات والجهالات واسدها واعظمها والعياذ بالله تعالى امر الخاتمة عند الموت واما فتنة الموت فاخلقوا فيها فليل فتنة القبر وقيل يحتمل ان يراد به الفتنة عند الاحتضار اضيفت الى الموت لقربها منه فان قلت اذا كان المراد من قوله وفتنة الممات فتنة القبر يكون هذا مكررا لان قوله من عذاب القبر يدل على هذا قلت لا تكرار لان العذاب يزيد على الفتنة والفتنة سبب له والسبب غير المسبب قوله من الماسم اى الائم الذى يجر الى الذم والعقوبة أو المراد هو الائم نفسه وصا للمصدر موضع الاسم قوله والمغرم اى الدين يقال غرم الرجل بالكسر اذا ادان وقيل الغرم والمغرم ما ينوب الانسان فى ماله من ضرر بغير جناية منه وكذلك ما يلزمه اداؤه ومنه الغرامة والغريم الذى عليه الدين والاصل فيه الغرام وهو السر الدائم والعذاب قوله فقال له قائل اى قال

للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائل سائلا عن وجه الحكمة في كثرة استعادته من المغرم فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا غرم يعني اذا حلقه دين حدث فكذب بأن يحتج بشئ في وفاة
 ما عليه ولم يقم به فيصير كاذبا ووعدا مخافا بأن قال لصاحب الدين اوفيك دينك في يوم كذا
 او في شهر كذا او في وقت كذا ولم يوف فيه فيصير مخالفا لوعده والكذب وخلق الوعد من
 صفات المنافقين كما ورد في الحديث المشهور فقلوا هذا الدين عليه لما ارتكب هذا الاسم العظيم
 ولما اتصف بصفات المنافقين وكلمة ما في قوله ما اكثر ما تستعبد للتعجب وما الثانية مصدرية يعني
 ما اكثر استعادتك من المغرم وما تستعبد في محل الصب قوله حدث بالتشديد جزاء النسرط قوله
 وكذب بالتخفيف عطف عليه قوله ووعد عطف على حدث قوله اخلف كذا هو في روايه
 الجوى وفي رواية الاكثرين فاخاف بالفاء فان قلت قوله فتنة الحيا والممات يشمل جميع ما ذكر
 فلا شئ خصصت هذه الاشياء الاربعة بالذكر قلت لعظم شأنها وكثرة شرها ولا شك ان
 تخصيص بعض ما ينتميه الامام من باب الاعتناء بأمره لشدة حكمه وفيه ايضا عطف العام على الخاص
 وذلك لفخامة امر المعطوف عليه وعلم سانه وفيه اللبس والنسر الغير المراد لان عذاب القبر داخل
 تحت فتنة الممات وفتنة الدجال تحت فتنة الحيا فان قلت ما عائدة تعوده صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه
 الامور التي قد عصم منها قلت انما ذلك ليلتزم خوف الله تعالى ولتقتدي به الامة وليبين لهم صفه الداء
 فان قلت سلمنا ذلك ولكن ما عائدة تعوده من فتنة المسيح الدجال مع علمه بأنه متأخر عن ذلك الزمان بكبر قلت
 فائدة ان ينتشر خبره بين الامة من جيل الى جيل وجاعة الى جاعة بأنه كذاب بطل مقرر ساع على وجه
 الارض بالفساد مموء ساحر حتى لا يلتبس على المؤمنين امره عند خروجه عليه الامة ويتحققوا امره
 ويمرقوا ان جميع دعاويه باطلة كما اخبر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجوز ان يكون هذا تعليمه
 لآمنه او تعودا منه لهم فان قلت يعارض التعوذ بالله عن المغرم ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه
 عن عبد الله بن جعفر يرفعه ان الله تعالى مع الدائن حتى يقضى دينه مالم يكن فيما يكرهه الله
 تعالى وكان ابن جعفر يقول لحادمه اذهب فخذلى بدني فاني اكره ان ابيت الليلة الا والله معي
 قال الطبراني وكلا الحديثين صحيح قلت المغرم الذي استعاذ منه اما ان يكون في مباح ولكن
 لا وجه عنده لقضائه فهو متعرض لهلاك مال اخيه او يستدين وله الى القضاء سبيل غير انه يرى
 ترك القضاء وهذا لا يصح الا اذا نزل كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم على التعليم لآمنه او يستدين
 من غير حاجة طمعا في مال اخيه ونحو ذلك وحديث جعفر فيمن يستدين لاحتياجه احتياجا
 شرعا ونيته القضاء وان لم يكن له سبيل الى القضاء في ذلك الوقت لان الاعمال بالنيات
 ونية المؤمن خير من عمله قوله قال محمد بن يوسف هو ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر
 القزبري احد الرواة عن البخاري يحكي البخاري عنه انه قال سمعت خلف بن عامر يعني
 السهماني احد الحفاظ انه لم يفرق بين المسح بالتخفيف والمسح بالتشديد وذكرنا عن ابي الهيثم
 انه فرق بينهما وقدم الكلام فيه مستوفى ذكر ما يستفاد منه في اثبات عذاب القبر ردا
 على المعتزلة ومن انكره من غيرهم وفيه اثبات وجود الدجال واثبات خروجه وفيه
 الاستعاذة من الفتن والشروخ والسؤال من الله تعالى دفعها عنه وفيه بشاعة الدين وشدة
 أدبه الدائن الى ارتكاب الكذب والخلق في الوعد اللذان هما من صفات المنافقين وفيه
 بوب الاستعاذة من الدين لان الدين في الدنيا مرة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الدين راية الله في الارض فاذا اراد الله ان يذل عبدا وضعه في عنقه رواء الحياكم وقال صحيح على شرط مسلم **ص** وعن الزهري قال اخبرني عمرو بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستعيز في صلاته من فتنة الدجال **ش** هذا علق على قوله شعيب عن الزهري واشار به الى ان الزهري روى الحديث المذكور مطولا ومختصرا فاطول هو الذي سبق قبله الذي استعاذ صلى الله تعالى عليه وسلم بالله فيه من الانبياء المذكورة وههنا اقتصر على الاستعاذة من فتنة الدجال وههنا زيادة ذكر السماع عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اعلم ان العلماء اختلفوا فيما يدعونه الانسان في صلاته فعدابي حنيفة واحدا لا يجوز الدعاء الا بالادعية المأثورة او الموافقة للقرآن العظيم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن رواء مسلم وذكره ابن ابى شيبة عن ابى هريرة وطاوس ومحمد بن سيرين وقال الشافعي ومالك يجوز ان يدعو فيها بكل ما يجوز الدعاء به خارج الصلاة من امور الدنيا والدين مما يشبه كلام الناس ولا تبطل صلاته بشيء من ذلك عندهما وقال ابن حزم بفرضية التعوذ الذي في حديث عائشة لما ذكر مسلم عن طاوس انه امرانه باعادة صلاته التي لم يدع بها فيها **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمني دعاء ادعوه في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث الوجه الذي ذكرناه في الحديث السابق ورجاله قد ذكروا وابوالخير مرثدين عبد الله اليزني المصري ومرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح اثناء المثلثة وفي آخره دال مهملة ويزن بفتح الياء آخر الحروف والزاي وفي آخره نون بطن من جبر وتقدم ذكره في باب اطعام الطعام من الاسلام **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رجال اسناده كلهم سوى طرفيه مصريون وفيه رواية التابي عن التابي عن الصحابي فالتابعيان هما يزيد بن ابى حبيب وابوالخير وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وهو عبد الله بن عمرو بن العاص عن ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وذكر مرثد موضعين ومن أخرجه غيره به أخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن عبد الله بن يوسف وأخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن ربح وقتيبة وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به وأخرجه النسائي في الصلاة وفي الصوت عن قتيبة به وأخرجه ابن ماجه في الدعاء عن محمد بن ربح به ورواه غير واحد فجعله من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص منهم عمرو بن الحارث خالف الليث فجعله من مسند عبد الله بن عمرو ولفظه عن ابى الخير انه سمع عبد الله بن عمرو يقول ان ابابكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا رواء ابن وهب عن عمرو بن الحارث وامام قتيبي رواية الليث بن سعيد عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابى بكر الى آخره ان الحديث من مسند ابى بكر رضي الله تعالى عنه ووضح من ذلك رواء ابى الوليد الطيالسي عن المديني ان ابن بكر **ص** قال ذات

يارسول الله اخرجهم البزار من طريقه ولا يقدح هذا الاختلاف في صحة هذا الحديث وقد اخرج البخاري طريق عمرو ومعلقة في الدعوات وموصولة في التوحيد عن يحيى بن سلمان عن عمرو وكذا اخرج مسلم الطريقين طريق الليث وطريق ابن وهب وزاد مع عمرو بن الحارث رجلا مبهما وبين ابن خزيمة في روايته انه عبد الله بن لهيعة **ذكر معناه** **قوله** ادعوه بجلة في محل النصب لانها صفة لقوله دماء الذي هو منصوب على انه مفعول ثان لقوله علمي **قوله** في صلاتي ظاهره عموم جميع الصلاة ولكن المراد في حالة القعود بعد التشهد قبل السلام كما حققنا هكذا فيما مضى وقد قال الشيخ تقي الدين له يترجم كونه فيما بعد التشهد لظهور العناية بتعليم دماء مخصوص في هذا المحل ونازعه بعضهم فقال الاولى الجمع بينهما في المحلين المذكورين اي السجود والتشهد قلت لادليل له على دعوى الاولوية بل الدليل الصريح قام على ان محله في الجلسة وقدمضى بيانه في اول الباب الذي قبله **قوله** ظلمت نفسي يعني باتيان ما يوجب العقوبة **قوله** ظلمنا كثيرا بالثناء المثلثة ويروى بالباء الموحدة وكذا هو في رواية مسلم وقال النووي فينبغي ان يقول ظلمنا كثيرا كثيرا **قوله** ولا يغفر الذنوب الا انت جلة معترضة بين قوله ظلمت نفسي ظلمنا كثيرا وبين قوله فاغفر لي مغفرة وفائدة هذه الجملة الاشارة الى الاقرار بان الله هو الذي يغفر الذنوب وليس ذلك لغيره وفي الحقيقة هو اقرار ايضا بالوحدانية لان من صفته غفران الذنوب هو الموصوف بالوحدانية والتوحيدي في قوله مغفرة يدل على انه غفران لا يكتسه كنهه **قوله** من عندك اشارة الى مزيد ذلك التعظيم لان ما يكون من عنده لا يحيط به وصف الواعفين وقال ابن الجوزي هو طلب مغفرة متفضل بها لا يقتضيها سبب من جهة العبد من عمل صالح وغيره وحاصله هب لي المغفرة وان لم اكن اهلا لها بعملي وكل الكلام وختمه بقوله وارحمني انك انت الغفور الرحيم وفي هاتين الصفتين مقابلة حسنة لان قوله الغفور مقابل لقوله اغفر لي وقوله الرحيم مقابل لقوله ارحمني ولنا ان نقول فيه لف ونشر مرتب **ذكر** ما يستفاد منه **في** طلب التعليم من العالم في كل ما فيه خير خصوصا الدعوات التي فيها جوامع الكلم **وفيه** الاعتراف بالتقصير ونسبة الظلم الى نفسه **وفيه** الاعتراف بان الله سبحانه هو المتفضل المطلق من عنده رحمة على عباده من غير مقابلة عمل حسن **وفيه** استحباب قراءة الادعية في آخر الصلاة من الدعوات المأثورة او المشابهة لالفاظ القرآن وقال الكرماني قالت الشافعية يجوز الدعاء في الصلاة بما شاء من امر الدنيا والآخرة ما لم يكن انما قال ابن عمر لا يدعو في صلاتي حتى يشعر جاري وملح بيتي انتهى وقد ذكرنا فيما مضى انه لا يدعو الا بالادعية المأثورة او بما يشبه الفاظ القرآن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن وهو من افراد مسلم **ص** **باب** ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب **ش** اي هذا باب في بيان ما يتخير المصلي من الدعاء بعد فراغه من التشهد يعني قراءة التحيات والحال انه ليس بواجب اشارة بهذا الى ان حديث الباب الذي فيه الامر وهو قوله لم يتخير من الدعاء اعجبه اليه ليس للوجوب وانما هو للاستحباب فان قلت المأمور به هو التخير وهو لاينا في وجوب اصل الدعاء قلت من الدليل في عدم وجوب اصل الدعاء حديث مسيء الصلاة لانه لم ينفل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه امره بذلك **ص** حديث مسدد قال حدثنا يحيى عن الاعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات
والطيبات السلام عليك ايها النبي ورجة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد
ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم ليتخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعو **ش**
مطابقته لترجة في قوله ثم ليتخير من الدعاء وقد مضى الكلام فيه في باب التشهد في الاخيرة لانه
اخرجه هناك عن ابي نعيم عن الاعمش عن شقيق الى آخره وههنا عن مسدد عن يحيى القطان عن سليمان
الاعمش الى آخره **قوله** ثم ليتخير ويروى ثم يتخير من الدعاء اعجبه قال الكرماني اي احسنه قلت
المعنى يتخير ما يعجبه من الادعية الماثورة فيدعو اي فيدعو به وكذا وقع في رواية ابي داود وفي
رواية النسائي فيلیدع به وفي رواية اسحاق عن عيسى عن الاعمش ثم ليتخير من الدعاء ما احب وفي رواية
للبخاري في الدعوات ثم ليتخير من الشاء ما شاء ونحوه في رواية مسلم بلفظ من المسألة وقال الكرماني وفيه
جواز الدعاء بكل ما شاء في الدنيا وما في الآخرة ام لا قلت ليس هذا على عموم لقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه الحديث وقدم الاثن والكرمانى تكلم بعالمه وسكت عما
عليه وقال بعضهم والمعروف في كتب الحنفية انه لا يدعو في الصلاة الا بما جاء في القرآن او ثبت
في الحديث لكن ظاهر حديث الباب يرد على ابي حنيفة قلت ليس ما نقله عن كتب الحنفية كذلك
بل المذكور في كتبهم انه لا يدعو في الصلاة الا من الادعية الماثورة او بما شابه الفاظ القرآن وقوله
يرد عليه رد عليه لان فيما ذهبوا اليه اهمما لا الحديث مسلم وهوان صلاتنا هذه الحديث ونحن
عملنا بالحديثين لانا نختار من الادعية الماثورة او من الادعية ما شابه الفاظ القرآن **ص**
باب من لم يمسح جبهته واثقه حتى صلى **ش** اي هذا باب ترجمته من لم يمسح الى آخره
يعنى لم يمسح جبهته واثقه من الماء والطين اللذين اصابا جبهته واثقه وهو في الصلاة حتى صلى صلاته
ولكن هذا محمول على ان ذلك كان قليلا لا يمنع التمكن من السجود فاذا لم يمنع السجود يستحب ان
يتركه الى ان يفرغ من صلاته لان ذلك من باب التواضع لله تعالى وحديث الباب يشهد بذلك
ص قال ابو عبد الله رأيت الحميدى يحتج بهذا الحديث ان لا يمسح الجبهة في الصلاة **ش**
ابو عبد الله هو البخارى نفسه والحميدى بضم الحاء شيخه وهو عبد الله ابن الزبير بن عيسى بن عبد الله الزبير
ابن عبيد الله بن جند الحميدى القرشى المكي روى عنه البخارى في اول كتابه الاعمال بالنيات وفي غير موضع
قوله بهذا الحديث اشار به الى حديث الباب وكائن البخارى اراد بما راده ما نقله عن الحميدى انه يرى في
ذلك ما رآه الحميدى واليه ذهب جماعة من العلماء **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام
عن يحيى عن ابي سلمة قال سألت ابا سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت اثر الطين في جبهته **ش** مطابقته لترجة
من حيث ان الحديث دل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في الماء والطين ولم يمسحهما حتى
رأى ابا سعيد اثر الطين في جبهته وقدم الكلام فيه مستوفى بجميع تعلقاته في باب السجود على الازم
في الطين وهشام هو الدستوائى ويحيى هو ابن ابي كثير **ص** **باب** التسليم **ش** اي هذا
باب في بيان التسليم في آخر الصلاة وانما لم يشر الى حكمه هل هو واجب ام سنة لوقوع الاختلاف فيه
تعارض الادلة وقال بعضهم ويمكن ان يؤخذ الوجوب من حديث الباب حيث جاء فيه كان اذا سلم

لانه يشعر بتحقيق مواظبته على ذلك قات قام الدليل على ان التسليم في آخر الصلاة غير واجب وان تركه غير مفسد للصلاة وهو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خسا فلما سلم اخبر بصنيعه فثنى رجله فسجد سجدة روى عنه عبد الله بن مسعود واخرجه الجماعة بطرق متعددة والفاظ مختلفة قال الطحاوى رحمه الله في هذا الحديث انه ادخل في الصلاة ركعة من غيرها قبل التسليم ولم يرد ذلك مفسدا للصلاة فدل ذلك ان السلام ليس من صلبها ولو كان واجبا كوجوب السجدة في الصلاة لكان حكمه ايضا كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة انتهى قلت اختلف العلماء في هذا فقال مالك والشافعي واحمد واصحابهم اذا انصرف المصلي من صلاته بغير لفظ التسليم فصلاته باطلة حتى قال النووي ولو اختلف بحرف من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته واحتجوا على ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحليلها التسليم روى ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن عقيل عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم واخرجه الترمذي وابن ماجه ايضا واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الترمذي هذا الحديث اصح شيء في هذا الباب واحسن قلت اختلفوا في صحته بسبب ابن عقيل وهو عبد الله بن محمد بن عقيل فقال محمد بن سعد هو من الطبقة الرابعة من اهل المدينة وكان منكر الحديث لا يحتجون بحديثه وكان كثير العلم وقال ابن المديني عن بشر بن عمر الزهراني كان مالك لا يروى عنه وكان يحيى بن سعيد لا يروى عنه وعن يحيى بن معين ليس حديثه بحجة وعنه ضعيف الحديث وعنه ليس بذلك وقال الجلي تايى مدنى جازئ الحديث وقال النسائي ضعيف وقال الترمذي صدوق وقد سلكم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وعلى تقدير صحته اجاب الطحاوى عنه بما حصله ان عليا رضى الله تعالى عنه روى عنه من رابه اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقد تمت صلاته فدل على ان معنى الحديث المذكور لم يكن على ان الصلاة لا تتم الا بالتسليم اذا كانت تتم عنده بما هو قبل التسليم فكان معنى تحليلها التسليم التحليل الذى ينبغى ان يحل به لا بغيره وجواب آخر ان الحديث المذكور من اخبار الآحاد فلا يثبت بها الفرض فان قلت كيف اثبت فرضية التكبير به ولم تثبت فرضية التسليم قلت اصل فرضية التكبير في اول الصلاة بالنص وهو قوله تعالى (وذكر اسم ربك فصلى) وقوله وربك فكبر غاية ما في الباب يكون الحديث بيانا لما يراد به من النص والبيان به يصح كما في مسح الرأس وذهب عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب وابراهيم وقتادة وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وابن جرير الطبري بهذا الى ان التسليم ليس بفرض حتى لو تركه لا تبطل صلاته **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا الزهرى عن هند بنت الحارث ان أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم قام النساء حتى يقضى تسليمه ومكث يسيرا قبل ان يقوم قال ابن شهاب فأرى والله اعلم ان مكنته لكي تنفذ النساء قبل ان يدركهن من انصرف من القوم شيء **ص** مطابقته للترجمة في قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة موسى بن اسمعيل المنقرى التبوذكى وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والزهرى هو محمد بن مسلم وهند بنت الحارث تقدمت في باب العلم والعظة بالليل وام سلمة هند بنت ابي امية

زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مدنيون ما خلا شيخ البخاري فانه بصري وفيه رواية تايى عن تابعة عن صحابة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ذكر البخاري ايضا في الصلاة عن ابي الوليد ويحيى بن قزعة وعن عبد الله بن محمد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن يحيى ومحمد بن رافع واخرجه النسائي عن محمد بن مسلمة عن ابن وهب واخرجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة ذكر معناه قوله حتى يقضى تسليمه ويروى حين يقضى تسليمه اي حين يتم تسليمه ويفرغ منه قوله فأرى بضم الهمزة اي اظن ان مكث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسيرا كان لاجل نقاذ النساء وذهابهن قبل تفرق الرجال لئلا يدر كهن بعض المتفرقين من الصلاة قوله والله اعلم جملة معرضة وذكر ما استفاد منه في خروج النساء الى المساجد وسبقهن بالانصراف والاختلاط بهن مظنة الفساد ويعكث الامام في مصلاه والحالة هذه فان لم يكن هناك نساء فالمستحب للامام ان يقوم من مصلاه عقيب صلاته كذا قاله الشافعي في المختصر وفي الاحياء للغزالي ان ذلك فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وصححه ابن حبان في غير صحيحه وقال النووي وعللوا قول الشافعي بملتين احدهما لئلا يشك من خلفه هل سلم ام لا الثانية لئلا يدخل قريب فيظنه بعد في الصلاة فيقتدى به وقال صاحب التوضيح لكن ظاهر حديث البراء بن مازب ومقت صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء رواه مسلم يعني انه لم يكن يثبت ساعة ما يسلم بل كان يجلس بعد السلام جلسة قريبة من السجود وقال الشافعي في الامم والمأموم ان ينصرف اذا قضى الامام السلام قبل قيام الامام وان اخر ذلك حتى ينصرف بعد الامام او معه كان ذلك احب الى وفي الذخيرة اذا فرغ من صلاته اجعوا انه لا يمكث في مكانه مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء فان لم يكن بعدا تطوع ان شاء انحرف عن يمينه او يساره وان شاء استقبال الناس بوجهه اذا لم يكن امامه من يصلي وان كان بعد الصلاة سنن يقوم اليها وبه تقول ويكره تأخيرها عن اداء الفريضة فيتقدم او يتأخر او ينحرف يميناً او شمالاً وعن الحلواني من الحنفية جواز تأخير السنن بعد المكتوبة والنص ان التأخير مكروه ويدعو في الفجر والعصر لانه لا صلاة بعدهما فيجعل الداء بدل الصلاة ويستحب ان يدعو بعد السلام وقال في التوضيح ايضا اذا اراد الامام ان ينقل في المحراب ويقبل على الناس للذكر والدعاء جاز ان ينقل كيف شاء واما الافضل فان يجعل يمينه اليهم ويساره الى المحراب وقيل عكسه وبه قال ابو حنيفة ومن فوائد الحديث وجوب غض البصر ومكث الامام في موضعه ومكث القوم في اماكنهم ص باب * يسلم حين يسلم الامام ش اي هذا باب ترجمته يسلم المأموم حين يسلم الامام وأشار بهذا الى ان المستحب ان لا يتأخر المأموم في سلامه بعد الامام متشاعلا بدعاء ونحوه دل عليه اثر ابن عمر المذكور هنا وفي هذا عن ابي حنيفة روايتان في رواية يسلم مع الامام كالتكبير وفي رواية يسلم بعد سلام امامه وقال الشافعي المصلي المقتدى يسلم بعد فراغ الامام من التسليمة الاولى فلو سلم مقارنا بسلامه ان قلنا نية الخروج بالسلام شرط لا يجزيه كالكبير مع الامام لاتعقد له صلاة الجماعة

فعلی هذا تبطل صلاته وان قلنا ان نية الخروج غير واجبة فيجزيه كالوركع معه وفي وجوب نية الخروج عن الصلاة بالسلام وجهان احدهما يجب والثاني لا يجب كذا في تمتهم وذكر في المبسوط المقتدى يخرج من الصلاة بسلام الامام وقيل هو قول محمدا ما عندهما يخرج بسلام نفسه وتظهر عمرة الخلاف في انتقاض الوضوء بسلام الامام قبل سلام نفسه بالقهقهة فنده لا ينتقض خلافا لهما **ص** وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب اذا سلم الامام ان يسلم من خلفه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقيل غير ظاهرة لان المفهوم من الترجمة ان يسلم المأموم مع الامام لان سلامه اذا كان حين سلام الامام يكون معه بالضرورة والمفهوم من الاثر ان يسلم المأموم عقب صلاة الامام لان كلمة اذا للشرط والمشروط يكون عقبه قلت لان سلم ان اذا ههنا للشرط بل هي ههنا على بابها المجرد الظرف على انه هو الاصل فينبذ يحصل التطابق بين الترجمة والاثرفاهم **ص** حدثنا حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر بن الزهري عن محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك قال صلينا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسلمنا حين سلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذ** ذكر رجاله **وهم ستة** * الاولى حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد المروزي مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين * الثاني عبد الله بن المبارك المروزي * الثالث معمر بن راشد البصري * الرابع محمد بن مسلم الزهري * الخامس محمود بن الربيع ابو محمد الانصاري الحارثي عقل حجة بمجاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهه من دلو في دارهم وهو ابن خمس سنين وهو ختن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه * السادس عتبان بكسر العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وتخفيف الياء الموحدة تقدم ذكره في باب اذا دخل يتصلي **ذ** ذكر لطائف استناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه من رواه اولاً مروزيان ثم بصري ثم مدني وفيه رواية التابى عن الصحابي يروي عن الصحابي وقد ذكرنا في باب اذا دخل يتصلي ان البخاري اخرج هذا الحديث في صحيحه في اكثر من عشرة مواضع ذكرنا ههناك وذكرنا ايضا من أخرجه غيره **ص** باب * من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان من لم يرد السلام على الامام يعني بتسليمه ثالثة بين التسليتين واكتفى بتسليم الصلاة وهو التسليتان ويروي من لم يرد السلام من الترديد وهو تكرير السلام والحاصل من هذه الترجمة ان البخاري يرد بذلك على من يستحب تسليمه ثالثة على الامام بين التسليتين وهم طائفة من المالكية وقال ابن التين يريد البخاري ان من كان خلف الامام انما يسلم واحدة ينوي بها الخروج من الصلاة ولم يرد على الامام ولا على من في يساره وفيه نظر وانما اراد البخاري ما ذكرناه والدليل على ذلك ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان لا يرد على الامام وعن النخعي ان سناء ردوا ان شاء لم يرد وفي التوضيح ومالك يرى انه يردوبه قال ابن عمر في احد قوله والشبي وسالم وسعيد بن المسيب وعطاء وقال ابن بطلال اظن البخاري انه قصد الرد على من اوجب التسليم الثانية قلت فيه نظر والصواب ما ذكرناه واختلف العلماء في هذا الباب فذهب عمر بن عبد العزيز والحسن البصري ومحمد بن سيرين والاوزاعي ومالك الى ان التسليم في آخر الصلاة مرة واحدة ويحكي ذلك عن ابن عمر وانس وسلة بن الاكوع وعائشة رضي الله تعالى عنهم واحتجوا في ذلك بحديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم

في الصلاة بتسليمية واحدة السلام عليكم رواء الطحاوي في شرح معاني الآثار وابو عمر بن عبد
البر في الاستذكار وذهب نافع بن عبد الحارث وعقبة وابو عبد الرحمن السلمي وعطاء بن ابي رباح
والشعبي والثوري والنخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي واسحق وابن المنذر الى
ان التسليم في آخر الصلاة ثنتان مرة عن عينة ومرة عن يساره ويحكى ذلك عن ابي بكر الصديق وعلى
ابن ابي طالب وعبد الله بن مسعود وعمار رضي الله تعالى عنهم واخرج الطحاوي حديث التسليمتين
عن ثلاثة عشر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم سعد وعلي وابن مسعود وعمار بن ياسر وعبد الله
ابن عمرو وجابر بن سمرة والبراء بن مازب ووائل بن حجر وعدي بن عميرة الحضرمي وابو مالك
الاشعري وطلق ابن علي وأوس بن ابي اوس وابورثة قلت وفي الباب ايضا عن جابر بن عبد الله
وابو سعيد الخدري وسهل بن سعد وحذيفة بن اليمان والمغيرة بن شعبة وواثلة بن الاسقع
وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم فهؤلاء عشرون صحابيا رووا عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان المصلي يسلم في آخر صلاته تسليمتين تسليمة عن عينة وتسليمة عن يساره
واجاب ابن عمر عن حديث سعد بن ابي وقاص انه وهم وانما الحديث كما رواه ابن المبارك
بسند عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم عن عينة وعن يساره واجاب الطحاوي مثله بما
محصله ان رواية التسليمية الواحدة هي رواية الدرا وردى وان عبد الله بن المبارك
 وغيره خالفوه في ذلك ورووا عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين ثم اختلفوا
 في السلام هل هو واجب ام سنة فمن ابي حنيفة انه واجب وعنه انه سنة وقال صاحب الهداية ثم اصابة
 لفظ السلام واجبة عندنا وليست بفرض خلافا للشافعي وفي المغني لابن قدامة التسليم واجب لا يقوم
 غيره مقامه والواجب تسليمية واحدة والثانية سنة وقال ابن المنذر اجمع العلماء على ان صلاة من اقتصر
 على تسليمية واحدة جائزة وقال الطحاوي قال الحسن بن حريما واجبتان وهي رواية عن احمد وبه
 قال بعض اصحاب مالك وقال الثوري لو اخل حرفا من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته
 وفي المغني السنة ان يقول السلام عليكم ورجة الله وان قال وبركاته ايضا فحسن والاول احسن
 وان قال السلام عليكم ولم يزد فظاهر كلام احدهما يحجزه وقال ابن عقيل الاصح انه لا يحجزه وان نكس
 السلام فقال وعايكم السلام لم يحجزه وقال القاضي فيه وجه انه يجوز وهو مذهب الشافعي وقال ابن
 حزم الاولي فرض والثانية سنة حسنة لا يائمه تاركها ~~ح~~ حدثنا عيدان قال اخبرنا عبد الله
 قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع وزعم انه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وعقل حجة مجها من دلو كانت في دارهم قال سمعت عبان بن مالك الانصاري ثم احدي سلم قال
 كنت اصلي لقوي بن سالم فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني انكرت بصري وان السيول
 تحول بيني وبين مسجد قومي فلو ددت انك جئت فصليت في بيتي مكانا اتخذ مسجدا فقال افعل ان شاء الله
 فغدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر معه بعدما اسند النهار فاستأذن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فاذنت له فجلس حتى قال ابن تحبان اصرى من بيتك فأنار اليه من المكان الذي احب ان يصلي
 فيه فقام وصفا فناخا فدهم سلم وسلمنا عين سلم ~~ش~~ مطاقتة لترجمة في قوله ثم سلم وسلمنا عين سلم وذلك
 من حيث انه ليس فيه الرد على الامام لان الذي يقضى معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم سلم وسلم القوم
 ايضا حين سلم فيكون سلامهم بعد تمام سلامه صلى الله تعالى عليه وسلم او بعد تقدمه بالفظ بعض

السلام وقال الكرمانى وغرض البخارى ان يبين ان السلام لا يلزم ان يكون بعد سلام الامام حتى لو سلم مع الامام لا تبطل صلاته نعم لو تقدم عليه تبطل الا ان ينوى المفارقة قلت هذا الذى قاله لا يطابق الترجمة وانما مراده ان المأموم لا يرد على الامام بتسليمية فالتسليمية كاذبة كراهه في حديث الباب الذى قبله * وهذا الحديث اخرج البخارى في باب المساجد في البيوت بأطول منه عن سعيد بن عقير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب الى آخره وههنا عن عبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدى ابو عبد الرحمن المروزي عن عبدالله بن المبارك عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله وزعم المراد من الزعم ههنا القول المحقق فانه قد يطلق عليه وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به قوله حجة مجها من داو من مج لعابه اذا قذفه وقيل لا يكون حجة حتى يباعد بها وانتصاب حجة على انها مفعول عقل وقوله مجها من دلوجلة في محل النصب على انها صفة لحجة وكلمة من بيانية قوله كانت صفة موصوف محذوف اى من بئر كانت في دارهم والدلو دليل عليه قاله الكرمانى وقال بعضهم الدلو يذكر ويؤنث فلا يحتاج الى تقدير قلت التقدير لا بد منه لان الدلو لا يكون فيه ماء الا من بئر ونحوه قلت كانت بالتأنيث رواية ابي ذر وفي رواية جاءت كان بالتذكير فعلى هذا لا حاجة الى التقدير قوله الانصارى بالنصب لانه صفة عتبان المنسوب بقوله سمعت قوله ثم احد بالنصب ايضا عطفا على الانصارى فالتقدير الانصارى ثم السالمى لانه من بنى سالم ايضا قال بعضهم هذا الذى كاد من له ادنى ممارسة بمعرفة الرجال ان يقطع به ثم قال وقال الكرمانى يحتمل ان يكون عطفا على عتبان يعنى سمعت عتبان ثم سمعت احد بنى سالم ايضا قال والمراد به فيما يظهر الحصين بن محمد الانصارى فكان محمدا سمع من عتبان ومن الحصين قال وهو بخلاف ما تقدم في باب المساجد في البيوت ان الزهرى هو الذى سمع محمدا والحصين ولا منافاة بينهما لاحتمال ان الزهرى ومحمدا سمعا جميعا من الحصين ولو وقع رفع احد بان يكون عطفا على محمود لساغ ووافق الرواية الاولى يعنى فيصير التقدير قال الزهرى اخبرنى محمود بن الربيع ثم اخبرنى احد بنى سالم اى الحصين انتهى قال وكان الحامل له على ذلك كله قول الزهرى في الرواية السابقة ثم سألت الحصين بن محمد الانصارى وهو احد بنى سالم هناك فكأنه ظن ان المراد بقوله احد بنى سالم هناهو المراد بقوله احد بنى سالم هناك ولا حاجة لذلك فان عتبان من بنى سالم ايضا وهو عتبان بن مالك بن عمرو بن الجحلان بن زياد بن غنم بن سالم ابن عوف وعلى الاحتمال الذى ذكره اشكال آخر لانه يلزم منه ان يكون الحصين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة او انها تعددت له ولعتبان وليس كذلك فان الحصين المذكور لا صحبة له وقد ذكره ابن ابي حاتم في الجرح والتعديل ولم يذكر له شيئا غير عتبان انتهى كلامه قلت هذا القائل ذكر اولا شيئا وهو حط على الكرمانى في الباطن ثم اظهره بعد ذلك بما لا يجديده من وجوه * الاول انه غير غالب عبارة الكرمانى في النقل لتمشية كلامه يتأمله من يقف عليه * الثانى ان الكرمانى ما جزم بما ذكره بل انما قال بالاحتمال وباب الاحتمال مفتوح * الثالث ان قوله فكأنه ظن الى آخره لا يتوجه الرد به فانه محل الطن ظاهرا والمباراة تؤدي الى ذلك ظاهرا ثم توجيه الرد بقوله فان عتبان من بنى سالم ايضا غير موجه لان كون عتبان من بنى سالم لا ينافي كون

الحصين من بنى سالم ايضا ولا يمنع اخبار الزهرى عنه ايضا * الرابع ان قوله يلزم منه ان يكون الحصين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة ليس كذلك لان الملازمة ممنوعة لان كون الحصين غير صحابي لا يقتضى الملازمة التى ذكرها لانه يحتمل ان يكون الحصين قد سمع القصة المذكورة من صحابي آخر والراوى طوى ذكره اكتفاء بذكر عتبان * الخامس ان تأييد ما ادعاه بما ذكره عن ابن ابي حاتم غير سديد ولا مجلد له لان عدم ذكر ابن ابي حاتم للحصين شيئا غير عتبان لا يستلزم ان لا يكون له شيخ آخر او اكثر وهذا ظاهر قوله فلوددت اى فوالله لوددت قوله اتخذ قال الكرمانى بالرفع وبالجزم لانه وقع جوابا للودة المفيدة للتمنى قوله اشتد النهار اى ارتفع الشمس قوله فأشار اليه قال الكرمانى فأشار اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى المكان الذى هو المحبوب ان يصلى فيه ويحتمل ان تكون من للتبويض ولا ينافى ما تقدم ايضا من انه قال فاشرت لامكان وقوع الاسارتين منه ومن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اماما وامام مقدا ومتأخرا وقال بعضهم والذى يظهر ان فاعل اشار هو عتبان لكن فيه التفات اذ ظاهر السياق ان يقول فاشرت الى آخره وبهذا يتوافق الروايتان قلت الذى قاله الكرمانى اولى واخرى لان فيه اظهار مجزة التنبى عليه الصلاة والسلام حيث اشار الى المكان الذى كان فى قلب عتبان ان يصلى فيه فأشار اليه قيل ان يعينه عتبان وبقيّة الكلام فى هذا الحديث ذكرناها فى باب المساجد فى البيوت ص * باب * الذى ذكر بعد الصلاة ش * اى هذا باب فى بيان الذكر عقب الفراغ من الصلاة ص حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عمرو ان ابا عبد مولى ابن عباس اخبره ان ابن عباس رضى الله عنهما اخبره ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول اسحق بن نصر وهو اسحق ابن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدى البخارى قال البخارى يروى عنه تارة بنسبته الى ابيه ويقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة ينسبه الى جده ويقول حدثنا اسحق بن نصر * الثانى عبد الرزاق بن همام * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بضم الجيم * الرابع عمرو بن دينار * الخامس ابو معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وفى آخره دال مهملة واسمه نافذ بالنون وبكسر الفاء وفى آخره ذال معجمة * السادس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار كذلك فى موضع واحد وبصيغة الافراد من الماضى فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان سيخه من افراد وفيه ان رواه ما بين بخارى ويمانى ومكى ومدنى وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابي * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم فى الصلاة ايضا عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق واخرجه ابو داود فيه عن يحيى بن موسى الجنى عن عبد الرزاق * ذكر معناه * قوله كان على عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمانه ومثل هذا يحكم له بالرفع عند الجمهور خلافا لمن سئذ فى ذلك قوله قال ابن عباس هو موصول بالاسناد الاول كما فى رواية مسلم عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق به قوله كنت اعلم فيه اطلاق العلم على الامر المستند الى اللسان الغالب قوله بذلك اى برفع الصوت اذا سمعته اى الذكر والمعنى كنت اعلم انصرفهم بسماع الذكر

هو ذكر ما استفاد منه استدل به بعض السلف على استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقيب المكتوبة ومن استحب من المتأخرين ابن حزم وقال ابن بطل أصحاب المذاهب المتبعة وغيرهم متفقون على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر حاشا ابن حزم وجل الشافعي هذا الحديث على انه جهر يعلمهم صفة الذكر لانه كان دائما قال واختار للامام والمأموم ان يذكر الله بعد الفراغ من الصلاة ويخفيان ذلك الا ان يقصدا التعليم فيعلمهم يسرا وقال الطبري فيه البيان على صحة فعل من كان يفعل ذلك من الامراء والولاة يكبر بعد صلاته ويكبر من خلفه وقال غيره لم اجد احدا من الفقهاء قال بهذا الا ابن حبيب في الواضحة كانوا يستحبون التكبير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح والعشاء وروى ابن القاسم عن مالك انه محدث وعن عبيدة هو بدعة وقال ابن بطل وقول ابن عباس كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه دلالة انه لم يكن يفعل حين حدث به لانه لو كان يفعل لم يكن لقوله معنى فكان التكبير في اثر الصلوات لم يواظب الرسول عليه الصلاة والسلام طول حياته وفهم أصحابه ان ذلك ليس بلازم فتركوه خشية ان يظن انه مما لا تتم الصلاة الا به فلذلك كرهه من كرهه من الفقهاء وفيه دلالة ان ابن عباس كان يصلي في أخريات الصفوف لكونه صغيرا قلت قوله اذا انصرفوا ظاهره انه لم يكن يحضر الصلاة بالجماعة في بعض الاوقات لصغره **ص** حدثنا علي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال اخبرني ابو معبد عن ابن عباس قال كنت اعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكبير **ش** علي هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار ووقع في رواية الحميدي عن سفيان بصيغة الحصر ولفظه ما كنا نعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالتكبير وكذا اخرجه مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان واختلف في كون ابن عباس قال ذلك فقال عياض الظاهر انه لم يكن يحضر الجماعة لانه كان صغيرا ممن لا يواظب على ذلك ولا يلزم به فكان يعرف انقضاء الصلاة بما ذكره وقال غيره يحتمل ان يكون حاضرا في واخر الصفوف فكان لا يعرف انقضاءها بالتسليم وانما كان يعرفه بالتكبير وقال ابن دقيق العيد يؤخذ منه انه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوت يسمع من بعد قوله كنت اعرف وفي الحديث السابق كنت اعلم وبين المعرفة والعلم فرق وهو ان المعرفة تستعمل في الجزئيات والعلم في الكليات ولكن اعلم هنا بمعنى اعرف ولا يطلب الفرق فانهم **قوله** بالتكبير وفي الحديث الاول بالذكر فالذكر اعم من التكبير والتكبير اخص فيحتمل ان يكون قوله بالتكبير تفسير لقوله بالذكر ومن هذا قال الكرماني بالتكبير اي بذكر الله **ص** وقال علي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال كان ابو معبد اصدق موالي ابن عباس واسمه نافذ **ش** اشار البخاري بما نقله عن علي بن المديني عن سفيان بن عينة عن عمرو بن دينار المذكورين قبله ان حديث ابي معبد هذا لا يقدح في صحته لاجل ما روى احمد في مسنده هذا الحديث ثم قال وانه يعني ابا معبد قال بالتكبير ثم ساقه به قال عمرو قد ذكرت لابي معبد فانكره وقال لم احدثك بهذا قال عمرو فقد اخبرني به قبل ذلك وكذا وقع في رواية مسلم قال عمرو ذكرت ذلك لابي معبد بعد وانكره وقال لم احدثك بهذا قال عمرو وقد اخبرني به قبل ذلك قال الشافعي بعد ان رواه عن سفيان تأنيده نسيه بعد ان حدثه به انتهى فهذا ينل الى ان مسلما كان يرى صحة الحديث ولو انكره راويه اذا كان السائل عنه عدلا ولا شك ان عمرو بن دينار كان عدلا وكذا لاسك ان ابا معبد كان عدلا

فلذلك قال عمرو وفيما حكاها عنه البخاري بواسطة علي وسفيان كان ابو معبد اصدق موالي ابن عباس قال
الكرمانى فان قلت الصدق هو مطابقة الكلام للواقع على الصحيح وذلك لا يقبل الزيادة والنقصان
قلت الزيادة انما هي بالنسبة الى افراد الكلام يعنى افراد كلامه الصدق اكثر من افراد كلام سائر
الموالي واعلم ان قوله وقال علي الى آخره زيادة لم تثبت الا في رواية المستملى والكشميهنى * واعلم ايضا
ان الراوى اذا انكر روايته لا يخلو اما ان يكون انكار وجوده وتكذيب للفرع بأن قال كذبت على لم
يعمل بهذا الخبر بلا خلاف بن الاثمة او يكون انكار توقفه لانكار تكذيب وجوده بأن قال
لا اذكر اني رويت لك هذا او لا اعرفه فقد اختلف فيه فذهب ابو حنيفة وابو يوسف واجد في
رواية الى انه يسقط العمل به كالوجه الاول وهو مختار الكرخى والقاضى ابى زيد وفخر الاسلام وذهب
محمد ومالك والشافعى الى انه لا يسقط العمل به ونسيان الاصل لا يقدح فيه كما وجن اومات وقيل
عدم الرواية بانكار المروى عنه قول ابى يوسف وقال محمد لا تسقط الرواية بانكاره وهذا الخلاف
بينهما فرع اختلافهما في شاهدين شهدا على القاضى بقضية والقاضى لا يذكر قضاء فانه يقبل عند
محمد ولا يقبل عند ابى يوسف وذكر الامام فخر الدين في المحصول في هذه المسئلة تفسيرا حسنا
وهو ان راوى الفرع اما ان يكون جازما بالرواية او لا فان كان جازما فالاصل اما ان يكون جازما
بالانكار او لا فان كان الاول فقد تعارضا فلا يقبل الحديث وان كان الثانى فاما ان يقول الاغلب
على الظن انى رويته او الاغلب انى ماروته او الامران على السواء او لا يقول شيئا من ذلك فلا شبه
ان يكون الخبر مقبولا في جميع هذه الاقسام وان كان الفرع غير جازم بل يقول اظن انى سمعت منك
فان جزم الاصل بأنى ماروته لك تعين الرد وان قال اظن انى ماروته لك تعارضا وان ذهب الى
سائر الاقسام فلا شبه قبوله والضابط انه اذا كان قول الاصل معادلا لقول الفرع تعارضا واذا
ترجح احدهما على الآخر فالمعتبر الراجح **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر قال حدثنا معتمر عن
عبيد الله عن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء الفقراء الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالوا ذهب اهل الدثور من الاموال بالدرجات العلى والنعيم المقيم يصلون كأنهم
ويعصمون كأنهم وولهم فضل من اموال يحسون بها ويعتقرون ويجهلون ويتصدقون فقال الا
احدكم بما ان اخذتم به ادركتم من سبقكم ولم يدرككم احد بعدكم وكنتم خير من انتم بين ظهرانيهم
الامن عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين فاختلفنا بدنا فقال بعضهم
نسبح ثلاثا وثلاثين ونحمد ثلاثين ونكبر اربعين وثلاثين فرجعت اليه فقال تقولون سبحان الله
والحمد لله والله اكبر حتى يكون منهن كلهن ثلاث وثلاثون **ش** **ص** مطابقتها للرجحة ظاهرة وهى
في قوله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين **هـ** ذكر رجاله **هـ** وهم ستة
* الاول محمد بن ابى بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدمى البصرى *
الثانى معتمر بن سليمان بن طرخان البصرى * الثالث عبيد الله بضم السين الممثلة وفتح الميم ودديد الياء
ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه المدنى * الرابع سمي بضم السين الممثلة وفتح الميم ودديد الياء
آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبد الرحمن * الخامس ابو صالح دكوان الزيات المدنى * السادس
ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه الاولان من رجاله بصرى والباقية

مدنيون وفيه عيد الله تايي صغير ولا يعرف لسمي رواية عن احد من الصحابة فهو من رواية الكبير عن الصغير **هو** ذكر من اخرجه غيره **هو** اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن عاصم بن النضر واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن معتمر بن سليمان عنه **هو** ذكر معناه **هو** قوله جاء الفقراء وهو جمع فقير ولم يعلم عددهم ههنا وجاء في رواية ابي داود من رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة ان ابذر منهم واخرجه القريابي في كتاب الذكوة من حديث ابي ذر نفسه وجاء في رواية النسائي وغيره ان ابا الدرداء منهم وروى الترمذي من حديث مجاهد وعكرمة عن ابن عباس قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان الاغنياء يصلون كأنصلي ويصومون كأنصوم ولهم اموال يعتقدون ويتصدقون قال فاذا صليتم فقولوا سبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة والله اكبر اربعا وثلاثين مرة ولا اله الا الله عشر مرات فانكم تدركون به من سبقكم ولا يستبكم من بعدكم **هو** قوله ذهب اهل الدثور بنغم الدال المهمل والناء المثلثة جمع دثر بفتح الدال وسكون الناء المثلثة وهو المال الكثير قال ابن سيده لا يثنى ولا يجمع وقيل هو الكثير من كل شيء وقال ابو عمر المطر زانه يثنى ويجمع ووقع عند الخطابي اهل الدور جمع دار وقال ابن قرقول وقع في رواية المروزي اهل الدور يعني مثل ما وقع في رواية الخطابي قال وهو نصيف وكلمة من في من الاموال بيانية تبين الدثور ويجوز ان يكون من الاموال تأكيذا ويجوز ان يكون وصفا **هو** قوله العلى بضم العين جمع العلياء وهي تأييد الاعلى قوله والنعيم المقيم النعيم ما يتعم به والمقيم الدائم وذكر المقيم تعريض بالنعيم العاجل فانه فلما يصفوا وان صفا فهو في صدد الزوال وسرعة الانتقال وفي رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة ذهب اصحاب الدثور بالاجور وكذا في رواية مسلم من حديث ابي ذر وفي رواية ابن ماجة من رواية بشر بن عاصم عن أبيه عن ابي ذر قال قيل يا رسول الله وربما قال سفيان قلت يا رسول الله ذهب اهل الاموال والدثور بالاجور يقولون كأنقول وينفقون كأنفق قال الى الاخيركم يا امرأذا فعملتوه ادركتم من قبلكم وقم من بعدكم تحمدون الله في دبر كل صلاة وتسبحون وتكبرون ثلاثا وثلاثين وثلاثا وثلاثين واربعين ثلاثين قال سفيان لا ادري ايتهن اربع وروى البزار من رواية موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال استسكى فقراء المؤمنين الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فضل به اغنياؤهم فقالوا يا رسول الله اخواننا صدقوا تصديقنا وآمنوا ايماننا وصاموا صيامنا ولهم اموال يتصدقون منها ويصلون منها الرحم وينفقونها في سبيل الله ونحن مساكين لا تقدر على ذلك فقال الاخيركم بشي اذا انتم فعلتوه ادركتم مثل فضلهم قولوا الله اكبر في دبر كل صلاة احدى عشرة مرة والحمد لله مثل ذلك ولا اله الا الله مثل ذلك وسبحان الله مثل ذلك تدركون مثل فضلهم ففعلوا ذلك فذكروا للاغنياء ففعلوا مثل ذلك فرجع الفقراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا ذلك فقالوا هؤلاء اخواننا فعلوا مثل نقول فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء يا معشر الفقراء الايسر كم ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنياءهم بنصف يوم خمسمائة عام وتلا موسى بن عبيدة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وروى ابو داود من رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة قال قال ابو ذر يا رسول الله ذهب اصحاب الدثور بالاجور الحديث وذكر التكبير والتحميد والتسبيح ثلاثا وثلاثين وزاد ويختمها بلاله الا الله وحده

لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وروى النسائي في اليوم والليلة من رواية عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح عن ابي الدرداء قال قلت يا رسول الله ذهب اهل الاموال بالدينا والآخرة يصلون كما نصلي ويصومون كانبصوم ويذكرون كما نذكرو ويجهادون كما نجهاد ولا نجد ما تصدق به قال الا اخبركم بشيء اذا انت فعلته ادركت من كان قبلك ولم يلحقك من كان بعدك الا من قال مثل ما قلت تسبح الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر اربعا وثلاثين تكبيرة قوله يحبون بها فان قلت وقع في رواية جعفر الفريابي من حديث ابي الدرداء ويحبون كما تسبح قلت اشتراكهم في الحج كان في الماضي واما المتوقع فلا يقدر عليه الا اصحاب الاموال غالبا فان جاءت رواية ويحبون بها بضم الياء من الاجاج اي يمينون غيرهم على الحج بالمال فلا اشكال وكذلك الجواب في قوله ويجهادون ههنا وفي الدعوات من رواية ورقاء عن سمي وجاهدوا كما جاهدنا قوله ويتصدقون ووقع في رواية مسلم من رواية ابن عجلان عن سمي ويتصدقون ولا تصدق ويعتقون ولا تعتق قوله الا كلمة تنبيه وتحضيض قوله بما ان اخذتم به اي بشيء ان اخذتموه ادركتم من سبقكم من اهل الاموال في الدرجات العلى وليس كلمة بما في اكثر الروايات وكذا وقع في رواية الاصمعي بدون بما ولفظه الا احذتكم بامران اخذتم وكذا في رواية الاصمعي قوله به الضمير فيه يرجع الى قوله بما لان ما بمعنى شيء كما ذكرناه وسقط ايضا هذه اللفظة في اكثر الروايات قوله ادركتم جواب ان وقوله من سبقكم في محل النصب لانه مفعول ادركتم والمعنى ادركتم من سبقكم من اهل الاموال الذين امتازوا عليكم بالصدقة والسبقية وقال الكرمانى كيف يساوى قول هذه الكلمات مع سهولتها وعدم مشقتها الامور الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات اجزها قلت اداء هذه الكلمات حقها الاخلاص سيما الحمد في حال الفقر من افضل الاعمال واشقتها ثم ان الثواب ليس بلازم ان يكون على قدر المشقة الاترى في التلغظ بكلمة الشهادة من الثواب مالىس في كثير من العبادات الشاقة وكذا الكلمة المنضمة لتحميد قاعدة خير طام ونحوها قال العلماء ان ادراك صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحظة خير وفضيلة لا يوازيها عمل ولا نال درجتها بشيء ثم ان كانت نيتهم لو كانوا اغنياء لعملوا مثل عملهم وزيادة ونية المؤمن خير من عمله فلم ثواب هذه النية وهذه الاذكار قوله لم يدرككم قال الكرمانى فان قلت لم يحصل لمن بعدهم ثواب ذلك قلت الامن عمل استثناء منه ايضا كما هو مذهب الشافعى في ان الاستثناء المتعقب للجمل عائد الى كلها قوله بين ظهرانيهم بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي رواية كريمة وابي الوقت بين ظهرانيه بالافراد ومعناه انهم اقاموا بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم وزيدت فيه الالف والنون المفتوحة تا كيدا ومعناه ان ظهورهم قدامه وظهرها وراءه فهو مكنون من جانيبه ومن جوانبه اذا قيل بين اظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الاقامة بين القوم قال الكرمانى فان قلت قال اولا ادركتم من سبقكم يعنى تساؤونهم وثانيا كنتم خير من اتم بينهم يعنى تكونون افضل منهم فتلزم المساواة وعدم المساواة على تقدير عدم عملهم مثله قلت لانسلم ان الادراك يستلزم المساواة فربما يدركهم ويتجاوز عنهم قوله الامن عمل مثله اي الا الغنى الذى يسبغ فانكم لم تكونوا خيرا منهم بل هو خير منكم او مثلكم نعم اذا قلنا الاستثناء يرجع الى الجملة

الاولى ايضا يلزم قطعاً كون الاغنياء افضل اذ معناه ان اخذتم ادر كنتم الامن عمل مثله فانكم لا تدركونه فان قلت فالاغنياء اذا سجدوا يترجعون فيبقى بحاله ماشكا الفقراء منه وهو رجعتهم من جهة الجهاد واخوانه قلت مقصود الفقراء تحصيل الدرجات العلى والنعم المقيم لهم ايضا لان في زيادتهم مطلقاً قوله تسبحون وتحمدون وتكبرون كذا وقع في اكثر الاحاديث تقديم التسبيح على التمجيد وتأخير التكبير وفي رواية ابن عجلان تقديم التكبير على التمجيد خاصة وفي حديث ابن ماجه تقديم التمجيد على التسبيح فدل هذا الاختلاف على ان لا ترتيب فيها ويدل عليه الحديث الذى فيه الباقيات الصالحات لا يضررك بأيهن بدأت ولكن يمكن ان يقال الاولى البداءة بالتسبيح لانه يتضمن ثنى النقاىص عن الله سبحانه وتعالى ثم التمجيد لانه يتضمن اثبات الكمال لله تعالى لان جميع المحامد له ثم التكبير لانه تعظيم ومن كان منزها عن النقاىص ومستحقاً لجميع المحامد يجب تعظيمه وذلك بالتكبير ثم يختم ذلك كله بالتهليل الدال على وحدانيته وانفراده تعالى وتقدس وقوله تسبحون وتحمدون وتكبرون ثلاثة افعال تنازعت في ظرف اعنى قوله خلف كل صلاة قوله خلف كل صلاة وفي رواية للبخارى في الدعوات دبر كل صلاة وفي حديث ابى ذر ان كل صلاة ويمكن ان يكون لفظ دبر تفسيراً للفظ خلف وقوله صلاة يشمل الفرض والنفل ولكن حله اكثر العلماء على الفرض لانه وقع في حديث كعب بن عجرة عند مسلم التقييد بالمكتوبة فكأنهم حلوا المطلق على المقيد قوله ثلاثاً وثلاثين هذا اللفظ يحتمل ان يكون لمجموع هذا المقدار بحيث انه يكون كل واحد منها احد عشر وان يكون كل واحد يبلغ هذا العدد فهو مجمل وتعام هذا الحديث مبين ان المقصود هو الشائى قوله فاختلفنا بيننا اى فى كل واحد ثلاثة وثلاثون او المجموع او ان تمام المائة بالتكبير او بغيره فان قلت هذا الاختلاف وقع بين من ومن قلت ظاهر العبارة انه وقع بين الصحابة وان القائل فاختلفنا هو ابو هريرة وكذا الضمير في رجعت يرجع الى ابى هريرة والضمير في اليه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن بن مسلم في روايته عن ابن عجلان عن سمي ان القائل فاختلفنا هو سمي وان الضمير في رجعت يرجع اليه والضمير في اليه يرجع الى ابى صالح وان المخالف له بعض اهله ولفظه قال سمي فحدثت بعض اهلى هذا الحديث فقال وهمت فذكر كلامه قال فرجعت الى ابى صالح والذى ذكره مسلم اقرب لان الاحاديث يفسر بعضها ببعض فلذلك اقتصر صاحب المممة على هذا لكن مسلماً لم يوصل هذه الزيادة فانه اخرج الحديث عن قتبية عن الليث عن ابن عجلان ثم قال زاد غير قتبية في هذا الحديث عن الليث فذكرها قيل يحتمل ان يكون هذا الغير شعيب بن الليث فان اباعوانة أخرجه في مستخرجه عن الربيع بن سليمان عن شعيب ويحتمل ان يكون سعيد بن ابى صريم فان البيهقى أخرجه من طريق سعيد قلت يحتمل ان يكون غيرهما وقد روى ابن حبان هذا الحديث من طريق المعمر بن سليمان بالاسناد المذكور فلم يذكر قوله واختلفنا الى آخره قوله اربعاً وروى اربعة واذا كان المميز غير مذكور يجوز في العدد التذكير والتأنيث قوله منهم كل من بكسر اللام لانه تأكيد للضمير المحرور وقوله ثلاث وثلاثون بالواو علامة الرفع وهو اسم كان وفي رواية كريمة والاصلى وابى الوقت ثلاثاً وثلاثين على انه خير كان واسمه محذوف والتقدير حتى يكون العدد منهم كل من ثلاثاً وثلاثين فان قلت ما الحكم في تعيين هذا العدد اعنى ثلاثاً وثلاثين قلت هنا قد تعين هذا العدد وقد اختلفت الاعداد في الاحاديث

الواردة في هذا الباب على وجوه مختلفة فورد فيه كونه ثلاثا وثلاثين كما في حديث أبي هريرة في هذا الباب وكونه خسا وعشرين كما في حديث زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أخرجه النسائي من رواية كثير بن الفلم عن زيد بن ثابت قال امروا ان يسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدوا ثلاثا وثلاثين ويكبروا اربعا وثلاثين فاتي رجل من الانصار في منامه قيل امركم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدوا ثلاثا وثلاثين وتكبروا اربعا وثلاثين قال نعم قال فاجعلوها خسا وعشرين فاجعلوها فيها التهليل فلما اصبح اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اجعلوها كذلك وكونه احدى عشرة كما في بعض طرق حديث ابن عمر وقد ذكرناه عن البزار وكونه عشرا كما في حديث انس رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي والنسائي من رواية عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال جاءت ام سليم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله علمني كلمات ادعوهن في صلاتي فقال سبحي الله عشرا واحديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلى حاجتك يقول نعم نعم رواه البزار وابو يعلى في مسندهما وفيه نعم نعم نعم ثلاثا وكذلك في حديث عبد الله بن عمر وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خصلتان لا يحصيها رجل مسلم الادخل الجنة الحديث وفيه يسبح الله احدى عشر في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويكبر عشرا الحديث فهي خسون ومائة في اللسان والالف وخسمائة في الميزان وكذلك في حديث سعد بن ابي وقاص أخرجه النسائي في عمل اليوم واليلة من رواية موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احدكم ان يسبح دبر كل صلاة عشرا ويكبر عشرا ويحمد عشرا وكذلك رواه علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه أخرجه اجد في رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وسلم لما زوجه فاطمة الحديث وفيه تسبحان الله في دبر كل صلاة عشرا وتحمدان عشرا وتكبران عشرا وكذلك في حديث ام مالك الانصارية أخرجه الطبراني في الكبير من رواية عطاء بن السائب عن يحيى بن جعدة عن رجل حدثه عن ام مالك الانصارية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيئلك يا ام مالك بركة عجل الله ثوابها ثم علمها في دبر كل صلاة سبحان الله عشرا والحمد لله عشرا والله اكبر عشرا وكونه ستا كما في حديث انس في بعض طرقه ومرة واحدة كما في بعض طرق حديثه ايضا وكونه سبعين مرة كما في حديث زميل الجهني أخرجه الطبراني في الكبير من رواية ابي مشجعة بن ربيعي الجهني عن زميل الجهني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الصبح قال وهو ثمان رجله سبحان الله وبحمده واستغفر الله انه كان ثوابا سبعين مرة ثم يقول سبعين بسمائة الحديث وكونه مائة مرة كما في بعض طرق حديث ابي هريرة أخرجه النسائي في عمل اليوم واليلة من رواية يعقوب بن عطاء عن عطاء بن ابي علقمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سجد في دبر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة وحده مائة غفر له ذنوبه وان كانت اكثر من زبد البحر ثم الجواب عن وجه الحكمة في تعيين هذه الاعداد انه يجب علينا ولا ان نمثل في ذلك وان خفي علينا وجهه لان كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يماو عن سكم وثانيا نقول بما وقع الله تعالى في قلوبنا من انواره الى على بها في القوا من وسو

ان الاختلاف في هذه الاعداد الظاهر انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص فيمكن ان يقال في الذكر مرة انها ادنى ما يقال لانها ماتحتها شيء وفي الست ان الايام ستة فن ذكر ست مرات فكأنه ذكر في كل يوم منها مرة فتستغرق ايامه بركة الذكر وفي المشر كل حسنة بعشر امثالها بالنص وفي احدى عشرة كذلك ولكن زيادة الواحدة عليها للجزم بتحقيق العشرة وفي خمس وعشرين ان ساعات الليل والنهار اربع وعشرون ساعة فن ذكر خمسا وعشرين فكأنما ذكر في كل ساعة من ساعات الليل والنهار والواحد الزائد للجزم بتحقيقها وفي ثلاث وثلاثين انها اذا ضوعفت ثلاث مرات تكون تسعا وتسعين فن ذكر ثلاثا وثلاثين فكأنما ذكر الله بأسمائه التسعة والتسعين التي ورد بها الحديث وفي سبعين انه اذا ذكر الله بهذا العدد يحصل له سبعمائة ثواب لكل واحد منها عشرة وقد صرح بذلك في حديث زميل الجهني وقد ذكرناه وفي مائة القصد فيها المبالغة في التكثير لانها الدرجة الثالثة للاعداد فان قلت اذا نقص من هذه الاعداد المئنة او زاد هل يحصل له الوعد الذي وعد له فيه قلت ذكر شيخنا زين الدين في شرح الترمذي قال كان بعض مشايخنا يقول ان هذه الاعداد الواردة عقيب الصلوات او غيرها من الاذكار الواردة في الصباح والمساء وغير ذلك اذا كان ورد لها عدد مخصوص مع ثواب مخصوص فزاد الآتي بها في اعدادها عمدا لا يحصل له ذلك الثواب الوارد على الاتيان بالعدد الناقص فلعل لتلك الاعداد حكمة وخاصة تقوت بمجاورة تلك الاعداد وتمديها ولذلك نهى عن الاعتداء في الدعاء انتهى قال الشيخ فيما قاله نظر لانه قد اتى بالمقدار الذي رتب على الاتيان به ذلك الثواب فلا تكون الزيادة مزيلة لذلك الثواب بعد حصوله عند الاتيان بذلك العدد انتهى قلت الصواب هو الذي قاله الشيخ لان هذا ليس من الحدود التي نهى عن اعتدائها ومجاورة اعدادها والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمس سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت احد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه فان قلت الشرط في هذا ان يقول الذكر المنصوص عليه بالعدد متتابعا ام لا والشرط ان يكون في مجلس واحد ام لا قلت كل منهما ليس بشرط ولكن الافضل ان يأتي به متتابعا وان يراعى الوقت الذي عين فيه وذكر ما استفاد منه من ذلك يتعلق بهذا الحديث المسألة المشهورة في التفضيل بين الغني الشاكر والفقير الصابر فذهب الجمهور من الصوقية الى ترجيح الفقير الصابر لان مدار الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر منه مع الغنى فكان افضل بمعنى اشرف وذكر القرطبي ان في هذه المسألة خسة اقوال فن قائل بتفضيل الغنى ومن قائل بتفضيل الفقير ومن قائل بتفضيل الكفاف ومن قائل يرد هذا الى اعتبار احوال الناس في ذلك ومن قائل بالوقف لانها مسئلة لها غور وفيها احاديث متعارضة قال والذي يظهر لي ان الافضل ما اختاره الله لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم والجمهور صحابته رضي الله تعالى عنهم وهو الفقير غير المدقع ويكفيك من هذا ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بخمس مائة عام واصحاب الاموال محبوسون على قطرة بين الجنة والنار يسألون عن فضول اموالهم وقال ابن بطال عن المهلب في هذا الحديث فضل الغنى نصا لانا ولا اذا استوت اعمال الغنى والفقير فيما افترض الله تعالى عليهما فالغنى حينئذ فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا سبيل للفقير اليه قال ورأيت بعض المتكلمين ذهب الى ان الفضل المرتب على الذكر

خص الفقراء دون غيرهم قال وغفل عن قوله الامن عمل مثله فخص الفضل لقائله كما من كان وقال
ابن دقيق العيد ظاهر الحديث القرب من النص المفضل الغني وبعض الناس أوله بأويل مستكره
قال والذي يقضيه الطر انهما ان ساربا وفصلت العبادة المالية ان يكون المعنى افضل وهذا الاشك
فيه وانما النظر اذا تساوى وانفرد كل منهما بمصلحة ما عوفيه ايها افضل ان يفسر الفضل زيادة
الدواب فالقياس يقتضي ان المصالح المعدية افضل من القاصرة فيترجم الغني وان فسر بالاشرف
بالنسبة الى صفات النفس فالذي يحصل اهما من التطهير بحسب الفقر اشرف فيترجم الفقر ومن ثمة
ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر ومن فوائد الحديث المذكور ان العالم اذا سئل
عن مسألة يقع فيها الخلاف ان يجيب بما لحق به المفضل درجة الفاضل ولا يجيب بنفس الفاضل
ايلا يقع الخلاف الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجاب بقوله الا اذا كنتم على امر تساؤون فمهم فيه وعدل
عن قوله نعم هم افضل منكم بذلك ورواهما المسابقة الى الاعمال المحصلة للدرجات العالية لمادة
الاعياء الى العمل بما بلغهم ولم ينكر عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيستبسط منه ان قوله الامن عمل
عام للفقراء والاعياء والتأويل بقير ذلك يرد ومنها فضل الذكر عقيب الصلوات لانها اوقات
فاضلة ترتجى فيها اجابة الدعاء ومنها ان العمل القاصر قديساوى المتعدي خلافا لمن قال ان
المتعدي افضل مطلقا قلت وما يؤيده ان الثواب الذي يهبطه الله تعالى لا يستحقه الانسان بحسب
الاذكار ولا بحسب اعطاء الاموال انما هو فضل الله يؤتيه من يشاء الا ترى الى ما روى في الصحيحين
عن ابي هريرة من رواية سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان فقراء المهاجرين اتوا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الحديث وفيه قال ابو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقالوا سمع اخواننا اهل الاموال ما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ومنها يفهم منه انه لا بأس ان يغبط الرجل الرجل على
ما يفعله من اعمال البر وانه يتقن ان لو فعل مثل ما فعله ويتسبب في تحصيله لذلك او لما يقوم
مقامه من اعمال البر وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لاحد الا في اثنين الحديث
واطلق هنا الحسد واراد به الغبطة فاما حقيقة الحسد فمذموم وهو تمنى زوال نعمة المحسود كحسد
ابليس لا دم عليه الصلاة والسلام على تفضيل الله له عليه واما قوله تعالى (ولا تمنوا ما فضل الله به بضعكم
على بعض) فهو تمنى ما لا يمكن حصوله له مما خص الله غيره به كتمنى النساء ما خص الله به الرجال من الامامة
والاذان وجل الطلاق اليهن وكتمنى احد من هذه الامنة ان يكون نبيا بعدما اخبر الله تعالى
ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم الانبياء **ص** حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان
عن عبد الملك بن عمير عن وراذ كاتب المغيرة قال املى على المغيرة بن شعبه في كتاب الى معاوية ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدمك
الجد **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ش** ذكر رحاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول محمد بن يوسف
القرطبي **ش** الثاني سفيان الثوري **ش** الثالث عبد الملك بن عمير **ش** الرابع محمد بن يوسف
الامامي **ش** الرابع وراذ كاتب المغيرة **ش** في آخره **ش** الامة **ش** من المغيرة **ش** من
هو ذكر لطائف اساده **ش** فيه الحديث بصفة الجمع في دوامين ويدا المنعذر **ش** وفيه القول

في موضعين وفيه ان رجال استاده كلهم كوفيون ما خلا محمد بن يوسف وفيه عن وراذ وفي رواية
عن ابن سليمان عن سفيان عن ابي الاسمعيلى حدثني وراذ **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **﴾**
اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن موسى عن ابي عوانة وفي الرقاق عن علي بن مسلم وفي القدر
عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة وفي الصلاة وقال الحاكم عن القاسم واخرجه مسلم
في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر وابي كريب واجد بن سنان وعن محمد بن حاتم
وعن ابن ابي عمرو عن حامد بن عمر ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود فيه عن مسدد
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور وعن يعقوب بن ابراهيم وفي اليوم والليلة
عن محمد بن قدامة وعن الحسن بن اسمعيل **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله امل على المغيرة وكان
المغيرة اذذاك اميرا على الكوفة من قبل معاوية وعند ابي داود كتب معاوية الى المغيرة اى شئ
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سلم من الصلاة فكتب اليه المغيرة وعند ابن
خزيمة يقول عند انصرافه من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شئ قدير ثلاث مرات وعند السراج حدثنا زياد بن ايوب حدثنا محمد بن فضيل عن عثمان بن حكيم
سمعت محمد بن كعب القرظي سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
في دبر كل صلاة اذا انصرف اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك
الجد وفي لفظ ان الله لا مؤخر لما قدم ولا مقدم لما أخر ولا معطي لما منع ولا مانع لما اعطى ولا ينفع
ذا الجند منك الجد ومن برد الله به خير ايفقهه في الدين وفي لفظ انه لا مؤخر لما قدمت ولا مقدم لما أخرت
الحديث كله بتاء الخطاب فان قلت ان معاوية اذا كان قد سمع هذا من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فكيف يسأل عنه قلت اراد ان يستثبت ذلك وينظر هل رواه غيره او نسي بعض
حروفه او ما شبه ذلك كما جرى لجابر بن عبد الله في سؤاله عقبة بن عامر عن حديث سمعه
اراد ان يثار هل يراه غيره قواهم في دبر كل صلاة نهم الدال المهملة وخاء الاء الموحدة
وسكونها اى عقيب كل صلاة مكتوبه اى فريضة وفي رواية اخرى للبخارى كان يقولها في
دبر كل صلاة ولم يقل مكتوبة قوله لا اله الا الله الى آخره كلمة توحيد بالاجماع وهي مشتملة على
النفي والاثبات فقوله لا اله نفي الالهية عن غير الله وقوله الا الله اثبات الالهية لله تعالى وبهايتين الصفتين
صار هذا كلمة التوحيد والشهادة وقد قيل ان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي وابو حنيفة يقول
الاستثناء من النفي ليس باثبات واستدل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكاح الابولى ولا صلاة الا
بطهوراته لا يجب تحقق النكاح عند الولي ولا يجب تحقق الصلاة عند الطهور لتوقفه على شرائط
اخر واوردوا عليه بأنه على هذا التقدير لا يكون كلمة التوحيد ما وحيداً تالانه يكون المراد منها نفي
الالهية عن غير الله تعالى ولا يلزم منه اثبات الالهية لله تعالى وهذا ليس بنوحيد والجواب عن هذا
ان معظم الكفار كانوا اشركوا وفي عقولهم وجود الاله ثابت فسيق لنفي النفي ثم يلزم منه وجوده
تعالى ثم اعلم ان الاهنا بمعنى غير وخبر لا التي لنفي الجنس محذوف تقديره لا اله موجود
غير الله ولهذا لم ينصب الا الله لان المستثنى انما ينصب اما وجوباً واما جوازاً في مواضع
مخصوصة وقد عرف في موضعه واما اذا كانت الالافقة لم يجب النصب فيتبع الموصوف والموصوف
هنا مرفوع وهو موجود فيتبع المستثنى موصوفه قوله وحده نصب على الحال تقديره

ينفرد وحده فان قلت شرط الحال ان يكون نكرة وهذا معرفة قلت لاجل ذلك اول بما
ذكرنا وذلك كما في قوله وارسلها العراك اى ارسل الحمار تعترك العراك قوله لا شريك له تأ كيد
لقوله وحده لان المنصف بالوحدانية لا شريك له قوله له الملك المالك بضم الميم وبكسر هاء ينحصر
فلذلك قيل المالك من الملك بالضم والمالك من الملك بالكسر وقيل المالك ابلغ في الوصف لانه يقال مالك
الدار ومالك الدابة ولا يقال ملك الاملك من الملوك وقيل ملك ابلغ في الوصف لانك اذا قال
فلان ملك هذه البلدة يكون كناية عن الولاية دون الملك واذا قلت فلان مالك هذه البلدة
كان ذلك عبارة عن الملك الحقيقي وقال قطرب الفرق بينهما ان ملكا للملك من الملوك وامامك فهو
مالك الملوك وقد فسر الملك في القرآن على معان مختلفة والمعنى ههنا جميع اصناف المخلوقات قوله وله
الحمد اى جميع جدها اهل السموات والارض وجميع اصناف المحامد التى بالاعيان والاعراض بناء على ان
الالف واللام لا تستغرق الجنس عندنا ولما كان الله مالك الملك كله استحق ان يكون جميع المحامد له دون
غيره فلا يجوز ان يحمده غيره واما قولهم جدت فلانا على صنيعه كذا او جدت الجوهرة على صفاتها فذلك
جد للخالق في الحقيقة لان جد المخلوق على فعل او صفة جد للخالق في الحقيقة قوله وهو على كل شى تقدير
من باب التميم والتكميل لان الله تعالى لما كانت الوحدانية له والمالك له والجد له بالضرورة يكون قادرا
على كل شى وذكره يكون للتميم والتكميل والقدير اسم من اسماء الله كالقادر والمقتدر وله القدرة الكاملة
الباهرة في السموات والارض قوله لما اعطيت اى الذى اعطيته وكذلك التقدير فى قوله لما منمت اى الذى
منعت قوله ولا ينفع ذا الجدا الجدا بفتح الغنى كما فسر الحسن البصرى على ما يأتى ذكره عن قريب وكذا قال
الخطابى ويقال هو الحظ والبخت والعظمة وكلمة من بمعنى البذل كقول الساعر فليت لنا من ماء
زمرم شربة مبردة باتت على الطهيان يريد ليت لنا بديل ماء زمزم والطهيان اسم البرادة قلت الطهيان
بفتح الطاء المهملة والهاء والياء آخر الحروف خشبة يبرد عليها الماء ويروى فليت لنا من ماء حنان
شربة وحنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالتونين بينهما الف اسم موضع وقال
الجوهري معنى منك هنا عندك اى لا ينفع ذا الغنى عندك غناه انما ينفعه العمل الصالح وقال ابن التين
الصحيح عندي انها ليست للبذل ولا بمعنى عند بل هو كما يقول لا ينفعك منى شى ان انا اردتك بسوء
وقال الزمخشري في الفائق من فيه كفى قولهم هو من ذلك اى بطل ذلك ومنه قوله تعالى (لو نشاء
لجعلنا منكم ملائكة) اى المحظوظ لا ينفعه حظه بذلك اى بطل طاعتك وقال النوربشتى لا ينفع
ذا الغنى منك غناه وانما ينفعه العمل بطاعتك فمعنى منك عندك وقال ابن هشام من تأتى على
خسة عشر معنى فذكر الاول والثاني والثالث والرابع ثم قال الخامس البذل نحو (ارضيتم بالحياة
الدينار من الآخرة) جعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون لان الملائكة لا تكون من الانس ثم قال ولا ينفع
ذا الجدمك الجدا اى ولا ينفع ذا الحظ حظه من الدنيا بذلك اى بطل طاعتك او بطل حظك اى بطل
حظه منك وقيل ضمن ينفع بمعنى يمنع ومتى علقت من بالجدا انعكس المعنى وقال ابن دقيق العيد
قوله منك يجب ان يتعلق ينفع وينبى ان يكون ينفع قد ضمن معنى يمنع ومقاربه ولا يجوز ان يتعلق
منك بالجدا كما يقال حظى منك كثير لان ذلك نافع ثم الجدا بفتح الجيم فى جميع الروايات ومعناه الغنى
كما ذكرنا وحكى الراغب قيل ان المراد بالجدا باب الاب واب الام اى لا ينفع احدا سبه كقوله
تعالى (فلان ساء بينهم) وقال القرطبي حكى عن ابى عمرو والشيبانى انه رواه بالكسر وقال معناه لا ينفع

ذا الاجتهاد اجتهاده وانكره الطبري وقال القزاني في توجيه انكاره الاجتهاد في العمل نافع لان الله قد دحا الخلق الى ذلك فكيف لا ينفع عنده قال فيجتمل ان يكون المراد الاجتهاد في طاب الدنيا وتضييع امر الآخرة وقل غيره لعل المراد انه لا ينفع بمجرد ما لم يقارنه القبول وذلك لا يكون الا بفضل الله ورجته وقال النووي المشهور الذي عليه الجمهور فتح الجيم ومعناه لا ينفع ذا النقص منك غناء اولاً نحيه حظه . ك وانما يقع العمل الصالح ذكر ما يستفاد منه فيه استحباب هذا الذكر عقب الصلوات لما استدل عليه من الفاظ التوحيد ونسبة الافعال الى الله تعالى والمنع والعطاء وتمام القدرة وروى ابن خزيمة من حديث ابي بكرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دبر الصلوات اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر وروى ايضا عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ المعوذات في دبر كل صلاة وعند النساء اقرأ بالمعوذتين وفي كتاب اليوم والليلة لابي نعيم الاصبهاني من قال حين ينصرف من صلاة النداء قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات اعطى بن سبع خصال وكتب له عشر حسنات وحسب عنه بهن عشر سيئات ورفع له بهن عشر درجات وكن له عدل عشر سمات وكن له عصمة من الشيطان وحرزا من المكروه ولا لحقه في يومه ذلك ذنب الا الذمرك بالله ومن قال لمن حين ينصرف من صلاة المغرب اعطى مثل ذلك وفي لفظ من قال بعد الفجر ثلاث مرات استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو واتوب اليه كفرت ذنوبه وان كانت مل زبد البحر وعن ابي امامة من قرأ آية الكرسي وقل هو الله احد ذبر كل صلاة مكتوبة لم يمتعه من دخول الجنة الا الموت رواه ابن السني من حديث اسمعيل بن عياش عن داود بن ابراهيم الذهلي عن ابي امامة وفي كتاب عمل اليوم والايلة لابي نعيم الحافظ من حديث القاسم عنه ما يفوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دبر صلاة مكتوبة ولا تطوع الا سمعته يقول اللهم اغفر لي خطاياي كلها اللهم اهدني الصالح الاعمال والاخلاق انه لا يهدي الصالحها ولا يصرف بسببها الا انت وروى الثمالي في تفسيره من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى الله تعالى الي موسى عليه الصلاة والسلام من داوم على قراءة آية الكرسي دبر كل صلاة اعطيته اجر المقتين واعمال الصديقين فائدة قد دارت على السن الناس زيادة لفظ في حديث الباب وهو ولا راد لما قضيت وهذه الزيادة في مسند عبد بن حيد من رواية معمر عن عبد الملك بن عمير لكن حذف قوله ولا اعطى لما نعت **ص** قال شعبة عن عبد الملك بن عمير بهذا **ش** اشار بهذا المعاني الى ان شعبة ايضا روى الحديث المذكور عن عبد الملك بن عمير كما رواه سفيان عنه ووصله السراج في مسنده حدثنا معاذ بن المنني حدثني ابي عن شعبة عن عبد الملك بن عمير قال سمعت ورادا الى آخره **ص** قال الحسن جدغني **ش** اي الحسن البصري اشار بهذا الى ان الحسن فسر لفظ جد في الحديث بالغني قوله جد بالرفع بلا تنوين على سبيل الحكاية وهو مبتدأ وخبره قوله غني ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابي رجاء وعبد بن حيد من طريق سليمان التيمي كلاهما عن الحسن في قوله تعالى (وانه تعالى جد ربنا) قال غني ربنا ووقع في رواية كريمة قال الحسن الجدغني وهذا الاثر ليس بموجود في اكثر الروايات **ص** وعن الحاكم عن القاسم بن مخيمرة عن وراذ بهذا **ش** هذا التعليق وصله السراج والطبراني وابن حبان عن شعبة قال حدثني الحاكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن وراذ الى آخره كلفظ

عبد الملك بن عمير الا انهم قالوا فيه اذا قضى صلاته وسلم قال الى آخره وهذا التعليق وقع هكذا
 مؤخرًا عن اثر الحسن في رواية ابي ذر وفي روايه كريمه بالعكس لان قوله عن الحكم معطوف
 على قوله عن عبد الملك وقوله قال الحسن جدغني معترض بين المعطوف والمعطوف عليه **ص**
باب يستقبل الامام الناس اذا سلم **ش** اى هذا باب ترجه يستقبل الامام الناس
 اذا سلم في آخر صلاته **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا
 ابورجاء عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قضى صلاة
 اقبل علينا بوجهه **ش** مطابقتها لالترجة ظاهرة لان الاقبال اليهم بوجهه هو الاستقبال
 ايهم **ص** ذكر رجالة **ص** وهم اربعة كلهم قد ذكروا وابورجاء بخفة الجيم وبالد اسمه عمران بن
 تيم ويقال ابن ملحان المطاردى وفيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضع
 واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه
 البخارى مقطعا في الصلاة وفي الجنائزة وفي السيوع وفي الجهاد وفي بدء الخلق وفي صلاة الليل
 وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وفي الصلاة وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 وفي التفسير وفي التمييز عن مؤمل بن هشام عن اسمعيل بن علي وخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن
 بشار عن بندار عن وهب بن جرير عن أبيه به مختصرا كاهنا وخرجه الترمذى فيه عن بندار به
 مختصرا وقال حسن صحيح وخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى وفي التفسير عن بندار
 والحكمة في استقبال الماء. ومن ان يعلمهم ما كانوا يحتاجون اليه كذا قيل قلت فعلى هذا كان ينبغي
 ان يفعل هذا من كان حاله مثل حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قصد العليم والموعظة وقيل
 الحكمة فيه تعريفا الداخلى بان الصلاة انقضت اذ لو اسمر الامام على حاله لا وهم انه في التشهد
 مثلا **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله
 ابن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
 الصبح بالحديبية على اترسما كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال
 ربكم عز وجل قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا
 بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى وكافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى ومؤمن
 بالكوكب **ش** مطابقتها لالترجة في قوله فلما انصرف اقبل على الناس اى فلما انصرف من
 الصلاة استقبل الناس **ص** ذكر رجالة **ص** وهم خمسة قد ذكروا غير مرة وعبيد الله بن عبد الله
 بتصغير العبد في الابن وتكبيره في الاب **ص** وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه
 العنينة في اربعة مواضع غير ان صالح بن كيسان صرح بسماعه له من عبيد الله عند ابي عوانه **ص** ذكر
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في الاستسقاء عن اسمعيل بن ابي
 اويس عن مالك وفي المغازى عن خالد بن مخلد وفي الوحيد عن مسدد مختصرا وخرجه مسلم
 في الايمان عن يحيى بن يحيى عن مالك به وخرجه ابو داود في الطب عن القعنبي به وخرجه النسائي
 في الصلاة وفي اليوم والليلة عن قتيبة وعن محمد بن مسلمة **ص** ذكر معناه **ص** قوله صلى لنا
 لاجلنا ويجوز ان تكون اللام بمعنى الباء اى صلى بنا قوله بالحديبية بضم الحاء المهملة وفتح الـ
 المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف المحففة عبد البعض
 وبتشديد ها عند اكثر المحدثين وفي كتاب العلل لى المدينى الجازيون يخففون الياء والعراقيون

من المحدثين يشددونها وقال ابن الاثير الحديبية قرية قريبة من مكة سميت بئر هناك وهي مخففة وكثير من المحدثين يشددونها قلت الصواب بالتخفيف لانها تصغير حديباء سميت بشجرة قال الرشاطي هناك بعضها في الحل وبعضها في الحرم وهي ابعد اطراف الحرم عن البيت وهي الموضع الذي صدفه المشركون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن زيادة البيت وفي الحديبية كانت بيعة الرضوان تحت الشجرة قال الرشاطي وفي كتاب البخاري قال الليث عن يحيى عن ابن المسيب قال وقعت الفتنة الاولى يعني بقتل عثمان رضى الله عنه فلم تبق من اصحاب بدر واحد ثم وقعت الثانية يعني الحرة فلم تبق من اصحاب الحديبية احدا ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع للناس طباخ قلت الطباخ بفتح الطاء المهملة وتخفيف الباء الموحدة و بعد الالف خاء معجمة واصل الطباخ القوة والسمن ثم استعمل في غيره فقل فلان لا طباخ له اى لا عقل له ولا خير عنده والمعنى ههنا ان الفتنة الثالثة لم تبق في الناس من الصحابة احدا وكانت غزوة الحديبية في ذى القعدة سنة ست من الهجرة بلا خلاف وعن نص على ذلك الزهري ونافع مولى ابن عمرو قتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق قوله على اثر سماء بكسر الهمزة وسكون الشاء المثلثة على المشهورة ويروى باثر سماء بفتح الهمزة وفتح الشاء ايضا وهو ما يكون عقيب الشيء والمراد من السماء المطر واطلق عليها سماء لكونها تنزل من السماء وكل جهة علو تسمى سماء قوله كانت من الليل كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى والحموى من الليلة بالافراد والسماء يذكر ويؤنث اذا لم يرد بها المطر فان قلت ههنا قد اريد بها المطر فكان ينبغي ان يذكر قلت ذلك على لفظها لا معناها قوله فلما انصرف اى من صلاته قوله هل تدرون استفهام على سبيل التنبيه ووقع عند النساء في رواية سفيان عن صالح الم تسمعوا ما قال ربكم الليلة وهذا من الاحاديث القدسية قوله اصبح من عبادى هذه الاضافة فيه تدل على العموم بدليل التقسيم الى مؤمن وكافر بخلاف مثل الاضافة في قوله (ان عبادى ايس لك عليهم سلطان) فان الاضافة فيه للتشريف قوله مؤمن بي وكافر يحتمل ان يكون المراد من الكفر كفر الشرك بقرينة مقابله بالايان ويقوى هذا ما رواه احمد من رواية نصر بن عاصم الليثى عن معاوية الليثى مرفوعا يكون الناس مجدين فينزل الله عليهم رزقا من رزقه فيصبحون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا وعن هذا قال القرطبي معناه الكفر الحقيقي لانه قابله بالايان حقيقة وذاك في حق من اعتقدان المطر من فعل الكواكب ويحتمل ان يكون المراد به كفر النعمة اذا اعتقدان الله تعالى هو الذى خلق المطر واخترعه ثم تكلم بهذا القول فهو مخطئ لا كافر وخطاؤه من وجهين الاول مخالفة الشرع والثاني تشبهه بأهل الكفر في قولهم وذلك لا يجوز لانا امرنا بمخالفتهم فقال خالفوا المشركين وخالفوا اليهود ونهينا عن التشبه بهم وذلك يقتضى الامر بمخالفتهم في الافعال والاقوال فلو قال نظير هذا اللفظ المنوع منه يريد الاخبار عما اجري الله به سنته جاز كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انشأت بحرية ثم تشاءمت فتلك عين غديقة قوله بنوء كذا وكذا النوء بفتح النون وسكون الواو وفي آخره همزة قال الخطابي النوء الكوكب ولذلك سموا نجوم منازل القمر الانواء وانما سمي النجم نوا لانه ينوء طالعا عند مغيب مقابله ناحية المغرب وقال ابن الصلاح النوء في اصله ليس نفس الكواكب فانه مصدر ناء النجم اذا سقط وغاب وقيل اى نهض وطلع وقال ابو عبيد الانواء ثمانية وعشرون نجما معروفة المطالع في ازمة السنة كلها يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع

الفجر ويطلع آخر مقابله والمشرق من ساعته وانما سمي نواً لانه اذا سقط الساقط ناء الطالع وذلك
 النهوض هو النوء وانقضاء هذه الثمانية والعشرين مع انقضاء السنة وكانت العرب في الجاهلية اذا
 سقط منها نجم وطلع آخر يقولون لا بد ان يكون عند ذلك مطر او ريح فيقولون مطرنا بنوء
 كذا اي المطر كان من اجل ان الكوكب ناء وانه هو الذي هاجه وقال ابن الاعرابي الساقطة منها
 في المغرب هي الانواء والطالعة منها هي البوارج وقال صاحب المطالع وقد اجاز العلماء ان يقال مطرنا
 في نوء كذا ولا يقال بنوء كذا ويحكى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول مطرنا بنوء الله تعالى
 وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) وفي الانواء الكبير لا ي
 حنيفة الذي عندي في الحديث ان المطر كان من اجل ان الكوكب ناء وانه هو الذي هاجه وامامن
 زعم ان الفتح يحصل عند سقوط الثريا فهذا وما شبهه انما هو اعلام للاوقات والفصول وليس
 من وقت ولا زمن الا وهو معروف بنوع من مرافق المباديكون فيدون غيره وقد قال عمر للعباس
 رضي الله تعالى عنهما وهو يستقي بالناس يا عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كم بقي علينا من نوء
 الثريا فان العلماء يزعمون انها تعترض بالافق سبعا قال ابن عباس لا امر اخطأ الله نوءها يريد اخطأها
 الفتح فلولم يدلك على افتراق المذهبين في ذكر الانواء الا هذا ان الخبر ان لكني بهما دليل لا قوله مطرنا
 بنوء كذا وكذا قد عرف ان كذا يرد على ثلاثة اوجه احدها ان تكون كلمتين باقيتين على اصلهما
 وهما كاف التشبيه وذا الاشارة كقولك رأيت زيدا فاصلا ورأيت عمرا كذا ويدخل عليها
 هاء التشبيه كقوله اها كذا عرسك الثاني ان تكون كلمة واحدة مركبة من كلمتين مكتئباها عن غير عدد
 كما جاء في الحديث انه يقال للعبد يوم القيامة اتذكر يوم كذا وكذا فعلت كذا وكذا والثالث
 ان تكون كلمة واحدة مركبة مكتئباها عن العدد والذي ههنا من هذا القسم وفي حديث ابي سعيد
 عند النسائي مطرنا بنوء المجدح بكسر الميم وسكون الجيم وفتح الدال بعدها هاء مهملة ويقال بضم
 الهمزة والبراز فتح الدال المهملة وفتح الباء الموحدة بعدها هاء سمي بذلك لاستدباره الثريا وهو
 نجم اسمر منير وقال ابن قتيبة كل النجوم المذكورة له نوء غير ان بعضها احمر واغبر من غيره ونوء الدبران
 غير مجود عندهم هو ذكر ما يستفاد منه فيه طرح الامام المسألة على اصحابه تنبيه لهم ان يتأملوا ما فيها
 من الدقة وفيه ان الله تعالى خلق لكل شيء سببا يضاف اليه حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله
 تعالى القادر على كل شيء وفيه ان الناس في الاعتقاد في هذا الباب على نوعين كما قد بيناه *
 وفيه بيان جلاله قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن الله عز وجل بلا واسطة
 ص حدثنا عبد الله بن المنير سمع يزيد بن هرون اخبرنا جند عن انس بن مالك قال اخبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة ذات ليلة الى شطرا ليل ثم خرج علينا فلما صلى اقبل علينا بوجهه
 فقال ان الناس قد صلوا وركعوا وانكم لن تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة ش مطابقة
 للترجمة في قوله فلما صلى اقبل علينا بوجهه * ورجاله قد مضوا فيما مضى وعبد الله بن المنير
 بضم الميم وكسر النون قد مر في باب الفسل والوضوء في الخضب وفي بعض النسخ
 منير بدون الالف واللام لان الاسم اذا كان في الاصل صفة يجوز فيه الوجهان وقد مر هذا
 الحديث في باب وقت النساء الى نصف الليل اخبره عن عبد الرحمن الحارثي عن زائدة عن
 جند عن انس رضي الله تعالى عنه قوله ذات ليلة لفظ ذات مقعم او هو من باب اضافة المسمى

الى اسمه والالام واللام في الناس للعهد عن غير الحاضرين في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في صلاة اى في ثوابها قوله ما انتظر تم اى مدة انتظار الصلاة والمعنى ان الرجل اذا انتظر الصلاة فكأنه في نفس الصلاة ص باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام ش اى هذا باب في بيان مكث الامام اى تأخره في مصلاه اى في موضعه الذى صلى فيه الفرض بعد السلام اى بعد فراغه من الصلاة بالسalam ثم المكث اعم من ان يكون يذكر اودعه او تعليم علم للجماعة اولواحد منهم او صلاة نافلة ولم يبين البخارى حكم هذا المكث هل هو مستحب او مكروه لاجل الاختلاف بين السلف على ما بينه ان شاء الله تعالى ص وقال لنا آدم حدثنا شعبة عن ايوب عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يصلى في مكانه الذى صلى فيه الفريضة ش قال الكرمانى قال لنا آدم ولم يقل حدثنا آدم لانه لم يذكره لهم نقلا وتحميلا بل مذاكرة ومحاوره ومرتبته احط درجة من مرتبة التحديث وقال بعضهم هو محتمل لكنه ليس بيطرد لاني وجدت كثيرا مما قال فيه قال لنا في الصحيح قد اخرجته في تصانيف اخرى بصيغة حدثنا انتهى قلت الصواب ما ذكره الكرمانى انه من باب المذاكرة وكذا قال صاحب التوضيح انه من باب المذاكرة والكرمانى ما ادعى الاطراد فيه حتى يكون هذا محتملا بل الظاهر معه انه غير موصول ولا مسند ولا يلزم من قوله لاني وجدت كثيرا الى آخره ان يكون قد اسند اثر ابن عمر هذا في تصنيف آخر غيره بصيغة التحديث ولهذا قال صاحب التلويح هذا التعليق اسنده ابن ابي شيبة عن ابن علية عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلى سبحة مكانه وقد اختلف في هذا الباب ما كثرهم كما نقله ابن بطال عنهم على كراهة مكث الامام اذا كان اماما راتبا الا ان يكون مكثه لعله كما فعله الشارع قال وهو قول الشافعى واجد وقال ابو حنيفة كل صلاة يتفل بعدها يقوم وما لا يتفل بعدها كالعصر والصبح فهو غير وهو قول ابي جهم لاحق ابن جهم وقال ابو محمد من المالكية ينقل في الصلوات كلها ليتحقق المأموم انه لم يبق عليه شيء من سجود السهو ولا غيره وحكى الشيخ قطب الدين الحلبي في شرحه هكذا عن محمد بن الحسن وذكره ابن التين ايضا وذكر ابن ابي شيبة عن ابن مسعود وعائشة رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وقال ابن مسعود ايضا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قضى صلاته انتقل سريعا اما ان يقوم واما ان يخرف وقال سعيد بن جبير شرق او غرب ولا يستقبل القبلة وقال قتادة كان الصديق اذا سلم كان على الرضف حتى ينهض وقال ابن عمر الامام اذا سلم قام وقال مجاهد قال عمر رضى الله تعالى عنه جلوس الامام بعد السلام بدعة وذهب جماعة من الفقهاء الى ان الامام اذا سلم قام ومن صلى خلفه من المأمومين يجوز لهم القيام قبل قيامه الارواية عن الحسن والزهرى ذكره عبدالرزاق وقال لا تصرفوا حتى يقوم الامام قال الزهرى انما جل الامام ليؤتم به وجاءة الناس على خلافهما وروى ابن شاهين في كتاب الماسوخ من حديث سفيان عن سماك عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى العداة لم يبرح من محاسنه حتى تطلع الشمس حسناء ومن حديث ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ساعة يسلم يقوم ثم صليت مع ابي بكر

رضي الله تعالى عنه كان اذا سلم ونسب من مكانه وكانه يقوم عن رصفة ثم حل ابن شاهين الاول على صلاة لا يعتبها نافلة والثاني على مقابله ثم اعلم ان الجمهور على ان الامام لا يتطوع في مكانه الذي صلى فيه الفريضة وذكر ابن ابي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه لا يتطوع الامام حتى يتحول من مكان او يفصل بينهما بكلام وكرهه ابن عمر للامام ولم يبره بأساغيره وعن عبدالله بن عمرو مثله وعن القاسم ان الامام اذا سلم فواسع ان ينقل في مكانه قال ابن بطلان ولم أجده لغيره من العلماء قلت ذكر ابن التين انه قول اشهب **ص** وصله القاسم **ش** اي فعل الصلاة الفل في المكان الذي صلى فيه الفريضة القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن معتمر عن عبيد الله بن عمر قال رأيت القاسم وسالما يصليان الفريضة ثم يتطوعان في مكانهما **ص** ويذكر عن ابي هريرة رفعه لا يتطوع الامام في مكانه ولم يصح **ش** انما قال يذكر بصيغة المجهول من المضارع لانه صيغة التعليق الترميضي **قوله** رفعه مضاف الى الفاعل وهو الضمير الراجع الى ابي هريرة وهو مرفوع بأنه مفعول مالم يسم فاعله **قوله** لا يتطوع الامام جملة في محل النصب لانها مفعول المصدر المذكور اعني قوله رفعه وذكر ابوداود وابن ماجه هذا بالمعنى فقال ابوداود حدثنا مسدد اخبرنا جاد وعبد الوارث عن ليث عن الجراح بن عبيد عن ابراهيم بن اسماعيل عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايجز احدكم قال عن عبد الوارث ان يتقدم او يتأخر وعن عتيبه او عن شماله زاد جاد في الصلاة يعني في السجدة انتهى يعني في التطوع وبهذا استدل اصحابنا ان الرجل لا يتطوع في مكان الفرض واليه ذهب ابن عباس وابن الزبير وابو سعيد وعطاء والشعبي رضي الله تعالى عنهم وقال صاحب المحيط ولا يتطوع في مكان الفرض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايجز احدكم اذا فرغ من صلاته ان يتقدم او يتأخر بسجته ولانه ربما يشتبه حاله على الداخل فيحسب انه في الفرض فيقتدى به في الفرض وانه لا يجوز **قوله** ولم يصح من كلام البخاري اي لم يثبت هذا الحديث لضعف اسناده لان فيه ابراهيم بن اسماعيل قال ابو حاتم هو مجهول وتفرّد به ليث بن ابي سليم وهو ضعيف واختلف عليه فيه ولكن ابوداود لما رواه سكت عنه وسكوته دليل رضا به وفي صحيح مسلم ما يشده وهو ان معاوية رضي الله تعالى عنه رأى السائب بن يزيد بن اخت عمر صلى بعد الجمعة في المقصورة قال فلما سلم الامام قمت في مقامى فصليت فأرسل الى لاءد المقات اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم او تخرج فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا بذلك **ص** حدثنا ابوالوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا الزهري عن هند بنت الحارث عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سلم يمكث في مكانه يسيرا قال ابن شهاب فزرى والله اعلم لكي ينفذ من ينصرف من النساء **ش** ساقبه للترجمة ظاهرة وعي في قوله كان اذا سلم يمكث في مكانه يسيرا **ص** ذكر رحاله **ص** وهم قد ذكروا غير مرة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهند بنت الحارث **ص** لا انا **ص** تقدمت باب التماسيم وقوله في باب الدلم والعطة بالال والحديث ايضا مضى في باب السلم **قوله** قال ابن شهاب الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور **قوله** فزرى بشتم الترنان ان مكانه صلى الله تعالى عليه وسلم في مكانه كان لاجل ان ينفذ النساء المصربات من الصلاة الى مساكنهن **ص**

وقال ابن ابي حريم اخبرنا نافع بن يزيد قال حدثني جعفر بن ربيعة ان ابن شهاب كتب اليه قال حدثتني هند بنت الحارث الفراسية عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت من صواحبها قالت كان يسلم فتصرف النساء فيدخلن بيوتهن من قبل ان يتصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وهو معلق وصله محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات قال حدثنا سعيد بن ابي حريم فذكره الى آخره قوله الفراسية بكسر الفاء وتخفيف الراء وكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف نسبة الى بني فراس وهم بطن من كنانة وفراس هو ابن عثم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة قال ابن دريد فراس مشتق من الفرس وهو دق العنق وهذا كما رأيت ذكرها البخاري في الطريق الاول الموصول بلانسة حيث قال عن هند بنت الحارث عن ام سلمة وهنا الذي هو الطريق الثاني المعلق ذكرها بنسبتها الى بني فراس وذكرها في الطريق الثالث عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب كذلك الفراسية وذكرها في الطريق الرابع عن عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري القرشية في بعض الروايات وفي أخرى الفراسية وذكرها في الطريق الخامس عن الزبيدي عن الزهري الفراسية وفي بعضها القرشية مع زيادة ذكر في وصفها على ما يأتي وذكرها في الطريق السادس عن شعيب عن الزهري القرشية وقد ذكرها الفراسية في الطريق السابع عن ابن ابي عتيق عن الزهري وذكرها في الطريق الثامن عن الليث عن يحيى ابن سعيد عن ابن شهاب عن امرأة من قريش وأشار البخاري بهذا الى بيان الاختلاف في نسبة هند بنت الحارث المذكورة والحاصل ان منهم من قال الفراسية ومنهم من قال القرشية والتوفيق بينهما من حيث قال ان كنانة جاع قريش فلامغايرة بين النسبتين ومن قال ان جاع قريش فغيره من مالك فيعمل على ان اجتماع النسبتين لهند يكون احداهما بطريق الاصل والآخرى بطريق المحالفة وقال الداودي وليس هذا الاختلاف مانع من ان تكون فراسية من بني فراس ثم من بني قريش فنسبت مرة الى اب من آباؤها ومرة الى أب آخر ومرة الى غيره من آباؤها كما يقال في جابر بن عبد الله السلمي والانصاري وسعد بن ساعدة الساعدي والانصاري واعترض ابن التين على قول الداودي ثم من بني قريش وقال ما علمت له وجها لان فارس اعجمي وفراس وقريش عرب وليس في البخاري ذكر فارس ثم ذكر عن ابي عمران قال جعلت قرشية لما حالفها زوجها قوله من صواحبها الصواحب جمع صواحب وهو جمع الجمع وليس يجمع صاحبة كما قال بعضهم قوله كان يسلم اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني هند القرشية ش **ص** هذا التعليق وصله النسائي عن محمد بن سلمة عن عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد الى آخره ولفظه ان النساء كن اذا سلن قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ماشاء الله فاذا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال **ص** وقال عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري حدثتني هند الفراسية ش **ص** هذا التعليق وصله البخاري في باب خروج النساء الى المساجد بالليل والنفس وهو الباب الخامس بعد هذا الباب رواه عن عبد الله بن محمد عن عثمان ابن عمر عن يونس عن الزهري الى آخره وفي رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني وفي رواية عثمان عن يونس عن الزهري حدثتني وقد ذكرنا الفرق بين اللفظين مستقصى في اوائل الكتاب **ص** وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان هند بنت الحارث الفراسية اخبرته وكانت تحت

معد بن المقداد وهو حليف بنى زهرة وكانت تدخل على ازواج النبی صلی الله تعالى علیه وسلم
 ش **ش** الزبيدي بضم الزاي وقح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى زبيد
 وهو منبه بن صعب وهو زبيد الاكبر واليه يرجع قبائل زبيد ومن ولده منبه بن ربيعة وهو زبيد
 الاصغر منهم محمد بن الوليد الزبيدي هذا وهو صاحب الزهري وهذا التعليق وصله الطبراني
 في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم عنه وفيه ان النساء كن يشهدن الصلاة مع رسول الله
 صلی الله تعالى علیه وسلم فاذا سلم قام النساء فانصرفن الى بيوتهن قبل ان يقوم الرجال قوله معد بن
 المقداد معد بفتح الميم وسكون العين المهملة وقح الباء الموحدة وفي آخره دال مهملة والمقداد بكسر
 الميم ابن الاسود الصحابي قوله وهو حليف اي معدهو حليف لبنى زهرة وكان المقداد حليف الكندة
 ص **ص** وقال شعيب عن الزهري حدثني هند القرشية ش **ش** شعيب ابن ابي حجرة وهذا
 التعليق وصله محمد بن يحيى في الزهريات ص **ص** وقال ابن ابي عتيق عن الزهري عن هند القرابية
 ش **ش** عتيق بفتح العين المهملة هو محمد بن عبد الله بن ابي عتيقة وهذا التعليق ايضا موصول
 في الزهريات وههنا يروي الزهري بالنعنة ص **ص** وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد حدثه
 ابن شهاب عن امرأة من قريش حدثته عن النبي صلی الله تعالى علیه وسلم ش **ش** هذا غير موصول
 لان هند بنت الحارث تابية وليست بصحابة وفيه رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن ابن شهاب من
 رواية الاقران قوله عن امرأة هي هند بنت الحارث وفي رواية الكشي عن امرأة من قريش
 ص **ص** باب **ب** من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم ش **ش** اي هذا باب ترجمته من
 صلى بالناس الى آخره اشار بهذه الترجمة الى ان المراد من المكث في المصلي بعد السلام في الباب الذي
 قبله انما هو اذا لم تكن حاجة تدعو الى القيام عقيب السلام على القور وما اذا كانت حاجة تدعو الى القيام
 من غير مكث يترك المكث كما فعل النبي صلی الله تعالى علیه وسلم في حديث هذا الباب ص **ص** حدثنا محمد
 ابن عبيد قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرنا ابن ابي مليكة عن عقبة قال صليت وراء
 النبي صلی الله تعالى علیه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعا فخطى رقاب الناس الى بعض حجر نساءه
 ففرغ الناس من سره فخرج عليهم فرأى انهم قد عجبوا من سرعته فقال ذكرت شيئا من تبرعنا ففكرت
 ان يحبسني فامرت بقسمته ش **ش** مطابقته للترجمة في قوله فخطى رقاب الناس **ب** ذكر رجاله
 وهم خمسة **١** الاول محمد بن عبيد بضم العين ابن ميمون وهو المشهور بمحمد بن ابي عباد بفتح العين
 المهملة القرشي **٢** الثاني عيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي احد الاعلام كان يحج سنة ويغزو
 سنة مات سنة سبع وعثمانين ومائة بالحدث بفتح الحاء والدال المهملتين وفي آخره ناء مثلثة وهي
 نثر بناحية الشام قلت هو بلدة بالقرب من مرعش **٣** الثالث عمر بن سعيد بن ابي حسين المكي
٤ الرابع عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم **٥** الخامس عقبة بن الحارث النوفلي وهو ابو سروة
 بكسر السين وفتحها ويقال بالفتح وضم الراء اسم قبل يوم الفتح وهو الذي تولى قتل خبيب
٦ ذكر لطائف اسناده **٧** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع
 واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افراد
 وفيه ابن ابي مليكة عن عقبة وفي رواية للبخاري في الزكاة من رواية ابي عاصم عن عمر بن سعيد
 ان عقبة بن الحارث حدثه وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي **٨** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه

غيره **ب** أخرجه البخاري أيضا في الزكاة وفي الاسنيدان عن أبي حاتم النبل وفي الصلاة أيضا عن اسحق بن منصور وأخرجه النسائي في الصلاة عن اجد بن بكار الحراني **ب** ذكر معناه **ب** قوله **ب** فلم ثم قام هكذا هو في رواية الكشي **ب** وفي رواية غيره **ب** فلم فقام **ب** قوله **ب** مسرعا نصب على الحال **ب** قوله **ب** فخطى أي تجاوز **ب** قال تخطيت رقاب الناس اذا تجاوزت عليهم ولا يقال تخطأت بالهمزة **ب** قوله **ب** فزع الناس بكسر الزاي أي خافوا وكانت تلك حالتهم اذا رأوا منه غير ما يهدون خشية ان ينزل فيهم شيء **ب** يسوؤهم **ب** قوله **ب** ذكرت شيئا من تبر في رواية روح عن عمر بن سعيد في اواخر الصلاة ذكرت وانا في الصلاة وفي رواية أبي حاتم تبرامن الصدقة والتبر بكسر التاء المشاة من فوق وسكون الباء الموحدة ما كان من الذهب غير مضروب وقال ابن دريد التبر هو الذهب كله وقيل هو من الذهب والفضة وجميع جواهر الارض ما استخرج من المعدن قبل ان يصاغ ويستعمل وقيل هو الذهب المكسور ذكره ابن سيده وفي كتاب الاشتقاق لأبي بكر بن السراج املى علينا غلب عن الفراء عن الكسائي فقال هذا تبر للذهب المكسور والفضة المكسورة ولكل ما كان مكسورا من الصفر والنحاس والحديد وانما سمي ذهب المعدن تبرا لانه هناك بمنزلة التبرة وهي عروق تكون بين ظهري الارض مثل النورة وفيها صلابة وزعم اصحاب المعدن ان الذهب في المعدن بهذه المنزلة كذا حكى عن الاصمعي والمبرد وقال القزاز وقيل يسمى تبرا من التبر وهو الهلاك والتبار فكانه قيل له ذلك لافتراقه في ايدي الناس وتبديده عندهم وقيل سمي بذلك لان صاحبه يلحقه من التبرير ما يوجب هلاكا وقيل هو فعل من التبار وهو الهلاك وفي الصحاح لا يقال تبر الا للذهب وبعضهم يقول للفضة ايضا **ب** قوله **ب** يحبسني أي يشغلني التفكير في التوجه والاقبال على الله تعالى **ب** قوله **ب** فامرت بقسمته في رواية أبي حاتم قسمته **ب** ذكر ما يسفاد منه **ب** فيه اباحة الخطي رقاب الناس من اجل الضرورة التي لا غنى للناس عنها كرعاف وحرقة بول او غائط وما اشبه ذلك **ب** وفيه السرعة للحاجة المهمة **ب** وفيه ان التفكير في الصلاة في امر لا يتعلق بها لا يسفدها ولا ينقص من كمالها **ب** وفيه جواز الاستتابة مع القدرة على المباشرة **ب** وفيه ان من حبس صدقة المسلمين من وصية او زكاة او شبههما يخاف عليه ان يحبس في القيامة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فكرهت ان يحبسني يعني في الآخرة ومنه قال ابن بطال ان تأخير الصدقة يحبس صاحبها يوم القيامة **ب** وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يملك شيئا من الاموال غير الرباع قاله الداودي **ب** ص **ب** باب **ب** الانتقال والانصراف عن اليمين واليمين **ب** ش **ب** أي هذا باب في بيان حكم الانتقال في آخر الصلاة وهو انه اذا فرغ من الصلاة ينقل عن يمينه ان شاء او عن شماله ولا يقيد بواحد منهما كادل عليه اثر انس رضي الله عنه يقال قتل الرجل عن وجهه فان قتل أي صرفته فانصرف فقال الجوهري هو قلب لفت وقال صرفت الرجل عنى فانصرف والذي يفهم من الاستعمال ان الانصراف اعم من الانتقال لان في الانتقال لابد من لفتة بخلاف الانصراف فانه يكون بلفتة وبغيرها والالف واللام في اليمين والشمال عوض عن المضاف اليه أي عن يمين المصلي وعن شماله **ب** ص **ب** وكان انس بن مالك ينقل عن يمينه وعن يساره ويعيب على من يتوخى او عمد الانتقال عن يمينه **ب** ش **ب** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله مسدد في مسنده الكبير من طريق سعيد عن قتادة قال كان انس رضي الله تعالى عنه فذكره وقال فيه ويعيب على من

يتوخي ذلك ان لا يقتل الا عن يمينه ويقول يدور كيدور الحمار ويدل عليه ما رواه ابن ماجه
بسند صحيح عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفلت عن
يمينه ويساره في الصلاة وكذلك ما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث قبيصة بن هلب عن ابيه
قال اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف عن جانبيه جميعا واخرجه ابوداود وابن
ماجه والترمذي وقال صحيح الاسمان عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ ابي داود
حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب رحل من طي عن ابيه
انه صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف مع ثقيه يعني مع جانبيه يعني تارة عن يمينه وتارة عن
شماله ولفظ الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب
عن ابيه قال كان رسول الله يؤمنا فينصرف على جانبيه على يمينه وشماله وقال حديث حسن
وعليه العمل عند اهل العلم انه ينصرف على اى جانبيه شاء ان شاء عن يمينه وان شاء عن يساره
ويروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه وان كانت حاجته
عن يساره اخذ عن يساره وهلب بضم الهاء وسكون اللام وقيل الصواب فيه قبح الهاء وكسر
اللام وذكر بعضهم فيه ضم الهاء وقبحها وكسرها واسمه يزيد بن قنافة ويقال يزيد بن علي بن
قنافة وقد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اقرب فسخ رأسه فثبت شعره فسمى
هلبا فان قلت روى مسلم عن انس من طريق اسماعيل بن عبد الرحمن السدي قال سألت
انسا كيف انصرف اذا صليت اعن يميني او عن يساري قال اما انا فاكتر ما رايت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه فهذا ظاهره يخالف ائراس المذكور قلت لانسلم
ذلك لانه لا يدل على منع الانصراف عن الشمال ايضا غاية ما في الباب انه يدل على ان اكثر انصرافه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان عن يمينه وعيب انس رضي الله تعالى عنه كان على من يتوخي ذلك اى تقصد
ويتحرى ذلك فكانه يرى تحمسه ووجوبه واما اذا لم يتوخي ذلك فيستوى فيه الامران ولكن
جهة اليمين يكون اولى قوله يتوخي بتشديد الحاء المججمة قوله او بعدك منك من الراوى
ص حدثنا ابو الوليد قال اخبرنا شعبة عن سليمان عن عمارة بن عمير عن الاسود قال قال
عبدالله لا يجعلن احدكم للشيطان شيئا من صلاته يرى ان حقا عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه ولقد
رايت النبی صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره ~~ش~~ مطابقتها للترجمة من
حبث انه على جواز الانصراف بعد عقيب السلام من الصلاة من الجانبين اما من جانب اليسار
فصریح في ذلك واما من جانب اليمين فبقوله لا يجعلن احدكم الى آخره ~~هو~~ ذكر رجاله ~~هم~~ ستة
ابو الوليد هشام بن عبد الملك وشعبة ابن الجراح وسليمان الاعمش وعمارة بضم العين وتخفيف الميم ابن
عمير مصغر عمرو والاسود ابن يزيد النخعي وعبدالله ابن مسعود ~~هو~~ ذكر لطائف اسناده ~~في~~ فيه التحديث
بصفة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع
وفيه عن عمارة وفي روايه ابي داود الطيالسي عن شعبة عن الاعمش سمعت عمارة بن عمر وفيه بالانة
من التابعين وهم سليمان وعمارة والاسود كلهم كوفيون وشعبة واسطى وابو الوليد شيخ البخارى
بصرى ~~هو~~ ذكر من اخرجه غيره ~~هو~~ اخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي سيدة وعن اسحق بن ابراهيم
وعن علي بن حشرم واخرجه ابوداود في الصلاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم عن سبعة واخرجه

النسائي فيه عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وعن ابي بكر بن
خلاد ذكر معناه قوله لا يجعل بنون التأكيد في رواية الكشميهني وفي رواية غيره
لا يجعل بدون النون قوله مثينا من صلاته وفي رواية مسلم جزأ من صلاته قوله يرى بفتح الياء
آخر الحروف بمعنى يعتقد او يرى بضم الياء بمعنى يظن ووجه ارتباط هذه الجملة بما قبله هو اما ان يكون
بيانا للجعل او يكون استينافا تقديره كيف يجعل لليطان شيئا من صلاته فقال يرى ان حقاعليه
الى آخره قوله حقا منصوب لانه اسم ان وقوله ان لا ينصرف في محل الرفع على انه خبران والمعنى
يرى ان واجبا عليه عدم الانصراف الا عن عينه والكرامى تكلف هنا فقال ان لا ينصرف معرفة
اذ تقديره عدم الانصراف فكيف وقع خبرا لان واسمه نكرة ثم اجاب بأن النكرة المخصوصة
كالمعرفة او انه من باب القلب اى يرى ان عدم الانصراف حق عليه انتهى قلت هذا تصف
وظاهر الاعراب هو الذى ذكرته وقال الكرماني وفي بعض الروايات ان بغير التشديد فهي اما
مخففة من الثقيلة وحقا مفعول مطلق وفعله محذوف اى قد حق حقا وان لا ينصرف فاعل الفعل
المقدر واما مصدرية قلت لم تصح رواية التخفيف حتى يوجه بهذا التوجيه قوله كثيرا
ينصرف عن يساره انتصاب كثير على انه صفة لمصدر رأيت محذوفا وقوله ينصرف جملة حالية وفي
رواية سلم اكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن شماله فان قلت روى مسلم
عن انس انه قال اما انا فاكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه وبينهما
تعارض لان كلامهما قد عبر بصيغة افعل قلت قال النووي يجمع بينهما بأنه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يفعل تارة هذا وتارة هذا فأخبر كل منهما بما اعتقد انه الاكثر وانما كره ابن مسعود
ان يعتقد وجوب الانصراف عن اليمين وقدم الكلام في حكم هذا الباب عن قريب مستقصى
ص * باب * ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث وقول النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من اكل البصل والثوم من الجوع او غيره فلا يقرب من مسجدنا شى * اى هذا باب في بيان
ما جاء في بيان اكل الثوم النيء واكل البصل والكراث الثوم بضم التاء المثناة وقوله النيء بالجر صفة اى
غير النضج هو بكسر النون بعدها ياء آخر الحروف ثم همزة وقد تدغم الياء قوله والبصل اى وما جاء
في البصل قوله والكراث اى وما جاء في الكراث وهو بضم الكاف وتشديد الراء قوله وقول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجر عطف على قوله ما جاء ايجوز وما جاء في قول النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من اكل البصل الى آخره وهذا ايضا من جملة نثرجة وليس لفظ الحديث هكذا
بل هذا من تصرف البخارى وتجويزه نقل الحديث بالمعنى فان قلت ليس في احاديث الباب ذكر
الكراث فلم ذكره في النثرجة قلت قال بعضهم كانه اشار به الى ما وقع في بعض طرق حديث جابر
وهذا اول من قول بعضهم انه قاسه على البصل انتهى قلت روى مسلم في صحيحه من حديث
جابر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل البصل والكراث فقلبتا الحاجة فأكلنا منه
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقرب من مسجدنا وفي مسند الحميدى
باسناد على شرط الصحيح مثل جابر عن الثوم فقال ما كان بارضنا يومئذ ثوم انما الذى نهى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عنه البصل والكراث وفي مسند السراج نهى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن اكل الكراث فلم يتهاون لم يجدوا بدا من أكلها فوجد ريجها فقال الم انهم الحديث

فالكراث ان لم يذكر صريحا في احاديث الباب فيمكن ان نقول انه مذكور دلالة فان حديث جابر الذي يأتي فيه وان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بقدر فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا الحديث يدل ان من جملة الخضرات التي لها ريح هو الكراث وهو ايضا من القول فحينئذ تقع المطابقة بينهما وبين قوله في الترجمة والكراث ووجود التطابق بين التراجم والاحاديث لا يلزم ان يكون صريحا دائما يظهر ذلك بالتأمل وهذا التوجيه اقرب من قول هذا القائل كما انه اشار به الى ما وقع في بعض طرق حديث جابر رضي الله تعالى عنه وقوله وهذا اولي من قول بعضهم انه قاله على البصل اراد به صاحب التوضيح فانه قاله هكذا وهذا ابعد من الذي قاله فان قلت قوله من الجوع لم يذكر صريحا في احاديث الباب قلت لم يقع هذا الا في كلام الصحابي وهو في حديث جابر الذي ذكرناه الآن وفيه فقلبتنا الحاجة ومن جملة الحاجة الجوع واصرح منه ما وقع في حديث ابي سعيد لم نعد ان قمعت خبير فوقنا في هذه البقلة والناس يجياع الحديث رواه البيهقي وزعم انه عند مسلم قوله او غيره اي او غير الجوع مثل الاكل بالتشهي والتأدم بالخبز **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال اخبرنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يشفانا في مسجدنا قلت ما يعني به قال ما اراه يعني الا ينشئ وقال مغلدة بن يزيد عن ابن جريج الا تنهش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ما جاء في الثوم **وذكر** رجاله **وهم** خمسة **الاول** عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن اليان ابو جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى وانما عرف به لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل مات في ذي القعدة سنة تسع وعشرين ومائتين **الثاني** ابو عاصم النبيل واسمه الضحاك بن مغلدة **الثالث** عبد الملك بن جريج **الرابع** عطاء بن ابي رباح **الخامس** جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه **وذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع ايضا في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه السماع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه ما بين بخاري وبصري ومكي وفيه ان شيخه المسندى من افراده وفيه ان اباعاصم ايضا شيخه فانه روى عنه بواسطة ويروى عنه ايضا بلا واسطة **وذكر** من اخرجه غيره **وذكر** اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن حاتم وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه الترمذي في الاطعمة عن اسحق بن منصور واخرجه النسائي في الصلاة وفي الوليمة عن اسحق بن منصور وعن محمد بن عبد الاعلى ولما روى الترمذي حديث جابر هذا قال وفي الباب عن عمر وابي ايوب وابي هريرة وابي سعيد وجابر بن سمرة وقرة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن حذيفة وابي ثعلبة الخشني والمغيرة بن شعبة وعلى وانس وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم **فحديث** عمر عند مسلم وغيره وحديث ابي ايوب عند الترمذي وحديث ابي هريرة عند مسلم وحديث ابي سعيد عند مسلم ايضا وحديث جابر بن سمرة عند الترمذي وحديث قرة عند البيهقي وحديث ابن عمر عند البخاري ومسلم وحديث حذيفة عند ابن حبان وحديث ابي ثعلبة عند الطبراني في الاوسط وحديث المغيرة عند الترمذي وحديث علي رضي الله تعالى عنه عند ابي نعيم في الحلية وحديث انس عند البخاري وغيره وحديث عبد الله بن زيد عند الطبراني **وذكر** معناه **قوله** من هذه الشجرة الشجرة واحد شجر والشجر النبات الذي

له ساق والنجم النبات الذي ينجم في الارض لاساق له كالقول ويقال عند العرب كل شيء ينبت له ارومة في الارض يخاف ما قطع من ظاهرها فهو شجر وما ليس لها ارومة تبقى فهو نجم والا رومة الاصل فان قلت على ما ذكر كيف اطلق الشجر على الثوم ونحوه قلت قد يطلق كل منهما على الآخر ونكاهم افصح الفصحاء به من اقوى الدلائل وقال الخطابي فيه انه جعل الثوم من جلة الشجر والعامة انما يسمون الشجر ما كان له ساق يحمل اغصانه دون ما يسقط على الارض قوله فلا ينشأنا من النشيان وهو المجيء والاتيان اى فلا يأتنا وانما ثبت الالف لان الاصل فلا ينشأنا كما هو في رواية كذا لانه اجري المتل مجرى الصحيح كما في قول الشاعر • اذا الجوز غضبت فطابق • ولا تر منها ولا تعلق • واما ان تكون الالف مولدة من اشباع الفتحة بعد سقوط الالف الاصلية بالجزم قوله في مسجدنا وفي رواية الكشميهني وابي الوقت في مساجدنا بصيغة الجمع قوله قلت ما يعني به اى ما يقصد القائل هو عطاء بن ابي رباح يعني قال عطاء قلت لجابر رضى الله تعالى عنه ما يعني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم به اى بالثوم انضيحا ام نيا قال جابر ما اراه بضم الهمزة اى ما اظن صلى الله تعالى عليه وسلم يعني اى يقصده اى في الثوم وقال بعضهم واظن السائل ابن جريج والمسؤل عطاء قلت الذى قلنا هو الاقرب والاوجه على ما لا يخفى وبه جزم الكرماني قوله وقال مخلد بضم الميم وسكون الهاء المججمة ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن الحراني مات سنة ثلاث وتسعين ومائة قوله عن ابن جريج يعني يروى عن عبد الملك بن جريج الا انه بفتح النونين بينهما ثمانية من فوق ساكنة يعني قال يدل فيه نته وهو الرائحة الكريهة وهذا التعليق يخالف ما رواه جماعة عن ابن جريج فان اباعوا نرواه في صحيحه من طريق روح بن عباد عن ابن جريج كما رواه ابو عاصم عن ابن جريج نحوه وكذلك رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابن ابي عدى عن ابن جريج فلفظ الكل النى لا النتن هو ذكر ما استفاد منه فيه كراهة اكل الثوم النى ولا يحرم اما الكراهة فلرائحته الكريهة ولهذا قال من اكل من هذه الشجرة فلا ينشأنا في مسجدنا واما عدم الحرمة فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث جابر الذى يأتى في هذا الباب كل فانى اناجى من لانا جى وقال ابن بطال قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل يدل على الاباحة اكل الثوم لانه لفظ يدل على الاباحة وتعقب بان هذه الصيغة انما تعطى الوجود لا الحكم لان معناه من وجد منه الاكل وهو اعم من كونه مباحا او غير مباح قلت فلاحاجة الى الاستدلال على الاباحة بهذه الطريقة فان حديث جابر يدل على اباحتها صريحا وكذلك حديث ابى ايوب رواه الترمذى حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو داود انبأ ناسبة عن سمالك بن حرب سمع جابر بن سمرة يقول نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابى ايوب وكان اذا اكل طعاما بعث اليه بفضله فبعث اليه يوما بطعام ولم يأكل منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتى ابو ايوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه الثوم فقال يا رسول الله احرام هو قال لا ولكنى اكرهه من اجل ريحه وقال الترمذى ايضا حدثنا محمد بن حنبل حدثنا زيد بن الحباب عن ابى سلمة عن ابى العالية قال الثوم من طيبات الرزق وابو خلدة اسمه خالد بن دينار وهو ثقة عندنا عمل الحديث وقد ادركه انس بن مالك وسمع منه ابو العالية اسمه رفيع وهو الرياحى وهو الذى ذكرنا كراهة اكله في الثوم النى لاجل رائحته واما النوم الماطوخ منه فلا يكره لما روى ابو داود حدثنا سعد بن خالد حدثنا الجراح ابو وكيع عن ابى اسحق عن شريك عن علي رضى الله تعالى عنه قال نهى

عن كل الثوم الامطبوخا وروى ايضا عن حديث معاوية بن قرة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين وقال من اكلهما فلا يقربن مسجدنا وقال ان كنتم لابد آكلتهما فأمتيوهما طجنا ثم ان حديث الباب في الثوم فقط وسيجيء حديث جابر رضي الله تعالى عنه في هذا الباب ان البصل مثل الثوم وان الحضرات من البقول التي لها رائحة كذلك ويدخل فيه الكراث والفجل ايضا ونص على الفجل في المجمع الصغير للطبراني وذكره مع الثوم والكراث ونقل ابن التين عن مالك قال الفجل ان كان يظهر ريح فهو كالثوم وقيد عياض بالجنساء وفي التوضيح وسد اهل الطاهر فحرموا هذه الاشياء لافضائها الى ترك الجماعة وهي عندهم فرض عين وتقريره ان يقال صلاة الجماعة فرض عين ولا يتم الا بترك اكلها ومالا يتم الواجب الا به فهو واجب فترك اكلها واجب فتكون حراما قلت صرح ابن حزم منهم بان اكلها حلال مع قوله بأن الجماعة فرض عين وفيه ترك الاتيان الى المسجد عند اكل الثوم ونحوه وهو بمومه يتناول المجمع كصلى العيد والجنائز ومكان الولية وحكم رجة المسجد حكمه لانه منه وخص القاضي عياض الكراخ بما اذا كان معهم غيرهم اما اذا كان كلهم اكلوه فلا لكن ينبغي احترام الملائكة وليس المراد بالملائكة الحفظة ذات العلة اذى الملائكة واذاى المسلمين فيختص النبي بالمساجد وما في معناها ولا يختص بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم بل المساجد كلها عملا برواية مساجدنا بالجمع وشذ من خصه بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لحق بما نص عليه في الحديث كل ماله رائحة كريهة من الماء كولات وغيرها وانما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره ايضا بالبصل والكراث لكثرة اكلهم بها وكذلك الحق بذلك بعضهم من فيه بخير أوبه جرح له رائحة وكذلك القصب والسماك والمجنوم والابرص اولى بالالحاق وصرح بالمجنوم ابن بطل ونقل عن سحنون لا يرى الجمعة عليه واحتج بالحديث والحق بالحديث كل من آذى الناس بلسانه في المسجد وبه افتى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وهو اصل في نفي كل ما يأتى به ولا يبعد ان يعذر من كان معذورا بأكل ماله ريح كريهة لما روى ابن حبان في صحيحه عن المغيرة بن شعبة انتهت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجد من ريح الثوم فقال من اكل الثوم قال فاخذت يده فادخلتها فوجد صدرى معصوبا فقال انك عذرا وفي رواية الطبراني في الاوسط اسكت صدرى فأكلته وفيه فلم ينفه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في غزوة خيبر من اكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقربن مسجدا **ش** مطاقت للترحة ظاهرة **ج** ورجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو القطان وعبيد الله ابن عمر العمري **ج** واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب ومحمد بن المثني واخرجه ابو داود في الاطعمة عن اجد بن حنبل **قوله** فلا يقربن مسجدا بنون التأكيد المشددة وفي لفظ لمسلم فلا يأتين المساجد وفي لفظ له فلا يقربن مسجدا حتى يذهب ريحها يعني الثوم واورده ابن بطل في شرحه بلفظ فلا يفتشني **و** مسجدا مات ما يعني به قال ما أراه يعني الآية قلت هذا لم يرد في حديث ابن عمر انما هو في حديث جابر الذي ينده **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب زعم ان ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك الا ثوما او بهاء الاية تراها او قال يعزل مسجدا وليد في بيته وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى به درويش خضران من يقول فوجد

لهما يحافسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كره اكلها فقال كل فاني
 اناجى من لاتناجى شىء مطابقتها لترجة في الثوم والبصل ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة سعيد هو
 ابن كثير بن عفير ابو عثمان المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس ابن يزيد
 وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وعطاء ابن ابى رباح ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾
 فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في موضعين وفيه زعم في موضعين قال الخطابى لم
 يقل زعم على وجه التهمة لكنه لما كان اسرا مختلفا فيه اتى بلفظ زعم لان هذا اللفظ لا يكاد يستعمل
 الا فى اسر يرتاب فيه او يختلف فيه وقال الكرماتى زعم اى قال لان الزعم يستعمل للقول المحقق وفى
 رواية الاصيلى عن عطاء وفى رواية لمسلم من وجه آخر عن ابن وهب حدثنى عطاء وفى رواية احمد بن
 صالح الآتية عن جابر لم يقل زعم قلت دلت هذه الروايات ان زعم ههنا بمعنى قال كما ذكره الكرماتى
 وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة مصريان والثالث والرابع مدنى والخامس مكى ﴿ ذكر تعدد
 موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخارى ايضا فى الاعتصام عن على بن عبد الله وعن احمد
 ابن صالح وأخرجه مسلم فى الصلاة عن ابى الطاهر وحرمة بن يحيى وأخرجه ابو داود فى
 الاطعمة عن احمد بن صالح وأخرجه النسائى فى الولية عن يونس بن عبد الاعلى ﴿ ذكر معناه ﴾
 قوله او قال فليعزل مسجدنا شك من الراوى وهو الزهرى ولم يختلف الرواة عنه فى ذلك قوله
 وليعذبوا والعطف وفى رواية ابى ذر اولي قعد بالشك وهو اخص من الاعتزال لانه اعم من ان يكون
 فى البيت او غيره قوله وان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عطف على الاسناد المذكور والتقدير وحدثنا
 سعيد بن عفير باسناده ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون هذا حديثا آخر وقال بعضهم وقد
 تردد البخارى فيه هل موصول او مرسل قلت على التقدير الذى ذكرنا لا تردد فيه انه موصول
 لان المصطوف فى حكم المصطوف عليه قوله اتى بقدر بكسر القاف وهو القدر الذى يطبخ فيه الطعام
 ويجوز فيه التذكير والتأنيث وقال بعضهم والتأنيث اشهر لكن الضمير فى قوله فيه خضرات يعود الى
 الطعام الذى فى القدر فالتقدير ائى بقدر من طعام فيه خضرات ولهذا لما اعاد الضمير على القدر اعاده
 بالتأنيث حيث قال فاخبر بما فيها وحيث قال قربوها انتهى قلت هذا تصرف فيه تعسف فلا يحتاج
 الى تطويل الكلام ولما جاز فى القدر التذكير والتأنيث اعاد الضمير اليه تارة بالتذكير وتارة بالتأنيث
 نظرا الى جواز الوجهين قوله خضرات بضم الخاء وفتح الضاد المجمع بين جمع خضرة كذا هو فى
 رواية ابى ذر وفى رواية غيره بفتح اوله وكسر ثانيه وقال ابن التين رويناه بفتح الخاء وكسر
 الضاد وقال ابن قرقول ضبطه الاصيلى بضم الخاء وفتح الضاد والمعروف الاول قوله من يقول كلمة
 من فيه بيانية ويجوز ان تكون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فوجد اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاخبر
 على صيغة المجهول اى اخبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بما فى القدر قوله قربوها الضمير فيه يجوز
 ان يرجع الى الخضرات ويجوز ان يرجع الى القدر ويجوز ان يرجع الى البقول قوله الى بعض
 اصحابه وقال الكرماتى هذا اللفظ نقل بالمعنى اذ الرسول لم يقل بهذه العبارة بل قال قربوها
 الى فلان مثلا او قيد محذوف اى قال قربوها مشيرا او اشار الى بعض اصحابه انتهى وقال بعضهم
 والمراد بالبعض ابو ايوب الانصارى فى صحيح مسلم من حديث ابى ايوب فى قصة نزول النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال فكان يصنع للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فاذا جىء به اليه اى

بعد ان يأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه سأل عن موضع اصابع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقليل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثوم فقال أحرام هو يا رسول الله قال لا ولكن اكرهه قلت ليس فيه دليل على ان المراد من البعض ابو ايوب لم لا يجوز ان يكون غيره من اصحابه بل الظاهر انه غيره لان رد طعامه اليه فيه ما فيه فان قلت قوله كل خطاب لابي ايوب فذا يدل على ان المراد من البعض ابو ايوب قلت لا نسلم ذلك لانه يجوز ان يأمر بالتقريب الى غيره ويأمر بالاكل معه على انه جاء في حديث ام ايوب قالت نزل علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكلفنا له طعاما فيه بعض البقول فذكر الحديث نحوه وقال وفيه كلوا فاني لست كاحد منكم اخاف ان اؤذي صاحبي فهنا امر بالاكل للجماعة وابي ايوب منهم وليس يمتنع قوله فاني اناجي من لاتناجي اى الملائكة ويوضح ذلك ما رواه ابن خزيمة وابن حبان من وجه آخر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليه بطعام من خضرات فيه بصل او كراث فلم يرفيه اثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابى ان يأكل فقال له ما منعك قال لم ارا تريدك قال استحي من الملائكة الله وليس يحرم ذكر ما استفاد منه من ذلك ان البعض استدلل به على ان اقامة الفرض بالجماعة ليست بفرض لان اكل الثوم ونحوه جائز ومن لوازمه الشرعية ترك الصلاة بالجماعة وترك الجماعة في حق آكله جائز ولازم الجائر جائز ومنه ما يدل على ان اكل الثوم ونحوه من الاعذار المرخصة في ترك حضور الجماعة فان قلت لم لا يجوز ان يكون النهى خرج منخرج الزجر عن اكل هذه الاشياء فلا يقتضي ذلك ان يكون عذرا في ترك الجماعة الا ان تدعو الى اكلها ضرورة وعن هذا قال الخطابي توهم بعضهم ان اكل الثوم عذر في التخلف عن الجماعة وانما هو عقوبة لا يحكم على فاعله اذ حرم فضل الجماعة قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قريوها الى بعض اصحابه ينفي الزجر فان قلت الزجر متأخر عن الامر بالتقريب عدة كثيرة لان الامر بالتقريب كان حين قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ومن جملة احاديث الزجر حديث ابن عمر وهو كان في غزوة خيبر وكانت غزوة خيبر في سنة ست قلت سلمنا ذلك ولكن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وليقعد في بيته صريح على ان اكل هذه الاشياء عذر في التخلف عن الجماعة وايضا ههنا علنان احدا هما اذى المسلمين والثانية اذى الملائكة فبا لنظر الى العلة الاولى يعذر في ترك الجماعة وحضور المسجد وبالنظر الى الثانية يعذر في ترك حضور المسجد ولو كان وحده ومنه ما استدلل به المهلب وهو قوله فاني اناجي من لاتناجي على ان الملائكة افضل من البشر فكيف ذلك يصحح لانه لا يلزم من تفضيل بعض افراد الشيء على بعضه تفضيل الجنس على الجنس وقد علم في موضعه ومنه ما استدلل به بعضهم على ان اكل الثوم ونحوه كان حراما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس ذلك بصحيح لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي ايوب المذكور وليس يحرم يدل بمومه على عدم التحريم مطلقا **هـ** وقال احمد بن صالح عن ابن وهب اتى بيدر قال ابن وهب يعنى طبقا فيه خضرات ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة القدر ولا أدري هو من قول الزهري او في الحديث **ش** اشار بهذا الى ان احمد بن صالح المصرى وهو احد مشايخه ومن الافراد قد خالف سعيد بن عفير شيخه الذى روى عنه الحديث المذكور في لفظة قدر بالقاف حيث روى عن عبدالله بن وهب وقال

اتى ببدر بفتح الباء الموحدة وسكون الدال وفي آخره راء ومخالفته اياه في هذه اللفظة فقط ووافقه في بقية الحديث عن ابن وهب وقد اخرج به البخارى في الاعتصام وقال حدثنا احمد بن صالح وذاكر قول ابن وهب يعنى طبقا فيه خضرات وكذا اخرج به ابو داود لكن آخر تفسير ابن وهب فذكره بعد فراغ الحديث وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن ابي رباح ان جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او ليعتزل مسجدنا او ليقعد في بيته واند اتى ببدر فيه خضرات من البقول فوجد لها ريحا سأل فاخبر بما فيها من البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما راه كره اكلها قال كل فاني انا جى من لا تنابى قال احمد بن صالح ببدر وفسره ابن وهب بطبق انتهى ورجح جماعة من الشراح رواية احمد بن صالح لكون عبد الله بن وهب فسر البدر بالطبق فدل على انه حدث به كذلك وزعم بعضهم ان لفظة بقدر بالقاف تصحيف لانها تشعر بالطبخ وقد ورد الاذن بأكل البقول مطبوخة بخلاف الطبق فظاهره ان يقول كانت فيه نية قلت اخرج به مسلم عن ابي الطاهر وحرمله كلاهما عن ابن وهب فقال بقدر بالقاف والاستدال على التصحيف بلفظ الطبق لا يتم لانه يمكن ان ما كان فيه كان مطبوخا فانه لا مانع من ذلك فافهم وسمى الطبق بالبدر لاستدارته تشبيها بالتمر عند كاله قوله ولم يذ كر الليث وابوصفوان عن يونس قصة القدر اشار بهذا الى ان الليث بن سعد وابا صفوان عبد الله بن سعيد بن عبد الله بن مروان الاموى روى هذا الحديث عن يونس بن يزيد عن عطاء عن جابر ولم يذ كر قصة القدر اما رواية الليث فان الذهلى وصلها في الزهريات واما رواية ابي صفوان فوصلها البخارى في الاطعمة عن علي بن المدينى عنه واقتصر على الحديث الاول قوله ولا ادري هو من قول الزهرى او في الحديث اشار بهذا الكلام الى ان ذكر قصة القدر هل هو من قول الزهرى بأن يكون مدرجا او هو مروى في الحديث المذكور وقال الكرماني لفظ لا ادري يحتمل ان يكون قول ابن وهب او البخارى او سعيد بن عفير شيخ البخارى وقال بعضهم هو كلام البخارى وهو من زعم انه كلام احمد بن صالح قلت ان كان مراده من هذا الزاعم هو الكرماني فليس كذلك لان الكرماني ردد في القول بين الثلاثة المذكورين ولم يذ كر احمد بن صالح الا عند قوله ولم يذ كر قال ولعله قول احمد وان كان مراده غير الكرماني من الشراح فهو محل الاحتمال وليس محل الزعم وقال الكرماني فان قلت ما معنى كونه قول الزهرى او كونه في الحديث قلت معناه ان الزهرى نقله مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا لم يروه يونس عن الليث وابي صفوان او مسندا كما في الحديث ولهذا نقله ابن وهب عن يونس عن الزهرى **ص** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال سأل رجل انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ما سمعت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الثوم فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصابن معنا **ش** مطابقه للترجمة ظاهرة **هـ** ذكر رجاله **ب** وهم اربعة ***** الاول ابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابى الجراح المقعد البصرى ***** الثاني عبد الوارث بن سعيد العنبرى البصرى ***** الثالث عبد العزيز بن صهيب البنائى البصرى ***** الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **هـ** ذكر لطائف اسناده **ك** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع

وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه ذكر رجل لم يعرف اسمه واخرجه البخاري ايضا في الاطعمة
عن مسدد واخرجه مسلم في الصلاة عن نبيان **قوله** ما سمعت باغظ الخلاب وكلمة
ما استفهامية **قوله** يقول في الثوم ويروى يذكر في الثوم **قوله** هذه الشجرة قد ذكرنا وجه
اطلاق الشجرة على الثوم **قوله** فلا يقربنا بفتح الراء والباء الموحدة وبنون التأكيد المشددة **قوله**
ولا يصلين عطف عليه بنون التأكيد المشددة ايضا **قوله** معنا بسكون العين وفتحها ومعناه
مصاحبنا **قوله** ويستفاد منه ان آكل الثوم لا يقرب احدا حتى لا يتأذى برائحته سواء في الصلاة
او خارجها ويستفاد من قوله ولا يصلين معنا جواز ترك الجماعة في المسجد وغيره وليس فيه
تقييد انتهى بالمسجد ولا تخصيص مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك **قوله** ص **باب**
وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور وحضورهم الجماعة والعيد بن والجنائز
وصفوفهم **قوله** اي هذا باب في بيان وضوء الصبيان ولم يبين ما حكمه هل هو واجب او ندب
لانه لو قال واجب لاقتضى ان يعاقب الصبي على تركه وليس كذلك ولو قال ندب لاقتضى صحة
صلاته بغير وضوء وليس كذلك فأنهم ليسوا من ذلك والصبيان جمع صبي قال الجوهري الصبي الغلام
والجمع صبية وصبيان وهو من الواوي ولم يقولوا أصبية استثناء بصية كما لم يقولوا اغلبة استثناء
بغلبة وقال في الغلام الغلام معروف انتهى قلت مادام الولد في بطن امه فهو جنين فاذا ولدته سمي
صيا مادام رضيعا فاذا فطم سمي غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير حزورا الى خمس
عشرة سنة ثم يصير قدما الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عتقا الى ثلاثين سنة ثم يصير حمتلا الى خمسين
سنة ثم يصير شيخا الى ثمانين سنة ثم يصيرهما بعد ذلك فانها كبراهكذا ذكر في كتاب خالق الانسان
عن الاصمعي وغيره فان قلت روى ابو داود والترمذي وصححه ابن خزيمة والحاكم من طريق عبد الملك بن
الربيع بن سيرة عن أبيه عن جده مرفوعا علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر فهذا
يندل على ان الصبي يطلق على من سنه سبع سنين فكيف قيل المولد سمي صيا مادام رضيعا قلت أفصح الفصحاء
اطلق على ابن سبع سنين لفظ الصبي وهو الذي يقبل وعن هذا قال الجوهري الصبي الغلام وقد ذكرنا الآن
ان المود من حين يفطم يسمى غلاما الى سبع سنين **قوله** ومتى يجب عليهم الغسل وبين ذلك في حديث أبي
سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه الاتي عن قريب فانه قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فيفهم منه
ان الاحتلام هو شرط لوجوب الغسل فان فات الحديث الذي ذكرته عن أبي داود وغيره يقتضي تعيين
وقت الوضوء لتوقف الصلاة عليه وان لم يحتلم قات لم يقل الجمهور بظاهره فانهم قالوا لا تجب
عليه الا بالبلوغ وقالوا ان التاميم بالصلاة والضرب عليها عند عشر سنين للتدريب وقال بظاهره
قوم حتى قالوا تجب الصلاة على الصبي للامر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه
قال احمد في رواية والشافعي مال اليه وقال البيهقي الحديث المذكور منسوخ بحديث
رفع القلم عن الصبي حتى يحتلم **قوله** والطهور من عطف العام على الخاص **قوله** وحضورهم
بالجر عطفًا على قوله وضوء الصبيان **قوله** الجماعة منصوب بالمصدر المضاف الى فاعله والعيد بن
عطف عليه والجنائز بالنصب كذلك عطف على ما قبله **قوله** وصفوفهم بالجر ايضا عطف على ما قبله
اي وصفوف الصبيان والزجة المذكورة مركبة من ستة اجزاء **قوله** ص حدثنا محمد بن
المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت سليمان الشيباني سمعت الشعبي قال اخبرني

من سر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر منبوذ فأمرهم وصفوا عليه فقلت يا باعمر
من حدثك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما شي **مطابقته للجزء الاول من الترجمة**
وهو وضوء الصبيان والجزء الثالث وهو قوله وحضورهم الجماعة والجزء السادس وهو
قوله وصفوهم فان ابن عباس كان في ذلك الوقت صغيرا طفلا وقد حضر الجماعة ودخل في صفهم
وصلى معهم ولم يكن صلى ابوضوء **ذكر رجاله** وهم ستة * الاول محب بن المثنى هو محمد
ابن عبدالله المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصاري البصري * الثاني غندر بضم الغين المجنة
وسكون النون وقبح الدال المهملة وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر البصري * الثالث شعبة
ابن الجراح * الرابع سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز ابواسحق الشيباني الكوفي * الخامس طاهر
الشعبي * السادس صحابي لم يسم **ذكر لطائف اسناده** فيه التحدث بصيغة الجمع في ثلاثة
مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي وفيه القول في ستة
مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ان احد الرواة مذكور بلقبه وفيه صحابي مجهول
واكن جهالة الصحابي لا تضر صحة الاسناد وفيه ان الاولين من رواته بصريان * والثالث واسطي
والرابع كوفي والخامس كذلك كوفي وفيه سليمان بن عمير بنسبته وفيه ان احدهم يذكر كذلك بنسبته
الى قبيلته وفيه رواية السابي عن السابي وهما سليمان والشعبي **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه
غيره **أخرجه البخاري** ايضا في الجنائز عن مسلم بن ابراهيم وسليمان بن حرب ومجاهد بن منهل
فرقمهم اربعتهم عن شعبة وفيه ايضا عن موسى بن اسميل وأخرجه مسلم في الجنائز عن محمد بن
المثنى بن وعن الحسن بن الربيع وابي كامل الجعدي وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عبيد الله بن معاذ
وعن الحسن بن الربيع ومحمد بن عبدالله بن نمير وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن
اسحق بن ابراهيم وهارون بن عبدالله وعن ابي غسان محمد بن عمرو الرازي وأخرجه ابوداود وفيه
عن محمد بن العلاء وأخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم
وعن اسماعيل بن مسعود وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد **ذكر معناه** قوله من سر مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الترمذي حدثنا الشعبي اخبرني من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله على قبر منبوذ بقبح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وفي آخره ذال مججمة اي
على قبر منفرد عن القبور وقال ابن الجوزي وقد رواه قوم على قبر منبوذ باضافة قبر الى منبوذ
وفسروه بالقيط قال وهذا لس بشي لان في بعض الالفاظ اتى قبرا منبوزا انتهى قلت يؤيد ما قاله
رواية الترمذي ورأى قبرا منبوزا فصف اصحابه الحديث وفي رواية الصحيح على قبر منبوذ على
ان المنبوذ صفة للقبر بمعنى منفرد كاذكرنا وقال الخطابي انصا انه روى على وجهين يعني
بالاصافة والصفة قال الحافظ الدمياطي من رواه منبوزا فيها على النعت اي منبوزا عن القبور
ناحية يقال جلست نبذة بالفتح والضم اي ناحية ويرجع الى معنى الطرح فكأنه طرح في غير
موضع قبور الناس ومن رواه بغير تنوين على الاضافة فمعناه قبر لقيط وولد مطروح والرواية
الاولى اصح لانه جاء في بعض طرق البخاري عن ابن عباس في التي كانت تقم المسجد ولما رواه
الترمذي حديث ابن عباس هذا قال وفي الباب عن انس وبريدة ويزيد بن ثابت وابي هريرة
وطاهر بن ربيعة وابي قتادة وسهل بن حنيف رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن جابر

وابن سعيد وابن امامة بن سهل * اما حديث انس فرواه مسلم عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر ورواه ابن ماجه ايضا وزاد بعد ما دفن * واما حديث بريدة فرواه ابن ماجه من رواية ابن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على ميت بعد ما دفن * واما حديث يزيد بن ثابت فرواه النسائي وابن ماجه من رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه يزيد بن ثابت انهم خرجوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فرأى قبرا حدينا قال ما هذا قالوا هذه فلانة مولاة ابي فلان الحديث وفيه ققام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف الناس خلفه فكبر عليها اربعا * واما حديث ابي هريرة فمتفق عليه على ما يحكي ان ساء الله تعالى * واما حديث طامرين ربه فرواه ابن ماجه عنه ان امرأة سوداء ماتت الحديث وفيه قال لاصحابه صفوا عليها وصلى عليها * واما حديث ابي قتادة فرواه البيهقي عنه في وفاة البراء بن معرور وصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبره * واما حديث سهل بن حبيب فرواه ابن ابي شيبه في مصفقه عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة فكبر اربعا * واما حديث جابر فرواه النسائي عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة بعدما دفنت * واما حديث ابي سعيد فرواه ابن ماجه عنه قال كانت سوداء تقيم المسجد الحديث وفيه فخرج اى الى صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه فوقف على قبرها وكبر عاينها والناس خلفه * واما حديث ابي امامة بن سهل فرواه النسائي عنه انه قال مرصت امرأة من اهل العوالي الحديث وفيه فأتى قبرها فصلى عليها فكبر اربعا قال النووي في الخلاصة وابوامامة له صحبه وقال شيخنا زين الدين العراقي له رؤفة فاما صحبته فلا وقال الذهبي في كتاب تجريد الصحابة ابوامامة بن سهل بن حبيب اسمه اسعد سماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه مرسل قوله وصفوا عليه اى على القبر قوله فقلت باباعمر واصله يا اباعمر وحذفت الهمزة للتخفيف وابوعمر وكنية الشعي رجه الله قوله قال ابن عباس اى قال حدثني ابن عباس وفاعل قال هو الذي مر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز الصلاة على القبر قال اصحابنا وان دفن الميت ولم يصل عليه صلى على قبره ولا يخرج منه ويصلى عليه مالم يعلم انه تفرق هكذا ذكر في المسوط وهذا اشير الى انه اذا شك في تفرقه وتفسخه يصلى عليه وقد نص الاصحاب على انه يصلى عليه مع السك في ذلك ذكره في المفيد والمرد وجوامع الفقه ونقولنا قال الشافعي واحد وهو قول ابن عمر وابن موسى وعائشه وابن سيرين والا وزاعي ممل يشترط في جواز الصلاة على قبره كونه مدفونا بعد الغسل والعكس انه يشترط ورواه ابن سماء عن محمد بن عمار لا يشترط وهذا الذي ذكرنا اذا دفن بعد الغسل قبل الصلاة عليه واذا دفن بعد الصلاة عليه ثم تذكروا انهم لم يغسلوه فان لم يغسلوا التراب عليه يخرج ويصل عليه وان اها لوالتراب عليه لم يخرج ثم هل يصلى عليه ثانيا في القبر ذكره الكرخي انه يصلى عليه وفي النوادر عن محمد القاس ان لا يصلى عليه وفي الاحتسان ان يصلى عليه وفي المحيط لوسلى عليه من لا ولا عا يصلى على قبره والاعتبار في كونه قبل المدفن غالب العان فان كان عاب المدفن لا يصلى عليه ولا يصلى عليه وعن ابي يوسف صلى الله تعالى عليه الى ثلاثة ايام ولا ما فيه سهو وجه اولها الى ثلاثة ايام ثانيا الى شهر كقول احمد ثانيا مالم يبل جسده رابعها يدعى ايا من كان ناهل الصلاة عليا

يوم موته خامسها يصلي عليه من كان من اهل فرض الصلاة عليه يوم موته سادسها يصلي عليه ابدا
فلى هذا تجوز الصلاة على قبور الصحابة ومن قبلهم اليوم واتفقوا على تضييقه ومن صرح به الماوردي
والحمالي والغوراني والبقوي وامام الحرمين والغزالي وقال اسحق يصلي القادم من السفر الى شهر
والحاضر الى ثلاثة ايام وقال سحنون من المالكية لا يصلي على القبر وقالت المالكية في جواب الحديث
المذكور بأنه علل الصلاة على القبر في حديث ابي هريرة بان هذه القبور ممتلئة على اهلها ظلمة
وان الله ينورها بصلاتي عليهم قالوا ثبت ان تنويرها بصلاته هو عليهم لا بصلاة غيره وقال ابن
حبان ولو كان خاصا لخرج اصحابه ان يصطفوا خلفه ويصلوا معه على القبر ففي ترك انكاره ابي اليبان
انه فعل مباح له ولا ممتدعا فان قلت روى البخاري عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى على قتلى احد بعد ثمان سنين قلت اجاب السرخسي في المبسوط وغيره ان ذلك محمول
على الدعاء ولكنه غير سديد لان الطحاوي روى عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
يوما فصلى على قتلى احد صلاته على الميت والجواب السديد ان اجسادهم اقبل وفي الموطأ
ان عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كان السيل قد حفر قبرهما وهما من شهداء
احد فوجد الم يتغيرا كأنهما ماتا بالامس وقتلتهما ست واربعون سنة وفيه ان اللقيط اذا وجد
في بلاد الاسلام كان حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ونحوها من احكام الدين واستدل به قوم
على كراهة الصلاة الى المقابر لانه جعل اتباز القبر عن القبور شرطا في جواز الصلاة وفيه نظر
ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار
عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الفصل يوم الجمعة واجب على كل محتلم
ش مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ومتى يجب عليهم الغسل ﴿ذكر رجاله﴾
وهم خمسة * الاول علي بن عبد الله بن جعفر ابوالحسن الذي يقال له ابن المديني البصري
* الثاني سفيان بن عيينة * الثالث ران بن سليم بضم السين المهملة وقح اللام الامام القدوة
من يستسقى به يقولون ان جبهته نقبت من كثرة السجود وكان لا يقبل جوائز السلطان مات سنة
ثنتين وثلاثين ومائة * الرابع عطاء بن يسار ابو محمد الهلالي مولى ميمونة بنت الحارث زوج النبي عليه
الصلاة والسلام مات سنة ثلاث ومائة * الخامس ابو سعيد سعد بن مالك الخدري رضي الله تعالى
عنه ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي
في موضع واحد وفيه التعمد في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان سيج البخاري من افراد
وانه بصري وسفيان مكي وصفوان وعطاء مدينيان ﴿ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره﴾
اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف والقنني كلاهما عن مالك وفي الشهادات
ايضا عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه ابو داود في الطهارة
عن العسي واخرجه النسائي في الصلاة عن ثوبة عن مالك به واخرجه ابن ماجه فيه عن سهل بن
زنجلة عن سفيان به ﴿ذكر معناه﴾ قوله واجب اي ما أكد في حقه كما يقول الرجل لصاحب
حقك واجب على اي ما أكد لان المراد الواجب المحتمل المعاف عليه وشهد لصحة هذا التأويل
احاديث صحيحة غيره كحديث سمرة بن توبصا فيها ونمت ومن اعسل دهرانسل وسيأتي الكلام
فيه مبينا قوله على كل محمل اي بالغ مدرك ﴿ذكر ما يسفاد منه﴾ اجمع بظاهر هذا الحديث

اهل الظاهر وقالوا بوجوب غسل الجمعة ويحكي ذلك عن الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والمسيب بن رافع وقال صاحب الهداية وقال مالك هو واجب قلت نقل هذا عن مالك غير صحيح فان عبد البر قال في الاستذكار وهو اعلم بمذهب مالك لا اعلم احدا اوجب غسل الجمعة الا اهل الظاهر فانهم اوجبوه ثم قال روى ابن وهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة اوجب هو قال هو سنة ومعروف قيل ان في الحديث انه واجب قال لس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك وروى اشهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة اوجب هو قال حسن وليس بواجب وهذه الرواية عن مالك تدل على انه مستحب وذلك عندهم دون السنة واجاب بعض اصحابنا عن هذا الحديث وعن امثاله التي ظاهرها الوجوب انها منسوخة بحديث من توسأ فيها ونمت ومن اعتسل فهو افضل فان قلت قال ابن الجوزي احاديث الوجوب اصح واقوى والضعيف لا ينسخ القوي قلت هذا الحديث رواه ابو داود في الطهارة والترمذي والنسائي في الصلاة وقال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه احمد في سننه والبيهقي كذلك وابن ابي شيبة في مصنفه ورواه سبعة من الصحابة وهم سمرة بن جندب عن ابي داود والترمذي والنسائي وانس عن ابي ماجه وابو سعيد الخدري عند البيهقي وابو هريرة عند البزار في مسنده وجابر عند عبد بن جندب في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه واسحق بن راهويه في مسنده وابن عدي في الكامل وعبد الرحمن بن سمرة عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند البيهقي في سننه فان قلت افضلية الفصل على الوضوء تدل على الوجوب والا ثبتت المساواة قلت السنة بعضها افضل من بعض فجاز ان يكون الفصل من تلك السنن فان قلت ماذا كرتما مقتض وماذا كرتما ناف فالاول راجح قلت قوله فيها ونمت نص على السنة وماذا كرتما يحتمل ان يكون اسراياحة فالعمل بما ذكرنا اولي **ص** حدثنا علي قال حدثنا سفيان عن عمرو قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فنام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ من شن معلق وضوا خفيفا يخففه عمرو ويقلله جدا ثم قام يصلي فقامت فتوضأت نحو ما توضأ ثم جئت فقامت عن يساره فقولني فجعلني عن يمينه ثم صلى ماشاء الله ثم اضطجع فنام حتى نفخ فأتى المنادي يؤذنه بالصلاة فقام معه الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ قلنا لعمر واناسا يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عنه ولا ينام قلبه قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول ان رؤيا الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وحى ثم قرأتني ارى في المنام اني اذبحك **ش** مطابقته للجزء الاول للترجمة فان فيه وصوه ابن عباس وهو قوله فتوضأت نحو ما توضأ وكان اذ ذلك صغيرا وهذا الحديث يسنه بالاسناد المذكور مضى في اول باب التخفيف في الوضوء وعلى ابن عبد الله المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق بهذا الحديث **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لطعام صنعته فاكل منه فقال قوموا فلاصلي اكم فقامت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحت بماء فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليتيم معي والجهوز من وراشا فصلي بنار كتمين **ش** مطابقته للترجمة في قوله واليتيم معي لان اليتيم دال على الصبي اذ لا يتم بعد الاحتلام وقد مضى هذا الحديث في باب الصلاة على الحصير اخرج عن هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن انس وههنا اخرج عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وقد بينا هناك جمع ما يتعلق به ومليكة بضم الميم وقدم

الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال اقبلت راكبا على جاراتان وانا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالناس يعني الى غير جدار فررت بين يدي بعض الصف فتزلت وارسلت الا ان ترفع وترقع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على احدش **ص** مطابقتها للجزء الثالث والسادس للترجمة الثالث في حضور الصبيان الجماعة والسادس في قوله وصفوفهم وقدم الكلام فيه مستقصى في باب متى يصح سماع الصغير فانه اخرجته هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وههنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العشاء حتى نادى عمر رضي الله تعالى عنه قد نام النساء والصبيان فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليس احد من اهل الارض يصلي هذه الساعة غيركم ولم يكن احديهم يصلي غير اهل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة فيما قاله الكرماني في لفظ الصبيان لان المراد منهم اما الحاضرون منهم في المسجد لصلاة الجماعة واما الغائبون وعلى التقديرين فالمراد حصول انتهى قلت على تقدير كونهم غائبين لا يحصل المقصود وقال ابن رشيد وليس الحديث صريحا في ذلك يعني في كونهم حاضرين في المسجد اذ يحتمل انهم ناموا في البيوت انتهى الظاهر من كلام عمر رضي الله تعالى عنه انه شاهد النساء اللاتي حضرن في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نعن وصيانهن معهن وكونهن في بيوتهن وصيانهن معهن احتمال ببيدولوا ففهم البخاري انهن مع صيانهن كن حضورا في المسجد لما ذكر هذا الحديث في هذا الباب الذي من اجزاء ترجمته وحضورهم اي وحضور الصبيان كما ذكرنا وهذا الحديث قدمضي في باب فضل العشاء اخرجته هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة والزهري هو محمد بن شهاب وقد مضى الكلام هناك فيما يتعلق به قوله اعتم اي اخرجتني حتى اشتد ظلمة الليل وهي عتمته قوله غيركم بالرفع والنصب **ص** حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد الرحمان بن طابس قال سمعت ابن عباس وقال له رجل شهدت الخروج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولولا مكاني منه ما شهدت يعني من صفه اتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت ثم خطب ثم اتى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن ان يتصدقن فجعلت المرأة تهوى بيدها الى حلقها تلتقي في ثوب بلال ثم اتى هو وبلال البيت **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة في قوله ما شهدت يعني من صفه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة ***** الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص البصري الصيرفي ***** الثاني يحيى القطان ***** الثالث سفيان الثوري ***** الرابع عبد الرحمان بن طابس بالعين وبعد الالف ياء موحدة وفي آخره سين مهملة بن ربيعة النخعي الكوفي مات سنة عشر ومائة ***** الخامس عبد الله بن عباس **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغته الافراد من الماضي في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين بصري وكنوفي **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره **و** اخرجته البخاري ايضا في العيدين عن مسدد وفيه عن عمرو بن العاص وعن احمد بن محمد وفي الاعتصام عن محمد بن كثير واخرجه

ابوداود في الصلاة عن محمد بن كثير به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي ﴿ ذكر معناه ﴾
 قوله شهدت اي حضرت الخروج الى مصلى العيد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم اي
 شهادته قوله ولولا مكان مني من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني لولا قربى ومنزلي منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما شهدت قوله يعني من صغره من كلام الراوى وكله من التعليل وقال
 بعضهم الضمير في منه يرجع الى غير مذكور وهو الصغر قلت هذا تصنف غير مؤد للمراد على ما لا
 يخفى قال ابن بطلان يريد به انه شهد معه النساء ولولا صغره لم يشهدن معه قال الكرماني الاولى ان
 يقال معناه لولا تمكني من الصغر وعلتي عليه ما شهدت يعني كان قربى من البلوغ سببا لشهوده
 وزاد على الجواب بتفصيل حكاية ماجرى اشعارا بأنه كان مرافقا ضابطا اولولا منزلي عنده
 ومقداري لديه لما شهدت لصغري قوله اتى العلم بفتح العين واللام وهو المنار والجليل والراية
 والعلامة وكثير بن الصلت هو ابو عبدالله ولد في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهدار
 كبيرة بالمدينة قبله المصلى للعيدين وكان اسمه قليلا فسماه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
 كثيرا وكان يعد في اهل الجحاز وقال الذهبي كثير بن الصلت بن معدى كرب الكندي اخو زبيد
 روى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان كثير ابن الصلت كان اسمه قليلا فسماه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كثيرا الاصح ان الذي سماه كثيرا عمر بن الخطاب قوله وذكره بن تشديد الكاف
 من التذكير قوله تهوى بيدها الى حلقها اي تمدها نحوه وتميلها اليه يقال اهوى يده ويده الى
 الشيء لياخذه قوله الى حلقها بفتح اللام جمع حلقة وهي الحاتم لانصره قوله نلتى من اللقاء
 وهو الرمي وفي رواية ابى داود فجعلن النساء يشرن الى آذانهن وحلوقهن ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾
 فيه ان الصبي اذا ملك نفسه وضبطها عن اللعب وعقل الصلاة شرعه حضور العيد وغيره وفيه
 المستحب للامام ان يعظ النساء ويذكرهن اذا حضرن مصلى العيد ويأمرهن بالصدقة وفيه
 الخطبة في صلاة العيد بعدها وفي رواية ابى داود فصل في ثم خطب ولم يذكر اذا ما ولا اقامة قال ثم
 امر بالصدقة وفيه المستحب ان يصلى في الصحراء ص باب خروج النساء الى المساجد
 بالليل والنفس شى اى هذا باب في بيان حكم خروج النساء الى المساجد لاجل الصلاة قوله
 بالليل يتعلق بالخروج قوله والغلس بفتح الغين المجمة واللام بقية ظلمة الليل فان قلت
 لم يبين حكم هذا الخروج هل هو جائز او غير جائز وهل هو لكل النساء او لنساء مخصوصة قلت
 لما كان في هذا الباب خلاف بين الائمة لم يجزم بنى ولا اثبات وسنذكر الخلاف فيه
 ان شاء الله تعالى ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة
 ابن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالعمرة حتى ناداه عمر رضى الله تعالى عنه فام النساء والصبيان فخرج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال ما ينتظرها احد غيركم من اهل الارض ولا يصلى يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصلون
 العمرة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول شى مطابقتها للترجمة في قولنا نام
 النساء ولولا فهم البخاري ان النساء كن حضورا في المسجد لما وضعه في هذا الباب بهذه الترجمة
 واما الحديث بين هذا الاسناد فقد مضى في الباب السابق عن ابى اليمان الى آخره وبينهما بعض
 التفاوت في المتن قوله اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة بفتحتن اي ابطأ بها وأخرها

قوله الاول بالجرف صفة الثلث لا الليل وقد ذكرنا ما يتعلق به من جميع الاشياء غير ان ههنا الترجمة في خروج النساء الى المساجد وقيد بالليل لينبه على ان حكم النهار خلاف الليل فان قلت بعض الاحاديث مطلق ومنها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلتصقوا امام الله مساجد الله قلت جل المطلق في ذلك على المقيد وبني البخاري عليه الترجمة وللعلماء فيه اقوال وتفاصيل قال صاحب الهداية ويكره لهن حضور الجماعات قالت الشراح ويعني الشواب منهن وقوله الجماعات يتناول الجمع والاعباد والكسوف والاستسقاء وعن الشافعي يباح لهن الخروج قال اصحابنا لان في خروجهن خوف الفتنة وهو سبب للحرام وما يفضى الى الحرام فهو حرام فعلى هذا قولهم يكره مرادهم يحرم لاسيما في هذا الزمان لشيوع الفساد في اهله قال ولا بأس للجوزان تخرج في الفجر والمغرب والمساء لحصول الامن وهذا عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف ومحمد يخرجن في الصلوات كلها لانه لا فتنة فيه لقلة الرغبة ثم قالوا ان حضورهن اما للصلوات او لتكثير الجمع فروى الحسن عن ابي حنيفة ان خروجهن للصلوة يقيم في آخر الصفوف فيصلين مع الرجال لانهن من اهل الجماعة تبعاً للرجال وروى ابو يوسف عن ابي حنيفة ان خروجهن لتكثير السواد يقيم في ناحية ولا يصلين لانه قد صح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الخبيص بذلك فانهن لسن من اهل الصلاة **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنتكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن **ش** مطابقتها للترجمة من حيث تقيده بالليل وهو ظاهر **و** ذكر رجاله **و** هم اربعة **الاول** عبيد الله بتصغير العبد ابن موسى العباسي الكوفي **الثاني** حنظلة بن ابي سفيان الجمعي من اهل مكة واسم ابي سفيان الاسود بن عبد الرحمن ولم يذكر اكثر الروات عن حنظلة **الثالث** سالم بن عبد الله بن عمر **الرابع** عبد الله بن عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنهم **و** ذكر لطائف اسناده **في** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي ومدني واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن عمار قوله بالليل كذا بهذا القيد في رواية مسلم وغيره وقد اختلف فيه على الزهري عن سالم ايضا فأورده البخاري في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد بغير تقييد بالليل وكذلك مسلم من رواية يونس بن يزيد واحد من رواية عقيل والسراج من رواية الاوزاعي كلهم عن الزهري بغير ذكر الليل وقد قلنا ان المطلق في ذلك محمول على المقيد وفيه انه ينبغي ان يأذن لها ولا يمنعها مما فيه منفعتها وذلك اذا لم يخف الفتنة عليها ولا بها وقد كان هو الاغلب في ذلك الزمان بخلاف زماننا هذا فان الفساد فيه فاش والمفسدون كثيرون وحديث مائشة رضي الله عنها الذي يأتي يدل على هذا وعن مالك ان هذا الحديث ونحوه محمول على الجبائر وقال النووي ليس للمرأة خير من بيتها وان كانت عجوزا وقال ابن مسعود المرأة عورة واقرب ما تكون الى الله في قعر بيتها فاذا خرجت استشرفها الشيطان وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقوم يحصب النساء يوم الجمعة يخرجهن من المسجد وقال ابو عمرو الشيباني سمعت ابن مسعود حلف في البين ما صلت امرأة صلاة احب الى الله تعالى من صلاتها في بيتها الا في حجة او عمرة الا امرأة قد نثرت من البعولة وقال ابن مسعود لامرأة سألتها عن الصلاة في المسجد يوم الجمعة قال صلاتك في محضدك افضل من صلاتك في بيتك وصلاتك في بيتك افضل من صلاتك في جبرتك وصلاتك في جبرتك افضل من صلاتك في مسجد قومك وكان ابراهيم يمنع

نساء الجمعة والجماعة وسئل الحسن البصري عن امرأة حلفت ان تخرج زوجها من السجن ان
تصلي في كل مسجد تجمع فيه الصلاة بالبصرة ركعتين فقال الحسن تصلي في مسجد قومها لانها
لا تطيق ذلك لو ادركها عمر رضى الله تعالى عنه لا وجع رأسها وفيه اشارة الى ان الاذن المذكور
لغير الواجب لانه لو كان واجبا لانتفى معنى الاستيذان لان ذلك انما يتحقق اذا كان المستأذن مخيرا
في الاجابة او الرد **ص** تابعه شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع عبيد الله بن موسى شعبة بن الجراح عن سليمان الاعمش عن
مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وصلها احد في مسنده قال حدثنا
محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة فذكره **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن
عمر قال حدثنا يونس عن الزهري قال حدثني هند بنت الحارث ان ام سلمة زوج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اخبرتها ان النساء في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن اذا سلن من
المكتوبة قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ما شاء الله فاذا قام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل
على ان النساء كن يخرجن الى المساجد ودلالته على ذلك اعم من ان يكون ذلك بالليل او بالنهار
وعبد الله بن محمد هو المسندى الحافظ البصري وعثمان بن عمر ابن فارس البصري ويونس ابن
يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث مضى في باب التسليم وقد ذكرنا هناك جيع
ما يتعلق به قوله وثبت عطف على قوله قن اي كن اذا سلن ثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في مكانه بعد قيامهن قوله ومن صلى اي ثبت ايضا من صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من الرجال **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك (ح) وحدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرني مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن
ما يعرفن من الغلس **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو خروج النساء الى المساجد بالليل
وأخرجه من طريقين الاول عن عبد الله بن مسلمة القنسي عن مالك عن يحيى الى آخره والثاني
عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك وقدم الحديث في باب كم تصلي المرأة من الثياب وفي باب
وقت الفجر وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله ان كان ان هذه تخففة من المتقلبة اصله انه
كان اي ان الشان واللام في يصلي مفتوحة وهي لام التأكد قوله متلفعات حال من النساء اي
متلفعات من التلقع وهو شد اللقاع وهو ما يغطي الوجه ويتلف به والمروط جمع مروط بكسر
الميم وهو كساء من صوف او خز يؤتز به والغلس بفتح اللام بقية ظلمة الليل **ص** حدثنا
محمد بن مسكين قال حدثنا بشر بن بكر قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن
عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا قوم
الى الصلاة وانا اريد ان اطول فيها فاسمع بكاء الصبي فاتجاوز في صلاتي كراهية ان اشق على امه
ش مطابقتها للترجمة تفهم من قوله كراهية ان اشق على امه لانه يدل على حضور النساء
الى المساجد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ايضا اعم من ان يكون بالليل او بالنهار وقد مضى
هذا الحديث في باب من اخف الصلاة عند بكاء الصبي اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن

الوليد عن الاوزاعي الى آخره والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمر قوله فأنجوز اي اخفف قوله كراهية نصب على التعليل اي لاجل كراهية ان اسقى ويرى مخافة ان اسقى وكلمة ان مصدرية وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني اسرائيل قلت لعمرة او منعهن قالت نعم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** رجاله قد تكرر ذكرهم واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن القعني عن سليمان بن يلال وعن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب الثقفي وعن عمرو الناقد عن سفيان بن عيينة وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر وعن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس واخرجه ابوداود وفيه عن القعني عن مالك يستهم عن يحيى بن سعيد **و** ذكر معناه **قوله** ما احدث النساء في محل النصب على انه مفعول ادرك اي ما احدثت من الزينة والطيب وحسن الثياب ونحوها قلت لو شاهدت عائشة رضي الله تعالى عنها ما احدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكنت اشد انكارا ولا سيما نساء مصر فان فيهن بدعا لا توصف ومنكرات لا تمنع **و** منها ثيابهن من انواع الحرير المنسوجة اطرافها من الذهب والمرصعة باللائلي وانواع الجواهر وما على رؤسهن من الاقراص المذهبة المرصعة باللائلي والجواهر الثمينة والمناديل الحرير المنسوج بالذهب والفضة الممدودة وقصاتهن من انواع الحرير الواسعة الاكام جدا السابلة اذ يالها على الارض مقدار اذرع كثيرة بحيث يمكن ان يجعل من قيص واحد ثلاثة قصان واكثر **و** منها مشيهن في الاسواق في ثياب فاخرة وهن متبخرات متعطرات مائلات متبخرات متزاحات مع الرجال مكشوفات الوجوه في غالب الاوقات **و** منها ركوبهن على الخيل القرة والكامين سابلة من الجبانيين في ازر رفيعة جدا **و** منها ركوبهن على مراكب في نيل مصر وخطبانهن تحتلطات بالرجال وبعضهن يشين باصوات عالية مطربة والاقداح تدور بينهن **و** منها غلبتهن على الرجال وقهرهن اياهم وحكمهن عليهم بامور شديدة **و** ومنهن نساء يبعن المنكرات بالاجهار ويخالطن بالرجال فيها **و** ومنهن قوادات يفسدن الرجال والنساء ويمشين بينهن بما لم يرض به الشرع **و** ومنهن صنف بغايا قاعدات مترصدات للفساد **و** ومنهن صنف دائرات على ارجلين يصطلن الرجال **و** ومنهن صنف سوارق من الدور والحمامات **و** ومنهن صنف سواحر يسحرن وينفثن في القدر **و** ومنهن بيامات في الاسواق يتعايطن بالرجال **و** ومنهن دلالات نصابت على النساء **و** ومنهن صنف نوايح ودقائق يرتكبن هذه الامور القبيحة بالاجرة **و** ومنهن مغنيات يغنين باتواع الملاحى بالاجرة للرجال والنساء **و** ومنهن صنف خطابات يخطنن للرجال نساء لها ازواج يفتن يوقنهن بآبائهم وغير ذلك من الاصناف الكثيرة الخارجة عن قواعد الشريعة فانظر الى ما قالت الصديقة رضي الله تعالى عنها من قولها لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدثت النساء وليس بين هذا القول وبين وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامدة يسيرة على ان نساء ذلك الزمان ما حدثن جزءا من الف جزء مما احدثت نساء هذا الزمان **قوله** كما منعت نساء بني اسرائيل يحتمل ان تكون شريعتهم المنع ويحتمل ان تكون منعهن بعد الاباحة ويحتمل غير ذلك مما لا طريق لنا الى معرفته الا بالخبر **قوله** قلت لعمرة القائل يحيى بن سعيد **قوله** او منعهن بجملة الاستفهام و واو المطف وفعل المجهول والضمير الذي فيه يعود الى نساء

بنى اسرائيل قال الكرماني فان قلت من اين علمت حائشة رضى الله تعالى عنها هذه الملازمة والحكم
 بالمنع وعدمه ليس الا الله تعالى قلت مما شهدت من القواعد الدينية المقتضية لحسم مواد الفساد
 والاولى في هذا الباب ان ينظر الى ما يخشى منه الفساد فيجتنب لشارته صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى ذلك بمنع الطيب والتزين لما روى مسلم من حديث زينب امرأة ابن مسعود اذا شهدت
 احدا كن المسجد فلامس طيبا وروى ابو داود من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال
 لا تمتعوا امام الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن ثقلات وكذلك قيد ذلك في بعض المواضع
 بالليل ليحقق الامن فيه من الفتنة والفساد وبهذا يمنع استدلال بعضهم في المنع مطلقا في قول
 حائشة لانها علقته على شرط لم يوجد فقالت لورأى منع فيقال عليه لم ير ولم يمنع على ان حائشة
 رضى الله تعالى عنها لم تصرح بالمنع وان كان ظاهر كلامها يقتضي انها ترى المنع وايضا لما لاحداث
 لم يقع من الكل بل من بعضهن فان تعين المنع فيكون في حق من احدثت لافي حق الكل وقال النبي
 فيه دليل على انه لا ينبغي للنساء ان يخرجن من المساجد اذا حدث في النساء الفساد انتهى قلت الذي
 يعول عليه ما قلناه ولم يحدث الفساد في الكل قوله ثقلات جمع ثقلة بفتح التاء المثناة من فوق
 وكسر الفاء من الثقل وهو سوء الرائحة يقال امرأة ثقلة اذا لم تطيب ويقال رجل ثقل
 وامرأة ثقلة ومتقال فان قلت لم قال لا تمتعوا امام الله ولم يقل لا تمتعوا نساء كم قلت لانه لما قال
 مساجد الله راعى المناسبة فقال امام الله وهو اوقع في النفس من لفظ النساء **ص** باب
 صلاة النساء خلف الرجال **ش** اى هذا باب في بيان ان صلاة النساء خلف صفوف الرجال لان مبنى
 امرهن على السترو تأخرهن عن الرجال استرلهن **ص** حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن
 سعد عن الزهرى عن هند بنت الحارث عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
 سلم قام النساء حين يقضى تسليمه ويمكث هو في مقامه يسيرا قبل ان يقوم قال نرى والله تعالى اعلم
 ان ذلك لكي ينصرف النساء قبل ان يدركهن من الرجال **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان
 صف النساء لو كان امام الرجال او بعضهم للزم من انصرفهن قبلهم ان يخطينهم وذلك منهى عنه قلت هذا
 على مذهبهم واما على مذهب الحنفية اذا تقدم صف من النساء على صف من الرجال يفسد ذلك
 صلاة هؤلاء الصف بتمامه كاعلم من مذهبهم في حكم المحاذاة وهذا الحديث مضى في باب التسليم
 اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد وهنهنا عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاي
 والعين المحملة المفتوحات وقد تسكن الزاي المكي المؤذن عن ابراهيم بن سعد قوله قال نرى اى
 قال الزهرى وهذا ادراج منه قوله قبل ان يدركهن من الرجال ويروى قبل ان يدركهن احد من
 الرجال **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان بن عيينة عن اسحق بن عبدالله عن انس بن مالك
 قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ام سليم فقمت ويقيم خلفه وام سليم خلفنا **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله وام سليم خلفنا فانها صلت خاف الرجال وهم انس ومن معه والحديث مضى
 في باب المرأة تكون وحدها صفا فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن محمد عن سفيان عن اسحق عن انس
 وهنهنا عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان الى آخره نحوه قوله فقمت القائل انس قوله
 ويقيم عطف عليه وفيه شاهد لمذهب الكوفيين في اجازة العطف على المرفوع المتصل بدون التأكيد
 وعلى مذهب البصريين يجب نصب المعطوف على انه مفعول معه واليتيم المذكور اسمه ضميرة بضم

الضاد المجمة وقدم في باب الصلاة على الحصر **ص** باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد **ش** اى هذا باب في بيان سرعة انصراف النساء من صلاة الصبح وانما قيده بالصبح لان طول التأخير فيه يفضى الى الاسفار فالتناسب هو الاسراع بخلاف العشاء فانه يفضى الى زيادة الظلمة فلا يضر المكث قوله مقامهن بفتح الميم بمعنى قيامهن والمعنى وقلة توقفهن في المسجد خوفا من ان يتشتر الضياء ويعرفن حينئذ **ص** حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا سعيد بن منصور قال حدثنا فليح عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى الصبح بغلس فينصرفن نساء المؤمنين لا يعرفن من الغلس او لا يعرف بعضهن بعضا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث واخرجه ههنا عن يحيى بن موسى البلخي يقال له تحت بفتح الخاء المجمة وتشديد اللام المشاة من فوق ويقال له الحتي مات سنة اربعين ومائتين وسعيد بن منصور من شيوخ البخارى وقد روى عنه ههنا بالواسطة قوله فينصرفن نساء المؤمنين هو على لغة اكلوني البراغيث وهى لغة بنى الحارث وكذا قوله لا يعرفن بعضهن بعضا وهذا فى رواية الجوى والكشميني وفى رواية غيرهما لا يعرفن بالافراد على الاصل قوله المؤمنين ذكر الكرماني ان فى بعض النسخ نساء المؤمنات ثم قال تأويله نساء الانفس المؤمنات او الاضافة ببيانى نحو شجر الاراك وقيل ان النساء بمعنى الفاضلات اى فاضلات المؤمنات قال وفيه دليل على وجوب قطع الذرائع الداعية الى الفتنة وطلب اخلاص الفكر لاشتغال النفس بما جلبت عليه من امور النساء والله تعالى اعلم بحقيقة الحال **ص** باب استيذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد **ش** اى هذا باب في بيان طلب المرأة الاذن من زوجها لاجل الخروج الى المسجد للصلاة فيه **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع عن معمر بن الزهرى عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنت امرأة احداكم فلا يمنعها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فان قلت الترجمة مقيدة بالخروج الى المسجد والحديث مطلق قلت قال الكرماني اما ان تقيد بالحديث السابق قريبا او انه لما كان جائزا على الاطلاق فان خروج الى موضع العبادة بالطريق الاولى قلت الحديث السابق هو المذكور فى باب خروج النساء الى المساجد بالليل فالبخارى أخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنتكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن وههنا أخرجه عن مسدد الى آخره على وجه الاطلاق وهذا معناه العموم وفى معنى هذا الاذن للخروج الى العيد وزيارة قبر ميت لها واذا كان حق عليهن ان يأذنوا فيما هو مطلق لهن الخروج فيه فالاذن لهن فيما هو فرض عليهن او يندب الخروج اليه اولى كخروجهن لاداء شهادة لهن من ولاداء فرض الحج وشبه من الفرائض او لزيارة آبائهن وامهاتن وذوى محارمهن والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجمعة **ش**

هذا كتاب في بيان احكام الجمعة وقد ذكرنا فيما مضى ان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول وهذه الترجمة ثبتت فى رواية الاكثرين ولكن منهم من قدمها على البسملة والاصل تقديم البسملة وليست هذه الترجمة موجودة فى رواية كريمة وابى ذر عن الجوى وهى بضم الميم على المشهور

وحكى الواحدى اسكان الميم وفتحها وقرئ بها في الشواذ قاله الزنجشري وقال الزجاج قرئ بكسرهما
ايضا وقال القراء خففها الا عشم وتقلها طاصم واهل الجواز قال الازهرى من تقل اتبع الضمة والضمّة ومن
خفف فعلى الاصل والقراء قرؤوها بالتقبل وفي الموعب لابن التياتى من قال بالتسكن قال في جمعه جمع
ومن قال بالتقبل قال في جمعه جمات ثم اختلفوا في تسمية هذا اليوم بالجمعة فروى عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما انه قال انما سمي يوم الجمعة لان الله تعالى جمع فيه خاق آدم عليه الصلاة والسلام
وروى ابن خزيمة عن سلمان رضي الله تعالى عنه مرفوعا يا سلمان ما تدري يوم الجمعة قلت الله اعلم ورسوله
اعلم قال به جمع ابوك وابوكم وفي الامالى لشعيب انما سمي يوم الجمعة لان قريشا كانت تجتمع الى قصي في دار
الندوة وقيل لان كعب بن لؤى كان يجمع فيه قومه فذكرهم وبأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم بأنه
سيبعث منه نبي روى ذلك الزبير في كتاب النسب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن مقطوعا وفي كتاب الداودي
سمى يوم الجمعة لان القيامة تقوم فيه الناس وقال ابن حزم وهو اسم اسلامي ولم يكن في الجاهلية
انما كانت تسمى في الجاهلية العروبة فسميت في الاسلام الجمعة لانه يجتمع فيه للصلاة اسما مأخوذا
من الجمع وفي تفسير عبد بن جريد اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة
قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقبل ان ينزل الجمعة وهم الذين سموها بالجمعة
وذلك ان الانصار قالوا لليهود يوم يحجّون فيه كل سبعة ايام وكذا للنصارى فهم فلنجعل يوما
نجتمع فيه ونذكر الله ونصلي ونشكره فاجعلوه يوم العروبة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة
فاجتمعوا الى اسعد فصلى بهم ركعتين وذكروهم فسموا الجمعة حين اجتمعوا اليه وذكروهم اسعد شاة فتعدوا
وتشوا من شاة وذلك لقلتهم فانزل الله في ذلك بعد (اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة) الآية انتهى وقال
الزجاج والقراء وابو عبيد وابو عمرو كانت العرب العاربة تقول ليوم السبت شبار وليوم الاحد اول
وليوم الاثنين اهون وليوم الثلاثاء جبارو وللاربعاء دبار وللخميس مونس وليوم الجمعة العروبة واول
من تقل العروبة الى يوم الجمعة كعب بن لؤى ثم لفظ بالجمعة بسكون الميم معنى المقبول اي اليوم المجموع فيه
وبفتحها بمعنى الفاعل اي اليوم الجامع للناس قال الكرماني فان قلت لم انت الجمعة وهو صفة اليوم قلت ليست
الثناء للتأنيث بل للمبالغة كما يقال رجل علامة او هي صفة الساعة **ص** باب فرض الجمعة **ش**
اي هذا باب في بيان فرض الجمعة واستدل على ذلك بقوله **ص** لقول الله تعالى (اذا نودي للصلاة
من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) فاسعوا فامضوا
ش قد قلنا انه استدل على فرضية صلاة الجمعة بقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة
الآية ووقع ذكر الآية عند اكثرين الى قوله وذروا البيع وفي رواية كريمة واي ذر ساق جيع
الآية **قوله** اذا نودي للصلاة اراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة يدل على
ذلك ما روى الزهري عن السائب بن يزيد كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن واحد
لم يكن له مؤذن غيره وكان اذا جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر اذن على المسجد فاذا نزل
اقام الصلاة ثم كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه كذلك وعمر رضي الله تعالى عنه كذلك حتى اذا كان عثمان
رضي الله تعالى عنه وكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذا نأى فأمرا بالتأذين الاول على داره بالسوق يقال له
نؤراء فكان يؤذن له عابها اذا جلس عثمان رضي الله تعالى عنه على المنبر اذن له واذن الاول فاذا نزل اقام
الصلاة فلم يعب ذلك عليه **قوله** من يوم بيان لاذن وتفسيره وقيل من يوم الجمعة اي في يوم الجمعة كقوله

تعالى ارونى ماذا خلقوا من الارض اى فى الارض قوله الى ذكر الله اى الى الصلاة وعن سعيد
ابن المسيب فاسعوا الى ذكر الله الى موعظة الامام وقيل الى ذكر الله الى الخطبة والصلاة قوله وذروا البيع
اى اتركوا البيع والشراء لان البيع يتناول المعنيين جميعا وانما يحرم البيع عند الاذان الثانى وقال الزهرى
عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وقيل اراد الامر بترك
ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بنائها لان يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه
من قراهم وبوادهم وينصبون الى المصر من كل اوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واعتصاص
الاسواق بهم اذا استفتح النهار وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تحر التجارة ويتكاثر البيع
والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضى الى المسجد قيل لهم بادروا
تجارة الآخرة واركوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله الذى لا شئ انفع منه وارج وذروا
البيع الذى نفعه يسير وربحه منقارب قوله ذلكم الكاف فيه حرف الخطاب كالتاء في انت وذلك
للدلالة على احوال المحاطين وعددهم فاذا اشرت الى واحد مذكروا خاطبت مثله قلت ذلك واذا
خاطبت اثنين قلت ذلكما واذا خاطبت جمعا قلت ذلكم واذا خاطبت انا ثاقلت ذلكن قوله
فاسعوا فامضوا هذا فى رواية ابى ذر عن الجوى وحده وهو تفسير منه للمراد بالسعى هنا بخلاف
قوله فى الحديث الآخرة فلا تأتوها تسعون فان المراد به الجرى وفى تفسير النسفى فاسعوا الى ذكر الله
فامضوا اليه واعملوا له وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنه سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقرؤ
فامضوا الى ذكر الله وعنه ما سمعت عمر يقرؤها قط الا فامضوا الى ذكر الله وروى
الاعمش عن ابراهيم كان عبد الله يقرؤها فامضوا الى ذكر الله ويقول لو قرأتها فاسعوا السعيت حتى
يسقط ردائى وهى قراءة ابى العالاية وعن الحسن ليس السعى على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا المسجد
الاوعايم السكنة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة انه كان يقول فى هذه الآية
فاسعوا ان تسعى بقلبك وعملك وهى المشى اليها وقال الشافعى السعى فى هذا الموضع هو العمل
فان الله يقول (ان سعيكم لشتى) وقال تعالى (وان ايس للانسان الاماسى) وقال تعالى (واذا تولى سعى
فى الارض ليفسد فيها) ثم فرضية الجمعة بالكتاب والسنة والاجماع ونوع من المعنى * اما الكتاب
فالاية المذكورة والمراد من الذكر فيها الخطبة باتفاق المفسرين والامر للوجوب فاذا فرض
السعى الى الخطبة التى هى شرط جواز الصلاة فالى اصل الصلاة كان اوجب ثم اكدا للوجوب بقوله
وذروا البيع فحرم البيع بعد النداء وتحريم المباح لا يكون الا من اجل واجب * واما السنة فحديث جابر
رابى سعيد قالا خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه واعلموا ان الله فرض عليكم
صلاة الجمعة الحديث رواه البيهقى وروى ابوداود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبی
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الجمعة على من سمع النداء وعن حفصة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال رواح الجمعة واجب على كل مسلم رواه النسائى باسناد صحيح على شرط مسلم
والله المروى * واما الاجماع فان الامة قد اجمعت من لدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى يومنا هذا على نرضيتها من غير انكار اكن اختلفوا فى اصل المرض فى هذا المرق فقال الشافعى
فى الجديد وزفر ومالك واحد ومحمد بن رواحة فرض الوقت الجمعة والظهر بدل عنها وقال ابو حنيفة
رابو يوسف والشافعى فى القديم الفرض هو الظهر وانما امر غير المذكور باسقاطه باداء الجمعة

وقال محمد في رواية فرضه احدهما غير عين والعين اليه رافدة الخلاف تظهر في حر مقيم
ادى الظهر في اول وقته يجوز طائفا حتى لو خرج بعد اداء الظهر اليها او لم يخرج لم يطل
فرضه لكن عند ابي حنيفة يطل بمجرد السعي مطلقا وعندهما لا يطل الا اذا ادرك وعند الشافعي ومن
معه لا يجوز ظهره سواء ادرك الجمعة او لا يخرج اليها ولا **و** اما المعنى فلانا امرنا بترك الظهر لاقامة الجمعة
والظهر فريضة ولا يجوز ترك الفرض الا لفرض هو آكد منه واولى فدل على ان الجمعة آكد
من الظهر في الفريضة فصارت الجمعة فرض عين وقال الخطابي اكثر الفقهاء على انها من فروض
الكفاية قالوا هذا غلط وحكي ابو الطيب عن بعض اصحاب الشافعي غلط من قال انها فرض
كفاية قلت ابن كج يقول انها فرض كفاية وهو غلط ذكره في الحلية وشرح الوجيز وفي
الدراية صلاة الجمعة فريضة محكمة جاحدها كافر بالاجماع **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا
شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج مولى ربيعة بن الحارث حدثه انه سمع
ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
بيدائهم او اتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلوا فيه فهدانا الله له
الناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله هذا
يومهم الذي فرض الله عليهم الى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** الاول ابو اليمان الحكم
ابن نافع **و** الثاني شعيب بن ابي حمزة **و** الثالث ابو الزناد بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان
و الرابع الاعرج **و** الخامس ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين والاحبار كذلك في موضع والتحديث ايضا بصيغة الافراد في موضع وفيه السماع
في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه ما بين حصين وهما ابو اليمان وشعيب
ومدين وهما ابو الزناد والاعرج واخرجه مسلم عن عمرو الناقد وابن ابي عمر فرمهما
واخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن **و** ذكر معناه واعرابه **و** قوله نحن الآخرون
السابقون في رواية ابن عينة عن ابي الزناد عند مسلم نحن الآخرون ونحن السابقون ومعناه
نحن الآخرون زمانا والسابقون يعني الاولون منزلة ويقال معناه نحن الآخرون لاجل ابتداء
الكتاب لهم قبلنا ونحن السابقون لهداية الله تعالى لنا لذلك ويقال نحن الآخرون الذين جاؤا
آخر الامم والسابقون الناس يوم القيامة الى الموقف والسابقون في دخول الجنة ويوضح
ذلك ما رواه مسلم عن حذيفة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان
قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله تعالى ليوم الجمعة
فجعل الجمعة والسبت والاحد كذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من اهل الدنيا
والاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق وقيل المراد بالسبق احراز فضيلة اليوم
السابق بالفضل وهو الجمعة وقيل المراد بالسبق سبق الى القبول والطاعة التي حرماها اهل الكتاب
فقالوا سمعنا وعصينا قوله **ب** بد بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وهو مثل غير
وزنا ومعنى واعرابا ويقال ميد بايم وهو اسم ملازم للاضافة الى ان وصلتها وله معان احدى
غير الا انه لا يقع مرفوعا ولا مجرورا بل منصوبا ولا يقع صفة ولا استثناء متصلا وانما يستثنى به
في الانقطاع خاصة وقال ابن هشام ومنه الحديث نحن الآخرون السابقون بيدائهم او اتوا الكتاب
قبلنا وفي مسند الشافعي بأيدائهم وفي مجمع الغرائب بعض المحدثين يرويه بأيدانا او تننا اى بقوة

انا اعطينا قال ابو عبيدة وهو غلط ليس له معنى يعرف وزعم الداودي انها بمعنى على او مع قال
القرطبي ان كانت بمعنى غير فينصب على الاستثناء واذا كانت بمعنى مع فينصب على الظرف وروى
ابن ابي حاتم في مناقب الشافعي عن الربيع عنه ان معنى بيد من اجل وكذا ذكره ابن حبان والبعوي
عن المزني عن الشافعي وقال عياض هو بعيد وقال بعضهم ولا بعد فيه بل معناه انا سبقنا بالفضل
اذ هدينا للجمعة مع تأخرنا في الزمان بسبب انهم ضلوا عنها مع تقدمهم انتهى قلت استبعاد عياض
موجه ونفي هذا القائل البعد بعيد لفساد المعنى لان بيد اذا كان بمعنى من اجل يكون المعنى نحن
السابقون لاجل انهم اوتوا الكتاب وهذا ظاهر الفساد على ما لا يخفى ثم اكد هذا القائل كلامه
بقوله ويشهد له ما وقع في فوائد ابن المقرئ في طريق ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ نحن الآخرون
في الدنيا ونحن اول من يدخل الجنة لانهم اوتوا الكتاب من قبلنا قلت هذا لا يصلح ان يكون
شاهدا لما ادماه لان قوله لانهم اوتوا الكتاب من قبلنا تمليل لقوله نحن الآخرون في الدنيا قوله
اوتوا الكتاب اى اعطوه والمراد من الكتاب التورية والانجيل فيكون الالف واللام فيه
للمهد وقال بعضهم اللام للجنس وهو غير صحيح قوله ثم هذا اسارة الى يوم الجمعة قوله الذى
فرض الله عليهم هو هكذا في رواية الجوى وفي رواية الاكثرين الذى فرض عليهم وقال ابن
بطل ليس المراد ان يوم الجمعة فرض عليهم بعينه فتركوه لانه لا يجوز لاحد ان يترك ما فرض الله
عليه وهو مؤمن وانما يدل والله اعلم انه فرض عليهم يوم الجمعة ووصل الى اختيارهم ليقبوا فيه
شريعتهم فاختلقوا في اى الايام هو ولم يهتدوا ليوم الجمعة وجنح القاضي عياض الى هذا ورشحه
بقوله لو كان فرض عليهم بعينه لقلل فخالقوا بدل فاختلقوا وقال النووي يمكن ان يكونوا
اسروا به صريحا فاختلقوا هل يلزم تعيينه ام يسوغ ابداله بيوم آخر فاجتهدوا في ذلك فأخطاوا وقال
بعضهم ويشهد له ما رواه الطبراني باسناد صحيح عن مجاهد في قوله (انما جعل السبت على الذين اخلقوا
فيه) قال اراد والجمعة فأخطاوا وأخذوا السبت مكانه قلت كيف يشهد له هذا وهم اخذوا السبت
لانه جعل عليهم وان كان اخذهم بمداخلة فاهم فيه فخطاؤهم في ارادتهم الجمعة ومع هذا استقروا
على السبت الذى جعل عليهم وقيل يحتمل ان يكون فرض عليهم يوم الجمعة بعينه فأبوا ويدل
عليه ما رواه ابن ابي حاتم من طريق اسباط بن نصر عن السدى التصريح بذلك ولفظه ان الله فرض
على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا يا موسى ان الله لم يخلق يوم السبت شيئا فاجعله لنا فجعل عليهم ولم يكن
هذا بعيد منهم لانهم هم القائلون سمعنا وعصينا قوله فهذانا الله له يحتمل وجهين احدهما
ان يكون الله قد نص لنا عليه والثاني ان تكون الهداية اليه بالاجتهاد ويدل عليه ما رواه عبد الرزاق
عن معمر عن ايوب عن محمد بن سيرين وقد ذكرناه في كتاب الجمعة فان فيه ان اهل المدينة قد جعلوا
قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت هذا مرسل قلت وله شاهد باسناد
حسن اخرجه احمد وابوداود وابن ماجه من حديث كعب بن مالك قال كان اول من صلى بنا الجمعة
قبل مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة اسعد بن زرارة قوله تبع بفتح التاء المثناة
والباء الموحدة جمع تابع كالحدم جمع خادم قوله اليهود غدا فيه حذف تقديره يعظم اليهود
غدا او اليهود يعظمون غدا فعلى الاول ارتفاع اليهود بالفاعلية وعلى الثاني بالابتداء ولا بد من
هذا التقدير لان ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الجنة فحينئذ انتصاب غدا على الظرفية وكذلك

الكلام في قوله والنصارى بعد غد والمراد من قوله غدا السبت و من قوله بعد غد الاحد وانما اختار اليهود السبت لانهم زعموا انه يوم قد فرغ الله منه عن خلق الخلق فقالوا نحن نستريح فيه عن العمل ونستغل بالمعادة والشكر لله تعالى واختار النصارى يوم الاحد لانهم قالوا اول يوم بدأ الله فيه بخلق الخليقة فهو اولي بالتعظيم فهذانا الله لليوم الذي فرضه وهو يوم الجمعة ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيه دليل على فرضية الجمعة وهو قوله فرض الله عليهم فاختلقوا فيه فهذانا الله لان التقدير فرض الله عليهم وعلينا فضلوا وهدينا ووقع في رواية مسلم عن ابي الزناد بلفظ كتب علينا وفيه ان الهداية والاضلال من الله تعالى كما هو قول اهل السنة وفيه ان سلامة الاجماع من الخطأ مخصوص بهذه الامة وفيه دليل قوى على زيادة فضل هذه الامة على الامم السالفة وفيه سقوط القياس مع وجود النص وذلك ان كلامهما قال بالقياس مع وجود النص على قول التعيين فضلا وفيه التفويض وترك الاختيار لانهما اخذارا فضلا ونحن علقنا الاختيار على من هو بيده فهدى وكفى ﴿ ص ﴾ باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء شى ﴿ اى هذا باب في بيان فضل الغسل يوم الجمعة ولهذه الترجمة ثلاثة اجزاء ﴾ الاول فضل الغسل يوم الجمعة ﴿ الثانى هل على الصبي شهود يوم الجمعة اى حضوره ﴾ الثالث هل على النساء شهود يوم الجمعة ثم انه اقتصر على ذكر حكم الجزء الاول وهو الفضل لان معناه الترغيب فيه والادلة متفقة فيه ولم يجزم بالحكم في الجزءين الاخيرين بل ذكره بالاستفهام اما في حق الصبي فلا حتمال في دخولهم في عموم قوله اذا جاء احدكم ولكنه خرج بقوله على كل محتتم واما في حق النساء فلا حتمال دخولهن في العموم المذكور بطريق التبعية ولكن عموم النهى في منعهن من حضور المساجد الا بالليل يخرج حضورهن الجمعة واعترض ابو عبد الملك على البخارى في الجزءين من الترجمة لانه ترجمهما ثم اورد اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل وليس فيه ذكر شهود ولا غيره واجاب ابن التين عنه بأنه اراد سقوط الواجب عنهم لانه قال وهل عليهم فأبان بحديث غسل الجمعة واجب على كل محتتم انها غير واجبة على الصبيان ولم يجب عن سقوط الواجب عن النساء ويجاب عن هذا بما ذكرنا ﴿ ص ﴾ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل شى ﴿ مطابقته للجزءين الاخيرين من الترجمة يفهم من الجواب عن اعتراض ابي عبد الملك المذكور ﴾ ورجاله قد تكرر ذكرهم على هذا النسق وهذا الحديث اخرجه مسلم وغيره ولفظ مسلم اذا اراد احدكم ان يأتى الجمعة فليغتسل وفي رواية له من جاء منكم الجمعة فليغتسل واخرجه الترمذى ولفظه من اتى الجمعة فليغتسل واخرجه النسائي عن قتيبة عن مالك نحو رواية البخارى سندا ومتنا وفي لفظ له مثل رواية مسلم الثانية وفي لفظ نحو لفظ البخارى وفي لفظ اذا اتى احدكم الجمعة فليغتسل واخرجه ابن ماجه ولفظه عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول على المنبر من اتى الجمعة فليغتسل وفي رواية لابن حبان في صحيحه وابى عوانة في مستخرجه من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ورواه ابن خزيمة بزيادة ومن لم يأتها فليس عليه غسل من الرجال والنساء واخرجه البزار من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى البزار ايضا من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى ابن ماجه ايضا من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم عيد جعله الله للناس فمن جاء الى الجمعة فليغتسل وروى الطبراني من حديث ابى ايوب الانصارى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل الحديث **قوله** اذا جاء احدكم الجمعة فظاهره ان يكون الغسل عقيب الحجى لان القاء التعقيب ولكن ليس ذلك المراد وانما المعنى اذا اراد احدكم الجمعة فليغتسل وقد جاء مصرح به في رواية الليث من نافع ولفظه اذا اراد احدكم ان يأتى الجمعة فليغتسل ونظير ذلك قوله تعالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) تقديره اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ والظاهرية قالوا بظاهره في القراءة وههنا لم يقولوا بظاهر رواية الليث المذكورة وقال الكرماني اذا جاء احدكم علم منه ان الغسل انما هو للمجموع وهذا عام للصبي والنساء ايضا فان قلت من اين يستفاد الصوم قلت من لفظ الاحد المضاف فان قلت ما وجه دلالة على شهود هما وهذه شرطية فلا يدل على وقوع الحجى قلت لفظة اذا لا يدل على الاضطرار كان وقوعه مجزوما به انتهى قلت هذا الذي قاله بناء على انه فهم من الاستفهام في الترجمة الجزم بالحكم وليس كذلك على ما قررناه **قوله** اذا جاء المراد بالحجى هو ان يحضر الى الصلاة اول المكان الذي تقام فيه الجمعة وذكر الحجى باعتبار الغالب والا فالحكم شامل لمن كان مجاورا للجامع او مقبلا به **قوله** ذكر ما يستفاد منه احتجت به الظاهرية على ان الامر فيه للوجوب وليس كذلك لان الامر بالغسل ورد على سبب وقد زال السبب فزال الحكم بزوال علته لما رواه البخارى من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان الناس مهنة انفسهم وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا في مهنتهم فليل لهم لو اغتسلوا وسيأتى هذا في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس وبعض اصحابنا قالوا ان الحديث المذكور منسوخ بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل واعترض بأنه ضعيف فكيف يحكم ان الصحيح منسوخ به قلت هذا الحديث روى من سبعة انفس من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم سمرة بن جندب اخرجاه ابو داود والترمذي والنسائي عن قتادة عن الحسن عن سمرة فذكره وانس عند ابن ماجه والطحاوى والبزار والطبراني وابو سعيد الخدرى عند البيهقي والبزار وابو هريرة عند البزار وابن عدى وجابر عند ابن عدى في الكامل وعبد الرحمن بن سمرة عند الطبراني وابن عباس عند البيهقي في سننه وقال الترمذي حديث حسن واختلف في سماع الحسن عن سمرة فمن ابن المديني امام هذا الفن انه سمع منه مطلقا ولئن سلمنا ما قاله المعترض فالاحاديث الضعيفة اذا ضم بعضها الى بعض اخذت قوة فيما اجتمعت فيه من الحكم كذا قاله البيهقي وغيره وقال المحققون من اصحابنا ان حديث الكتاب خبر الواحد فلا يخالف الكتاب لانه يوجب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس عند القيام الى الصلاة مع وجود الحدث فلو وجب الغسل لكان زيادة على الكتاب بخبر الواحد وهذا لا يجوز لانه يصير كالنسخ فافهم قلت اذا جلتا الامر فيه على الاستحباب توفيقا بين الحديثين لا يحتاج حينئذ الى شيء آخر وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه ومما يدل على ان امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة فضيلة على الاختيار لا على الوجوب حديث عمر حيث قال لعثمان والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله

نعالى عليه وسلم امر بالغسل يوم الجمعة فلو علما ان امره على الوجوب لم يترك عمر عثمان حتى
يرده ويقول له ارجع فاعتسل وقال ابن دقيق العيد في الحديث دليل على تعليق الامر بالغسل
بالجمعة الى الجمعة واستدل به لمالك في انه يعبر ان يكون الغسل متصلا بالذهاب وواقعة الاوزاعي
والليث والجمهور قالوا يجزى من بعد الفجر انتهى قلت قال صاحب الهداية ثم هذا الغسل اى
غسل يوم الجمعة للصلاة عند ابي يوسف يعنى لا يحصل له الثواب الا اذا صلى صلاة الجمعة بهذا الغسل
حتى لو اغتسل بعد الجمعة او اول اليوم وانتقص ثم توضأ وصلى لا يكون مدركا لثواب الغسل وهو
الصحيح واحتزبه عن قول الحسن بن زياد فانه قال لليوم اظهارا لفضيلته بقوله قال داود وفي المبسوط
وهو قول محمد وفي المحيط وهو رواية عن ابي يوسف فعلى هذا عن ابي يوسف روايتان وقيل تطهر الفاتدة
ايضا في هذا الخلاف فمن اغتسل بعد الصلاة قبل الغروب ان كان مسافرا او عبدا او امرأة او ممن لا يجب
عليه الجمعة وهذا بعيد لان المقصود منه ازالة الرائحة الكريهة كيلا يتأذى الحاضرون بها وذلك
لايتأتى بعدها ولو اتفق يوم الجمعة ويوم العيد او يوم عرفة وجامع ثم اغتسل ينوب عن الكل
وفي صلاة الجلابي لو اغتسل يوم الخميس اول ليلة الجمعة استثنى بالسنة لحصول المقصود وهو قطع
الرائحة الكريهة **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن
مالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم بينا
هو قائم في الخطبة يوم الجمعة اذ دخل رجل من المهاجرين الاولين من اصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فناداه عمر اية عمراية ساعة هذه فقال انى سغلت فلم اقل الى اهلى حتى سمعت التأذين
فلما اذ ان توضأت فقال والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يأمر بالغسل **ش** مطابقته للترجمة تفهم من قوله والوضوء ايضا لان معناه تركت
فضيلة الغسل واقتصرت على الوضوء ايضا **و** ذكر رجاله **و** هم ستة ***** الاول عبد الله بن محمد
ابن اسماء بفتح الهمزة و بالمد الضبعي بضم الصاد المجمة وفتح الباء الموحدة البصري ابن اخي جويرية
ابن اسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين ***** الثاني جويرية بن اسماء بن عبيد الضبعي البصري مات سنة
اثلاث واربع وتسعين ومائة ***** الثالث مالك بن انس ***** الرابع محمد بن مسلم بن سهاب الزهري **ب** الخامس
سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ***** السادس ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب **و** ذكر لطائف
اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه رواية التابى
عن التابى عن الصحابي وفيه رواية الرجل عن ابن اخيه وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان الاثنين
الاولين من الرواة بصرى البقية مديون واخرجه الترمذي في الصلاة عن محمد بن ابان حدثنا
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري (ح) وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن اخبرنا عبد الله بن صالح حدثني
الليث عن يونس عن الزهري بهذا الحديث وروى مالك هذا الحديث عن سالم قال بينما عمر
يخطب يوم الجمعة فذكر الحديث قال ابو عيسى سألت محمدا عن هذا قتال الصحيح حديث الزهري
من سالم عن أبيه قال محمد وقد روى عن الامام ايضا عن الزمري عن سالم عن أبيه وهذا الحديث **و**
ات البخاري اورد الحديث المذکور من رواية جويرية بن اسماء عن مالك وهو - ر رواية الموطأ
عن مالك ليس فيه ذكر ابن عمر وحكى الاسمعيلى عن البخاري بعد ان اخرجوه عن طريق روح
ابن عباد عن مالك انه لم يذكر في هذا الحديث احد عن مالك عبد الله بن عمر غير روح بن عباد

وجويرة وقد تابعهما ايضا عبدالرحمن بن مهدي اخرجه احمد بن حنبل عنه بذكر ابن عمر **قوله** معنا **قوله** بينا اصله بين قاشبت قحمة النون فصار بينا وربما يدخلها ما يقال بيننا وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة ويضافان الى جملة من فعل وفاعل ومبتدأ وخبر ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى وجواب بينا هنا قوله اذ دخل رجل والا فصح ان يكون فيه اذ واذا وفي رواية يونس ههنا بينا باليم وفي رواية المستمل والاصلي وكريمة اذ دخل رجل وفي رواية غيرهم اذ جاء رجل والرجل هو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وقد سماه به ابن وهب وابن القاسم في روايتهما عن مالك في الموطأ وكذلك سماه معمر في روايته عن الزهري وكذا وقع في رواية ابن وهب عن اسامة ابن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو عمر لا اعلم فيه خلافا غير ذلك **قوله** من المهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وسأل قتادة عن سعيد بن المسيب فقال هم من صلى الى القبلتين قال في الكشف هم الذين شهدوا بدرا **قوله** فناداه عمر اى قال له يا فلان **قوله** اية ساعة هذه اية بتشديد الياء آخر الحروف وهى كلمة يستفهم بها وانث اية لاجل ساعة فان قلت قد ذكرت في قوله تعالى (وما تدرى نفس بأى ارض تموت) قلت الاسرار جائز ان يقال اى امرأة جاءتك وايدة امرأة جاءتك قال الزمخشري قرئ بأية ارض تموت وشبه سيبويه تأنيث اى بتأنيث كل في قولهم كلمن والساعة اسم لجزء من الزمان مخصوص ويطلق على جزء من اربعة وعشرين جزءا هى مجموع اليوم والليلة و يطلق ايضا على جزء ما غير مقدر من الزمان ولا يتحقق وعلى الوقت الحاضر والهندسى يقسم اليوم على اثني عشر قسما وكذا الليلة طالا ام قصرا فيسمونه ساعة فان قلت ما هذا الاستفهام قلت استفهام توبيخ وانكار فكأنه يقول لم تأخرت الى هذه الساعة وقد ورد التصريح بالابكار في رواية ابى هريرة فقال عمر لم تحتبسون عن الصلاة وفي رواية مسلم فعرض به عمر فقال ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فان قلت هل صدر هذا كله عن عمر رضي الله تعالى عنه قلت الظاهر ذلك ولكن حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر فان قلت ما كان مراد عمر من هذه المقالة قلت التنبيه الى ساعات النبكي التي وقع فيها التريغ لانها اذا انقضت طوت الملائكة الصحف كما ورد في الحديث فان قلت هل فهم عثمان رضي الله تعالى عنه هذا من عمر رضي الله تعالى عنه قلت نعم فلذلك بادر الى الاعتذار عن التأخير بقوله انى شغلت الى آخره وهو على صيغة المجهول وقد بين جهة شغله في رواية عبدالرحمن بن مهدي حيث قال انقلب من السوق فسمعت النداء والمراد به الاذان بين يدي الخطيب **قوله** فلم انقلب الى اهلى الانقلاب الرجوع من حيث جاء وهو انفعال من قلبت الشيء اذا كبته او رددته **قوله** حتى سمعت التأذين وفي رواية اخرى النداء وهو بكسر النون اشهر من ضمها **قوله** فلم ازد ان توضأت كلمة ان هذه صلة زيدت لتأكيد النفي **قوله** والوضوء ايضا جاءت الرواية فيه بالواو وحذفها وينصب الوضوء ورفعها اما وجه وجود الواو فهو ان يكون للعطف على الانكار الاول وهو قوله اية ساعة هذه لان معنى الانكار لم يكفك ان أخرت الوقت وقوت فضيلة السبق حتى اتبعته بترك الغسل والقناعة بالوضوء فتكون هذه الجملة المبسوطة مدلولا عليها بتلك اللفظة وقال القرطبي الواو عوض من همزة الاستفهام كما قرأ ابن كثير قال فرعون وآمنتم به واما وجه حذف الواو فظاهر لكن يكون لفظ الوضوء بالرفع والنصب اما وجه الرفع فعلى انه مبتدأ قد حذف خبره تقديره الوضوء ايضا يقتصر عليه ويجوز ان يكون خبرا محذوف المبتدأ تقديره

كفايتك الوضوء ايضا واما وجه الصب فهو على اضمار فعل التقدير أتوضؤ الوضوء فقط يعني
اقتصرت على الوضوء وحده قوله ايضا منصوب على انه مصدر من أض بئض أى ماد ورجع
قال ابن السكيت تقول فعلته ايضا اذا كنت قد فعلته بعد شيء آخر كأنك افدت بذكرهما الجمع
بين الامرين او الامور قوله وقد علمت بجله حالية أى والحال انك قد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يأمر بالغسل لمن يريد المجئ الى الجمعة ذكر ما يستفاد منه ﴿ في القيام بالخطبة وانه
من سنتها وانه على المنبر وفيه تفقد الامام رعيته وامره لهم بمصالح دينهم وانكاره على من اخل بالفضل
وفيه مواجهة الامام بالانكار الكبير ليرتدع من هو دونه بذلك ﴾ وفيه ان الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر في أثناء الخطبة لا يفسدها وفيه الاعتذار الى ولاية الامور وفيه اباحة الشغل والتصرف يوم
الجمعة قبل النداء ولو افضى ذلك الى ترك فضيلة البكور الى الجمعة لان عمر رضى الله تعالى عنه لم يأمر برفع
السوق بعد هذه القصة واستدل به مالك على ان السوق لا يمنع يوم الجمعة قبل النداء لكونها كانت في زمن عمر
رضي الله تعالى عنه ولكون الذهاب اليها مثل عثمان رضي الله تعالى عنه وقد قلنا ان وجوب السعي وحرمة
البيع والشراء بالاذان الذي يؤذن بين يدي المنبر لانه هو الاصل وبه قال الشافعي واجدوا اكثر فقهاء
الامصار ثم اختلف العلماء في حرمة البيع في ذلك الوقت فعند ابى حنيفة واصحابه والشافعي يجوز البيع مع
الكراهة وعندما مالك واجد والظاهرية البيع باطل وقد عرف في الفروع وفيه جواز شهود
الفضلاء السوق ومعاناة التجرة وفيه ان فضيلة التوجه الى الجمعة انما تحصل قبل التأذين وقد
استدل بعضهم بقوله كان يأمر بالغسل ان الغسل يوم الجمعة واجب وهذا الاستدلال ضعيف لانه
لو كان واجبا لرجع عثمان حين كلفه عمر رضي الله تعالى عنه اولده عمر حين لم يرجع فلما لم يرجع ولم يؤمر
بالرجوع ويحضرهما المهاجرون والانصار دل على انه ليس بواجب وهذه قرينة على ان المراد من قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي فيه فليغتسل ليس امر الايجاب بل هو للندب وكذا
المراد من قوله واجب انه كالتوجب جمعا بين الأدلة ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال
اخبرنا مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ش مطابقة للجزء الثاني للترجمة من حيث
انه يدل على ان قوله على كل محتلم يخرج الصبي والحديث بعينه اخرجه في باب وضوء الصبيان ومتى
يجب عليهم ولكن اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان بن سليم عن عطاء بن
يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه وهما اخرجه عن عبد الله بن يوسف التنبسي عن
مالك الى آخره ولم يختلف رواة الموطأ على مالك في اسناده ورجالاه مدنيون وفيه رواية تابعي من تابعي
من صحابي وقد ذكرنا بقية الكلام هناك ص باب الطيب للجمعة ش اى هذا باب في
بيان حكم الطيب لاجل الجمعة ولكن لم يحزم بحكمه للاختلاف فيه ص حدثنا علي قال حدثنا حرمي بن
عمارة قال حدثنا شعبة عن ابي بكر بن المنكر قال حدثني عمرو بن سليم الانصاري قال اشهد علي ابي سعيد قال
اشهد علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان يست
وان يمس طيبا او وجد قال عمرو واما الغسل فاشهد انه واجب واما الاستناب والطيب فانه اعلم اواجب
عواملا ولكن هكذا في الحديث ش مطابقة للترجمة في قوله وان يمس طيبا ذكر
رجالاه وهم ستة الاول علي بن المديني الثاني حرمي بن عمارة والراء المهديين وكسر الميم

ابن عارة بضم العين وتخفيف الميم وقدم ذكره في باب فان تابوا في كتاب الايمان * الثالث شعبة
 ابن الحجاج * الرابع ابوبكر بن المسكدر بضم الميم وسكون النون على صيغة اسم الفاعل من الانكدار
 ابن عبد الله بن ربيعة المديني * الخامس عمرو بن قحط العيني ابن سليم بضم السين المهملة وقح اللام
 وسكون الياء آخر الحروف وقدم في باب اذا دخل احدكم المسجد * السادس ابوسعيد الخدري
 رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه لفظ اشهد
 في موضعين واراد به الراوى تأكيد روايته واظهارا لجماعه وفيه على بغير ذكر نسبتته الى آية
 اولى بلده في رواية الاكثرين وفي رواية ابن عساكر على بن عبد الله بن ذكر آية وفيه ادخل
 بعضهم بين عمرو بن سليم وبين ابى سعيد رجلا وقال الدارقطني وقد اختلف على شعبة فقال الباقندي
 عن علي بن حرمي عنه من ابى بكر عن عبد الرحمن بن ابى سعيد عن آية ورواه عثمان بن سليم عن
 عمرو بن سليم عن ابى سعيد فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف ذكره البخارى في صحيحه قلت لا يضره
 ذلك لانه صرح بأن عمرا اشهد على ابى سعيد ويحمل على انه رواه اولا عنه ثم سمعه منه وانه رواه
 في حالتين وهذه حجة قوية لتخريجه هذا في صحيحه وفيه ان رواه ما بين بصريين وواسطى
 ومدينين * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الطهارة عن عمرو بن سواد عن ابن وهب عن
 عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال وبكير بن الاشج كلاهما عن ابى بكر بن المسكدر عن عمرو بن سليم
 عن ابى سعيد ولم يذكر عبد الرحمن واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن سلمة عن ابن وهب ولم يذكر
 السواك ولا الطيب وقال في آخره الا ان بكيرا لم يذكر عبد الرحمن واخرجه النسائي فيه عن محمد بن
 سلمة باسناده مثله وعن هرون بن عبد الله عن الحسن بن سوار عن الليث بن عوف * ذكر معناه * قوائمه
 محتمل اى بالغ وهو مجاز لان الاحتلام يستلزم البلوغ والقرينة المانعة عن الحمل على الحقيقة ان
 الاحتلام اذا كان معه الاتزال موجب للغسل سواء كان يوم الجمعة اولا قوله وان يست
 عطف على معنى الجملة السابقة وان مصدرية تقديره والاستئذان وهو الاستياك مأخوذ من السن
 يقال له سنت الحديد حكته على المسن وقيل له الاستئذان لانه انما يستاك على الاسنان وحاصله ذلك السن
 بالسواك قوله وان يمسه عطف على وان يست وهو يفتح الميم على الافصح وجاء بضمها قوله طيبا مفعول
 يمسه قوله ان وجد متعلق بمس اى ان وجد الطيب يمسه ويحتمل تعلقه بأن يست وفي رواية مسلم ومسه
 من الطيب ما يقدر عليه وفي رواية له ولو من طيب المرأة وقال عياض يحتمل قوله ما يقدر عليه ارادة
 التأكد ليفعل ما يمكنه ويحتمل ارادة الكثرة والاول اظهر ويؤيده قوله ولو من طيب المرأة لانه يكره
 استعماله للرجل وهو ما ظهر لونه وخفي ريحه فأباحته للرجل لاجل عدم غيره يدل على تأكيد
 الامر في ذلك قوله قال عمرو وهو ابن سليم راوى الخبر وهو موصول بالاسناد المذكور اليه
 قوله واما الاستئذان والطيب الى آخره اشار به الى ان العطف لا يقتضى التشريك من جميع الوجوه
 فكان القدر المشترك تأكيدا لطلب الثلاثة وكأنه جزم بوجوب الغسل دون غيره للتصريح
 في الحديث وثوقه فيما عداه لوتوقع الاحتمال فيه وذكر الطحاوى راى البرقي ١١ صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما رن الغسل بالطيب يوم الجمعة واجمع الجميع على ان رن الطيب يومه غير خرج

اذا لم يكن له رائحة مكروهة يؤذى بها اهل المسجد فكذا حكم تارك الغسل لان مغزجهما من
 الشارع واحد وكذا الاستئذان بالاجاج ايضا وكذاهما وان كان العلماء يستحبون لمن قدر عليه كما
 يستحبون اللباس الحسن وقال ابن الجوزي يحتل ان يكون قوله وان يستن الى آخره من كلام
 ابي سعيد خلطه الراوى بكلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم لم أر هذا في شيء
 من النسخ ولا في المسانيد ودعوى الادراج فيه لاحقيقة ايها قلت ظاهر التركيب يقتضى صحة
 ما قاله ابن الجوزي وان كانا وجه صحة العطف فمما قبل قوله ولكن هكذا في الحديث ذكر
 ما استفاد منه قال الخطابي ذهب مالك الى ايجاب الغسل واكثر الفقهاء الى انه غير واجب
 وتأولوا الحديث على معنى الترفيع فيه والتوكيد لامره حتى يكون كالواجب على معنى التشبيه
 واستدلوا فيه بأنه قد عطف عليه الاستئذان والطيب ولم يختلفوا انهما غير واجبين قالوا وكذلك
 العطوف وقال النووي هذا الحديث ظاهر في ان الغسل مشروع للبالغ سواء اراد الجمعة او لا
 وحديث اذا جاء احدكم في انه لمن ارادها سواء البالغ والصبي فيقال في الجمع بينهما انه مستحب
 لكل ومتأكد في حق المريد وآكد في حق البالغ ونحوه ومذهبنا المشهور انه مستحب لكل
 حريدي اتي وفي وجهه لذكور خاصة وفي وجهه ان يلزمه الجمعة وفي وجهه لكل احد وفي المصنف
 وكان ابن عمر يحرم ثيابه كل جمعة وقال معاوية بن قرة ادركت ثلاثين من مزينة كانوا يفعلون ذلك
 وحكاه مجاهد عن ابن عباس وعن ابي سعيد وابن مغل وابن عمر ومجاهد نحوه وخالف ابن حزم
 لما ذكر فرضية الغسل على الرجال والنساء قال وكذلك الطيب والسواك وشرع الطيب لان
 الملائكة على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول فربما صالحوه اولسوء واختلف في الاعتسالة
 في السفر فمن يراه عبدالله بن الحارث وطلق بن حبيب وابو جعفر محمد بن علي بن الحسين وطلحة
 ابن مصرف وقال الشافعي ماتر كنه في حضر ولا سفر وان اشترته بدينار ومن كان لا يراه حلقمة
 وعبدالله بن عمرو وابن جبير بن مطعم ومجاهد وطاوس والقاسم بن محمد والاسود وياس بن معاوية
 وفي كتاب ابن التين عن طلحة وطاوس ومجاهد انهم كانوا يقتسلون للجمعة في السفر واستحب
 ابو ثور **ص** قال ابو عبدالله هو اخو محمد بن المنكدر ولم يسم ابو بكر هذا روى عنه بكير بن
 الاشج وسعيد بن ابي هلال وعدة وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وابي عبدالله **ش**
 ابو عبدالله هو البخاري نفسه قوامه هو اي ابو بكر بن المنكدر المذكور في سد الحديث المذكور هو
 اخو محمد بن المنكدر ومحمد ايضا يكنى بأبي بكر ولكن سمي بمحمد وابو بكر اخوه لم يسم وهو معنى
 قوله ولم يسم ابو بكر هذا والحاصل ان كلا من الاخوين المذكورين يكنى بأبي بكر ولكن الامتياز
 بينهما بتصریح اسم احدهما وهو محمد وايضا هو يكنى بكنية اخرى وهي ابو عبدالله وهو معنى قول
 البخاري وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وبأبي عبدالله واخوه كنيته اسمه وايسر له كنية
 غيرها قوله روى عنه اي عن ابي بكر بن المنكدر كذا وقع لفظه روى عنه في رواية ابن ذر وفي
 رواية غيره رواه عنه اي روى الحديث المذكور عن ابي بكر بن المنكدر بكير بن الاشج بضم الباء
 الموحدة مصنفه او مخففه ابن عبدالله الاشج بالشين المعجمة الجيم قوامه وسعيد بن ابي هلال اي وروى عن
 ابي بكر بن المنكدر سعيد بن ابي هلال وقدم سعيد في باب فضل الوضوء ولكن فرق بين روايتهما
 فرواية بكير مراعاة لرواية شعبة في اسقاط الواسطة بن عمرو بن سليم وبين ابي سعيد الخدري

ورواية سعيد بن أبي هلال بواسطة بين عمرو بن سليم وبين أبي سعيد كما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق عمرو بن الحارث أن سعيد بن أبي هلال وبكير بن الأشج حدثا عن أبي بكر بن المكدّر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه فذكر الحديث وقال في آخره إلا أن بكيرا لم يذكر عبد الرحمن وكذلك أخرجه أحمد من طريق ابن لهيعة عن بكير ليس فيه عبد الرحمن قوله وعدة أي وروى أيضا عن أبي بكر بن المكدّر عدة جماعة أي عدد كثير من الناس **ص** **باب** **فضل الجمعة** **ش** أي هذا باب في بيان فضل الجمعة وهذه اللفظة تشتمل صلاة الجمعة ويوم الجمعة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجبابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر **ش** **مطابقته** للترجمة من حيث أن الذي يحضر الجمعة الذي هو عبادة بدنية كأنه يأتي أيضاً بالعبادة المالية فكأنه يجمع بين العبادتين البدنية والمالية وهذه الخصوصية للجمعة دون غيرها من الصلوات فدل ذلك على فضل الجمعة فتناسب ترجمة الباب بفضل الجمعة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة تكرر ذكرهم وأبو صالح اسمه دكوان **و** ذكر من أخرجه غيره **و** أخرجه مسلم في الصلاة أيضاً عن قتيبة وأخرجه أبو داود عن القعني وأخرجه الترمذي عن اسحق بن موسى عن معن بن عيسى وأخرجه النسائي في الملائكة عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن أبي القاسم وفيه وفي الصلاة عن قتيبة خمسة من مالته ورواه النسائي عن محمد بن عجلان عن سمي بلفظ آخر تفيد الملائكة على أبواب المسجد يكتبون الناس على منازلهم فالتاس فيه كرجل قدم بدنة وكرجل قدم بقرة وكرجل قدم شاة وكرجل قدم دجاجة وكرجل قدم عصفورا وكرجل قدم بيضة ورواه مسلم والنسائي وابن ماجه في رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس على منازلهم فإذا خرج الإمام طويت الصحف واستمعوا الخطبة فالمهجر إلى الصلاة كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي كبشاً حتى ذكر البيضة والدجاجة ورواه النسائي من رواية معمر عن الزهري عن الأحرابي عبد الله عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة تعدت الملائكة على أبواب المسجد فكتبوا من جاء إلى الجمعة فإذا خرج الإمام طويت الملائكة الصحف قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهجر إلى الجمعة كالمهدي يعني بدنة ثم كالمهدي بقرة ثم كالمهدي شاة ثم كالمهدي بطة ثم كالمهدي دجاجة ثم كالمهدي بيضة وروى الطبراني في الكبير من حديث وائلة بن الأسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله تبارك الله وتعالى يبعث الملائكة يوم الجمعة على أبواب المسجد يكتبون القوم الأول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس فإذا بلغوا السابع كانوا بمنزلة من قرب العصافير وفي روايته مجهول وروى أحمد في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة تعدت الملائكة على أبواب المسجد فيكتبون الناس من

جاء على منازلهم فرجل قدم جزورا ورجل قدم بقرة ورجل قدم دجاجة ورجل قدم بضه
قال فاذا أذن المؤذن وجلس الامام على البر طويت الصحف فدخلوا المسجد يستمعون الذكر
واسناده جيد وفي كتاب الترغيب لابي الفضل الجوزي من حديث فرات بن السائب عن ميمونة
ابن مهران عن ابن عباس مرفوعا اذا كان يوم الجمعة دفع الى الملائكة الوية جد الى كل مسجد
يجمع فيه ويحضر جبريل عليه الصلاة والسلام المسجد الحرام مع كل ملك كتاب وجوههم كالقهرلية
البدر معهم اقلام من فضة وقرطيس من فضة يكتبون الناس على منازلهم فن جاء قبل الامام
كتب من السابقين ومن جاء بعد خروج الامام كتب شهد الخطبة ومن جاء حين تقام الصلاة كتب شهد
الجمعة واذا سلم الامام تصفح الملائكة وجوه القوم فاذا اقتدوا منهم رجلا كان فيما خلا من السابقين قالوا يا رب
انا قدنا فلانا ولسنا ندرى ما خلفه اليوم فان كنت قبضته فارجه وان كان مريضا ماشقه وان كان مسافرا
فاحسن صحابته ويؤمن من معه من الكتاب **قوله** ذكر معنا **قوله** من اغتسل يدخل فيه بعمومه
كل من يصح منه التقرب سواء كان ذكرا او انثى حرا او عبدا **قوله** غسل الجنابة بنصب اللام على
انه صفة لصدر محذوف اى غسل كفيل الجنابة ويشهد بذلك رواية ابن جريج عن سمى عن عبد الرزاق
فاغتسل احدهم كما يغتسل من الجنابة ووقع في رواية ابن ماهان من اغتسل غسل الجمعة واختلفوا
في معنى غسل الجنابة فقال قوم انه حقيقة حتى يستحب ان يواقع زوجته ليكون اغرض لبصره واسكن
لنفسه قالوا ويشهد لذلك حديث اوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من
غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكروا تكرو مشى ولم يركب ودنا من الامام واستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة
عمل سنة اجر صيامها وقيامها وراه ابوداود وغيره وقال الترمذي حديث اوس حديث حسن وقال
معنى قوله غسل وطئ امرأته قبل الخروج الى الصلاة يقال غسل الرجل امرأته وغسلها مشددا
ومخففا اذا جامعها وغسل غسلة اذا كان كثير الضراب والا كثرون على ان التشبيه في قوله غسل
الجنابة للكيفية لا للعكم **قوله** ثم راح اى ذهب اول النهار ويشهد لهذا ما رواه اصحاب الموطأ
عن مالك في الساعة الاولى **قوله** ومن راح في الساعة الثانية قال مالك المراد بالساعات هنا لحظات
لطيفة بعد زوال الشمس وبه قال القاضي حسين وامام الحرمين والرواح عندهم بعد الزوال وادعوا
ان هذا معناه في اللغة وقال جاهير العلماء باستحباب التكبير اليها اول النهار وبه قال الشافعي وابن حبيب
المالكي والساعات عندهم من اول النهار والرواح يكون اول النهار وآخره وقال الازهرى لغة
العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار او آخره او في الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه
الحديث والمعنى لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى
وهو كالمهدي بدنة ثم من جاء في الساعة الثانية ثم في الثالثة ثم في الرابعة ثم في الخامسة وفي رواية
النسائي السادسة فاذا خرج الامام طووا الصحف ولم يكتبوا بعد ذلك ومعلوم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يخرج الى الجمعة متصلا بالزوال وهو بعد انقضاء الساعة السادسة قد دل على انه
لا شيء من الفضيلة لمن جاء بعد الزوال ولان ذكر الساعات انما كان للحث على التكبير اليها والترغيب
في فضيلة السبق وتحصيل الصف الاول وانتظارها والاشتغال بالنفل والد كرو نحو ذلك وهذا
كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال ولا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم الخلف
بعد النداء قلت الحاصل ان الجمهور حلوا الساعات المذكورة في الحديث على الساعات الزمانية

كأن سائر الأيام وقد روى النسائي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة
وأما أهل علم الميقات فيعملون ساعات النهار ابتداءها من طلوع الشمس ويعملون الحصة التي من طلوع
الفجر إلى طلوع الشمس من حساب الليل واستواء الليل والنهار عندهم إذا تساوى ما بين المغرب
وطلوع الشمس وما بين طلوع الشمس وغروبها فإن أريد الساعات على اصطلاحهم فيكون ابتداء
الوقت المرغوب فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو أحد الوجهين للشافعية وقال الماوردي
أنه الأصح ليكون قبل ذلك من طلوع الفجر زمان غسل وتأهب وقال الروياني أن ظاهر كلام
الشافعية أن التكبير يكون من طلوع الفجر وصححه الروياني وكذلك صاحب المذهب قبله ثم الرافعي
والنووي ولهم وجه ثالثان التكبير من الزوال كقول مالك حكاة البغوي والروياني وفيه وجه رابع
حكاة الصيدلاني أنه من ارتفاع النهار وهو وقت العبادة وقال الرافعي ليس المراد من الساعات على
اختلاف الوجوه الأربع والعشرين التي قسم اليوم واليلة عليها وإنما المراد ترتيب الدرجات
وفضل السابق على الذي يليه قوله قرب بدنة أي تصدق بدنة متقربا إلى الله تعالى وقيل المراد
أن المبادر في أول ساعة نظير ما لصاحب البدنة من الواب بمن شرع له القربان لأن القربان لم يشرع
لهذه الأمة على الكيفية التي كانت للامم الماضية وقيل ليس المراد بالحديث الأبيان تفاوت المبادرين
إلى الجمعة وإن نسبة الثاني من الأول نسبة البقرة إلى البدنة في القيمة مثلا ويدل عليه أن في مرسل
طاوس رواء عبد الرزاق كفضل صاحب الجزور على صاحب البقرة والبدنة تطلق على الأبل
والبقرة وتخصصها مالك بالأبل ولكن المراد ههنا من البدنة الأبل بالاتفاق لأنها قوبلت بالبقرة
وتقع على الذكر والأنثى وقال بعضهم المراد بالبدنة هنا الناقة بلا خلاف قلت فيه نظر فكان لفظ
الهاء فيه غرر وحسب أنه لتأنيث وليس كذلك فإنه لا وحدة كقصة وشعيرة ونحوهما من أفراد الجنس
سميت بذلك لعظم بدنها وقال الجوهري البدنة ناقة أو بقرة فخر بمكة سميت بذلك لأنهم كانوا يسمونها
وحكى النووي عن الأزهري أنه قال البدنة تكون من الأبل والبقرة والغنم قلت هذا غلط الظاهر
أنه من النساخ لأن المنقول الصحيح عن الأزهري أنه قال البدنة لا تكون إلا من الأبل وأما الهدي فمن
الأبل والبقرة والغنم قوله بقرة التاء فيها لا وحدة قال الجوهري البقرة اسم جنس والبقرة تقع على
الذكر والأنثى وإنما دخله الهاء على أنه واحد من جنس والبقرات جمع بقرة والباقر جماعة البقر مع
رطابها والبيقر البقر وأهل اليمن يسمون البقرة بأقورة وهو مشتق من البقر وهو الشق
فإنه سائر الأرض أي تشقها بالحراثة قوله كبشا قرن الكبش هو الفحل وإنما وصف
بالقرن لأنه أكل واحسن صورة ولأن القرن ينتفع به وفيه فضيلة على الأجم قوله دباجة
بكسر الدال وقبحها لغتان مشهورتان وحكى الضم أيضا وعن محمد بن حبيب أنها بالفتح من الحيوان
والكسر من الناس والدباجة تقع على الذكر والأنثى وسمى بذلك لأقبالها وأدبارها وجمعها
دجاج ودجاج ودجاجات ذكره ابن سيدة وفي المتن لابي المعالي قبح الدال في الدجاج أفصح
من كسره ودخلت الهاء في الدباجة لأنه واحد من جنس مل حمامة وبطة ونحوهما وكأجاء الدال
مثلة في المفرد فكذلك يقال في الجمع الدجاج والدجاج والدجاج قوله بيضة البيضة واحدة من
البيض والجمع بيوض وجاء في الشعر بيضات قوله حضرت الملائكة بفتح الضاد وكسرها وافتح
أعلى هو ذكر ما استفاد منه فبدأ استحباب الغسل يوم الجمعة وفيه فضيلة التكبير وقد ذكرنا حده

من قريب في وفيه ان مراتب الناس في الفضيلة على حسب اعمالهم في وفيه ان القربان والصدقة تقع
 على القليل والكثير وقد جاء في النسائي بعد الكباش بطة ثم دجاجة ثم بيضة وفي اخرى دجاجة
 ثم عصفور ثم بيضة واسنادهما صحيح في وفيه اطلاق القربان على الدجاجة والبيضة لان المراد
 من القرب التصديق ويحوز التصديق بالدجاجة والبيضة ونحوهما وفيه ان التضحية من الابل
 افضل من البقر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قدمها اولاً وتلاها بالبقرة واجعوا عليه في الهدايا
 واختلفوا في الاضحية فذهب ابي حنيفة والشافعي والجمهور ان الابل افضل ثم البقر ثم النعم كالهدايا
 ومذهب مالك ان النعم افضل ثم البقر ثم الابل قالوا لان صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بكبشين
 وهو فداء اسماعيل عليه الصلاة والسلام وحجة الجمهور حديث الباب مع القياس على الهدايا وفعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدل على الافضية بل على الجواز ولعله لم يجد غيره كما ثبت في الصحيح انه
 صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر فان قلت روى ابو داود وابن ماجه من حديث عباد
 ابن الصامت باسناد صحيح انه قال خيرا الاضحية الكباش الاقرن قلت مراده خيرا الاضحية من النعم
 الكباش الاقرن وقال امام الحرمين البذنة من الابل ثم التشرع قديقيم مقامها بقرة وسبعاً من النعم
 ويظهر ثمة هذا فيما اذا قال الله على بذنة وفيه خلاف الاصح تعيين الابل ان وجدت والا فالبقر
 اوسع من النعم وقيل بتعين الابل مطلقاً وقيل بتخير مطلقاً وفيه الملائكة المذكورون غير الحفظة
 ووظيفتهم كتابة حاضريه قاله الماوردي والنووي وقال ابن بريزة لا ادري هم ام غيرهم قلت
 هؤلاء الملائكة يكتبون منازل الجنائين الى الجمعة مختصون بذلك كما روى احمد في مسنده عن ابي
 امامة رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تقعد الملائكة على
 ابواب المساجد فيكتبون الاول والثاني والثالث الحديث والحفظة لا يفارقون من وكلاوا عليهم
 وروى ابو داود من حديث عطاء الخراساني قال سمعت علياً رضي الله تعالى عنه على منبر الكوفة يقول
 اذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين براياتها الى الاسواق فيرمون الناس بالترابيث او الرابث
 ويثبطونهم من الجمعة وتقعد الملائكة فجلس على ابواب المسجد فيكتبون الرجل من ساعة والرجل
 من ساعتين حتى يخرج الامام فاذا جلس الرجل مجلساً يتمكن فيه من الاستماع والنظر فانصت ولم
 يبلغ كان له كفلان من الاجر فانأى حيث لا يستمع فانصت ولم يبلغ كان له كفل من وزر ومن قال يوم الجمعة
 لصاحبهم قد قلنا فليس له في جمعة تلك شئ ثم يقول في آخر ذلك سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول ذلك قال ابو داود رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر قال بالرباث وقال مولى
 امرأته ام عثمان بن عطاء ورواه احمد في رواية الحاج بن ارطاة عن عطاء الخراساني بلفظ وتقعد
 الملائكة على ابواب المسجد يكتبون الناس على قدر منازلهم السابق والمصلي والذي يليه حتى يخرج
 الامام والرباث يفتح الراء والباء الموحدة وآخره ثاء ثلاثة جمع ربيثة وهو ما يحبس الانسان ويشغله
 واما الترابيث فقال صاحب النهاية يجوز ان يكون جمع تربيثة وهي المرة الواحدة من التريب
 قال الخطابي وهذه الرواية ليست بشئ وفيه حضور الملائكة اذا خرج الامام ليعلموا الخطبة
 المراد من قوله يستمعون الذكر هو الحسية ان قلت في الرواية التي روى بها احمد
 سم طووا السجدة بن الفرق بن الرواية ان قلت في الرواية التي روى بها احمد

الامام على المنبر طووها ويقال ابتداء طيهم الصحف عند ابتداء خروج الامام وانتهاء
 يجلوسه على المنبر وهو اول سماعهم لذلك والمراد به ما في الخطبة من المواعظ ونحوها **ص**
باب * ش ثبت لفظ باب هكذا من غير ضم الى شيء في اصل البخاري وهو
 كالفصل من الباب الذي قبله وقد ذكرنا ان الابواب تجمع الفصول كما ان الكتب تجمع الابواب
 وهو غير معرب لان المعرب جزء المركب الا اذا جعلناه محذوف المبتدأ على تقدير هذا باب
 فيثبت يكون معربا **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيكان عن يحيى هو ابن كثير عن ابي
 سلمة عن ابي هريرة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بينما هو يخطب يوم الجمعة اذ دخل
 رجل فقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لم تحتبسون عن الصلاة فقال الرجل ما هو الا ان
 سمعت النداء توضأت فقال الم تسمعون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا راح احدكم
 الى الجمعة فليغتسل **ش** وجه مطابقة دخوله في باب فضل الجمعة من حيث انكار عمر
 على هذا الداخل وهو عثمان بن عفان على ما ذكرناه مع جلالة قدره لاجل احتباسه عن التذكير
 فلو لا عظم الفضيلة فيه لما انكر عمر عليه بحضور الصحابة من المهاجرين والانصار فاذا ثبتت
 الفضيلة في التذكير الى الجمعة ثبتت للجمعة بالطريق الاول **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول**
 ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين ***** الثاني شيكان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر
 الحروف وبالباء الموحدة وبعد الالف نون وهو ابن عبد الرحمن التميمي النحوي ***** الثالث
 يحيى بن ابي كثير ***** الرابع ابوسلمة بن عبد الرحمن ***** الخامس ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **و**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد
 وفيه ان الراويين الاولين كوفيان والثالث يمانى والرابع مدني وفيه شيخ البخاري المذكور مذكور بكنيته
 وشيخه مذكور مجردا وفيه ابوسلمة مذكور بكنيته وفي اسمه اختلاف والاصح ان كنيته اسمه
و ذكر من أخرجه غيره **و** أخرجه مسلم في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود
 في الطهارة عن ابي توبة الربيع بن نافع وقدم الكلام فيه مستوفى في باب فضل الغسل يوم
 الجمعة فانه اخرج هناك من حديث ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله اذ دخل رجل سماء
 عبيد الله بن موسى في روايته عن شيكان انه عثمان بن عفان وكذا سماء الاوزاعي في روايته عند
 مسلم وكذا سماء حرب بن شداد في رواية الطحاوي كلاهما عن يحيى بن ابي كثير قوله لم تحتبسون
 عن الصلاة اي من الحضور في اول وقتها قوله النداء اي الاذان قوله يقول ويروي قال
ص **باب * الدهن للجمعة ش** اي هذا باب في بيان حكم الدهن لاجل
 الجمعة والدهن بفتح الدال مصدر من دهنت دهنا وبالضم اسم وههنا بالفتح وانما لم يحزم بحكمه
 للاختلاف فيه على ما ذكره **ص** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري قال
 اخبرني ابي عن ابن وديعة عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغتسل
 رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهر ويدهن من دهنه او يمس من طيب بيته ثم يخرج
 فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة
 الاخرى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويدهن من دهنه **و** ذكر رجاله **و** هم ستة *****
 الاول آدم بن ابي اياس ***** الثاني محمد بن عبد الرحمن بن الغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام

القرشي العامري ابو الحارث المدني : الثالث سعيد بن ابي سعيد واسمه كيسان المقبري ابو سعيد
المدني والمقبري نسبة الى مقبرة بالمدينة كان مجاورا لها : الرابع ابو سعيد المقبري : الخامس
عبدالله بن وديع بن حرام ابو وديع الانصاري المدني قتل بالحرة : السادس سلمان الفارسي رضي الله
تعالى عنه : ذكر لطائف اسناده : فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة
الافراد في موضع وفيه المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم
مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين متواليه وهم سعيد وابوه وابن وديع وقد ذكر ابن سعد بن وديع
من الصحابة وكذا ذكره ابن منده وعزاه لابي حاتم وقال الذهبي في تجريد الصحابة عبدالله بن
وديع بن حرام الانصاري له صحبة وروى عنه ابو سعيد المقبري فعلى هذا يكون فيه رواية
تابعين من صحابين وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان ابن وديع ليس له في البخاري الا هذا
الحديث وفيه غز الدار قطني على البخاري حيث قال انه اختلف فيه على سعيد المقبري فرواه
ابن ابي ذئب عنه هكذا ورواه ابن هجلان عنه فقال عن ابي ذر بدل سلمان وارسله ابو معشر
عنه فلم يذكر سلمان ولا ابا ذر ورواه عبدالله العمري عنه فقال عن ابي هريرة انتهى قلت رواية
ابن هجلان من حديث ابي ذر اخرجها ابن ماجه فقال اخبرنا سهل بن ابي سهل وحوثر بن محمد
قالا اخبرنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن هجلان عن سعيد المقبري عن ابيه عن عبدالله بن وديع
عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة فاحسن غسله وتطهر
فاحسن طهوره ولبس من احسن ثيابه ومس ما كتب الله له من طيب اهله ثم اتى الجمعة ولم يبلغ
ولم يفرق بين اثنين فغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى ورواية ابي معشر عن سعيد بن منصور
ورواية عبدالله العمري عن ابي يعلى ولا يرد كلام الدار قطني لان رواية البخاري والطريقه
التي فيها من اتقن الروايات واحكمها وغيرها لا يلحقها : ذكر معناه : قوله لا يغتسل رجل الى آخره
مشتل على شروط سبعة لخصول المغفرة وجاء في غيره من الاحاديث شروط اخرى على ما ذكرها
ان شاء الله تعالى : الاول الاغتسال يوم الجمعة وفيه دليل على انه يدخل وقت غسل الجمعة
يطلوع الفجر من يومه وهو قول جمهور العلماء : الثاني التطهر وهو معنى ويتطهر ما استطاع
من الطهر وفي رواية الكشيحي من طهر بالتكبير ويراد به المبالغة في التنظيف فلذلك ذكره من
باب التفعّل وهو للتكاف والمراعاة في التنظيف بأخذ الشارب وقص الظفر وحلق العانة
او المراد بالاغتسال غسل الجسد والتطهر غسل الرأس او المراد به تنظيف الثياب وورد ذلك
في حديث ابي سعيد وابي ايوب في حديث ابي سعيد عند ابي داود ولفظه من اغتسل يوم الجمعة وليس
من احسن ثيابه وحديث ابي ايوب عند احمد والطبراني ولفظه من اغتسل يوم الجمعة ومس من
طيب ان كان عندك وليس من احسن ثيابه : الثالث الادهان وهو معنى قوله ويدهن من دهنه
والمراعاة ازالة شعث الرأس والحية به ويدهن بتشديد الدال من باب الافعال لان اصله يدهن
فقلت التاء دالا واو دغمت الدال في الدال : الرابع مس الطيب وهو معنى قوله او بمس من طيب بيته قيل : سمع
ان لم يمدد هناعس من طيب بيته وقيل او بمعنى الواو وقال الكرماني واو بمس لا ينافي الحميم بينهما وقيل
بطيب بيته ليؤذن بأن السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويحسب استعماله مادة له فيدخر في البيت بناء
على ان المراد بالبيت حقيقته ولكن في حديث عبدالله بن عمر وعند داود اريس من طيب امرأته

والمعنى على هذا ان لم يتخذ لنفسه طيبا فليستعمل من طيب امرأته وفي حديث سلمان عند البخاري ولقظه اويس من طيب بيته وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي الظاهر ان تقييد ذلك بطيب المرأة والاهل غير مقصود وانما خرج مخرج الغالب وانما المراد بما سهل عليه مما هو موجود في بيته ويدل عليه قوله في حديث ابي سعيد وابي هريرة ويمس من طيب ان كان عنده اى في البيت سواء كان فيه طيب اهل او طيب امرأته قوله ثم يخرج زاد في حديث ابي ايوب عند ابن خزيمة الى المسجد * الخامس ان لا يفرق بين اثنين وهو معنى قوله فلا يفرق بين اثنين وهو كناية عن التكبير اى عليه ان يبكر فلا يخطى رقاب الناس كذا قاله الكرماني ويقال معناه لا يزاحم رجلين فيدخل بينهما لانه ربما ضيق عليهما خصوصا في شدة الحر واجتماع الانفاس * السادس يصلى ماشاء وهو معنى قوله ثم يصلى ما كتب له وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني وركع ما قضى له وفي حديث ابي ايوب عند احمد والطبراني ايضا فيركع ان بداله * السابع الانصات وهو معنى قوله ثم ينصت بضم الياء من الانصات يقال انصت اذا سكنت وانصته اذا امكته فهو لازم ومتعد والاول المراد هنا ويروى ثم انصت وفي اصول مسلم انصت بزيادة التاء المثناة من فوق قال صياض وهو وهم وذكر صاحب الموعب والازهرى وغيرهما انصت ونصت واتصت ثلاث لغات بمعنى واحد فلا وهم حيثنزه قوله اذا تكلم الامام اى اذا شرع في الخطبة وفي حديث قرئع الضى حتى يقضى صلاته ونحوه في حديث ابي ايوب * واما الزيادة على الشروط السبعة المذكورة * ففيها المثنى وترك الركوب وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني في الكبير من اغتسل يوم الجمعة الحديث وفيه ثم مشى الى الجمعة ولا شك ان المشى في السعى اليها افضل الا ان يكون بعيدا عن مكان اقامتها وخشى فوتها فالركوب افضل وهل المراد بالمشى في الذهاب اليها فقط أو الذهاب والرجوع اما في الذهاب اليها فهو آكد واما في الرجوع فهو مندوب اليه ايضا * ومنه ترك الاذى في حديث ابي ايوب ولم يؤذ احدا فان قلت قوله فلا يفرق بين اثنين يغنى عن هذا قلت الاذى اهم من التفريق بين الاثنين فيجتمعا ان يكون الاذى في المسجد وفي طريق المسجد ويدل عليه ما في حديث ابي الدرداء ولم يخط احدا ولم يؤذ والعطف يقتضى المغايرة فهو من ذكر العام بعد الخاص * ومنها المشى الى المسجد وعليه السكينة وفي حديث ابي ايوب ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتى المسجد والمراد به التؤدة في مشيه الى الجمعة وتقصير الخطى * ومنها الدنوم من الامام كما جاء في رواية ابي داود والنسائي وابن ماجه ثم المراد بالدنوم من الامام هل هو حالة الخطبة او حالة الصلاة اذا تباعد ما بين المنبر والمصلى مثلا الظاهر ان المراد حينئذ الدنوم في حالة الخطبة لعمامتها وفي حديث ابن عباس عند البزار والطبراني في الاوسط ثم دنا حيث يسمع خطبة الامام والحديث ضعيف * ومنها ترك اللغو وفي حديث عبد الله بن عمرو عند ابي داود ثم لم يخط رقاب الناس ولم يبلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا وفي حديث ابي طلحة عند الطبراني في الكبير وانصت ولم يبلغ في يوم الجمعة الحديث * واللغو قد يكون بغير الكلام كس الحصى وتقليبه بحيث يشغل سمعه وفكره وفي بعض الاحاديث ومن مس الحصى فقد لغا * ومنها الاستماع وهو اللقاء السمع لما يقوله الخطيب فان قلت الانصات يغنى عنه قلت لا لان الانصات ترك الكلام والاستماع ما ذكرناه وقد يستمع ولا ينصت بأن يلقى سمعه لما يقوله وهو يتكلم بكلام يسير او يكون قوى الخواص من حيث

لا يشتغل بالاستماع من الكلام ولا بالكلام من الاستماع فالكمال الجمع بين الانصات والاستماع قوله ما بينه وبين الجمعة الاخرى اى ما بين يوم الجمعة هذا وبين يوم الجمعة الاخرى قوله الاخرى يحتمل الماضية قبلها والمستقبله بعدها لان الاخرى تأنيث الآخر يفتح الخاء لا بكسرهما **هـ** ذكر ما يستفاد منه **ح** فيه استحباب الغسل يوم الجمعة وقوله لا يغتسل الى آخره هو محمول على الغسل الشرعى عند جمهور العلماء وحكى عن المالكية تجويزه بماه الورد ويرده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيح من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة **ح** وفيه استحباب تنظيف ثيابه يوم الجمعة **ح** وفيه استحباب الادهان والتطيب **ح** وفيه كراهة التخطى يوم الجمعة وقال الشافعى اكره التخطى الا لمن لا يجد السيل الى المصلى ابذلك وكان مالك لا يكره التخطى الا اذا كان الامام على المنبر **ح** وفيه مشروعية التنفل قبل صلاة الجمعة بما شاء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ما كتب له **ح** وفيه وجوب الانصات لورود الامر بذلك واختلف العلماء في الكلام هل هو حرام ام مكروه كراهة تنزيه وهما قولان للشافعى قديم وجديد قال القاضى قال مالك وابو حنيفة وطائفة الفقهاء يجب الانصات للخطبة وحكى عن الشعى والتضى انه لا يجب الا اذا تلى فيها القرآن واختلفوا اذ لم يسمع الامام هل يلزمه الانصات كما لو سمعه فقال الجمهور يلزمه وقال التضى واحد والشافعى في احد قوله لا يلزمه ولو انا الامام هل يلزمه الانصات ام لا فيه قولان **ح** وفيه ان المغفرة ما بينه وبين الجمعة الاخرى مشروطة بوجود ما تقدم من الامور السبعة المذكورة في الحديث فان قلت في حديث نيشة يكون ككفارة للجمعة التي تليها فواجه الجمع بين الحديثين قلت يحتمل ان يحمل الحديثان على حالين فان كانت له ذنوب في الجمعة التي قبلها كفرت ما قبلها فان لم تكن له ذنوب فيها بأن حفظ فيها او كفرت بأمر آخر اما بالايام الثلاثة الزائدة على الاسبوع التي عينها في الحديث وزيادة ثلاثة ايام فتكفر عنه ذنوب الجمعة المستقبلية فان قلت تكفير الذنوب الماضية بالחסنات وبالتوبة وتجاوز الله تعالى فكيف يعقل تكفير الذنوب قبل وقوعه قلت المراد عدم المؤاخذه اذ وقع ومنه ما ورد في مغفرة ما تقدم من الذنوب وما تأخر ومنه حديث ابى قتادة في صحيح مسلم صيام عرفة احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده **ح** ص حدس ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال طاوس قلت لابن عباس ذكروا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وان لم تكونوا جنبا واصبوا من الطيب قال ابن عباس اما الغسل فم وما الطيب فلا درى **ش** ليس في هذا الحديث ذكر الدهن لطابق الترجمة ولكن يأتي المطابقة من وجد آخر وهو ان العادة استعمال الدهن بعد غسل الرأس فكان هذا اشعر به ووجه آخر ذكر في حديث طاوس هذا في رواية ابراهيم بن ميسرة وانما الزهرى الذي لم يذكره وزيادة الثقة الحافظ مقبولة والحديث واحد فكانه مذكور ايضا في رواية الزهرى تقديرا وان لم يكن صريحا ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليان هو الحكم بن نافع قال يروى عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن طاوس واخرجه النسائى ايضا في الصلاة عن محمد بن يحيى بن عبد الله عن ابى اليان به قوله ذكروا لم يسم طاوس من حدنه بذلك والظاهر انه ابو هريرة لان الطحاوى روى من طريق عمرو بن دينار عن طاوس عن ابى هريرة نحوه وكذلك

رواه ابن خزيمة وابن حبان قوله واضلوا رؤسكم اماناً كيد لاغتسلوا من باب ذكر الخالص
بعد الامام وبيان لزيادة الاهتمام به او يراد بالاول الغسل المشهور الذي هو كغسل الجنابة وبالثاني
التنظيف من الاذى واستعمال الدهن ونحوه قوله وان لم تكونوا جنباً عطف على مقدر تقديره
ان كنتم جنباً وان لم تكونوا جنباً ولفظ الجنب يستوي فيه المفرد والتثنية والجمع والمذكر والمؤنث
فلذلك وقع خبرا لقوله وان لم تكونوا قوله واصيبوا امر من الاصابة وكلمة من في من الطيب
للتبعض قائم مقام المفعول اي اجيبوا به من الطيب ومعناه استعملوا قوله فلا تدري اي فلا اعلم
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وهذا يخالف ما رواه ابن ماجه من رواية صالح بن ابي
الاخضر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن ابن عباس مرفوعاً من جاء الى الجمعة فليغتسل وان كان له طيب
فليس منه وصالح ضعيف وخالفه مالك فرواه عن الزهري عن عبيد بن سباق مرسلًا وبما يستفاد
منه ان الاغتسال يوم الجمعة للجنابة يجوز من الجمعة سواء نواه للجمعة او لا وقال ابن المنذر اكثر
من يحفظ فيه من اهل العلم يقولون يحزى غسلة واحدة للجنابة والجمعة وقال ابن بطلال رويناه عن
ابن عمر ومجاهد ومكحول والثوري والاوزاعي وابي ثور وقال احمد ارجو ان يحزى وهو قول
اشهب وغيره وبه قال المزني ومن احداثه لا يحزى عن غسل الجنابة حتى ينويها وهو قول مالك
في المدونة وذكره ابن عبد الحكم وذكر ابن المنذر عن بعض ولد ابي قتادة انه قال من اغتسل
الجنابة يوم الجمعة اغتسل للجمعة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن
جريج اخبرهم قال اخبرني ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس انه ذكر قول النبي عليه
الصلاة والسلام في الغسل يوم الجمعة فقالت لابن عباس ايس طيبا او دهننا ان كان عند اهله فقال
لا اعله **ش** مطابقته لترجيه ظاهرة **ص** ذكر رجالة **ص** وهم ستة * الاول ابراهيم بن
موسى الفراء ابو اسحق الرازي الحافظ * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي صنعاعات سنة سبع
وتسعين ومائة باليمن * الثالث عبد الملك بن جريج * الرابع ابراهيم بن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء آخر
الحروف وقع السين والراء المهملين الطائفي المكي الثاني **ص** الخامس طاوس اليماني * السادس عبد الله
ابن عباس **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفي الاخبار بصيغة الجمع
في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه المتنعة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية
التابعي عن التابعي من الصحابي وفيه ان رواه ما بين رازي وصنعاني ومكي وطائفي ويماني على نسق
مذكور فيه واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن الحسن بن علي وعن محمد بن رافع وعن اسحق بن ابراهيم
وعن هارون بن عبد الله الكل عن ابن جريج قوله ايس طيبا الهمزة فيه للاستفهام وطيبا منصوب
بقوله بس قوله فقال اي ابن عباس قوله لا اعله اي لا اعلم انه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا كونه مندوبا **ص** باب * يلبس احسن ما يجد **ش** اي هذا باب ترجمته
يلبس من يبيئ الى الجمعة احسن ما يجد من الثياب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمرو بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب
المسجد فقال يا رسول الله او اشتريت هذه فلبتها يوم الجمعة والوفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انما يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة ثم جاءت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم منها حال فاعطى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه منها حلة فقال عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه يارسول الله كسوتها وقذلت في حلة عطاردا ماقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ائى لم اكسكها لتلبسها فكساها عمر بن الخطاب اخاله بكة مشركا شى مطابقتها للترجة من حيث انه يدل على استحباب التجميل يوم الجمعة والتجميل يكون بأحسن الثياب وانتكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر رضي الله تعالى عنه لم يكن لاجل التجميل بأحسن الثياب وانما كان لاجل تلك الحلة التي اشار اليها عمر بشرائها من الحرير وبهذا يرد على الداودي قوله ليس في الحديث دلالة على الترجة لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحا ولم يلتزم البخارى بذلك وقد جرت مادته في التراجم بمثل ذلك وبأبعد منه في الدلالة عليها فانهم هو ذكر بقية الكلام فيه امارجاله فانهم قد تكرروا ذكرهم خصوصا على هذا النسق وهذا السند من اعلى الاسانيد واحسنها ما لك من نافع من ابن عمر واما البخارى فانه اخرج في الهبة ايضا عن القعني واخرجه مسلم في اللباس من يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني واخرجه النسائي فيه عن تتيبة الكل عن مالك رضي الله تعالى عنه وهو من مسند ابن عمر وجعله مسلم من مسند عمر لابنه واما معناه فحوله حلة هي الازار والرداء ولا يكون حلة حتى تكون ثوبين سواء كانا من برد او غيره وقال ابن التين لا تكون حلة حتى تكون جديدة سميت بذلك لطلبها عن طيها وقال ابو عبيد اللحل برود اليمن وتجمع على حلال ايضا والاشهر حلل قوله سيراء بكسر السين المهملة وقح الياء آخر الحروف بعدها راء ممدودة قال ابن قرقول هو الحرير الصافي فضاء حلة حرير وعن مالك السيراء شى من حرير وعن ابن الانبارى السيراء الذهب وقيل هو نبت ذوالوان وخطوط ممتدة كأنها السيور ويخالطها حرير وقال الفراء هي نبت وهي ايضا ياب من ثياب اليمن وفي الصحاح برود فيها خطوط صفر وفي المحكم قيل هو ثوب مسير فيه خطوط يعمل من القز وفي الجامع قيل هي ثياب يخالطها حرير وفي العين يقال سيرت الثوب والسهم جعلته خطوطا وفي المقيث برود يخالطها حرير كالسيور فهو فعلاء من السير وهو القد وقال القرطبي هي المخططة بالحرير ذكره الخليل والاصمعي ثم اصراب حلق سيراء قال ابن قرقول بالاضافة ضبطناه من ابن سراج ومتقنى شيوخنا قلت فعلى هذا حلة بلاتون لانه اضيف الى سيراء ورواه بعضهم على الوصفة قلت فعلى هذا حلة بالتون وسيراء صفته وقيل ان سيراء بدل من حلة وليس بصفة وقال الخطابي حلة سيراء كناية عن حلة بالتون ولكن اهل العربية يفتخرون بالاضافة قال سيويه لم يأت فعلاء صفة واختلف الروايات في هذه اللفظة فقال ابو عمر قال اهل العلم انها كانت حلة من حرير وجاء من استبرق وهو الحرير الغليظ وقال الداودي هو رقيق الحرير واهل اللغة على خلافه وفي رواية اخرى من ديباج او خز وفي رواية حلة سندس وكأها دالة على انها كانت حريرا محضا وهو الصحيح لانه هو المحرم واما المختلط فلا يحرم الا ان يكون الحرير اكثر وزنا عند الشافعية وعند الحنفية العبرة للحمية كما عرف في موضعه قوله لو اشتريت هذه يجوز ان يكون كلمة لوللشرط وتكون جراؤها محذوفا تقديره لكان حسنا ويجوز ان تكون للتمنى فلا يحتاج الى الجزاء قوله فلبستها يوم الجمعة وللهود وفي رواية البخارى فلبستها لعيد وللهود وفي رواية الشافعية فلبستها الجمعة والوفود وهو جمع وفد والوفد جمع وفد وهو القادم رسول او زائرا متجعا ومسترفدا قوله انما يابس هذه من لاخلق له وفي

رواية انما يلبس الحرير ويلبس بفتح الباء الموحدة والخلاق الحظ والصيب من الخير والصلاح وقال ابن
سيدة لا خلاق له يعني لا رغبة له في الخير وقال عياض وقيل الحرمة وقيل الدين فعلى قول من يقول النصيب
والحظ يكون محمولا على الكفار وعلى القولين الاخيرين يتناول المسلم والكافر قوله منها اى من الحلة
السراة والضمير في منها الثاني يرجع الى الحلل قوله في حلة عطارد بضم العين المهملة وتخفيف
الطاء المهملة وكسر الراء وفي آخره دال مهملة وهو عطارد بن حاجب بن زرارة بن زيد بن عبد الله
ابن دارم بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وقد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
وعليه الاكثرون وقيل سنة عشر وهو صاحب الديباج الذي اهداه للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وكان كسرى كساء اياه فمجبب منه الصصابة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا وقال الذهبي له وفادة مع الاقرع والزبرقان ذكره في كتاب
الصصابة وكان عطارد يقيم بالسوق الحلل اى يعرضها لبيع فاضاف الحلة اليه بهذه الملابس
وقال ابو عمر قال ايوب عن ابن سيرين حلة عطارد اوليد على الشك قوله فكساها عمر اى فكسا
الحلة التي ارسلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخاله بمكة مشركا وانتصاب اخا على انه مفعول
ثان لكسا يقال كسوته جبة فيتعدى الى مفعولين احدهما غير الاول قوله له في محل نصب لانه
لانه صفة لقوله اخا تقديره اخا كائنا له وكذلك بمكة في محل نصب ومشركا ايضا نصب على انه
صفة بعد صفة قيل انه اخوه من امه وقيل اخوه من الرضاعة وفي اللسان و صحيح ابى عوانة
فكساها اخاله من امه مشركا واسمه عثمان بن حكيم وقد اختلف في اسلامه قاله بعضهم قلت وفي
رواية لبحارى ارسل بها عمر رضى الله تعالى عنه الى اخ له من اهل مكة قبل ان يسلم وهذا يدل
على اسلامه بعد ذلك واما الذى يستفاد منه في معنى اوجه الاول فيه دلالة على حرمة الحرير
لرجال قال القرطبي رحمه الله اختلف الناس في لباس الحرير فمن مانع ومن يجوز على الاطلاق والجمهور
من العلماء على معذ للرجال وقد صح انه عليه الصلاة والسلام قال شققها خرا بين نساءك وعن ابى موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور
امتى واحل لائهم وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه خطب
بالجاية فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحرير الاموضع اصبعين او ثلاث او اربع
وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح * الثاني فيه جواز البيع والشراء على ابواب المساجد *
الثالث فيه مباشرة الصالحين والفضلاء البيع والشراء * الرابع فيه جواز ملك ما لا يجوز لبسه له
وجواز هديته وتحويل المال منه وقد جاء لتصيب بها مالا * الخامس فيه ما كان صلى الله تعالى
عليه وسلم عليه من السخاء والجود وصلة الاخوان والاصحاب بالعطاء * السادس فيه صلة للاقارب
الكفار والاحسان اليهم وجواز الهدية الى الكافر * السابع فيه جواز اهداء الحرير للرجال لانها لا تعين
لبسهم فان قلت يؤخذ منه عدم مخاطبة الكفار بالفروع حيث كساء عمر رضى الله تعالى عنه
ايام قلت هذه حجة الحنفية فان الكفار غير مخاطبين بالشرايع عندهم وقالت الشافعية لا يؤخذ منه
ذلك لانه ليس فيه الاذن وانما هو الهدية الى الكافر وقد بعث الشارع ذلك الى عمر وعلى واسامة
رضى الله تعالى عنهم ولم يلزم منه اباحة لبسها لهم بل صرح صلى الله تعالى عليه وسلم بانه انما
اعطاها ليتنفع بها بغير اللبس حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم تبعها وتصيب بها حاجتك * الثامن

فيه عرض الفضول على الفاضل ما يحتاج اليه من مصالحه التي لا يذكرها في التاسع فيه ان من
لبس الحرير في الدنيا من الرجال والنساء ظاهره انه يحرم من ذلك في الآخرة لان كلمة من تدل على
العموم وتناول الذكور والاناث لكن الحديث مخصوص بالرجال لقيام دلائل أخرى بإباحته للنساء
واما مسألة الحرمان في الآخرة فمنهم من حله على حقيقته وزعم ان لا يسهل يحرم في الآخرة من لبسه
سواء تاب عن ذلك او لا جريا على الظاهر والاكثرون على انه لا يحرم اذا تاب ومات على توبته *
العاشر فيه استحباب لبس ثياب الجمعة وروى ابو داود من حديث ابن سلام قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وروى ابن ماجه
من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم
ان وجد سعة ان يتخذ ثوبين للجمعة سوى ثوبي مهنته وروى ابن ابي شيبة بإسناد على شرط
مسلم عن ابي سعيد مرفوعا ان من اطلق على المسلم اذا كان يوم الجمعة السواك وان يلبس من
من صالح ثيابه وان يطيب بطيب ان كان ص باب السواك يوم الجمعة ش اي
هذا باب في بيان استعمال السواك يوم الجمعة والسواك اسم لا يدل به الانسان من العيدان يقال ساكناه
يسوكه اذا دلكه بالسواك فاذا لم يذكر الغم يقال استاك وقال الجوهري السواك السواك ص
وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستن ش ابو سعيد هو
الخدرى واسمه سعيد بن مالك وهذا تعليق وهو طرف من حديث ابي سعيد ذكره في باب
الطيب للجمعة وفي الحديث ذكر الجمعة وبه يقع التطابق بين هذا المعلق والترجمة قوله يستن
من الاستان وهو الاستياك ص حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن
الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان
اشق على امتي أو على الناس لامرتهم بالسواك عند كل صلاة ش مطابقتها للترجمة من
حيث ان السواك عند كل صلاة وصلاة الجمعة من كل صلاة ورجاله قد ذكروا غير مرة
وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرم وهذا الحديث رواه عن ابي هريرة
جعفر بن ربيعة بلفظ على امتي لامرتهم بالسواك وعند النسائي من رواية قتبية عن مالك مع كل
صلاة وزعم ابو هريرة ان رواية عبدالله بن يوسف عن مالك لولا ان اشق على المؤمنين أو على
الناس لامرتهم بالسواك وكذا قاله القعبي واوب بن صالح ومعن وزاد عند كل صلاة وكذلك
قال قتبية فيه عند كل صلاة ولم يقل أو على الناس وذكر ابو العباس احمد بن طاهر في آخر كتابه
اطراف الموطأ ان ابا هريرة قال لولا ان يشق على امتي لامرهم بالسواك مع كل وضوء وانه
موقوف عند يحيى بن يحيى وطائفة ورفعه روح وسعيد بن عفير ومطرف وجماعة عن مالك قال
ورواية معن ومطرف وجويرية مع كل صلاة واما الدار قطنى فذكر في الموطأ ان ابن يوسف
ومحمد بن يحيى قالا لولا ان اشق على امتي أو على الناس وقال معن على المؤمنين أو على الناس
لامرهم بالسواك وزاد معن عند كل صلاة انتهى وكان قول الدار قطنى هو الصواب كما ذكر
البحارى وغيره وادعى ابن التين انه ليس في هذا الحديث في الموطأ مع كل صلاة ولا قوله أو على
الناس وقد ظهر لك خلافه وقال صاحب التوضيح وفي الباب عن سبعة عشر صحابيا ذكرهم
الترمذى فان قلت كيف التوفيق بين رواية عند كل وضوء ورواية عند كل صلاة قلت السواك

الواقع عند الوضوء واقع للصلاة لان الوضوء شرع لها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله لولا كلمة
لربط امتناع الثانية لوجود الاولى نحو لولا زيد لا كرمك اى لولا زيد موجود والمعنى ههنا
لولا عاقبة ان اشق لامرهم امر ايجاب والا لانعكس معناها ذا الممتنع المشقة والموجود الامر
وقال القاضي البيضاوى 'ولا كلمة تدل على انتفاء الشئ' لثبوت ضيره والحق انها مركبة من لو
الدالة على انتفاء الشئ 'لا انتفاء غيره' ولا النافية فدل الحديث على انتفاء الامر لثبوت المشقة
لان انتفاء النفي ثبوت فيكون الامر منفيًا لثبوت المشقة قوله ان اشق كلمة ان مصدرية وهى
في محل الرفع على الابتداء وخبره محذوف واجب الحذف والتقدير لولا المشقة موجودة لامرهم
قوله او على الناس شك من راوى قوله بالسواك اى باستعمال السواك لان السواك آلة لا يذكر
الاحكام المتعلقة به وهو على وجوه ٥ الاول ان استعمال السواك هل هو واجب ام سنة
فذهب اكثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى بعضهم فيه الاجماع وحكى الشيخ ابو حامد
والمارودى عن ابي حنيفة بن راهويه انه قال هو واجب لكل صلاة فمن تركه عامدا بطلت صلاته
وعن داود انه واجب ولكنه ليس بشرط واحتج من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجه
في حديث ابي امامة مرفوعا تسوكوا ولا جد نحوه من حديث العباس وقالوا في حديث ابي هريرة
المذكور دليل على ان الامر للوجوب من وجهين احدهما انه نفي الامر مع ثبوت الندية ولو
كان للنسب لما جاز النفي والاخر انه جعل الامر مشقة عليهم وذلك انما يتحقق اذا كان الامر
للو وجوب اذ النسيب لا مشقة فيه لانه جائز الترك قلت الجواب ان شيئا من الاحاديث المذكورة
لم يثبت وثبوت الندية بدليل آخر والحديث نفي العزيمة بما ذكرنا والسنية او الندية بدلائل اخرى
او قال الشافعى فيه دليل على ان السواك ليس بواجب لانه لو كان واجبا لامرهم به شق عليهم
اولم يشق والعجب من صاحب الهداية يقول السواك سنة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب
عليه ولم يذكر شيئا من الاحاديث الدالة على المواظبة وقد علم ان مواظبة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم على فعل شئ يدل على ان ذلك واجب واعجب منه ما قاله الشراح للهداية المواظبة مع
الترك دليل السنية وقد دل على تركه حديث الاعرابي فانه لم يتقل فيه تعليم السواك فلو كان واجبا
لعله قلت فيه نظر من وجهين الاول انهم لم يأتوا بحديث فيه تصريح بأنه صلى الله تعالى عليه
وسلم تركه في الجملة ٥ والثاني ان حديث الاعرابي لا يتم به استدلالهم لان العلماء اختلفوا في السواك
فقال بعضهم هو من سنة الدين وقال بعضهم هو من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلاة وقول
من قال انه من سنة الدين اقوى نقل ذلك عن ابي حنيفة ٥ وفيه احاديث تدل على ذلك منها
ما رواه احمد والترمذى من حديث ابي ايوب رضى الله تعالى عنه اربع من سنن المرسلين الختان
والسواك والتعليل والنكاح ورواه ابن ابي خينة وغيره من حديث فليح بن عبد الله عن ابيه عن
جده نحوه ورواه الطبراني من حديث ابن عباس ومنها ما رواه مسلم من حديث عاتشة رضى الله
تعالى عنها عشر من النظرة فذكر فيها السواك ومنها ما رواه البراء من حديث ابي هريرة
المعاهرات اربع قص الشارب وحق العانة وتقليم الاظفار والسواك ورواه الطبراني من حديث
ابي الدرداء ٥ الوجه الثاني في بيان وقت الاستيلاء فعند اكثر اصحابنا وقته وقت المضمضة وذكر
صاحب المحيط وغيره ان وقت الوضوء الان المأخوذ عن ابي حنيفة انه من سنن الدين فيثبت

يستوى فيه كل الاحوال وذكر في كفاية المنتهى انه يستاك قبل الوضوء وعند الشافعي هوسنة
القيام الى الصلاة وعند الوضوء وسد كل حال يتخير فيها لغير الوجود الثابت في كيفية
الاستياك قال اصحابنا يستاك عرضا لا طولا عند مضمة الوضوء واخرج ابو جهم من حديث
عائشة قالت كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك عرضا لا طولا وفي مراسيل ابي داود اذا استكنتم
فاستاكوا عرضا واخرج الطبراني باسناده الى بهز قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يستاك عرضا وعن امام الحرمين انه يمر السواك على طول الاسنان وعرضها فان اقتصر على احدهما
فالعرض اولى وقال غيره من اصحاب الشافعي يستاك عرضا لا طولا ويأخذ السواك باليمنى والمستحب
فيه ثلاث ثلاث مياه الوجه الرابع في انه لا تقدير في السواك بل يستاك الى ان يطعمش قلبه بزوال
النكهة واصفرار السن ويقول عند الاستياك اللهم طهر فمي ونور قلبي وطهر بدني وحرم جسدي
على النار وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وفي المحيط العلك للمرأة يقوم مقام السواك لان
اسنانها ضعيفة يخاف منها السقوط وهويثقي الاسنان ويشد اللثة كالسواك ، الوجه الخامس فيمن
لا يجد السواك يعالج بالاصبع لما روى البيهقي في سننه من حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجزى من السواك الاصابع وضعفه وروى الطبراني في الاوسط من حديث
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله الرجل يدهن فوه أيستاك قال ثم قلت كيف
يصنع قال يدخل اصبعه فيه ، الوجه السادس فيما يستاك به وما لا يستاك به المستحب ان يستاك
بعود من اراك وروى البخاري في تاريخه وغيره من حديث ابي خيرة الصباحي كنت في الوفد
ترونا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاراك وقال استاكوا بهذا وروى الطبراني في الاوسط
من حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
ثم السواك الزيتون من شجرة مباركة يطيب الفم ويذهب بالخر وهو سواك وسواك الاتياء قبل
وروى الحارث في مسنده عن حمزة بن حبيب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السواك
بعود الریحان وقال انه يحرك الجذام الوجه السابع في الحكمة في الاستياك قال ابن دقيق العيد الحكمة
في استحباب الاستياك عند القيام الى الصلاة كونها حال تقرب الى الله تعالى فاقضي ان يكون حال
كامل ونظافة اظهارا لشرف العبادة وقد ورد من حديث علي رضي الله تعالى عنه عند البرار ما يدل
على انه لا امر يتعلق بالملك الذي يستمع القرآن من المصلي فلا يزال بدنومه حتى يصنع فاه على فيه وروى
ابو نعيم من حديث جابر بن عبد الله ان ابا عبد الله عليه السلام قال فليستاك فانه اذا قام يصلي اتاه
ملك فيضع فاه على فيه فلا يخرج شي من فيه الا وقع في في الملك وروى اقشيري بلا اسناد عن ابي
الدرداء رضي الله تعالى عنه قال عليكم بالسواك فان في السواك اربعا وعشرين خصلة افضلها ان
يرضى الرحمن وتضاعف صلاته سبعا وسبعين ضعفا ويورث السعة والفن ويطيب النكهة ويشد
اللثة ويسكن الصداع ويذهب وجع الضرس وتصلحه الملائكة لوروجه وبرق اسنانه ، الوجه
الثامن في فضيلة السواك منها ما رواه احمد وابن حبان من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السواك سبعة لغم منه ثلث منهن امار امار حبان من حديث
ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عند واضفه عليكم بالسواك فانه مطهرة للفم مرضاة لربها ما رواه احمد
وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وابن عدي وبيهقي في الشعب وابو نعيم من حديث عروة عن عائشة

اى فى استعمال السواك هذا اذا كان المراد من السواك الآلة واذا كان المراد منه الفعل فلا حاجة الى التقدير فافهم **ص** حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن منصور وحصين عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام من الليل يشوص فاه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان قيامه صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليل يشتمل ان يكون للصلاة وهو الظاهر من حاله وكان يشوص فاه لاجل التنظيف وقد علم من زيادة اهتمامه بالجمعة فى تنظيفها وكانت له مزية فضيلة وكان السواك مستحباً لكل صلاة فكانت الجمعة اولى بذلك خصوصاً لانه يوم ازدحام من الناس وحضور من الملائكة فدلائله على مطابقتها للترجمة من هذه الحيتية وان لم يكن صريحاً لان الامور الاعتبارية تراعى فى مثل هذه المواضع **ذكر** رجاله **ب** وهم ستة **الاول** محمد بن كبير ضد القليل مر فى باب الغضب فى الموعظة **الثانى** سفيان الدورى **الثالث** منصور بن المعتمر **الرابع** حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن مر فى باب الاذان بعد الوقت **الخامس** ابو وائل شقيق بن سلمة الكوفى **السادس** حذيفة بن الجبان رضى الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع فى موضع واحد والاختبار كذلك فى موضع واحد وفيه العنقة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع واحد وفيه رواية واحد عن اثنين وفيه شيخ البخارى بصري والبقية كوفيون وفيه ثلاثة غير منسويين وواحد مكى **والحديث** اخرجه البخارى فى آخر كتاب الوضوء فى باب السواك عن عثمان بن ابي شبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة الى آخره نحوه وفى آخره بالسواك وقد تكلمنا هناك بجمع ما يلقى من الاشياء قوله يشوص فاه اى يدلك اسنانه ويقبها وقبل هو ان يستاك من سفل الى علو واسئل الشوص الفسل قاله ابن الاثير ومنهم من فسر الشوص بأن يستاك طولاً وهو غير مرضى والوجه ما ذكرناه **ص** **باب** من تسوك بسواك غيره **ش** اى هذا باب فى بيان من تسوك بسواك غيره فكأنه يشير بحديث هذا الباب الى جواز ذلك والى طهارة ريق بنى آدم **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن بلال قال هشام بن عروة اخبرنا ابن من عاتشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله تعالى عنه الى عثمان وسواك يستنبه فنظر اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اى هذا السواك يا عبد الرحمن فاعطانيه فقصصته ثم مصصته فاعطيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستر به وهو مستند الى صدرى **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم تسوك بسواك عبد الرحمن رضى الله تعالى عنه **ذكر** رجاله **ب** وهم خمسة **الاول** اسمعيل ابن ابي اويس **الثانى** سليمان بن بلال **الثالث** هشام بن عروة **الرابع** ابو عروة بن الزبير **ابن العوام** **الخامس** عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه اربعة روايات كلهم مدنيون وفيه رواية اسمعيل عن سليمان بهذا الاسناد لم يعرف فى غير طريق البخارى عنه واسمعيل يروى عنه ايضا كثيراً بواسطة **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ذكر** اخرجه البخارى ايضا فى فضائل ابي بكر وفى الجائز بالاسناد المذكور عن اسمعيل واخرجه ايضا فى الجنس والمغازى ومرضه

والطبراني وامتناع مالك من الرواية عنه ليس لاجل هذا الحديث بل لكونه طعن في نسب مالك وقولهم ان الناس تركوا العمل به غير صحيح لان ابن المنذر قال اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين قالوا به وذكر من أخرجه غيره **✶** أخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب عن وكيع عن سفيان به وعن ابي الطاهر بن السرح عن ابن وهب عن ابراهيم بن سعد عن أبيه به وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن يحيى عن ابراهيم وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي كلاهما عن سفيان به وأخرجه ابن ماجه فيه عن حرمله بن يحيى عن ابن وهب به **✶** ذكر معناه **✶** قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرمانى قالوا مثل هذا التركيب يفيد الاستقرار انتهى قلت اكثر العلماء على ان كان لا يقتضى مداومة والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح ربك الاعلى وهل اتاك حديث العاشية الحديث وروى ايضا من حديث الضحاك بن قيس انه سأل عن النعمان بن بشير ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ به يوم الجمعة قال سورة الجمعة وهل اتاك حديث العاشية وروى الطحاوى من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة واداء لك المناقون فهذا الاحاديث فيها اللفظة كان ولم تدل على المداومة بل كان صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ بهذا مرة وبهذا مرة فحكى عنه كل فريق ما حضره فقيه دليل على ان لا توقفت للقراءة في ذلك وان للامام ان يقرأ في ذلك مع قاطعة الكتاب اى القرآن شاء قوله في الفجر يوم الجمعة وفي رواية كريمة والاصيلي في الجمعة في صلاة الفجر قوله ألم تنزل الكتاب بضم اللام على الحكاية وفي رواية كريمة السجدة وهو ما نصب على انه عطف بيان قوله وهل اتى على الانسان وفي رواية الاصيلي زيادة حين من الدهر ومعناه يقرأ في الركعة الاولى الم تنزل وفي الثانية هل اتى على الانسان واوضح ذلك في رواية مسلم من طريق ابراهيم بن سعد بن ابراهيم عن أبيه بلفظ ألم تنزل في الركعة الاولى وفي الثانية هل اتى على الانسان **✶** ذكر ما يستفاد منه **✶** قال ابن بطلال ذهب اكثر العلماء الى القول بهذا الحديث روى ذلك عن علي وابن عباس واستحضره النخعي وابن سيرين وهو قول الكوفيين والشافعي واحمد واسحق وقالوا هو سنة واختلف قول مالك في ذلك فروى ابن وهب عنه انه لا بأس ان يقرأ الامام بالسجدة في العريضة وروى عنه اشهب انه كره للامام ذلك الا ان يكون من خامه قليل لا يخاف ان يخطئ عليهم قلت الكوفيون مذهبهم كراهة قراءة شيء من القرآن موقفة لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة وهل اتى في النجى في كل جمعة وقال الطحاوى رحمه الله تعالى معناه ادر آء حتموا احد الا يجزى غيرهم اى القراءة بعينها مكروهة اما لو قرأها في تلك الصلاة تبركا او تأسيبا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم او لاجل التيسير فلا كراهة وفي المحيط بشرط ان يقرأ غير ذلك احيانا لئلا يظن الجاهل انه لا يجوز غيره وقال المهلب القراءة في الصلاة بحمله على قوله تعالى (فاقرأوا ما تيسر منه) وقال ابو عمر في التمهيد قال مالك يقرأ في صلاة العيدين بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوهما وفي المعنى لابن قدامة ويستحب ان يقرأ في الاولى من العيد بسبح وفي الثانية بالعاشية نص عليه احمد وقال الشافعي يقرأ بقاف واقترت الحديث ابي واقد الليثي قال سألني عمر رضى الله تعالى عنه عما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العيدين قلت قاف واقترت الساعة وانشق القمر رواه الطحاوى ومسلم وأخرجه الاربعون مرسلين واسم ان واقدا الحارث بن مالك وقيل الحارث بن عوف وقيل عوف بن

الحارث وقال ابن حزم في المحلى واختيارنا هو اختيار الشافعي وإبي سليمان وأما صلاة الجمعة
 فقد قال أبو عمر اختلف الفقهاء فيما يقرؤه في صلاة الجمعة فقال مالك أحب إلى أن يقرأ الإمام
 في الجمعة هل أتاك حديث الفاشية مع سورة الجمعة وقال مرة أخرى أما الذي جاء به الحديث
 فهل أتاك حديث الفاشية مع سورة الجمعة والذي أدركت عليه الناس سبع اسم ربك الأعلى
 وقال أبو عمر يحصل مذهب مالك أن كلتي السورتين قراءتهما حسنة مستحبة مع سورة الجمعة
 فإن فعل وقرأ بغيرهما فقد أساء وبئس ما صنع ولا تقصد عليه بذلك صلاته وقال الشافعي وأبو ثور
 يقرأ في الركعة الأولى بسورة الجمعة وفي الثانية إذا جاءك المناقون واستحب مالك والشافعي
 وأبو ثور وداود بن علي أن لا يترك سورة الجمعة على كل حال فإن قلت قد ثبت قراءة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر يوم الجمعة بسورة السجدة فهل ورد أنه سجد فيها أم لا قلت
 ذرا بن أبي داود في كتاب الترمذية من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خدوت
 علي الذي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد
 وروى الطبراني في الصغير من حديث علي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في صلاة
 الصبح في تنزيل السجدة والله أعلم وفي إسناد الأول إبان ولا يدري من هو والثاني ضعيف فإن قلت
 ما الحكمة في اختصاص يوم الجمعة بقراءة هذه السورة بعينها حتى إذا لم يقرأها يستحب أن يقرأ سورة
 فيها سجدة وفي إضافة هل أتى إليها قلت الحكمة في ذلك الإشارة إلى ما في هاتين السورتين من ذكر
 خلق آدم وأحوال يوم القيامة وإنما تقع يوم الجمعة ^{حسنة} ص باب الجمعة في القرى والمدن
 ش ^ش أي هذا باب في بيان حكم صلاة الجمعة في القرى والمدن والقرى جمع قرية
 على غير قياس قال الجوهري لأن ما كان على فعلة بفتح الفاء من المعتل فجمع ممدود مثل ركوة
 وركاء وظبية وثناء فجاء القرى ^ع مثالا لبابه لا يقاس عليه ويقال القرية لغة بمانية ولعلها جمعت
 على ذلك مثل الحية وحلى والنسبة إليها قروى وقال ابن الأثير القرية من المساكن والأبنية
 والضياح وقد تطلق على المدن وقال صاحب المطالع القرية المدينة وكل مدينة قرية لا اجتماع
 الناس فيها من قريب الماء في الخوض أي جمعه والمدن بضم الميم وسكون الدال جمع مدينة
 وجمع أيضا على مدائن بالهمزة وقد تضمن الدال واشتقاقها من مدن بالمكان إذا أقام به ويقال وزنها
 ميلة إذا كانت من مدن إذا أقام ومفعلة إذا كانت من دنت أي ملكك وفلان مدن المدائن كما يقال
 مصر الأمصار وسئل أبو علي الفسوي عن هزم مدائن فقال إن كانت من مدن تهزم وإن كانت
 من دنان أي ملك لا تهزم وإذا سببت إلى مدينة الرسول قلت مدني وإلى مدينة منصور مديني وإلى
 مدائن كسرى قلت مدائن للفرق بين النسب لئلا يختلط ^{حسنة} ص حدثنا محمد بن النضر قال حدثنا
 أبو عامر العقري قال حدثنا إبراهيم بن سليمان عن أبي جرة الضبي عن ابن عباس قال إن أول
 جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواري
 من البحرين ش ^ش مطابقة للجزء الأول من الترجمة إنما تجوز إذا كان المراد من جوائ
 أي تكون اسم قرية من قرى البحرين وأما إذا كان جوائ اسم مدينة فالتطابق يكون للجزء
 ١ من الترجمة وسنحقيق الكلام فيما يتعلق بجوائ ^ش ذكر رجاله ^ش وهم خمسة ^ش الأول
 محمد بن النضر الملقب بالثعلبي من التميمية ذلك التميمية وقدم في باب حلاوة الإيمان ^ش الثاني

ابو عامر العقدي واسمه عبد الملك بن عمرو والعقدي بفتح العين المهملة وفتح القاف نسبة الى العقد
 قوم من قيس وهم صنف من الازد مرفى باب امور الايمان « الثالث ابراهيم بن طهمان بفتح الطاء
 المهملة مرفى باب القسمة وتعليق القنوفى المسجد « الرابع ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن
 عمران والضبي بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة و بالعين المهملة نسبة الى ضبيعة ابوى
 من بكر بن وائل « الخامس عبدالله بن عباس « ذكر لطائف اسناده « فيه التحديث بصيغة
 الجمع فى ثلاثة مواضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان الاولين
 من الرواة بصريان والثالث هروى والرابع بصرى وفيه عن ابن عباس هكذا رواه الحفاظ
 من اصحاب ابراهيم بن طهمان عنه وخالفهم المعافى بن عمران فقال عن ابن طهمان عن محمد بن
 زياد عن ابي هريرة اخبرني قالوا انه خطأ من المعافى على انه يحتمل ان يكون لابراهيم
 فيه اسنادان والحديث من افراد البخارى واخرج ابوداود وقال حدثنا عثمان بن ابي شيبة ومحمد بن
 عبدالله الخرمي لفظه قال حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن ابي جرة عن ابن عباس قال ان
 اول جمعة جمعت فى الاسلام بعد جمعة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
 لجمعة جمعت بجوانى قرية من قرى البحرين قال عثمان قرية من قرى عبد القيس « ذكر معناه «
 قوله بضم الجيم وتشديد الميم المكسورة يقال جمع القوم تجمة اى شهدوا بالجمعة
 وقضوا الصلاة فيها وفى رواية ابي داود جمعت فى الاسلام كما ذكرنا الآن قوله بعد جمعة
 وفى رواية للبخارى فى اواخر الفايزى بعد جمعة جمعت قوله فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وفى رواية وكيع بالمدينة ووقع فى رواية المعافى بمكة وهو خطأ بلا نزاع قوله
 فى مسجد عبد القيس هو علم لقبيلة كانوا ينزلون بالبحرين وهو موضع قريب من بحر عمان بقرب
 القطيف والاحساء قوائى بجوانى بضم الجيم وتخفيف الواو وبالناء الثلاثة وبالقصر ومنهم
 من يهملها وهى قرية من قرى البحرين وهكذا وقع فى رواية وكيع كما ذكرناه عن ابي داود
 وفى رواية عثمان شيخ ابي داود قرية من قرى عبد القيس وكذا وقع فى رواية الاسمعىلى من
 رواية محمد بن ابي حفصة عن ابن طهمان وحكى ابن التين عن الشيخ ابي الحسن انها مدينة وفى الصحاح
 للجوهري والبلدان للزمخشري جوانى حصن بالبحرين وقال ابو عبيد البكرى هى مدينة
 بالبحرين لعبد القيس قال امرى القيس « ورحاً كأنهم جوانى عشية « تعالى التعاج بين
 عدل ومحقق « يريد كأنهم تجار جوانى لكثرة ما معهم من الصيد واد كثرة ائمة تجار جوانى
 قلت كثرة الائمة تدل غالباً على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على ان جوانى مدينة قطعاً لان
 القرية لا يكون فيها تجار كثيرون غالباً مائة فان قلت قد يطلق على المدينة اسم القرية كما فى
 قوله تعالى (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) يعنى مكة والطائف قلت اطلاق
 لفظ القرية على المدينة باعتبار المعنى اللغوى ولا يخرج ذلك عن كونه مدينة فلا يتم استدلال من يجيز
 الجمعة فى القرى بهذا الوجه كما سنذكره مستوفى من قريب ان شاء الله تعالى « ذكر ما يستفاد منه «
 استدلال الشافعية بهذا الحديث على ان الجمعة تقام فى القرية اذا كان فيها اربعون رجلاً احراراً
 « قين « حتى قال السهقي باب العدد الذى اذا حضروا لقرية وبرت عاينهم « ذكر فيه اقامة
 الجمعة بجوانى قلنا لاننا لانها قرية بل هى مدينة كما حكينا عن البكرى وغيره حتى قيل كان يسكن

مها موق أربعة آلاف نفس والقرية لا تكون كذلك وإطلاق القرية عليها من الوجه الذي
 ذكرناه وإن سئنا أنها قرية فندس في الحديث أنه صلى الله تعالى عليه وسأله على ذلك وأقرهم
 عليه واحتلف أهل في الموضع الذي تقام فيه الجمعة فقال مالك كل قرية فيها مسجد أو سوق
 الجمعة واجبة على أهلها ولا يجب على أهل العمود وإن كثروا لأنهم في حكم المسافرين وقال
 الشافعي وأحد كل قرية فيها أربعون رجلا أحرارا بالغين عقلاء مقيمين بها لا يظعنون عنها صيفا
 ولا شتاء الاظمن حاجة فالجمعة واجبة عليهم وسواء كان البناء من حجر أو خشب أو طين أو قصب
 أو غيرها بشرط أن تكون الابنية مجتمعة فإن كانت متفرقة لم تصح وأما أهل الخيام فإن كانوا يثقلون من
 موضعهم شتاء أو صيفا لم تصح الجمعة بلا خلاف وإن كانوا دائمين فيها شتاء وصيفا وهي مجتمعة بعضها
 إلى بعض فبعض قولان أصحهما لا يجب عليهم الجمعة ولا تصح منهم وبه قال مالك والشافعي يجب عليهم
 وتصح منهم وبه قال أحمد وداود ومذهب أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تصح الجمعة إلا في مصر
 جامع أو في مصر ولا تجوز في القرى وتجوز في متى إذا كان الأمير أمير الحاج أو كان الخليفة
 مسافرا وقال محمد لا الجمعة بمنى ولا تصح بهرات في قولهم جميعا وقال أبو بكر الرازي في كتابه
 الأحكام اتفق فقهاء الأئمة على أن الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره لأنهم يجتمعون
 على أنها لا تجوز في البوادي ومناهل الأعراب وذكر ابن المنذر عن ابن عمر أنه كان يرى على
 أهل المناهل والبادية أنهم يجتمعون ثم يختلف أصحابا في المصر الذي يجوز فيه الجمعة فمن أبي
 يوسف هو كل موضع يكون فيه كل محترف ويوجد فيه جميع ما يحتاج إليه الناس من معاشهم مادة
 وبه قاض يقيم الحدود وقيل إذا بلغ سكانه عشرة آلاف وقيل عشرة آلاف مقاتل وقيل بحيث أن لو
 قصدهم عدوا لأمدهم دفعه وقيل كل موضع فيه منبر وقاض يقيم الحدود وقيل أن لو اجتمعوا إلى أكبر
 مساحدهم لم يسعهم وقيل أن يكون بحال يعيش كل محترف بحرفته من سنة إلى سنة من غير أن يشتغل
 بعرفة أخرى وعن محمد موضع مصره الإمام فهو مصر حتى أنه لو بعث إلى قرية نائبا لأقامة الحدود
 والقصاص بصير مصر فإذا عزله ودعا لمحق بالقرى ثم استدلى أبو حنيفة على أنها لا تجوز في القرى بما رواه
 عبد الرزاق في مصنفه أخبرنا معمر عن أبي إسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا الجمعة
 ولا تشريق إلا في مصر جامع ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن حجاج عن أبي
 إسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا الجمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا ضحى
 إلا في مصر جامع أو مدينة عظيمة وروى أيضا بسند صحيح حدثنا جرير عن منصور عن طلحة عن سعد بن
 عبيدة عن أبي عبد الرحمن أنه قال قال علي رضي الله تعالى عنه لا الجمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع
 فإن قلت قال النووي حديث على ضعيف متفق على ضعفه وهو موقوف عليه بسند ضعيف منقطع
 قلت كأنه لم يطلع الأعلى إلا الذي فيه الجحاج بن أرطاة ولم يطلع على طريق حرير عن منصور
 فأنه سند صحيح ولو اطلع لم يقل بما قاله وأما قوله متفق على ضعفه فزيادة من عنده ولا يدري من سلفه
 في ذلك على أن أبا زيد زعم في الأسرار أن محمد بن الحسن قال روى مرفوعا معاذ وسراقة بن مالك
 رضي الله تعالى عنهما قال قلت في سبعة عشر من صور عن أبي هريرة أنهم كتبوا إلى عمر بن الخطاب رضي
 عنه من البعيرين يسأله عن الجمعة فيكتب إليهم أجابوا بحديث ما كنتم تذكره ابن أبي شيبة
 بسند صحيح بلفظ جمعوا في المعرفة أن أبا هريرة هو السائل وحسن سنده وروى الدارقطني بإسناده عن

الزهرى عن ام عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة واجبة على اهل كل قرية فيها امام وان لم يكونوا الا اربعة وزاد ابو احمد الجرجاني حتى ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة وفي المصنف عن مالك كان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه المياه بين مكة والمدينة يجمعون وروى ابو داود وحديثا في بن سعيد حديثا بن ادريس عن محمد بن اسحاق عن محمد بن ابي امامة بن سهل عن ابيه عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكان قائد ابيه بعد ما ذهب بصرة عن ابيه عن كعب ابن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقلت له اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه اول من جمع بنا في هزم النبيت من حرة بنى بياضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت كم انتم يومئذ قال اربعون واخرجه ايضا ابن ماجه وابن خزيمة والبيهقي وزاد قبل مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي المعرفة قال الزهرى لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مصعب بن عمير الى المدينة ليقرئهم القرآن جمع بهم وهم اثنا عشر رجلا فكان مصعب اول من جمع الجمعة بالمدينة بالمسلمين قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البيهقي يريد الاثنا عشر النقباء الذين خرجوا به الى المدينة وكانوا له ظهيرا وفي حديث كعب جمع بهم اسعد وهم اربعون وهو يريد جميع من صلى معه من اسلم من اهل المدينة مع النقباء وعن جعفر بن برقان قال كتب عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الى عدي ابن عدي اما اهل قرية ليسو باهل عمود فامر عليهم اميرا يجمع بهم رواء البيهقي قلت الجواب عن الاول معناه جمعوا حيث ما كنتم من الامصار الا ترى انها لا تجوز في البرارى وعن الثاني ان رواه كاهن عن الزهرى متروكون ولا يصح سماع الزهرى من الدوسية وعن الثالث انه ليس فيه دليل على وجوب الجمعة على اهل القرى وعن الرابع ان فيه محمد بن اسحق فقال البيهقي الحفاظ يتوقون ما ينفرد به ابن اسحق وهنا قد تفرد به والعجب منه تصحيحه هذا الحديث والحال انه كان يتكلم في ابن اسحق بأنواع الكلام فان قلت قال الحاكم انه على شرط مسلم قلت ليس كما قال لان مداره على ابن اسحق ولم يخرج له مسلم الا متابعة وعن الخامس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بذلك ولا اقرهم عليه وعن السادس ان رأى عمر بن عبد العزيز ليس بحجة ولئن سلمنا فليس فيه ذكر عدد وقال عبد الحق في احكامه لا يصح في عدد الجمعة شيء فان قلت قال ابن حزم في معرض الاستدلال لمذهبه ومن اعظم البرهان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى المدينة وانما هي قرى صغار متفرقة فبنى مسجده في بني مالك بن النجار وجمع فيه في قرية ليست بالكبيرة ولا مصر هناك قلت هذا ليس بشيء من وجوه الاول قد صحح قول علي بن ابي طالب رضى الله عنه الذي هو اعلم الناس بأمر المدينة لا الجمعة ولا تشريق الا في مصر جامع الثاني ان الامام اى موضع حل جمع الثالث التخصيص للامام فأى موضع مصر مصر واما معنى حديث ابن داود فقوله في هزم النبيت الهزم بفتح الهاء وسكون الزاى بعدها ميم موضع بالمدينة والنبيت بفتح النون وكسر الباء الموحدة بعدها ياء آخر الحروف وفي آخره تاء مثناة من فوق وهى حى من الين قوله من حرة بنى بياضة الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء قرية على ميل من المدينة وبنو بياضة بطن من الانصار منهم سلمة بن صخر البياضى له صحبة قوله في نقيع بفتح النون وكسر القاف وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة بطن من الارض يستنقع فيه الماء مدة فاذا نضب الماء انت الكلاء ومنه حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه حصى النقيع لحبل المسلمين وقد يصحفه بعض الناس فيرويه بالباء الموحدة والنقيع بالاء موضع القبور وهو نقيع الدرة قوله يقال له نقيع الخضعات بفتح الخاء وكسر ائضاد المجهتين قال ابن الاثير نقيع

الخصائص وشيخنا يحيى المديني **ص** حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن
 الزهري قال اخبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم
 راع وزاد الليث قال يونس كتب رزيق بن حكيم الى ابن شهاب وانا معه يومئذ بوادي القرى
 هل ترى ان اجمع ورزيق عامل على ارضهم فيها جاعة من السودان وغيرهم ورزيق يومئذ على
 ايلة فكتب ابن شهاب وانا اسمع يأمره ان يجمع يخبره ان سالما حدثه ان عبد الله بن عمر يقول سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الامام راع ومسئول عن
 رعيته والرجل راع في اهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته
 والخدام راع في مال سيده قال وحسبت ان قد قال والرجل راع في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته
 وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان رزيق بن حكيم
 لما كان عاملا على طائفة كان عليه ان يراعى حقوقهم ومن جلتها اقامة الجمعة فيجب عليه اقامتها
 وان كانت في قرية هكذا قرر الكرماني قالت انما ينجم المطابقة للجزء الثاني للترجمة لان القرية
 اذا كان فيها نائب من جهة الامام يقيم الحدود يكون حكمها حكم الامصار والمدن كما ذكرناه عن
 قريب عن محمد بن الحسن وان كان مراد الكرماني ان هذا الحديث يدل على جواز اقامة الجمعة
 في القرى فلا يتم به استدلاله وانظروا ان مراد البخاري هذا وليس كذلك لانه ليس في هذا
 الحديث ولا في الحديث الذي قبله مطابقة للجزء الثاني من الترجمة على الوجه الذي قررناه وانما
 مطابقتها للجزء الاول وليس فيه خلاف وكائن مقصود البخاري ان يشير الى الخلاف فلم يتم فافهم
 من ذكر رجاله **ب** وهم سبعة **هـ** الاول بشر بكمر الباء الموحدة وسكون الثين المججمة ابن محمد
 ابو محمد السجستاني المروزي مات سنة اربع وعشرين ومائتين **هـ** الثاني عبد الله بن المبارك **هـ** الثالث بن
 يونس بن يزيد الايلي **هـ** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **هـ** الخامس سالم بن عبد الله بن عمر
 الخطاب **هـ** السادس ابو عبد الله بن عمر **هـ** السابع رزيق بضم الراء وقح الزاي ابن حكيم بضم الحاء
 وقح الكاف الفراري مولى بني فزارة الايلي والى ايلة لعمر بن عبدالعزيز وقيل رزيق بتقديم الزاي على
 الراء المشهور الاول وقال ابن الحذاء وكان حاكما بالمدينة وقال ابن مأكولا كان عبدا صالحا وقال النسائي
 ثقة وقال علي بن المديني حدثنا سفيان مرة رزيق بن حكيم او حكيم وكثيرا ما كان يقول ابن حكيم بالفتح
 والصواب الضم **هـ** ذكر لطائف اسناده **هـ** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك
 في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه
 السماع وفيه الكتابة وفيه ان شيخ البخاري من افراد وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة مروزيان
 والثالث ايلي وكان مرجئا وكذا السابع والرابع **هـ** والخامس مديني وفيه قوله وزاد الليث
 اشارة الى ان رواية الليث متفقة مع ابن المبارك الا في القصة فانها مختصة برواية الليث ورواية
 الليث معلقة وقد وصلها الذهلي عن ابي صالح كاتب الليث عنه **هـ** ذكر تعدد موضعه ومن
 أخرجه غيره **هـ** أخرجه البخاري ايضا في الوصايا من بشر بن محمد ايضا وأخرجه مسلم في
 المعازي من حرملة عن ابن وهب وأخرج مسلم والترمذي ايضا حديث كلكم راع بغير هذه
 نسخة عن نفع عن ابن عمر ورواه البخاري ايضا في السكاح وقدرناه عن ابن عمر غير نافع ايضا
 ورواه ايضا شعبة عن الزهري **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله كلكم راع اصل راع راعي فاعل اعلال قاض
 من رعى رعاية وهو حفظ الشيء وحسن التمهله والراعى هو الحافظ المؤمن بالمعزم صلاح

ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الخط الاوفروالجزء الاكبر وان كان غير ذلك طالبه كل احد من رعيته بحقه قوله وزاد الليث الى قوله يخبره تعليق اى زاد الليث بن سعد في روايته على رواية عبد الله بن المبارك وقد وصله الذهلي كما ذكرنا قوله وانا معه جلة اسمية وقعت حالا قوله بوادي القرى هو من اعمال المدينة وقال ابن السمعاني وادي القرى مدينة بالحجاز مما يلي الشام وقصها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جادى الآخرة سنة سبع من الهجرة لما انصرف من خير بعد ان امتنع اهلها وقتلوا وذكر بعضهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاتل فيها ولما قصها عنوة قسم اموالها وترك الارض والتخل في ايدي اليهود وعاملهم على نحو ما عامل عليه اهل خير واقام عليه اربع ليالى قوله ان اجمع اى اصلى بمن معنى الجملة قوله على ارض يعملها اى يزرع فيها قوله من السودان

بقصص الهمة وسكون الياء آخر الحروف وقصص اللام قال ابو عبيد بن جابر مدينته على شاطئ البحر في منتصف ما بين مصر ومكة وبتبوك ورد صاحب ايلة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعطاه الجزية وقال البكري سميت بايلة بنت مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد روى ان ايلة هي القرية التي كانت حاضرة البحر وقال اليعقوبي ايلة مدينة جليلة على ساحل البحر الملح وبها يجتمع حاج الشام ومصر والمغرب وبها التجارة الكثيرة ومن القلزم الى ايلة ست مراحل في بركة صحراء يتزود الناس من القلزم الى ايلة لهذه المراحل قلت هي الآن خراب يترى بها الحاج المصري والمغربي والغزوي وبعض آثار المدينة ظاهر قوله فكتب ابن شهاب وانا اسمع قول يونس المذكور فيه اى كتب محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحال انا اسمع والمكتوب هو الحديث والسموع المأمور به قاله الكرماني والظاهر ان الذي كتب هو ابن شهاب لان الاصل في الاسناد الحقيقة ويجوز ان يكون كاتبه كتبه باملائه عليه فسمعه يونس منه ففي الوجه الاول فيه تقدير وهو كتب ابن شهاب وقرأه وانا اسمعه قوله يأمره جلة حاوية اى يأمر ابن شهاب رزيق بن حكيم في كتابه اليه ان يجمع اى بأن يجمع اى بأن يصلى بالناس الجمعة ثم استدلى ابن شهاب على امره اياه بالتجميع بحديث سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كلكم راع الى آخره وجه الاستدلال به ان رزيقا كان اميرا على الطائفة المذكورة فكل من كان اميرا كان عليه ان يراعى حقوق رعيته ومن جلة حقوقهم اقامة الجمعة قوله يخبره اى يخبر ابن شهاب رزيقا في كتابه الذي كتب اليه ان سالما حدثه الى آخره فان قلت ما محل يخبره من الاعراب قلت هي جلة وقعت حالا من الضمير المرفوع الذي في يأمره من الاحوال المتداخلة كما ان قوله اسمع وقوله يأمره من الاحوال المترادفة قوله يقول سمعت محمل يقول من الاعراب الرفع لانه خبران ومحمل يقول الثاني الحال اى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يقول كلكم راع وهذه جلة اسمية وافراد الخبر بالنظر الى لفظة كل وقد اشترك الامام والرجل والمرأة والخادم في هذه التسمية ولكن المعاني مختلفة فرعاية الامام اقامة الحدود والاحكام فيهم على سنن الشرع ورعاية الرجل اهله سياسته لامرهم وتوفية حقهم في النفقة والكسوة والعشرة ورعاية المرأة حسن التدبير في بيت زوجها والنصح له والامانة في ماله وفي نفسها ورعاية الخادم لسيدته حفظ ما في يده من ماله والقيام بما يستحق

من خدمته والرجل الذي ليس بإمام ولا له اهل ولا خادم يراعى اصحابه واصدقائه بحسن
 المعاشرة على منهج الصواب فان قيل اذا كان كل من هؤلاء راغيا فمن المرحى اجيب هو اعضاء
 نفسه وجوارحه وقواه وحواسه او الراعى يكون مرعيا باعتبار آخر ككون الشخص
 مرعيا للإمام راعيا لاهله او الخطاب خاص باصحاب التصرفات ومن تحت نظره ما عليه
 اصلاح حاله قوله قال وحسبت فاعل قال يونس بن يزيد المذكور فيه كذا قاله الكرماني
 جزما والظاهر ان فاعله سالم بن عبدالله الراوى وكلمة ان مخففة من المثقلة والتقدير وحسبت
 انه اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال والرجل راع في مال ابيه الى آخره ثم في هذا الموضع
 من النكتة انه عم اولائهم خصص ثانيا وقسم الخصوصية الى اقسام من جهة الرجل ومن جهة
 المرأة ومن جهة الخادم ومن جهة النسب ثم عم ثانيا وهو قوله وكلكم راع الى آخره تأكيذا
 وردا للعجز الى الصدر بيانا لمعوم الحكم اولا وآخره ذكر ما يستفاد منه وهو على
 وجوه الاول قال صاحب التوضيح ايراد البخارى هذا الحديث لاجل ان ايلة اما مدينة
 او قرية وقد ترجم لهما قلت المشهور عند الجمهور انها مدينة كما ذكرناه ولا وجه للتردد
 فيها وقد ذكر البخارى الباب بترجيتين بقوله في القرى والمدن وذكر فيه حديثين الاول منهما
 مطابق للترجمة الاولى على زعمه والثاني مطابق للترجمة الثانية وكلام صاحب التوضيح لا مائل
 تحت الثاني قال بعضهم في هذه القصة يعنى القصة المذكورة في الحديث ايماء الى ان الجمعة
 تعتقد بغير اذن من السلطان اذا كان في القوم من يقوم بمصالحهم قلت الذي يقوم بمصالح القوم
 هو المولى عليهم من جهة السلطان ومن كان مولى من جهة السلطان كان مأذونا باقامة الجمعة لانها
 من اكبر مصالحهم والعجب من هذا القائل انه يستدل على عدم اذن السلطان لاقامة الجمعة بالايماء ويترك
 مادل على ذلك حديث جابر اخبر به ابن ماجه وفيه من تركها في حياتي او بعدى وله امام مادل او جابر
 استغفاها وجسودها فلا جمع الله شمله ولا باريك له في امره الا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له
 ولا صوم له ولا بر له الحديث ورواه البراء ايضا ورواه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر مثله فان قلت
 في سند ابن ماجه عبدالله بن محمد العدوى وفي سند البراء على بن زيد بن جدهان وكلاهما متكلم
 فيه قلت اذا روى الحديث من طرق ووجوه مختلفة تحصل له قوة فلا يمنع من الاحتجاج به
 ولا سيما اعتضد بحديث ابن عمر والقائل المذكور اشار بقوله الى قول الشافعي فان عنده اذن
 السلطان ليس بشرط لصحة الجمعة ولكن السنة ان لاتقام الا باذن السلطان وبه قال مالك واحد
 في رواية وعن احمد انه شرط كذهنا واحتجوا بما روى ان عثمان رضى الله تعالى عندهما كان محصورا
 بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس ولم يرو انه صلى بأمر عثمان وكان الامر بيده قلنا
 هذا الاحتجاج ساقط لانه يحتمل ان عليا فعل ذلك بأمره او كان لم يتوصل الى اذن عثمان ونحن
 ايضا نقول اذا لم يتوصل الى اذن الامام فلا بأس ان يجتمعوا ويقدموا من يصلى بهم فن ابن علم
 ان عليا فعل ذلك بلا اذن عثمان وهو بحيث يتوصل الى اذنه وقال ابن المنذر مضت السنة
 بأن الذى يقيم الجمعة السلطان او من قام بها بأمره فاذا لم يكن ذلك صلوا الظهر وقال الحسن
 البصرى اربع الى السلطان فذكرتها الجمعة وقال حبيب بن ابي ثابت لا يكون الجمعة الا بامر
 وخطبة وغو قول الاوزاعي ومحمد بن مسلمة ويحيى بن عمر المالكي وعن مالك اذا تقدم

رجل يغير اذن الامام لم يحزمهم وذكر صاحب البيان قولاً قديماً للشافعي انها لا تصح الا خلف السلطان او من اذن له وعن ابي يوسف ان لصاحب الشرطة ان يصلي بهم دون القاضي وقيل يصلي القاضي الثالث قال بعضهم في الحديث اقامة الجمعة في القرى خلافاً لمن شرط لها المدن قلت لا دليل على ذلك اصلاً لانه ان كان يدعى بذلك بنفس الحديث المتصل فلا يقوم به حجة ولا يتم وان كان يدعى بكتاب ابن شهاب يأمر فيه لرزيق بن حكيم بأن يجمع فلا يتم به حجة ايضاً لانه من اين علم انه امر بذلك سواء كان في قرية او مدينة فان قال رزيق كان مأموراً على ارض يعملها وكان فيها جماعة من السودان وغيرهم وليس هذا الا قرية فلا يتم به استدلاله ايضاً لان الموضع المذكور صار حكمه حكم المدينة بوجود المتولي عليهم من جهة الامام وقد قلنا فيما مضى ان الامام اذا بعث الى قرية نائباً لاقامة الاحكام تصير مصر على ان امامه لا يرى قول الصحابي حجة فكيف يقول التابعي الرابع قال الخطابي فيه دليل على ان الرجلين اذا حكموا رجلاً بينهما نفذ حكمه اذا اصحابه الخامس قال الحافظ النذري من بعضهم انه استدله على سقوط القطع عن المرأة اذا سرقت من مال زوجها وعن العبد اذا سرق من مال سيده الا فيهما حجة عنهما ولم يكن لهما فيه تصرف والله اعلم

ص **باب** هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم **ش**

اي هذا باب ترجحه هل على من الى آخره وانما اقتصر على الاستفهام ولم يحزم بالحكم لوقوع الاطلاق والتقييد في احاديث هذا الباب منها حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه على كل مسلم ان يغتسل فانه مطلق يتناول الجميع ومنها حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل فانه مقيد بالجمي ويخرج من ذلك من لم يجي ومنها حديث ابي سعيد الخدري غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فانه مقيد بالاحتلام فيخرج الصبيان ومنها حديث النبي عن منع النساء وعن المساجد الا بالليل فانه يخرج الجمعة وقدم في الكلام مستوفى في هذه الاحاديث قوله وغيرهم اي وغير النساء والصبيان مثل المسافرين والعبيد واهل السجن والمرضى والعريان ومن بهم زمالة **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انما الغسل على من تجب عليه الجمعة **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث انه نبه به على ان الغسل يوم الجمعة لا يشرع الا على من يجب عليه الجمعة وان مراده بالاستفهام في الترجمة الحكم بعدم الوجوب على من لم يشهد الجمعة وهذا التعليق وصله البيهقي باسناد صحيح عن ابن عمر **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبدالله انه سمع عبدالله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل **ش** مطابقة للترجمة من حيث المفهوم لان منطوقه عدم وجوب الغسل على من لم يجي الجمعة ومن لم يجي لم يشهدا ونبه به ايضاً على ان مراده بالاستفهام الحكم بعدم الوجوب على من لم يشهد وقد اخرج البخاري هذا في باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل وقدم الكلام فيه مستوفى هناك و ابو اليمان الحكم بن نافع والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غسل الجمعة واجب على كل محتلم **ش** مطابقة للترجمة من

حيث المفهوم لان مفهومه عدم وجوب الغسل على كل من لم يحتمل ومن لم يحتمل من لا يشهد الجمعة والحديث
 اخرجه البخاري في باب وضوء الصبيان عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان عن عطاء عن ابي
 سعيد واخرجه ايضا في باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك وههنا عن عبد الله
 ابن مسلة القعني عن مالك وقد ذكرنا في باب وضوء الصبيان جميع ما يتعلق به **ص** حدثنا
 مسلم بن ابراهيم قال حدثني وهيب قال حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة اتوا الكتاب من قبلنا واوتينا
 من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله فهدا لليهود وبعد غد للنصارى فسكت ثم قال
 فحق على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما يغسل فيه رأسه وجسده **ش** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من قوله كل مسلم لان المراد من كل مسلم هو المسلم المحتمل لان الاحاديث الواردة في هذا الباب يفسر
 بعضها بعضها وقدم في الحديث السابق على كل محتمل وليس المراد من لفظ محتمل اي محتمل كان بل المراد كل
 محتمل مسلم وهذا معلوم بالضرورة فاذا كان المراد المسلم المحتمل يخرج عنه المسلم غير المحتمل
 وهو يدخل في قوله من لم يشهد الجمعة وايضا المراد من المسلم هو المسلم الذي يجي الى الجمعة يدل عليه
 حديث ابن عمر المذكور في اول الباب والمسلم الذي لا يجي يخرج منه وبهذا التقرير يخرج
 الجواب عما قاله الكرماني التحقيق ان الحديث الاول اعني حديث ابن عمر دل على ان الغسل لمن جاء
 الى الجمعة خاصة وهذا الحديث اعني حديث ابي هريرة عام للجميع وغيره فلا يحتاج الى الجواب
 بقوله لا منافاة بين ذكر الخاص والعام لان المناقاة حاصلة بحسب الظاهر لاتحاد المحل والتحقيق
 ما ذكرناه **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة مسلم بن ابراهيم الازدي القصاب البصري وهيب بن
 خالد البصري صاحب الكرايس وابن طاوس عبد الله وابوه طاوس بن كيسان وابوه هريرة **ح** ذكر لطائف
 اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين
 وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة بصريان والاثنين الآخرين يمانيان
 وفيه رواية الابن عن الاب **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري ايضا
 في ذكر بنى اسرائيل عن موسى بن اسمعيل عن وهيب واخرجه مسلم في الجمعة عن ابن ابي هريرة
 سفيان عن ابن طاوس به دون ذكر الغسل وعن محمد بن حاتم عن بهز بن اسد عن وهيب بذكر الغسل
 فقط واخرجه النسائي فيه عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان مثل حديث ابن ابي هريرة واول
 الحديث وهو من قوله نحن الآخرون السابقون بعد غد اخرجه البخاري في باب فرض الجمعة عن ابي
 اليان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وقد تكلمنا في جميع ما يتعلق به هناك
 قوله فهدا لليهود ظرف متعلق اما بالخبر واما بالبداية تقديره الاجتماع لليهود في غد وللنصارى
 من بعد غد ويروى فهدا بالرفع على انه مبتدأ في حكم المضاف فلا يضر كونه في الصورة نكرة
 تقديره بعد الجمعة لليهود وغد بعد غد للنصارى قوله فسكت اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله فحق الفاء فيه يجوز ان يكون جواب شرط محذوف تقديره اذا كان الامر كذلك فحق
 على كل مسلم ان يغتسل وكلمة ان مصدرية قوله يوما مبهم هنا وقد عينه جابر في حديث عند
 النسائي بلفظ الغسل واجب على كل مسلم في كل اسبوع يوما هو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة
 وروى سعيد بن منصور وابن ابي شيبة من حديث البراء بن مازب مرفوعا نحوه ولفظه من

الحق على المسلم ان يغتسل يوم الجمعة ويغسل رجليه ويغسل جسده اي ويغسل جسده ايضا وانما ذكر الرأس وان
 ثوبان من رجل من الصحابة مرفوعا قوله وجسده اي ويغسل جسده ايضا وانما ذكر الرأس وان
 كان ذكر الجسد يشمله للاهتمام به من حيث انه قوام البدن والعمدة فيه **ص** روى
 ابان بن صالح عن مجاهد عن طاوس عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الله على كل مسلم حق ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما ش **ص** اي روى الحديث المذكور
 ابان بن صالح بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد
 ابن ابى هلال عن ابان عن مجاهد بن جبر واخرجه الطحاوي من وجه آخر عن طاوس وصرح
 فيه بسماعه له من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبدالله بن محمد قال حدثنا
 شبابة قال حدثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد ش **ص** مطابقتها لترجمة من حيث انه يخرج الجمعة في
 حقهن فلا يلزمهن شهودها ومن لم يشهدا فليس عليه غسل وقال الكرماني فان قلت ما وجدته متعلقه بالترجمة
 قلت مادة البخاري انه اذا عقد ترجمة لباب وذكر ما يتعلق بها يذكر ايضا ما يناسبها فجاء بهذا
 الحديث والذي بعده ليبين ان النساء لهن شهود الجمعة انتهى قلت الاذن مقيد بالليل فكيف
 يكون لهن الخروج الى الجمعة وهي نهائية قلت قال الكرماني فيقابل كلامه هذا فان قلت
 رفظ بالليل مفهومة ان لا يؤذن في الخروج بالنهار قلت اذا جاز خر وجهن بالليل الذي هو محل
 الوقوع في القت فعبواز الخروج بالنهار بالطريق الاولى انتهى قلت الذي قاله مخالف لما قاله
 العلماء فانهم قالوا يخرجن بالليل لوقوع الاثم من الفساد من جهة الفساق لانهم بالليل اما مشغولون
 بفسقهم او نائمون ولا يخرجن بالنهار لعدم الامن لانتشار الفساق **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة
 عبدالله بن محمد البخاري السندی وقدم غير مرة وشبابة بفتح الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد
 الالف باء موحدة اخرى ابن سوار الفزاري ابو عمرو المدائني وقدم في باب الصلاة على النساء وورقاء ابن
 عمرو المدائني مر في باب وضع الماء عند الخلاه وعمرو بن دينار تكرر ذكره ومجاهد بن جبر مر في اول
 كتاب الايمان قالوا قدرأى هاروت وماروت وكاد يتلف **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث
 بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ
 البخاري من افرادة وفيه ان رواه ما بين بخاري ومدائني ومكيين وهما عمرو ومجاهد **ص** وقد اخرج
 البخاري هذا الحديث في باب خروج النساء الى المساجد بالليل عن عبدالله بن عمر بغير هذا الاسناد
 وغير هذا اللفظ اما اسناده فعن عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبدالله عن ابن عمر واما اللفظه
 اذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن وقال هناك تابعه شعبة عن الاعشى عن مجاهد
 عن ابن عمر وقد اوضحناه هناك **ص** حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال
 حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كانت امرأة لعمر رضى الله تعالى عنه تشهد صلاة
 الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فقبل لها لم تخرجين وقد تعطين ان عمر رضى الله تعالى عنه يكره
 ذلك وبما رآلت فاستعنه ان ينهاني قال بمنع قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا
 اماء الله مساجد الله ش **ص** هذا الحديث مطلق والذي قبله مفيد فكأن البخاري حل هذا
 المطلق على ذلك المقيد فاذا كان كذلك يكون المعنى لا تمنعوا اماء الله مساجد الله بالليل والجمعة تخرج

عنه لا فيها نمرارية فحينئذ لا تشهدا ومن لا يشهدا ليس عليه غسل فحصلت المطابقة بينه وبين الترجمة بهذا الطريق فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة : الاول يوسف بن موسى بن راشد ابن بلال القطان الكوفي مات ببغداد سنة اثنتين وخسين ومائتين * الثاني ابواسامة حاد بن اسامة الليثي مات سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة * الثالث عبيدالله بتصغير العبد ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان المدني وقد تكرر ذكره * الرابع تافع مولى ابن عمر * الخامس عبدالله بن عمر ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المتنعة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان رواه ما بين كوفي ومدني وفيه احدى الرواة بالكنية والآخر بالتصغير وقد ذكره الزري في الاطراف من حديث ابن عمر في مسنده وقبل هو من مسند عمر رضي الله تعالى عنه والحديث ايضا من اوله الى قوله قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرسائل ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله كانت امرأة لعمر رضي الله تعالى عنه اسمها عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة وعينها الزهري في رواية عبيد الرزاق عن معمر عنه قال كانت عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل عند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكانت تشهد الصلاة في المسجد وكان عمر يقول لها والله انك لتعلمين اني ما احب هذا قالت والله لا انتهي حتى تنهائي قال فلقد طعن عمر رضي الله تعالى عنه وانها لفي المسجد كذا ذكره مرسلان ورواه عبد الاحلي عن معمر موصولا بذكر سالم بن عبدالله عن ابيه لكن ابيهم المرأة اخرج احد عنه وسماها من وجه آخر عن سالم قال كان عمر رجلا خيورا وكان اذا خرج الى الصلاة اتبعته عاتكة بنت زيد الحديث وهو مرسل قوله تشهد اي تحضر قوله قبل لها اي لامرأة عمر وقال بعضهم ان قائل ذلك كله هو عمر ولا مانع ان يعبر عن نفسه بقوله ان عمر الى آخره فيكون من باب التجريد والالتفات انتهى قلت هو من باب التجريد لا من باب الالتفات قوله لم تخرجين اصله لما تخرجين فحذفت الالف كما في قوله تعالى (هم يتساءلون) قوله وقد تعلمين جلة وقعت حالا وقد علم ان الفعل المضارع اذا وقع حالا وهو مثبت يدخل فيه كلمة قد قوله ذلك اشارة الى خروجها الذي يدل عليه قوله تخرجين قوله ويغار على وزن يخاف من الغيرة قوله فامنعهم ويروى وما يمنعه بالواو وكلمة ان مصدرية في محل الرفع لانه فاعل والتقدير فامنعني بأن ينهاني اي ينهيه اياي وقدم البحث فيه مستوفي في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد قيل كتاب الجمعة ص ٥٠ باب ٥ الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر ش ١٢٥ اي هذا باب في بيان حكم الرخصة ان لم يحضر المصلي صلاة الجمعة في وقت نزول المطر وكلمة ان بالكسر ولم يحضر على صيغة المعلوم وقال الكرماني وان بالقح اي في ان ويحضر على لفظ البني للفعول وفي بعض النسخ باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة وهذه احسن من غيرها على ما لا يخفى والرخصة في اللغة عبارة عن الاطلاق والسهولة وفي التسمية ما يكون ثابتا على اعذار العباد تيسيرا يسمى رخصة ص ١٢٥ حدثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل قال اخبرني عبد الحميد صاحب الزيادة قال حدثنا عبدالله بن الحارث ابن عم محمد بن سيرين قال قال ابن عباس لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت اشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم فكان الناس استنكروا فقال فعله من هو خير مني ان الجمعة

عزيمة وانى كرهت ان اخرجكم فتمشون في الدحس والطين ش مطابقة لترجمة ظاهرة
والكلام في هذا الحديث قد مر في اب الكلام في الاذان مستوفي لانه اخرجهم هناك عن مسدد
عن جاد عن ايوب وعبد الحميد بن دينار صاحب الزبدي وعاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث
قال خطبنا ابن عباس في يوم ردغ الحديث وهنا اخرجهم عن مسدد ايضا عن اسمعيل بن علقمة الى آخره
قوله فكان الناس استكروا اي استكروا قوله فلا تقل شي على الصلاة قل
صلوا في يوم مطير قوله فلهم استكروا ذلك وفي اب الكلام في الاذان فطر القوم بعضهم
الى بعض اي نظر انكار قوله فقال اي ابن عباس قوله فعله اي فعل ماثلته للؤذ قوله
من هو خير مني اراد به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عزيمة بسكون الزاي اي واجبة
منصته وقال الاسماعيلي قوله ان الجمعة عزيمة لا اظنه صحيحا فان اكثر الروايات بلفظ انها عزيمة اي
ان كلمة الاذان وهي على الصلاة عزيمة لانها دعاء الى الصلاة يقتضي لاسماعه الاجابة ولو كان المعنى
ان الجمعة عزيمة لكانت عزيمة لا تزول بترك بقية الاذان انتهى قلت كائن الاسماعيلي انما استشكل
هذا بالنظر الى معنى العزيمة وهو ما يكون ثابتا ابتداء غير متصل بمعارض ولكن المراد بقول ابن
عباس وان كانت الجمعة عزيمة ولكن المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب
ابن عباس ان من جملة الاعذار لترك الجمعة المطر واليه ذهب ابن سيرين وعبد الرحمن بن سمرة
وهو قول احمد واسحق وقالت طائفة لا يختلف عن الجمعة في اليوم المطير وروى ابن قانع قبل
ذلك ان يختلف عن الجمعة في اليوم المطير قال ما سمعت قبل له في الحديث الا صلوا في الرجال قال ذلك
في السفر وقد رخص في ترك الجمعة باعذار آخر غير المطر روى ابن القاسم عن مالك انه اجاز ان
يختلف عنها لجنائز اخ من اخوانه لينظر في امره وقال ابن حبيب عن مالك وكذا ان كان
له مريض يخشى عليه الموت وقد زاد ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ابنا لسعد بن زيد ذكر له
شكوا فأتاه الى العقيق وترك الجمعة وهو مذهب عطاء والاوزاعي وقال الشافعي في امر الوالد
اذا خاف فوات نفسه وقال عطاء اذا استصرخ على ابيك يوم الجمعة والامام يخطب فقم اليه
وارك الجمعة وقال الحسن يرخس ترك الجمعة للخائب وان مالك في الواضحة وليس على المريض
والصحيح الفاني جمة وقال ابو جاز اذا اشكى بطبه لا يأتى الجمعة وقال ابن حبيب ارخس صلى الله
تعالى عليه وسلم في التخلف عنها لمن شهد الفطر والاضحى صبيحة ذلك اليوم من اهل القرى
الخارجة عن المدينة لما في رجوعه من المشقة لما أصابهم من شغل العيد وفعله عثمان رضي الله تعالى
عنه لاهل العوالي واختلف قول مالك فيه والصحيح عند الشافعية السقوط واختلف في تخلف
العروس والمجنون حكاه ابن التين واعتبر بعضهم شدة المطر واختلف عن مالك هل عليه ان يشهدا
وكذا روى عنه فحين يكون مع صاحبه فيشتد مرضه لا يدع الجمعة الا ان يكون في الموت قوله
ان اخرجكم من الاحراج الحاء المهملة وبالجم من الحرج وهو المشقة والمعنى انى كرهت ان اشدق عليكم
بالزامكم السعي الى الجمعة في الطين والمطر وروى ان اخرجكم من الاحراج بالخاء المعجمة من الخروج
ويروى كرهت ان اؤثمكم اي ان اكون سببا لا كتسابكم الاثم عند ضيق صدوركم قوله في
الدحس بفتح الدال والحاء المهملة وفي آخره ضاد معجمة ويجوز تسكين الحاء وهو انزلق
قال في المطالع كذا في رواية الكائنة وعند القاسبي بالراء وفسره بعضهم بما يجري في

البيوت من الرحاضة وهو بعيد انما الرخص الغسل والمرحاض خشبية يضرب بها الثوب
ليغسل عند الغسل واما ابن التين فانه ذكره بالراء قال وكذا لابي الحسن ورخصت الشيء
غسلته ومنه المرحاض اي الغسل فوجهه ان الارض حين يصيبها المطر تصير كالغسل
والجامع بينهما الزاوية ص باب هـ من ابن توثي الجمعة وعلى من تجب لقوله تعالى
اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله شـ اي هذا باب ترجمته من ابن توثي
الجمعة وكلمة ابن استفهام عن المكان وقوله تعالى توثي مجهول من الايتان قوله وعلى من تجب اي
الجمعة قوله لقوله تعالى يتعلق بقوله نجيب واراد بآراءه بعض هذه الآية الكريمة الاشارة
الى وجوب الجمعة وهذا لا خلاف فيه ولكن الخلاف فيمن تجب عليه فكأنه ذكر الترجمة
بالاستفهام لهذا المعنى وقد تكلمنا فيما يتعلق بالآية الكريمة في اول كتاب الجمعة لانه ذكر الآية
الكريمة هناك ص وقال عطاء اذا كنت في قرية جامعة نودي بالصلاة من يوم الجمعة
في عليك ان تشهدا سمعت النداء اولم تسمع شـ عطاء هو ابن ابي رباح ووصله
عبدالرزاق عن ابن جريج عنه ورواد في روايته عن ابن جريج ايضا قلت لعطاء ما القرية الجامعة
قال ذات الجامعة والامير والقاضي والدور الجامعة الآخذ بعضها ببعض مثل جدة انتهى قلت
هذا الذي ذكره حد المدينة اطلق عليها اسم القرية كما في قوله تعالى على رجل من القرينتين
وهما مكة والطائف وبهذا قال اصحابنا الحنفية قوله سمعت النداء اولم تسمع يعني اذا كان داخل
البلد وبهذا صرح احد ونقل النووي انه لا خلاف فيه ص وكان انس في قصره احيانا
يجمع واحيانا لا يجمع وهو بالزاوية على فرسخين شـ انس هو ابن مالك خادم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن ابي البختري قال
رايت انسا شهد الجمعة من الزاوية وهي على فرسخين من البصرة قوله احيانا اي في بعض الاوقات
وانتصابه على الظرفية قوله يجمع بضم الياء وتشديد الميم اي يصلي الجمعة بمن معه او يشهد الجمعة
بجامع البصرة قوله وهو اي القصر بالزاوية وهو موضع ظاهر البصرة معروف بينها وبين البصرة
فرسخان والفرسخ فيه وقعة كبيرة بين الحجاج وابن الاشعث قوله على فرسخين اي من البصرة فان
قلت روى عبدالرزاق عن معمر بن ثابت قال كان انس يكون في ارضه وبينه وبين البصرة ثلاثة
اميال فيشهد الجمعة بالبصرة فهذا يعارض ما رواه ابن ابي شيبة قات ليس الامر كذلك لان
الارض المذكورة غير القصر وايضا الفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف خطوة ص
حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبدالله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن
ابي جعفر ان محمد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قالت كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالي فيأتون في العبار يصيبهم الغبار
والعرق فيخرج منهم العرق فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انسان منهم وهو عندي
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو انكم تطهرتم ليومكم هذا شـ مطابقتها للترجمة
ظاهرة في قوله كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم والعوالي ذكر رجاله وهم سبعة هـ
الاول احمد بن صالح كذا في رواية ابي ذر وبه قال ابن السكن وذكر الجبائي ان البخاري روى
عن احمد يعني غير مسمى عن ابن وهب في كتاب الصلاة في موضعين وقال حدثنا احمد حدثنا ابن وهب

قال ونسبه ابو علي بن السكن في نسخته فقال احمد بن صالح المصري وقال الحاكم روى البخاري في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع عن احمد بن ابن وهب قيل انه ابن صالح المصري وقيل ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما فقد روى عنهما في الجامع ونسبهما في مواضع وذكر ابو نصر الكلاباذي قال قال لي ابو احمد يعني الحاكم احمد بن ابن وهب في الجامع هو اخي ابن وهب وقال الحاكم ابو عبدالله من قال هذا فقد وهم وغلط دليله ان المشايخ الذين ترك البخاري الرواية عنهم في الجامع قد روى عنهم في سائر مصنفاته كابن صالح وغيره وليس له عن ابن اخي ابن وهب رواية في موضع فلهذا يدل على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال الكلاباذي قال ابن منده كلما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد بن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج من ابن اخي ابن وهب في الصحيح واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبه « الثاني عبدالله بن وهب المصري » الثالث هرو بن الحارث مرق في باب المسح على الخفين * الرابع عبدالله بن ابي جعفر الاموي القرشي واسم ابي جعفر يسار احد اعلام مصر مات سنة خمس اوست وثلاثين ومائة * الخامس محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام القرشي * السادس هرو بن الزبير بن العوام * السابع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها في ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان الاربعة من الرواة مصريون وهم شيخه وثلاثة بعده متناسقون واثنان بعدهما مديان وفيه رواية الرجل عن عمه * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن هارون بن سعيد واحمد بن عيسى كلاهما عن ابن وهب واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن صالح عن ابن وهب * ذكر معناه * قوله يتأبون الجمعة اي يحضرونها بالنوبة وهو من الاتياب من النوبة وهو المجيء نوبا ويروى يتأبون من النوبة ايضا قوله والعوالي جمع العالية وهي مواضع وقرى بقرب مدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة المشرق من ميلين الى ثمانية اميال وقيل ادناها من اربعة اميال قوله فيأتون في الغبار يصيبهم الغبار كذا وقع لاكثر الرواة وعند القاسمي فيأتون في الغبار بفتح العين المهملة وبالمدمج صباة وعباية لغتان مشهورتان وكذا شرحه النووي في شرحه لانه عند مسلم كذا هو وكذا عند الاسمعيلى وغيرهما وهو الصواب قوله انسان منهم وفي رواية الاسمعيلى اناس منهم قوله لو انكم تطهرتم كلمة لو تقتضى دخولها على الفعل تقديره لو ثبت تطهرتم ثم ان او هذه يجوز ان تكون للتثنية فلانحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجزء محذوف تقديره لكان حسنا * ذكر ما يستفاد منه * اختلف العلماء في هذا السبب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارجا عن المصر فقالت طائفة تجب على من آواه الليل الى اهله وروى ذلك عن ابي هريرة وانس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم واخفى وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي ثور حكاه ابن المنذر عنهم الحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفاء ونقل عن احمد انه لم يره شيئا وقال لمن ذكره له استغفر ربك استغفر ربك ومعنى هذا الحديث انه اذا جمع مع الانام امكانه العود الى اهله آخر النهار قبل دخول الليل وقالت طائفة انها تجب على من سمى النداء روى ذلك عن عبدالله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي * جد وسمياق وحكاه ابن العربي عن

مالك ايضا واستدل به حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابوداود من رواية سفيان
 عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قل الجمعة على من سمع النداء قال ابوداود روى هذا الحديث بجماعة عن سفيان
 مأمورا على عبد الله بن عمرو ولم يروه ورواه الدارقطني من رواية الوليد عن زهير بن محمد
 عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جاء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الجمعة على من سمع
 النداء والوليد هو ابن مسلم وزهير بن محمد كلاهما من رجال الصحيح لكن زهير يروى عنه اهل
 الشام منا كبير منهم الوليد والوليد مداس وقد رواه بالعمنة فلا تصح وقد رواه الدارقطني ايضا
 من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن جاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قل الجمعة على من يهدى الصوت قال داود بن رشيد يعني حيث يسمع الصوت
 ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف جدا والحجاج هو ابن ارطاة وهو مداس مختلف في الاحتجاج
 به وقل ابن العربي الوحوب على من سمع النداء عند الشافعي قال وتعليقه السمي على سماع النداء
 يستلزمه ان يكون في المصر او اذلا اسمه وقالت طائفة يجب على اهل مصر ولا يجب على من كان
 خارج المصر سمع النداء او لا سمع قال شيخنا في شرح الزمردى وهو قول ابي حنيفة بناء على قوله ان الجمعة
 لا تجب على اهل التري وادى مله كن في مصر ورجع القاضي ابوبكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي
 حنيفة رضي الله عنه فثبت مذهب ابي حنيفة ان الجمعة لا تصح الا في مصر جامع او في مصر نحو مصر
 العبد وفي النقيذ والاسيوطي والحقبة لا تجب الجمعة عندنا الا في مصر جامع او فيما هو في حكمه كصلى
 اعيد وفي جوامع الفقه وادامنى المصر كالصرو وفي النابيع لو كان منزله خارج المصر لا تجب عليه
 قل وهذا اصح ما قلناه وفيه ضيقان من ابي يوسف هو رواية عنه وعنه من ثلاثة فرائض وعنه
 اد شهد الجمعة فانما له الميت باها ازمه الجمعة واختاره كثير من مشايخنا وفي الذخيرة في ظاهر
 رواية صحارا لا يجب شهود الجمعة الاعلى من يسكن مصر والارض دون السواد سواء كان
 قريبا من مصر او بعيدا عنها وعن محمد ادا كان بينه وبين مصر ميل او ميلان او ثلاثة اميال فعليه
 الجمعة وهو قول مالك والاث وفي منية المفتى على اهل السواد الجمعة اذا كانوا على قدر فرسخ
 هو المختار وعنه اذا كان اقل من فرسخين يجب وفي الاكثر لا وفي رواية كل موضع لو خرج الامام اليه
 صلى الجمعة تجب وعن معاذ بن جبل تجب الحضور من خمسة عشر فرسخا وقال ابن المنذر يجب عند
 ابن المنذر وربعة والزهرى في رواية من اربعة اميال وعن الزهرى من ستة اميال وحكام ابن التين
 عن الفهري ومن مالك والاث ثلاثة اميال وحكى ابوحامد عن عطاة عشرة اميال واختلف اصحاب
 مالك هل مراعاة ثلاثة اميال من المنار او من طرف المدينة فالاول قاله القاضي ابو محمد والثاني قاله
 محمد بن عبد الحكم وعن حذيفة ايس على من على رأس جبل الجمعة وقال صاحب التوضيح في حديث
 الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج المصر لان مائثة رضي الله تعالى
 عنها اشترت بهم بفعل دائم انهم كانوا يتناولون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله
 عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ماتنا وبواول كانوا يحضرون جميعا
 وفيه من القوائد رفق العالم بالتعلم واستحب التظليل لمجالسة اهل الخير واجتناب اذى
 المسلم بكل طريق وحرص الصحابة على امتثال الامر ولوشق عليهم ص ٤ باب ٥ وقت

الجمعة اذا زالت الشمس **ش** اي هذا باب في بيان ان وقت صلاة الجمعة اذا زالت الشمس من كبد السماء وقال بعضهم جزم بهذه المسئلة مع وقوع الخلاف فيها لضعف دليل المخالف عنده قلت لاحاجة الى القيد بلفظ عنده لان عند غيره ايضا من بجاهير العلماء ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس **ص** وكذلك يذكر عن عمر وعلى والنعمان بن بشير وعمر بن حريث رضي الله عنهم **ش** اي كاذكرنا ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس كذلك روى عن هؤلاء الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهذه اربع نما ليق **ص** الاول عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فرواه ابن ابي شيبة عن طريق سويد بن قفلة انه صلى مع ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما حين تزول الشمس وفي حديث السقيفة عن ابن عباس قال فلما كان يوم الجمعة وزالت الشمس خرج عمر فيجلس على المنبر **ص** الثاني عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فرواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن ابي العنيس عمرو بن مروان عن ابيه قال كنا نجمع مع علي اذا زالت الشمس وقال ابن حزم رويانا عن ابي اسحق قال شهدت علي بن ابي طالب يصلي الجمعة اذا زالت الشمس **ص** الثالث عن النعمان بن بشير فرواه ابن ابي شيبة بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن سماك قال كان النعمان يصلي بنا الجمعة بعدما تزول الشمس انتهى وكان النعمان اميرا على الكوفة في اول خلافة يزيد بن معاوية **ص** الرابع عن عمرو بن حريث فرواه ابن شيبة ايضا عن طريق الوليد بن الغيرة قال ما رأيت اماما كان احسن صلاة للجمعة من عمرو بن حريث فكان يصليها اذا زالت الشمس اساده صحيح وكان عمرو بنوب من زياد ومن ولده في الكوفة ايضا فان قلت لم اقتصر البخاري على هؤلاء الصحابة دون غيرهم قلت قيل لانه نقل عنهم خلاف ذلك وفي التوضيح لانه روى عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم انهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال من طريق لا يثبت قاله ابن ابطال وروى ابن ابي شيبة عن طريق ابي رزين قال كنا نصلي مع علي الجمعة فاحيانا نجد فينا واحيانا لا نجد وروى ايضا عن طريق عبد الله بن سلمة بكسر اللام وقال صلى بنا عبد الله يعني ابن مسعود الجمعة ضحى وقال خشيت عليكم الحرو وروى ايضا عن طريق سعيد بن سويد قال صلى بنا معاوية الجمعة ضحى وروى ايضا عن فخر عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد قال كان سعد يقبل بعد الجمعة قلت الجواب عما روى عن علي رضي الله تعالى عنه انه محمول على المبادرة عند الزوال أو التأخير قليلا واما الذي روى عن ابن مسعود ففيه عبد الله وهو صدوق ولكنه تغير لما كبر قاله شعبة وغيره واما الذي روى عن معاوية ففي مسنده سعيد ذكره ابن عدي في الضعفاء وقال البخاري لا يتابع على حديثه واما الذي روى عن سعد فلا يدل على فعلها قبل الزوال بل انه كان يؤخر النوم للقاء الى بعد الزوال لاشتغاله بالبيتة الى الجمعة من الغسل والتنظيف اول تبكيره اليها **ص** حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يحيى بن سعيد انه سأل عمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان الناس مهنة انفسهم وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا في حياتهم فقال لهم لو اغتسلتم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من من قوله وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا لان الراوح لا يكون الا بعد الزوال فان قلت روى عن الزهري انه قال المراد بالراوح في قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح الذهاب مطلقا اذا كان كذلك لا توجد المطابقة بين الحديث والترجمة قلت اما يكون مجازا او مشتركا فعلى كل من التقديرين فالقرينة مخصصة في قوله من راح في الساعة الاولى قائمة في ارادة مطلق الذهاب وفي هذا قائم في الذهاب بعد الزوال

نحو ذكر رجاله ، وهم خمسة ، الاول عبدان بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وتخفيف
 الدال المهملة وبعد الالف نون واسمه عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدي ابو عبد الرحمن المروزي
 مات سنة احدى وعشرين ومائتين ، الثاني عبدالله بن المبارك ، الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
 الرابع عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم بنت عبد الرحمن بن سعد الانصارى المدنية ، الخامس
 عائشة ، صديقة رضى الله تعالى عنها ، ذكر لطائف اسناده ، فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع
 واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 شيخ البخارى المذكور بالقلب وفيه رواية التابعية عن الصحابة وفيه رواية التابعي عن التابعية وفيه
 من الرواة مروزيان وهما شيخه وشيخ شيخه ومدني ومدينة وهما يحيى وعمرة ، ذكر من اخرجه
 غيره ، اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن ربح عن الليث واخرجه ابوداود في الطهارة
 عن مسدد عن حاد بن زيد عن يحيى بن سعيد ، ذكر معناه ، قوله مهنة انفسهم بفتح الميم والهاء
 والنون جمع ما هن ككتبة جمع كاتب والماءن الخادم وحكى ابن التين انه روى بكسر الميم وسكون
 الهاء وموه صدر ومعناه اصحاب خدمة انفسهم قالت هي رواية ابى ذر وفي رواية مسلم عن طريق
 الليث عن يحيى بن سعيد كان الناس اهل عمل ولم يكن لهم كفاءة اى لم يكن لهم من يكفهم العمل من
 الخدم قوله اذ اراحوا اى اذا ذهبوا بعد الزوال لان حقبة الرواح بعد الزوال عند اكثر اهل اللغة
 وفيه سوال ذكرناه عن قريب مع جوابه قوله لو اغتسلتم كلمة لو اما التثنية فلا تحتاج الى جواب
 واما على اصلها فجوابها تحذوف نعم وكان حسنا ونمود ذلك ، وما يستفاد منه ، ان وقت الجمعة
 بعد الزوال وهو وقت الظهر وان الاغتسال مستحب لازمة الرائحة الكريهة حتى لا يتأذى الناس
 بل الملائكة ايضا ، ص حديث سريج بن النعمان قال اخبرنا فليح بن سليمان عن عثمان بن عبد الرحمن
 ابن عثمان التيمي عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى الجمعة حين تميل
 الشمس شمس مطابقة للترجمة ظاهرة وسريج بضم السين المهملة وفتح الراء وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره جيم ابن النعمان بضم النون البغدادى مات سنة سبع عشرة ومائتين
 وفليح بضم الفاء مر في اول كتاب العلم قوله عن انس صرح الاسمعيلى من طرق زيد بن الحباب
 عن فليح بجمع عثمان له من انس ، ذكر من اخرجه غيره ، اخرجه ابوداود ايضا في
 الصلاة عن الحسن بن علي عن زيد بن الحباب عن فليح به واخرجه الترمذى فيه عن احمد بن منيع
 عن سريج بن النعمان به وعن يحيى بن موسى عن ابى داود عن فليح نحوه وقال حسن صحيح وقال
 وفي الباب عن سلمة بن الاكوع وجابر الزبير بن العوام قلت وفيه ايضا عن سهل بن سعد وعبدالله
 ابن مسعود وعمار بن ياسر وسعد القرطبي وبلال رضى الله تعالى عنهم اما حديث سلمة بن الاكوع فاخرجه
 الاثمة لسنة خلا لتهذيب من رواية اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه قال كنا نصلى مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم ننصرف وليس للحيطان ظل نستظل به وفي رواية لمسلم كنا
 نجمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم ترجع نتبع النبي ، واما حديث جابر
 فاخرجه مسلم والنسائي من رواية جعفر بن محمد عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلى مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ترجع فنرجع نواضحنا قال حسن يعنى ابن عياش نقلت لجعفر في اى ساعة
 تلك ، بعد زوال الشمس ، واما حديث الزبير بن العوام فاخرجه احمد من رواية مسلم بن جندب عن

الزبير قال كنا نصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف فنبتدر في الاجام فانجد من
القل الاقدر موضع اقدما قال يزيد بن هارون الاجام الاطام واما حديث سهل بن سعد فاخرجه
البخاري على ما أتى واخرجه ايضا مسلم والنسائي والترمذي واما حديث عبد الله بن مسعود
فاخرجه احد في مسنده واما حديث عمار بن ياسر فرواه الطبراني في الكبير عنه قال كنا نصلي
الجمعة ثم تنصرف فمناجد للبعثان فينا نستقبل به واما حديث سعد القرظي فاخرجه ابن ماجه
عنه انه كان يوم الجمعة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان النبي مثل الشراك
واما حديث بلال فرواه الطبراني في الكبير انه كان يوم الجمعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة
اذا كان النبي قدر الشراك اذا قد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ذكر ما يستفاد منه
اجمع العلماء على ان وقت الجمعة بعد زوال الشمس الا ما روى عن مجاهد انه قال يجوز فعلها في وقت
صلاة العيد لانها صلاة عيد وقال احد تجوز قبل الزوال ونقله ابن المنذر عن عطاء واسحق ونقله
الموردي عن ابن عباس في السادسة وقال ابن قدامة في المقنع يشترط لصحة الجمعة اربعة شروط
احدها الوقت واوله اول وقت صلاة العيد قال وقال الجرمي يجوز فعلها في الساعة السادسة
قال وروى عن ابن مسعود وجابر وسعد ومعوية انهم صلوها قبل الزوال وقال القاضي واصحابه
يجوز فعلها في وقت صلاة العيد قال وروى ذلك عن عبد الله عن أبيه قال نذهب الى انها كصلاة
العيد واراد بعبد الله عبد الله بن احد بن حنبل وقال عطاء كل عيد حين يتد الضحى الجمعة والا ضحى
والفطر لما روى عن ابن مسعود قال ما كان عيدا الا في اول النهار ولقد كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي بنا الجمعة في ظل الحطيم رواه ابن الجبتي في اماليه باسناده واخرج بعض
الحنابلة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم جملة الله عبد المسلمين قالوا فلما سمعوا عيدا اجازت
الصلاة فيه في وقت العيد كالفطر والا ضحى وفيه نظر لانه لا يلزم من تسمية يوم الجمعة عيدا
ان يشتمل على جميع احكام العيد بدليل ان يوم العيد تحرم صومه مطلقا سواء صام
قبله او بعده بخلاف يوم الجمعة بالاتفاق من حديثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
جيد عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنا نكبر بالجمعة ونقبل بعد الجمعة ش
عبدان هو عبد الله بن عثمان وقدم عن قريب وعبد الله هو ابن المبارك وظاهر هذا الحديث
انهم كانوا يصلون الجمعة باكر النهار وليس له تطابق لترجمة وهو ايضا يعارض الحديث السابق
عن انس ايضا ولكن قالوا ليس المراد من قوله كنا نكبر من التكبير الذي هو اول النهار لان
التكبير يطلق ايضا على فعل الشيء في اول وقته وتقديمه على غيره وهو المراد ههنا والمعنى كنا
تبدؤ بالصلاة قبل القيلولة وذلك بخلاف ما جرت به عادتهم في صلاة الظهر في الحر فتم كانوا
يقبلون ثم يصلون لمشروعية الابراد وقال الكرمانى التكبير لا يراد به اول النهار باتفاق الائمة وقال
الجوهري كل من يادر الى الشيء فقد بكر اليه اى وقت كان يقال بكروا لصلاة المغرب وبهذا
التقرير يحصل التطابق بين الترجمة والحديث وينتفي التعارض بين الحديثين وبهذا يحجب ايضا
عماسك به من جواز الجمعة قبل الزوال نظرا الى ظاهر اللفظ وهذا الحديث من افراد البخاري
ولم يقع فيه التصريح برفعه وقد اخرجه الطبراني في الاوسط من طريق فضيل بن عياض عن
خبره مراد فيه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا اخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق

محمد بن اسحق حدثني جريد الطويل قوله وتقبل صلف على قوله نبكر من قال بقبيل قبلولة وقبلا ومقبلا وهو شاذ فهو قائل وقوم قبل كصاحب وصعب وقيل ايضا بالتشديد ومعناه النوم في الظهيرة والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة **ش** اي هذا باب ترجته اذا اشتد الحر وجواب اذا محذوف تقديره اذا اشتد الحر يوم الجمعة ابرد بها وانما لم يحزم بالحكم الذي يفهم من الجواب لكونه لم يتيقن ان قوله يعني الجمعة من كلام الساجي او من كلام من دونه لان قول انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة مطلق يتناول الظهيرة والجمعة كما ان قوله في رواية جريد عنه كنا نبكر بالجمعة مطلق يتناول شدة الحر وشدة البرد والحاصل ان النقل عن انس مختلف فرواية جريد عنه تدل على التبرك بالجمعة مطلقا ورواية ابي خلدة عنه تدل على التصيل فيها وروايته الثانية عنه تدل على ان هذا الحكم بانصلا مطلقا يعني سواء كان جمعة او ظهرا وروايته الثالثة التي رواها عنه سري ثلث تدل على ان هذا الحكم بالظهر ويحصل الاتفاق بين هذه الروايات ان نقول الاصل في التبرك عند اشتداد البرد والابراد عند اشتداد الحر كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة والاصل في الجمعة التبرك لان يوم الجمعة يوم اجتماع الناس وازدحامهم فاذا اخرت يشق عليهم وقال ابن قدامة ولذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصليها اذا زالت الشمس صيفا وشتاء على ميقات واحد ثم ان انسا رضي الله تعالى عنه قال بالجمعة على الظهيرة عند اشتداد الحر لا بالنس لان اكثر الاحاديث تدل على التفرقة في الظهيرة وعلى التبرك في الجمعة **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر المدي قال حدثنا حرمي بن عمار قال حدثنا ابو خلدة هو خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة يعني بالجمعة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذا اشتد الحر **ز** ذكر رجاله وهم اربعة المدي بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم ابن عمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم وابو خلدة بفتح الحاء المعجمة وسكون اللام وبفتحها ايضا وهو كنية خالد بن دينار التميمي السعدي البصري الخياط بفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف **ز** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه احد الروايات بصيغة النسبة والآخر بالكنية وتصريح الاسم وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه ان البخاري روى هذا الحديث الواحد فقط من ابي خلدة قاله الفساق واخرجه النسائي ولم يذكر فيه لفظ الجمعة بل ذكره بعد قوله تعجيل الظهيرة في البرد **ص** وقال يونس بن بكير اخبرنا ابو خلدة وقال بالصلاة ولم يذكر الجمعة **ش** هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد ولفظه سمعت انس بن مالك وهو مع الحكم امير البصرة على السير يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكر بالصلاة قوله وقال بالصلاة اي وقال ابو خلدة في رواية يونس عنه بلفظ الصلاة فقط ولم يذكر الجمعة وكذا اخرجه الاسمعي عن ابي الحسن حدثنا ابو هشام عن يونس بلفظ اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكرها يعني الظهيرة وكذا اخرجه البيهقي من حديث عبيد بن يعش عن بلط الصلاة فقط وقال الكرماني قوله ولم يذكر الجمعة موافق

أقول الفقهاء حيث قالوا نداء الأبرار إلى الجمعة أشد النداء في قراتها من النداء الذي يكررون
 أياها فلا يتأدون بالحر **س** قال بشر بن ثابت حدثنا أبو جارة - لم يرد - أديرا الجمعة ثم قال
 لا تسر كيف كان إلى صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر ثم **س** هذا التعليق وصله
 الأسميلي من حديث إبراهيم بن مرزوق عن بشر عن أنس بن مالك إذا كان الستاء نكر بالظهر
 وإذا كان الصيف إرد بها ولكن يصلي العصر والسمس بضم السين نقية وأخرج البهقي أيضا قوله
 أمير سماء البخاري في كتاب الأدب المرد على ما ذكرنا وهو الحكم بن أبي عقيل الثقفي كان نائبا
 عن ابن عمه الحجاج بن يوسف وكان على طريقة ابن عمه في تطويل الخطبة يوم الجمعة حتى
 يكاد الوقت أن يخرج واستبدل به ابن بطل على أن وقت الجمعة وقت الظهر لأن أنسا سوى
 بينهما في جوابه للحكم المذكور حتى قيل كيف كان إلى صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر خلافا
 لمن أجاز الجمعة قبل الزوال وقال التميمي معنى الحديث أن الجمعة وقتها وقت الظهر وأنها فصلت بعد
 الزوال ويرد بها في شدة الحر ولا يكون الأبرار إلا بعد تمكن الوقت **س** باب المشي
 إلى الجمعة وقول الله عز وجل (فاسعوا إلى ذكر الله) ومن قال السعي العمل والذهاب أقوله تعالى (وسعي
 لها سعيها) **س** أي هذا باب في بيان المشي إلى صلاة الجمعة أراد أن في حاله المشي إليها ما
 يترتب من الحكم قوله وقول الله ما جرح عطف على قوله المشي أي وفي بيان معنى قول الله عز وجل
 فاسعوا إلى ذكر الله والسعي في لسان العرب الإسراع في المشي والاشتداد وفي الحكم السعي
 عدو دون الشد سعي يسعى معيا والسعي الكسب وكل عمل من خير أو شر سعي وقال ابن التين ذهب مال
 إلى أن المشي والمضي سعيان حيث كانا على كل من عمل بيده أو غيرها مقدس وأما السعي بمعنى
 الجري فهو الإسراع يقال سعي إلى كذا بمعنى العدو والجري فيتعدى إلى وإن كان بمعنى العمل فيتعدى باللام
 وقال الكرماني في قوله وسعي لها سعيها أي عمل لها وذهب إليها فان قلت هدا سعي باللام وذلك إلى
 قلت لا تتفاوت بينهما إلا بزيادة الاختصاص والانهاء انتهى كلامه قلت الفرق بين سعي له وسعي إليه بما
 ذكرنا وهو الذي ذكره أهل اللغة واليه أشار البخاري بقوله ومن قال السعي العمل والذهاب بمعنى
 من فسر السعي بالعمل والذهاب يقول باللام كما في قوله تعالى وسعي لها سعيها أي عمل لها ولكن باللام
 لا تأتي إلا في تفسير السعي بالعمل وأما في تفسير السعي بالذهاب فلا تأتي إلا في ما اختاروا في معنى
 قوله تعالى فاسعوا منهم من قال معاهضوا واحتجوا بأن عمرو بن مسعود رضي الله تعالى عنهم كانا
 يقرأان فامضوا إلى ذكر الله قالا ولو قرأناها فاسعوا السعي حتى يسقط رداؤنا وقال عمر رضي الله
 تعالى عنه لأبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وقرأ فاسعوا لا تزال تدرؤ المنسوخ ندا ذكره ابن الأثير
 وفي تفسير عبيد بن جديقه لعمر رضي الله تعالى عنه أن أيا يقرؤ فاسعوا فامضوا فقال عمراني أهلنا المنسوخ
 وفي المنعني للرجاج وقرأ أبي وابن مسعود فامضوا وكذا ابن الزبير فيما ذكره ابن التين ومنهم من قال معنى
 فاسعوا فامضوا وفي تفسير أبي القاسم الجوزي فاسعوا أي فامضوا إلى صلاة الجمعة ومنهم من قال
 معناه فامضوا كما ذكرناه عن أبي وقال ابن التين ولم يذكر أحد من المفسرين أنه الجري وقد ذكرنا نداء
 نداء "س" أي أرل كذا الجمعة **س** وقال ابن عباس يحرم السعي حيث **س** أي حين نودي
 النداء وهذا التعليق وسماه ابن حزم من طريق حكيم بن عبد الله بن أبي حمزة الجدي
 حتى يبدى لسنه ما قضيت الصلاة فامضوا مع **س** وقال الرجاج اسم جار الزوال من يوم

الجمعة الى انتهاء الصلاة كالحرام وقل انقراء اذا اذن المؤذن حرم البيع والشراء لانه اذا امر بترك
 البيع فقد امر بترك الشراء ولان المشتري والبايع يقع عليهما البيعان وفي تفسير اسمعيل بن ابي زياد
 الشامي عن محمد بن مجلان عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحرم
 التجارة عند الاذان ويحرم الكلام عند الخطبة ويحل الكلام بعد الخطبة وتحل التجارة بعد الصلاة
 وعن قتادة اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة حرم البيع والشراء وقال الضحاك اذا زالت الشمس وعن
 عبد الله والحسن مثله وعن ايوب لاهل المدينة ساعة يوم الجمعة ينادون حرم البيع وذلك عند خروج
 الامام وفي المصنف عن مسلم بن يسار اذا علمت ان النهار قد انتصف يوم الجمعة فلا تتبايعن شيئا وعن
 مجاهد من باع شيئا بعد زوال الشمس يوم الجمعة فان بيعه مردود وقال صاحب الهداية قيل المعتبر في
 وجوب السعي وحرمة البيع هو الاذان الاصل الذي كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يدي
 المبر قلت هو مذهب الطحاوي منه قال هو المعتبر في وجوب السعي الى الجمعة على المكلف وفي حرمة البيع
 والشراء وفي تناوي الغني هو المختار ووجه قال لشاربي واجاوا اثر فقهاء الامصار ونص في المرغيباني
 انه هو الصحيح وقال ابن عمر الاذن الاول بدعة ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه عنه ثم البيع اذا وقع
 فعند ابي حنيفة وابي يوسف وشمس وزفر والشافعي يجوز البيع مع الكراهة وهو قول الجمهور وقال
 مالك واحد القاهرية يبطل البيع وفي المحلى يفسخ البيع الى ان يقضى الصلاة ولا يصح خروجه
 الوقت ولو كانا كافرين ولا يحرم نكاح ولا اجارة ولا سلم وقال مالك كذلك في البيع الذي فيه سلم وكذا
 في النكاح والاجارة والسلم واماح الهبة والقرض والصدقة وعن الثوري البيع صحيح وقاعله عاص
 لله تعالى وروى ابن القاسم عن مالك ان البيع مفسوخ وهو قول اكثر المالكية وروى عنه ابن وهب
 وعلى بن زيار بنس ماصح ويستغفر الله تعالى وقال عنه ولا يرى الرخ فيه حراما وقال ابن القاسم
 لا يفسخ ما عقد من النكاح ولا يفسخ الهبة والصدقة والرهن والحالة وقال اصبح يفسخ النكاح وقال
 ابن التين كل من لزمه التوجه الى الجمعة يحرم عليه ما يسهه منه من بيع او نكاح او عمل قال واحتلف
 في النكاح والاجارة قال وذكر القاضي ابو محمد ان الهبات والصدقات مثل ذلك وقال ابو محمد من
 انتقض وصوؤه لم يحد ما الاثنان جازله ان يشتريه ليتوضأ به ولا يفسخ شراؤه وقال الشافعي في الام
 ولو تباع رجلان ليسا من اهل فرض الجمعة لم يحرم بحال ولا يكره واذا بايع رجلان من اهل فرضها
 او احدهما من اهل فرضها فان كان قبل الزوال فلا كراهة وان كان بعده وقبل ظهور الامام او قبل
 جلوسه على المنبر او قبل شروع المؤذن في الاذان بين يدي الخطيب كره كراهة تنزيهه وان كان بعد
 جلوسه وشروع المؤذن فيه حرم على المتبايعين جميعا سواء كان من اهل القرض او احدهما
 ولا يبطل البيع وحرمة البيع ووجوب السعي محتسبان بالحاطس بالجمعة اما غيرهم كالنسب
 فلا يثبت في حقه ذلك وذكر ابن ابي موسى في غير الخطابين روايتين ~~ص~~ وقال عطاء تحرم
 الصناعات كلها ~~ش~~ هذا التعليق عن عطاء بن ابي رباح وصلة عبد بن حديد في تفسيره الكبير
 عن روح عن ابن جريج قال قلت لعطاء هل من شيء يحرم اذا نودي بالاول سوى البيع قال عطاء اذا نودي
 بالاول حرم اللهو وبيع والصناعات كلها بمنزلة البيع والرقاد وان يأتي الرجل اهلا وان نكث كتابا
~~ص~~ وقال ابراهيم بن سعد عن الزهري اذا اذن المؤذن يوم الجمعة وهو مسافر فليبه ان يشهد
~~ش~~ ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزهري القريني المدني

كان على قضاء بغداد يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري واخرج ابو داود في مراسيله حدثنا ثيبة
عن ابي صفوان عن ابن ابي ذئب عن صالح بن ابي كثير ان ابن شهاب خرج لسفر يوم الجمعة من اول النهار
قال قلت له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج لسفر يوم الجمعة من اول النهار
ورواه ابن ابي شيبة عن الفضل حدثنا ابن ابي ذئب عن ابن شهاب بعير واسطة وقال ابن المنذر اختلف
فيه عن الزهري وقد روى عنه مثل قول الجماعة اى لاجمة على مسافر كذا رواه الوليد بن مسلم عن
الاوزاعي عن الزهري وقال ابن المنذر هو كالايجاع من اهل العلم على ذلك لان الزهري اختلف عليه
فيه وقيل يحمل كلام الزهري على حالين فحيث قال لاجمة على مسافر اراد على طريق الوجوب
وحيث قال فعليه ان يشهد اراد على طريق الاستحباب واماروا به ابراهيم بن سعد عنه فيمكن ان يحمل
على انه اذا اتفق حضوره في موضع تقام فيه الجمعة فسمع النداء لها لانها تلزم المسافر وقال ابن بطال
واكثر العلماء على انه لاجمة على مسافر حكاه ابن ابي شيبة عن علي بن ابي طالب وابن عمرو بن مالك
وعبد الرحمن بن سمرة وابن مسعود وتقر من اصحاب عبدالله ومكحول وعروة بن المغيرة و ابراهيم
التخفي وعبد الملك بن مروان والشعبي وعمر بن عبدالعزیز ولما ذكر ابن التين قول الزهري قال ان
اراد وجوبها فهو قول شاذ وفي شرح المذهب اما السفر ليلها يعني ليلة الجمعة قبل طلوع الفجر فيحوز
عندنا وعدا العلماء كافة الا ما حكاه العبدري عن ابراهيم التخفي قال لا يسافر بعد دخول العشاء من يوم
الخميس حتى يصلي الجمعة وهذا مذهب باطل لا اصل له انتهى قلت بل له اصل صحيح رواه ابن ابي
شبيبة عن ابي معاوية عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت اذا ادركتكم ليلة الجمعة فلا تخرج
حتى تصلي الجمعة واما السفر قبل الزوال فجوزه عمر بن الخطاب والزبير بن العوام وابو عبيدة بن
الجراح وعبدالله ابن عمر والحسن وابن سيرين وبه قال مالك وابن المنذر وفي شرح المذهب الاصح
تحريمه وبه قالت عائشة وعمر بن عبدالعزیز وحسان بن عطية ومعاذ بن جبل واما السفر بعد الزوال
يوم الجمعة اذا لم يخف فوت الرفقة ولم يصل الجمعة في طريقه فلا يحوز عند مالك واحد وجوز
ابو حنيفة ح حدثنا علي بن عبدالله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن ابي مریم
الانصاري قال حدثنا عباة بن رفاعة قال ادر كني ابو عيس وانا اذهب الى الجمعة فقال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اغبرت قدما في سبيل الله حرمه الله على النار ش
مطابقته للترجمة من حيث ان الجمعة تدخل في قوله في سبيل الله لان السبيل اسم حسن مضاف
فيفيد العموم ولان ابا عيس جعل حكم السعي الى الجمعة حكم الجهاد و ذكر رجاله بك وهم
خسة علي بن عبدالله بن المديني قد تكرر ذكره والوليد بن مسلم قد مر في باب وقت المغرب ويزيد بن
الباء آخر الحروف وكسر الزاي ابن ابي مریم ابو عبدالله الانصاري الدمشقي امام جامعها مات سنة
اربع واربعين ومائة وعباة بن رفاعة بنقح العين المهملة والباء الموحدة المخففة وبعد الالف باء آخر الحروف
مفتوحة ابن رفاعة تكسر الراء وتخفيف الماء وبعد الالف عين مهملة ابن رافع بن خديج بنقح الخاء
المججمة وكسر الدال المهملة وبالجيم الانصاري وابو عيس بنقح العين المهملة وسكون الباء الموحدة
وفي آخره سين مهملة واسمه عبد الرحمن علي صحيح ابن جبر بنقح الجيم وسكون الباء
الموحدة وبالراء وقال الذهبي وقيل جابر بن عمرو الانصاري الاوسي الحارثي بدر مشهور
و ذكر لطائف اسناده بك فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه السماع وفيه القول

ابن خزيمة هو الشيخ محمد بن الوليد بن مهران من الرها مدينتان والاحمران دمشقيان وميقاته ليس للبخاري
في الكتاب من ابي عيسى الا هذا الحديث الواحد وفيه ان يزيد هذا من افراد البخاري وفيه رواية التابعي
عن التابعي عن العنابي لان يزيد بن ابي مريم رأى واثلة بن الاسقع وهو ذكر تعدد موضعه ومن
أخرجه غيره كالأخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق بن محمد بن المبارك وأخرجه الترمذي في الجهاد
عن ابي عمير الحسين بن حريث عن الوليد بن مسلم به وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي في الجهاد
ايضا كذلك واقله قال يزيد بن ابي مريم لحقني عبادة بن رافع بن خديج وانا ماش الى الجمعة فقال ابشر فان
خطاك هذه في سبيل الله سمعت ابا عيسى يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغبرت قدماه
في سبيل الله فهو حرام على النار وزاد الاسمعيلى في روايته وهو راكب فقال احتسب خطاك هذه فذكر
الحديث والظاهر ان التسمية المذكورة وقعت لكل منهما والله اعلم وفي الباب عن ابن عمر روى الفلاس عن
ابن نعيم التمار عن ابن حكيم عن نافع عن عبد الله بن بكر الصديق رضى الله عنه حرمها الله على الباروعين
عثمان رضى الله تعالى عنه ان اقرى ولعنه ما اغبرت قدما رجل في سبيل الله الا حرم الله عليه الباروعين
معاذ الله عن ابن عمر روى امه وابنه عن ابي عبد الله ما اغبرت قدما عبدا ولا وجهه في عمل افضل عند الله
يوم القيامة بعد ما ذكره من جهاد في سبيل الله وعن عبادة يرفعه عند المخلص بسند جيد لا يجمع غبار
في سبيل الله ودخا جهنم في جوف مري مسلم وعن ابي سعيد الخدري مثله عند ابي نعيم وعن مالك
ابن عبد الله النخعي عن ابي سنان عن ابن الدرداء رضى الله تعالى عنه عند الطبراني لا تشبوا من الغبار
في سبيل الله فانه مسك الجنة وعن انس عنده ايضا العبارة في سبيل الله اسفار الوجوه يوم القيامة وعن
ابن امامة عن ابي عبد الله مامن رجل يغبر وجهه في سبيل الله الا امن الله وجهه من النار وامن رجل
اغبر قدماه في سبيل الله الا امن الله قدمه من النار يوم القيامة وعن عائشة رضى الله عنها عند المصنف
من اغبرت قدماه في سبيل الله لم يلمس النار ابدا في قوله ذكر معناه بكه قوله وانا اذهب بجله سمية وقعت
حالا وكذا وقع عند الجدي ان التسمية وقعت لعبادة مع ابي عيسى وعبد الاسمعيلى من رواية علي بن
بحر وغيره عن الوليد بن مسلم ان القصة وقعت ليزيد بن ابي مريم مع عبادة وكذا أخرجه النسائي كما ذكرناه
عن قريب وذكرنا التوفيق بين الروايتين قوله اغبرت قدما اي اصابها الغبار وانما ذكر القدمين وان كان
الغبار يعم البدن كله عند ثورانه لان اكثر المجاهدين في ذلك الزمان كانوا مشاة والاقدام تنغير
على كل حال سواء كان الغبار قويا او ضعيفا ولان اساس ابن آدم على القدمين فاذا سلت القدمان
من النار سلم سائر اعضائه عنها وكذلك الكلام في ذكر الوجه في سبيل الله **ص**
حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا الزهري عن سعيد وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال
اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فما ادركتم فصلوا
وما فاتكم فاتتوا **ش** - مطابقته لترجمة من حيث وجود لفظ السعي في كل منهما
مع الإشارة الى ان بن لفظي السعي فيهما مغايرة بيانه ان السعي المذكور في قوله تعالى فاسعوا
الذكر الله المذكور في الترجمة غير السعي المذكور في هذا الحديث في قوله فلا تأتوها تسعون
- ذلك ان السعي المذكور في الآية المأمور به مفسر بالمضي والذهاب والسعي المذكور في

هذا الحديث مفسر بالعدو حيث قاله بالشيء بقوله وأتوها تشون وهذا الحديث قد ذكر في باب لا يسعي إلى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار في أواخر كتاب الأذان بالاسناد المذكور هنا عن آدم بن أبي إياس عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب وأخرجه هناك أيضا من طريق آخر عن آدم وههنا أخرجه أيضا من طريقين الأول عن آدم إلى آخره والثاني عن أبي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن أبي حمزة عن الزهري وفي الفاظ الحديث بعض تفاوت وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به قوله تسعون جلة حالية قالته يتوجه إليه لآل الأتيان قال الكرماني فإن قلت كيف نهي عنه والقرآن قد أمر به حيث قال فاسعوا إلى ذكر الله قلت المراد بالسعي هنا هو الإسراع وفي القرآن القصد أو الذهاب أو العمل انتهى قلت الذي ذكرناه الآن في وجه المطابقة يعني عن هذا السؤال مع جوابه قوله السكينة بالنصب يعني الرموا السكينة ومعناها الهنيئة والتأني ويجوز بالرفع على الابتداء **ص** حدثنا عمرو بن علي قال أخبرنا أبو قتيبة قال أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة قال أبو عبد الله لا أعلم إلا عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة **ش** وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة قريب من وجه المطابقة المذكور في الحديث السابق ويؤخذ ذلك من لفظ السكينة وإن كان فيه بعض النعسف وأخرج البخاري هذا الحديث في أواخر كتاب الأذان في باب متى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة عن مسلم بن إبراهيم عن هشام قال كتب إلى يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قُميت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني وهذا أخرجه عن عمرو بن علي الفلاس عن أبي قتيبة بضم القاف وقبح المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقبح الياء الموحدة واسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين عن علي بن المبارك الهناقي بضم الهاء وتخفيف النون والماء وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به قوله أبو عبد الله المراد به البخاري نفسه قوله لا أعلم هو مقول قال أبو عبد الله أي قال البخاري لا أعلم رواية عبد الله هذا الحديث من أحد الأئمة عن أبيه وقوله قال أبو عبد الله في رواية السجلى وحده وأشار به إلى أن عنده توقف في وصله لكونه كتبه من حفظه أو لغير ذلك ولاجل ذلك قال الكرماني هذا مقطوع لأن شيخه لم يروه إلا منقطعا وإن حكم البخاري بأنه رواه من أبيه قيل في الأصل هو موصول لاشك فيه لأن الأسعيلي أخرجه عن ابن ناجية عن أبي حفص وهو عمرو بن علي شيخ البخاري فقال فيه عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ولم يشك **ص** باب ٥ لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة **ش** أي هذا باب ترجمته لا يفرق أي الداخل المسجد بين اثنين يوم الجمعة **ص** حدثنا عبد الله بن علي قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه عن ابن دبيعة عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة وتطهر ما استطاع من الطهر أو مسح من طيب ثم راح فلم يفرق بين اثنين فصلى ما كتب له ثم إذا خرج الإمام انصت خفركه ما بينه وبين الجمعة الأخرى **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فلم يفرق بين اثنين والحديث قد مضى في باب الدهن للجمعة أخرجه عن آدم بن أبي إياس عن ابن أبي ذئب

الى آخره وقد تكلمنا هناك على ما يتعلق به من سائر الوجوه لكن لم نعن في الكلام في التفريق بين اثنين
ونذكره ان شاء الله تعالى وعبد ان يفتح المهمة وسكون الباء الموحدة وهو لقب عبد الله بن
عثمان ابو عبد الرحمن المروزي وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وابن ابي ذئب هو محمد
ابن عبد الرحمن وقد تكرر ذكره وابو سعيد اسمه كيسان وابن وداعة اسمه عبد الله ووداعة بفتح
الواو وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى واختلافوا في التفرقة بين اثنين والاشبه بأويله ان لا يخطى
رجلين او يجلس بينهما على ضيق الموضع ويؤيده ما في الموطأ عن ابي هريرة لان يصلي احكم
بظهر الحرة خيره من ان يقعد حتى اذا قام الامام جاء يخطى رقاب الناس ومعناه ان المأثم
صده في الخطى اكثر من المأثم في التخلف عن الجمعة كذا تأوله القاضي ابو الوليد وقال ابو عبد
الملك ان صلاته بالحرة وهي حجارة سود بموضع يعد عن المسجد خيره ورواه ابن ابي شيبة بلفظ
لان اصلي بالحرة احب الى من ان يخطى رقاب الناس يوم الجمعة وعن سعيد بن المسيب مثله
وقال كعب لان ادع الجمعة احب الى من ان يخطى رقاب الناس يوم الجمعة وقال سليمان اياك
والخطى واجلس وهو قول عطاء والتوري واحد وقد ورد في هذا الباب احاديث ٤ منها
مارواه الترمذي من حديث سهل بن معاذ بن انس عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من يخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم وقال حديث سهل بن معاذ
عن ابيه حديث غريب ٥ ومنها حديث جابر بن عبد الله ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فيجعل يخطى الناس فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اجلس فقد آذيت وآيت اخرج ابن ماجه وفي سننه اسمعيل بن مسلم المكي وهو
ضعيف ٦ ومنها حديث عبد الله بن بسر رواه ابو داود والنسائي باسناد جيد من رواية ابي
الزهري واسمه صدير بن كريب قال كنا مع عبد الله بن بسر صاحب السبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم الجمعة فجاء رجل يخطى رقاب الناس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب
فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فقد آذيت ٧ ومنها حديث عبد الله بن عمرو رواه
ابوداود باسناد حسن من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة الى آخره وفيه من لغا وتخطى رقاب الناس
كانت له شهرا يعني لا تكون له كفارة لما بينهما ٨ ومنها حديث الارقم اخرج ابن ابي شيبة في مسنده
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الذي يخطى رقاب الناس ويشرق بين اثنين بعد خروج
الامام كالجار قصبه في النار ورواه الطبراني ايضا في المعجم الكبير وفي مسنده هشام بن زياد ضعفه
احد و ابوداود والنسائي ٩ ومنها حديث عثمان بن الازرق اخرج الطبراني في الكبير ولفظه من يخطى
رقاب الناس بعد خروج الامام وفرق بين اثنين كان كالجار قصبه في النار وقال الذهبي عثمان
ابن الازرق له صحبة قاله في معجم الطبراني ١٠ ومنها حديث ابي الدرداء اخرج الطبراني في الاوسط
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تأكل متكئا ولا تخط رقاب الناس يوم الجمعة وفي مسنده
عبد الله بن رزيق قال الازدي لم يصح حديثه ١١ ومنها حديث انس رضي الله تعالى عنه اخرج
الطبراني ايضا قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب اذ جاء رجل فخطى رقاب الناس الحديث
وفي رأيك يخطى رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلما فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل

قوله اتخذ جسراً قال شيخنا في شرح الترمذي المشهور اتخذ على بناء المجهول بمعنى يجعل جسراً على طريق جهنم لبوطاً ويتخطى كالتخطى رقاب الناس فإن الجراء من جنس العمل ويحتمل أن يكون على بناء الفاعل أي اتخذ لنفسه جسراً يمشى عليه إلى جهنم بسبب ذلك قوله وآتيت أي أخرت الجحيم وابطأت قوله قصبه القصب بضم القاف المعاوجة اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان أسفل البطن من الامعاء قوله متكثراً أي حال كونك متكثراً وقال صاحب التوضيح وقد اختلف العلماء في التخطى فذهبنا أنه مكروه إلا أن يكون قدامة فرجة لا يصلها إلا بالتخطى فلا يكره حيث ذوبه قال الاوزاعي وآخرون وقال ابن المنذر بكرهه مطلقاً عن سلمان الفارسي وأبي هريرة وكعب وسعيد بن المسيب وعطاء واحد بن حنبل وعن مالك كراهته إذا جلس الإمام على المنبر ولا بأس به قبله وقال قتادة يخطأهم إلى مجلسه وقال الاوزاعي يخطأهم إلى السعة وهذا يشبه قول الحسن قال لا بأس بالتخطى إذا كان في المسجد سعة وقال أبو بصرة يخطأهم بأنهم وقال ابن المنذر لا يجوز شيء من ذلك عندي لأن الذي يحرم قليله وكثيره وقال صاحب التوضيح وهو المختار وعند أصحابنا الحنفية لا بأس بالتخطى والدنو من الإمام إذا لم يؤذ الناس وقيل لا بأس به إذا لم يأخذ الإمام في الخطبة ويكره أن يأخذ وقال الحلواني الصحيح أن الدنو من الإمام أفضل لا التباعد منه ثم تقييد التخطى بالكراهة يوم الجمعة هو المذکور في الأحاديث وكذلك قديم الترمذي في حكاية عن أهل العلم وكذلك قيده الشافعية في كتب فقهم في أبواب الجمعة وكذا هو عبارة الشافعي في الامور أكره تخطى رقاب الناس يوم الجمعة لما فيه من الأذى وسوء الأدب انتهى قلت هذا التعليل يشمل يوم الجمعة وغيره من سائر الصلوات في المساجد وغيرها وسائر الجوامع من خلق العلم وسماع الحديث ومجالس الوعظ وعلى هذا يحمل التقييد بيوم الجمعة على أنه خرج مخرج الغالب لاحتصاص الجمعة بمكان الخطبة وكثرة الناس بخلاف غيره ويؤيد ذلك ما رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تخطى حلقة قوم بغير أذنهم فهو عاص ولكنه ضعيف لانه من رواية جعفر بن الزبير فإنه كذبه شعبة وتركه الناس ثم اختلفوا في كراهة ذلك هل هو للتحريم أو لا فالتقدمون يطلقون الكراهة ويريدون كراهة التحريم وحكي الشيخ أبو حامد في تعليقه عن نص الشافعي التصريح بتحريمه وحكي الرافعي في الشهادات عن صاحب العدة أنه عده من الصفات ونازعه الرافعي وقال أنه من المكروهات وقال في باب الجمعة أن تركه من المنذوبات وصرح النووي في شرح المهذب بأنه مكروه كراهة تنزيه وقال في زوائد الروضة أن المختار تحريمه للأحاديث الصحيحة واقتصر أصحابه على الكراهة فقط وقال شارح الترمذي ويستثنى من التحريم أو الكراهة الإمام أو من كان بين يديه فرجة لا يصل إليها إلا بالتخطى وأطلق النووي في الروضة استثناء الإمام ومن بين يديه فرجة ولم يقيده الإمام بالضرورة ولا الفرجة بكون التخطى إليها يزيد على صفتين وقيد ذلك في شرح المهذب فقال قال كان إماماً لم يجد طريقاً إلى المنبر والمحراب إلا بالتخطى لم يكره لانه ضرورة وفي الام قال كان الزحام دون الإمام لم يكره من التخطى ما أكره للنأمر لانه مضطر إلى أن يمضي إلى الخطبة وقال في الام أيضاً قال كان دون مدخل الرجل زحام وإمامه فرجة وكان تخطيه إليها بواحد أو اثنين رجوت أن يسعه التخطى وإن كرهته إلا أن لا يجد السبيل إلى صلى فيه الجمعة إلا أن يتخطى يسعه التخطى إن

شاهد الله تعالى ونقل البوءى عن الشافعى في الفروق انه اذا وصل اليها بخطى واحدا واثنين فلا بأس بان كان اكثر من ذلك كرهت له ان يخطى ثم لا فرق في داهية الخطى او تحريمه من ان يكون الخطى من ذوى الحشمة والاصالة او رجلا صالحا او ليس فيه وصف منهما ونقل صاحب البيان عن الثعال انه لو كان محتثا او محترما لم يكره الخطى قلت هذا ليس بشئ والاصل عدم التخصيص وقال المتولى اذا كان له موضع يأمنه وهو معتمد في نقوس الساس لا يكره له الخطى قلت فيه نظر

ص باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة ويقعد مكانه شئ **ص** اى هذا باب ترجته لا يقيم الرجل الى آخره قوله ويقعد يجوز فيه الرفع والصبا اما الرفع فعلى انه عطف على لا يقيم اى لا يقيم اخاه ولا يقعد مكانه فيكون كل منهما ممنوعا واما الصب فعلى تقدير وان يقعد فيكون حينئذ منعاً عن الجمع بين الاقامة والعود ويجوز ان يكون ويقعد في محل الصب على الحال فتقديره وهو يقعد فيكون ممنوعا كالاول فلو اقامه ولم يقعد هو في مكانه لم يكن مرتكباً للهوى ولو اقامه وقعد غيره فانقياس عليه ان لا يرتكب الهوى فان قلت لم قيد الترجة بيوم الجمعة مع ان الحديث الذى اوردته في الباب مطلق والحديث الذى فيه التقييد بالجمعة اخرجهم مسلم من طريق ابي الزبير عن جابر مطلق لا يقيم احداً يوم الجمعة ثم يخالف الى مقدمه ويقعد فيه ولو كان يقول تصهوا وكان المناسب للترجة هذا الحديث قلت انما لم يخرج هذا الحديث لانه ليس على شرطه ولكن اشار بهذا القيد الى هذا الحديث **ص** حديثا محمد بن سلام قال اخبرنا محمد بن يزيد قال اخبرنا ابن جريج قال سمعت ناهدا يقول سمعت ابن عمر يقول نهى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم الرجل اخاه من مقدمه ويجلس فيه قلت لانفع الجمعة قال الجمعة وغيرها شئ **ص** قد ذكرنا ان حديث الباب مطلق والترجة مقيدة بيوم الجمعة واجبتا عنه وايضا لما كان يوم الجمعة يوم ازدحام فرما يحتاج شخص في الجلوس الى مكان الغير وايضا فيه اشارة الى التذكير فن بكر لم يمتنع الى شئ من ذلك ثم ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن سلام بتحقيق اللام ابن الفرج ابو عبد الله البخارى البيهقي مات يوم الاحد لتسع خلون من صفر سنة خمس وعشرين وماثين **ص** الثاني محمد بن جريج بن جريج بن جريج وفيه من الزيادة مر في باب ما جاء في الثوم **ص** الثالث عبد الملك ابن جريج وقد تكرر ذكره **ص** الرابع نافع مولى ابن عمر **ص** الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ثم ذكر لطائف اسناده كما فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه شيخ البخارى من افرادة وفيه ذكر آية وهو رواية ابي ذر وفيه ذكر احد الرواة منسوما الى جده وهو ابن جريج لانه هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وفيه ان الراوى الاول بخارى والسادى حرائى والمالث مكي والرابع مدنى والحديث اخرجهم مسلم في الاستيذان عن يحيى بن حبيب ثم ذكر معناه **ص** قد علم ان قول الصحابي نهى صلى الله تعالى عليه وسلم أو قوله امر صلى الله تعالى عليه وسلم

ان يقيم كلمة ان مصدرية اى نهى عن اقامة الرجل اخاه قوله مقدمه بفتح الميم موضع قعوده قى له ويجلس **ص** اصعب **ص** على قوله ان يقيم اى وان يساس والمعنى كل واحد منهما منهى وارهت الرواية بالرفع لكان الكل الجوعى **ص** اى قوله قلت لانفع الجمعة **ص** لانفع هو ابن جريج يعنى **ص** الهوى في يوم الجمعة حاسة او مطلقا قال اى نافع الجمعة وغيرها يعنى الهوى **ص** ام في شئ

سائر الايام في مواضع الصلوات وقوله الجمعة مرفوع على انه مبتدأ وقوله وغيرها عطف عليه والخبر محذوف اي الجمعة وغيرها متساويان في الهي او التقدير منهي الاقامة فيهما ويجوز النصب فيهما اي في الجمعة وغيرها فيكون النصب بنزع الخافض **وذكر ما يستفاد منه** وجه الكراهة في هذا الباب هو انه لا يفعل الا تكبرا واحتقارا الذي يقيمه قال تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) وهذا من الفساد وايضا فلا يبار بمنوع في الاعمال الاخرية ولان المسجد بيت الله والناس فيه سواء فمن سبق الى مكان فهو احق به وقال الكرماني النهي ظاهر في التحريم فلا يعدل عند الابدليل وذكر ابن قدامة في المغني فان قدم صاحبنا بفلس في موضع حتى اذا جاء قام واجلسه مكانه جاز فعل ابن سيرين ذلك كان يرسل غلامه يوم الجمعة فيجلس في مكان فاذا جاء قام العلامة فان لم يكن له نائب وجاء فقام له شخص ليجلسه مكانه جاز لانه باختياره فان انتقل القائم الى مكان اقرب لسماع الخطبة فلا بأس وان انتقل الى دونه كره ولو أثر شخصا بمكانه لم يحز لغيره ان يسبقه اليه لان الحق للجالس اثر به غيره فقام مقامه في استحقاقه كما لو جهر موثاقم اثر به غيره وقال ابن عقيل يجوز لان القائم اسقط حقه فبقى على الاصل وان فرش مصلاه في مكان ففيه وجهان احدهما يجوز رفعه والجلوس في موضعه لانه لا حرمة له ولان السبق بالاجسام لا بالمصلي والثاني لا يجوز لانه ربما يفضي الى الخصومة ولانه سبق اليه فصار كحجر الموات وقال القاضي ابو الطيب من الشافعية يجوز اقامة الرجل من مكانه في ثلاث صور وهو ان يقعد في موضع الامام او في طريق يجمع الناس من المرور فيه او بين يدي الصف مستقبل القبلة **ص ٨ باب ٥ الاذان يوم الجمعة** **ش ١** اي هذا باب في بيان حكم الاذان يوم الجمعة متى يشرع **ص ٨** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر فلما كان عثمان رضي الله تعالى عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء **ش ٢** مطابقته للترجمة ظاهرة **وذكر رجاله** وهم اربعة آدم بن ابي اياس ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري والسائب بن يزيد السكدي ان اخذ الثمر **وذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنمة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه عن السائب وفي رواية عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد اخبره وفي رواية يونس عن الزهري سمعت السائب وسباي هاتان الروايتان عن قريب ان شاء الله تعالى **وذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **وذكر اخرجه البخاري** ايضا في الجمعة عن ابي نعيم وعن يحيى بن بكير وعن محمد بن مقاتل واخرجه ابو داود في الصلاة عن محمد بن سلمة المرادي وعن عبدالله بن محمد الثقبلي وعن هناد بن السري وعن محمد بن يحيى بن فارس واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي به وعن محمد بن يحيى وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه فيه عن يوسف بن موسى القطان وعن عبدالله بن سعيد **وذكر معناه** قوله كان النداء اي الاذان وكذا وقع في رواه ابن خزيمة عن وكيع عن ابن ابي ذئب كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رابي بكر وعمر اذ انين يوم الجمعة يريد بالاذنين الاذان والائامة تعلما او لستر اكهما في الاعلام

سنة وعليه عامة العلماء خلافا لابي حنيفة كذا قاله ابن بطال وتبعه ابن التين وقالوا خالف الحديث قلت
 هما خالفا للحديث حيث نسب اليه ما لم يقل لان مذهبه ما ذكره صاحب الهداية واذا صعد الامام
 على المنبر جلس واذن المؤذنون بين يدي المنبر بذلك جرى التوارث انتهى واختلف ان جلوس الامام
 على المنبر قبل الخطبة هل هو للاذان او لراحة الخطيب فعلى الاول لا يسن في العيد لانه لا اذان له
 « وما يستامد منه ان الاذان قبل الخطبة وان الخطبة قبل الصلاة » ومنه ان التأذين كان بواحد وقال
 ابو عمر اختلف الفقهاء هل يؤذن بين يدي الامام واحد او مؤذنون فذكر ابن عبد الحكم عن مالك
 اذا جلس على المنبر نادى المادى منع الناس من البيع تلك الساعة هذا يدل على ان النداء عند واحد
 بين يدي الامام ونص عليه الشافعي ويشهد له حديث السائب لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم غير مؤذن واحد وهذا يحتمل ان يكون اراد بلالا لمواظبته على الاذان دون ابن ام
 مكتوم وغيره وعن ابن القاسم عن مالك اذا جلس الامام على المنبر واخذ المؤذنون في الاذان حرم
 البيع فذكر المؤذنون بلفظ الجماعة ويشهد لهذا حديث الزهري عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي انهم كانوا
 في زمن عمر بن الخطاب يصلون يوم الجمعة حتى يخرج عمر رضى الله تعالى عنه وجلس على المنبر واذن
 المؤذنون الحديث وهكذا حكاه الطحاوي عن ابي حنيفة واصحابه قال ابن عمر ومعلوم عند الناس انه جائز
 ان يكون المؤذنون واحد او جماعة في كل صلاة اذا كان ذلك مترادفا لا يمنع من اقامة الصلاة في وقتها
 وعن الداودي كانوا يؤذنون في اسفل المسجد ليسوا بين يدي الامام فلما كان عثمان رضى الله تعالى عنه
 جعل من يؤذن على الزوراء وهي كالصومعة فلما كان هشام جعل المؤذنين او بعضهم يؤذنون بين
 يديه فصاروا ثلاثة فسمى فعل عثمان ثالثا لذلك فان قلت قد مر عن السائب لم يكن لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد رواه ابو داود والنسائي وفي رواية البخاري لم يكن
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد فقد ثبت في الصحيح ان ابن ام مكتوم كان يؤذن
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تأذين ابن ام مكتوم وكان
 من مؤذنيه ايضا سعد القرظ وابو مخذومة والحارث السداتي فا التوفيق بين هذه الروايات قلت
 اراد السائب بقوله لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد يعني في الجمعة
 ولم ينقل ان غيره كان يؤذن للجمعة فالذي ورد عنه التأذين يوم الجمعة لئلا رضى الله تعالى عنه
 ولم ينقل ان ابن ام مكتوم كان يؤذن للجمعة واما سعد القرظ فكان جعله مؤذنا بقاء واما ابو مخذومة
 فكان جعله مؤذنا بمكة واما الحارث فانه تعلم الاذان حتى يؤذن لقومه « بلالا » قال ابو عبد الله
 الزوراء موضع بالسوق بالمدينة ثم « ابو عبد الله هو البخاري نفسه والزوراء بفتح الزاي
 وسكون الواو بعدها راه مدودة وقد فسرها البخاري بقوله موضع بالسوق بالمدينة وقال ابن بطال هو
 حجر كبير عند باب المسجد قال ابو عبيد هو مدودة ومنصلة بالمدينة ونها كان مال احيدة بن الجلاح
 وهي التي عني بقوله « اني مقيم على الزوراء » امرها « ان الكريم على الاخوان دو المان » وقال ابو عبد الله
 الحموي هي قرب الجامع مرتفعة كالمنارة ويفرق بينها وبين ارض احيدة وفي فتاوى ابي يعقوب
 الخصاصي هو المأدنة وفيه نظر ولم يكن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مأدنة التي يقال لها
 المارة نعم كل موضع مرتفع حال يشه بالمارة وعد ابن ماجه وابن خزيمة بلفظ راد النداء الثالث
 على دار في السوق يقال لها الزوراء وعند الطبراني فامر بالنداء الاول على دار له يقال لها الزوراء

ص ، باب في المؤذن الواحد يوم الجمعة ش هذا باب ترجته المؤذن الواحد يوم الجمعة وأشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رقى المنبر وجلس اذن المؤذنون وكانوا ثلاثة واحد بعد واحد فاذا فرغ الثالث قام فخطب ومن قال به ابن حبيب ص حدثنا ابو نعيم قال اخبرنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن الزهري عن السائب بن يزيد ان الذي زاد التأذين الثالث يوم الجمعة عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه حين كثر اهل المدينة ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام يعني على المنبر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرج في الباب الذي قبله عن آدم بن ابي اياس وأخرجه ههنا لاجل الترجمة المذكورة للزيادة التي فيه وهي قوله ولم يكن فني صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عبد العزيز بن ابي سلمة بفتح اللام الماجشون بفتح الجيم وكسر ها عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره وفيه ان عثمان هو زاد الاذان الثالث الذي هو الاول في الوجود كما ذكرنا وجهه مستقصى وذكرنا ايضا وجه قوله ولم يكن لدى صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد ، وفيه ان المستحب ان يجلس الامام على المنبر بعد صعوده اما الاذان او الاستراحة كما ذكرناه في الباب السابق وان المستحب ان لا يكون على المنبر في موضع عال مثرف وسمى المنبر ايضا به لانه من المنبر وهو الارتفاع والقياس فيه قبح اليم ولكن المسموع كسر ها ففهم ص باب فيجب الامام على المنبر اذا سمع النداء ش اى هذا باب ترجته يجب الامام وهو على المنبر اذا سمع النداء اى الاذان وانما اطاق الاذان عليه وان كان جوابا له لان صورته صورة الاذان وفي رواية كريمة يؤذن بدل يجب فكأنه ساء اذا لم يكن بلفظه ص حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابوبكر بن عثمان بن سهل بن حنيف عن ابي امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت معاوية بن ابي سفيان وهو جالس على المنبر اذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله اكبر فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال معاوية وانا فقال اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاوية وانا فقال ان قضى التأذين قال ايها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس حين اذن المؤذن يقول ما سمعتم مني من مقالتي ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة : الاول محمد بن مقاتل الروزي الجساور بمكة ثقة صاحب حديث مات سنة ست وعشرين ومائتين ، الثاني عبد الله بن المبارك الروزي ، الثالث ابوبكر بن عثمان بن سهل بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح الون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره قال ، الرابع ابو امامة بضم الهمزة واسمه اسم بن سهل بن حنيف ، الخامس معاوية بن ابي سفيان واسمه صخر بن حرب بن امية ، ذكر لطائف اسناده ، فيه العديد بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار اذ كان في موضعين وفيه العدة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه رواية الرجل عن عمه وهي رواية ابي بكر عن ابي امامة وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وفيه عن ابي امامة وفي رواية الاسمعيلى سمعت ابا امامة وفيه ان الاولين من الرواة مروزيان والاثنان مدينيان ، ذكر من اخرجه غيره ، اخرجه النسائي في الصلاة وفي اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن سويد بن نضر عن عبد الله بن المبارك وعن

محمد بن منصور واخرج البخاري ايضا حديث ابي امامة بهذا الاسناد بعينه في باب وقت العصر
 وتكلمنا في حديث الباب مستقصى في باب ما يقول اذا سمع النادى قوله وهو جالس على المنبر
 جلة اسمية وقعت حالا قوله وانا اى وانا اشهد ايضا به او انا ايضا اقول مثله قوله فلما
 انقضى كلمة ان زائدة وسقطت في رواية الاصيلي ومعناه فلما فرغ وفي رواية الكشميهني فلما
 ان انقضى اى انتهى ﴿ومما يستفاد منه﴾ تعلم العلم وتعليمه من الامام وهو على المنبر وفيه اجابة
 الخطيب للمؤذن وهو على المنبر وفيه قول الجيب وانا كذلك ونحوه وظاهره ان هذا المقدار يكفي
 ولكن الاولى ان يقول مثل قول المؤذن وفيه اباحة الكلام قبل الشروع في الخطبة وفيه
 الجلوس قبل الخطبة ص ٥ باب الجلوس على المنبر عند التأذين ش اى هذا
 باب في بيان جلوس الخطيب على المنبر عند التأذين اى عند الاذان او عند تأذين المؤذن من يديه
 ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد
 أخبره ان التأذين الثاني يوم الجمعة امر به عثمان حين كثر اهل المسجد وكان التأذين يوم الجمعة
 حين يجلس الامام ش مطابقتها للترجمة في قوله وكان التأذين يوم الجمعة الى آخره
 وكان المناسب ان يقول باب التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر ورجاله قد ذكروا غير
 مرة وعقيل بضم العين المسهله ابن خالد وقد تقدم ما فيه من المباحث ص باب التأذين عند
 الخطبة ش اى هذا باب في بيان التأذين عند الخطبة اى قبلها عند ارادتها ص
 حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبدالله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال سمعت السائب بن يزيد
 يقول ان الاذان يوم الجمعة كان اوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فلما كان في خلافة عثمان وكثروا
 امر عثمان بن عفان يوم الجمعة بالاذان الثالث فأذن به على الزوراء فثبت الامر على ذلك
 ش مطابقتها للترجمة في قوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر وقدم الكلام
 فيه عن قريب وعبدالله هو ابن المبارك ويونس ابن يزيد قوله كان اوله اى اول الاذان اى قبل
 امر عثمان به قوله وكثروا اى الناس قوله امر جواب فلما قوله بالاذان الثالث قد مر وجه ذلك
 وتحميته بالثالث قوله فأذن به على صيغة المجهول من التأذين قوله فثبت الامر اى امر الاذان
 على ذلك اى على اذنين واقامة كان اليوم العمل عليه في جميع الامصار اتاعا للخلف والسلف
 ص باب الخطبة على المنبر ش اى هذا باب في بيان الخطبة على المنبر يعنى
 مشروعيها عليه وانما يقل يوم الجمعة ليتناول الجمعة وغيرها ص وقال انس رضى الله تعالى
 عنه خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر ش هذا التعليق وصله البخاري
 في الاعتصام وفي الفتن مطولا وفيه قصة عبدالله بن حذافة وحديث انس ايضا في الاستسقاء
 في قصة الذي قال هلك المال وسيأتى ان شاء الله تعالى ص حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القاري القرشي الاسكندراني قال حدثنا ابو حازم بن دينار
 ان رجلا أتوا سهل بن سعد الساعدي وقدامتروا في المنبر فمعه فسالوا عن ذلك فقال والله اني
 لا عرف بمأهول ولقد رأيته اول يوم وضع واول يوم جلس عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى فلانة امرأة من الانصار فسماعها سهل مري

غلامك البخاري يملأ احوادا اجلس عليهن اذا تكلمت الناس فأمرته فعملها من طرفاء القنابة ثم جاء بها فسلمت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمرها فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى عليها وكبر وهو عليها ثم ركع وهو عليها ثم نزل القهقري فمجد في اصل المنبر ثم عاد فإفرغ اقبلي على الناس فقال ايها الناس انما صنعت هذا لتأمنوا بي وتعلموا صلاتي شـ حظايقته للترجعة في قوله اذا تكلمت الناس اذا العادة ان الخطيب لا يتكلم على المنبر الا بالخطبة ذكر رجاله وهم اربعة هـ الاول قتيبة بن سعيد وقد تكرر ذكره الثاني يعقوب بن عبد الرحمن هو القاري بالقاف وبازاء الخففة وبياء النسبة الى القارة وهي قبيلة وانما قيل له القرشي لانه حليف بني زهرة والمدني لان اصله من المدينة والاسكندراني لانه سكن فيها ومات بها سنة احدى وثمانين ومائة الثالث ابو حارم بالحاء المهملة والزاى واسمه سلمة بن دينار الاخرج الرابع سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده في الحديث الصريحة الجمع في ثلاثة موضح وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري يلحق بالانسان لعدم دينه والحديث يرجع مسلم وابوداود والنسائي جميعهم من قتيبة يذكرونه معاهم قدمضى الغلام فيه مستوفى في باب الصلاة في المنبر والسطوح والخشب ولكن تذكر ههنا ما لم تذكر هناك زيادة لبيان وان وقع فيه بعض تكرار مقل قولك ان رجلا لم يسعوا من هم قولك وقد امتروا بجلة في محل نصب على الحال من الامراء قال الكرمانى وهو الشك وقال بعضهم من الممارسة وهي المجادلة والذي قاله الكرمانى هو الاصبوب قولك والله انى لا اعرف بما هو اى من اى شى هو اى عوده وانما فى القسم مؤكدا بالجملة الاسمية وبكلمة ان التى لتحقيق وبلام التأكيد في الخبر لارادة التأكيد فيها قاله لسماع قولك ولقد رأيت اول يوم وضع اى لقد رأيت المنبر في اول يوم وضع في موضعه وهو زيادة على السؤال وكذا قوله واول يوم جلس عليه اى اول يوم جلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وقائمة هذه الزيادة المؤكدة باللام وكلمة قد للاعلام بقوة معرفته بما سأله قولك ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره شرح جوابه لهم وبيانه فلذلك فصله عما قبله ولم يذكره بحطف قولك الى فلانة فلان للمذكور فلانة للمؤنث كناية عن اسم سمي به المحدث عنه خاص غالب ويقال في غير الناس الملان والملائنة والملائع من صرفه وجود العلتين العلمية والتأنيث وقد ذكرنا في باب الصلاة على المنبر ما قالوا في اسمها وكذلك ذكرنا الاختلاف في صانع المنبر على اقوال كثيرة مستقصاة وفي حديث سهل المذكور هناك عمل فلان مولى فلانة وههنا قوله مرى غلامك تقديره ارسل اليها وقال لها مرى غلامك وهو امر من أمر يأمر واصله مؤمرى على وزن افعل فاجتمعت همزتان فحذفت الناية واستغيت عن همزة الوصل فصار مرى على وزن على لان المحذوف فاما العمل قولك غلامك البخاري بنصب البخاري لانه صفة للغلام وقد سماه عاص بن سهل بان اسمه ميمون وقد ذكرنا هناك من رواه ويقال اسمه مينا ذكره اسمعيل بن ابي اويس عن أبيه قال عمل المنبر غلام لامرأة من الانصار من بنى سلمة ابنى ساعدة او امرأة لرجل منهم يقال له مينا واشبه الاقوال التى ذكرت في صانع المنبر بالصواب قول من قال هو ميمون لكون الاساد فيه من طريق سهل بن سعد وبقية الاقوال باسناد ضعيفة بل فيها شى واه فان قلت كيف ومن طريق الجمع بن هذه الاقوال وهى سبعة على ما ذكرنا في باب الصلاة على المنبر قلت

لا طريق في هذا الا ان يحمل على واحد بعينه ماهو في صنعته والبقية اعوانه فان قلت لم لا يجوز
 ان يكون الكل قد اشتركوا في العمل قلت جاء في روايات كثيرة انه لم يكن بالمدينة الانبياء
 واحد فان قلت متى كان عمل هذا المنبر قلت ذكر ابن سعد انه كان في السنة السابعة
 لكن يرد ذكر العباس وتميم فيه وكان قدوم العباس بعد الفتح في آخر سنة ثمان وقدوم
 تميم سنة تسع وذكر ابن الجبار بأنه كان في سنة ثمان ويرده ايضا ماورد في حديث الافك
 في الصحاحين عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال الحبان الاوس والخزرج حتى كادوا
 ان يقتلوا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فنزل فخفضهم حتى سكتوا وعن الطفيل بن
 ابي بن كعب عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الى جذع اذا كان المسجد عريشا وكان
 يخطب الى ذلك الجذع فقال رجل من اصحابه يا رسول الله هل لك ان تجعل لك منبرا تقوم عليه يوم الجمعة
 وتسمع الناس يوم الجمعة خطبتك قال نعم فصنع له ثلاث درجات هي على المنبر فلما صعد المنبر وضع موضعه
 الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبدا الرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقوم
 فيخطب عليه فراياه فلما جاز الجذع الذي كان يخطب اليه خارجا حتى تصدع وانشق فنزل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما سمع صوت الجذع فسهقه بيده ثم رجع الى المنبر وعن عائشة رضي الله تعالى عنه لما وضع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يده على الجذع وسكنه غار الجذع فذهب وقيل لما سكن لم يزل على حاله فلما
 هدم المسجد اخذ ذلك اني كعب فكان عنده الى ان بلى واكاته الارضة فماد رقانا رواه الشافعي
 واحد وابن ماجه وفي رواية لما وضع يده على الجذع سكن حينه وجاء في رواية اخرى لو لم اقل
 ذلك لحن الى قيام الساعة فان قلت حتى بعض اهل السير انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب على
 منبر من طين قل ان يتخذ المنبر الذي من خشب قلت يردده الحديب الذي ذكرناه والاحاديث الصحيحة
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستند الى الجذع اذا خطب ثم اعلم ان المنبر لم يزل على حاله ثلاث
 درجات حتى زاده مروان في خلافة معاوية ست درجات من اسفله وكان سبب ذلك ما حكاه الربيع بن
 نكار في اخبار المدينة باسناده الى حيد بن عبد الرحمن بن عوف قال بعث معاوية الى مروان وهو
 حاكم على المدينة ان يحمل المنبر اليه فأمر به فقلع فأظلمت المدينة فخرج مروان فخطب فقال انما امرني
 امير المؤمنين ان ارفعه فدعا نجارا وكان ثلاث درجات فزاد فيه الزيادة التي هو عليها اليوم ورواه
 من وحه آخر قال فكسفت الشمس حتى رأيا النجوم قال وزاد فيه ست درجات وقال انما زدت
 فيه حين كثر الناس فان قلت روى ابو داود عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بدى
 قال له تميم الداري الا اتخذ لك منبرا يا رسول الله يجمع او يحمل عظامك قال بلى فاتخذ له منبرا مراقبتين
 اي اتخذ له منبرا درجتين فيبينه وبين مائت في الصحيح انه ثلاث درجات منافة قلت الذي قال مراقبتين
 لم يعتبر الدرجة التي كان يجلس عليها صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الجبار وغيره استمر على ذلك
 الا ما صلح منه الى ان احترق مسجد المدينة سنة اربع وخسين ومائة فاحترق ثم جدد المظفر
 صاحب اليمن سنة ست وخسين منبراً ثم ارسل الظاهر يرس رجه الله بعد عشرين سنة منبراً قبل
 منبره منبراً جديداً وكان ارسل في سنة ثمان منبراً منبراً الى مكة ايضا فنزل راجلس
 المارفع والجزم قاله الكرمانى قلت اما الرفع فعلى تقدير اننا لسر واما المارسل فله حواش الامر

في رواية سفيان عن أبي حازم من أئمة الغابة الطرفاء بفتح الطاء وسكون الراء المهملة وباء الراء بفتح الراء وهو شجر من شجر البادية واحد طرفة بفتح الفاء مثل قسبة وقصباء وقال سيوطي الطرفاء واحد وجمع والأئمة يسكنون التاء الثلاثة قال القزاز هو ضرب من الشجر يشبه الطرفاء وقال الخطابي هو الشجرة الطرفاء قلت فعلى هذا المناقاة بين الروايتين والغاية بالعين المججمة وبعد الألف باء موحدة وهي أرض على تسعة أميال من المدينة كانت أبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقيمة بها مرعى وبها وقعت قصة العرينين الذين أغاروا على سرحد وقال ياقوت بينها وبين المدينة أربعة أميال وقال الزعشمري الغابة بريد من المدينة من طريق الشام وفي الجامع كل شجر ملتقى فهو غابة وفي الحكم الغابة الأجمة التي طالت ولها أطراف مرتفعة بأسقة وقال أبو حنيفة هي أجمة القصب قال وقد جعلت جماعة الشجر غابة مأخوذاً من الغيبة والجمع غابات وغاب قوله فأرسلت أي المرأة تعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنه فرغ قوله فأمر بها فوضعت أنت الضمير في الموضعين باعتبار الأعواد والدرجات قوله عليها أي على الأعواد قوله وهو عليها جملة حاله قوله ثم نزل القهقري وهو الرجوع إلى خوف قيل يقال رجع القهقري ولا يقال نزل القهقري لأنه نوع من الرجوع لا من النزول وأجيب بأنه لما كان النزول رجوعاً من فوق إلى تحت صح ذلك وكان الحامل على ذلك المحافظة على استقبال الآلة ولم يذكر في هذه الرواية القيام بعد الركوع ولا القراءة بعد التكبير وقد بين ذلك في رواية سفيان عن أبي حازم ولقظه كبير فقرأ وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري وفي رواية هشام بن سعد عن أبي حازم عند الطبراني فخطب الناس عليه ثم أقيمت الصلاة فكبر وهو على المنبر قوله في أصل المنبر أي على الأرض إلى جنب الدرجة السفلى منه قوله ثم عاد وزاد مسلم من رواية عبد العزيز حتى فرغ من آخر صلاته قوله وتعلموا بكسر اللام وقح التاء المثناة من فوق وتشديد اللام وأصله لتعلموا فحذفت إحدى التاءين وعرف منه أن الحكمة في صلاته في أعلى المنبر ثراء من قد يخفى عليه رؤيته إذا صلى على الأرض وقال ابن حزم وبكيفية هذه الصلاة قال أحمد والشافعي والليث وأهل الظاهر ومالك وأبو حنيفة لا يجيز أنها وقال ابن التين الأشبه أن ذلك كان له خاصة ذكر ما يستفاد منه فيه أن من فعل شيئاً يخالف العادة بين حكمته لأصحابه فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى هذه الصلاة بهذه الكيفية وكان ذلك لمصلحة بينها فنقول إذا كان مثل ذلك لمصلحة ينبغي أن لا تفسد صلاته ولا تتركه أيضاً كما في مسألة من انفرد خلف الصف وحده فإنه أن يجذب واحداً من الصف إليه ويصطفان فإن المجذوب لا تبطل صلاته ولو مشى خنوة أو خطوتين وبه صرح أصحابنا في الفقه وفيه دليل على أن الفعل الكثير بالخطوات وغيرها إذا تفرق لا يبطل الصلاة لأن النزول عن المنبر والصعود تكرر وجعلته كثيرة ولكن أفراد المتفرقة كل واحد منها قليل وفيه استحباب اتخاذ المنبر لكونه أبلغ في مشاهدة الخطيب والسماع منه ويستحب أن يكون المبر على عين المحراب مستقبل القبلة فإن لم يكن منبر فوضع مال والأقالي خشبة أو ما شاء صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب إلى جذع قبل اتخاذ المنبر فلما صنع تحول إليه ويكره المنبر إذا كان على المصلين إذا لم يكن المسجد متسعاً وذهب أصحاب الاقتراح بالصلاة في كل شيء حديثنا من حديثنا عن أبي حازم قال حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كزير قال أخبرني عن أبي حازم عن أنس أنه سمع جابر بن عبد الله قال كان جذع يقوم عليه النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم فلما وضع له المنبر سمعنا للجدع مثل اصوات العشار حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوسم فوسم
 يده عليه **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من قوله حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 نزوله كان بعد صعوده الى المنبر ذكر رجاله **ح** وهم خمسة **»** الاول سعيد بن ابي مرير وقد
 تكرر ذكره **»** الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد قليل الانصارى **»** الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
» الرابع ابن انس هو حفص بن عبيد الله بن انس وقد بينه باسمه في الرواية المعلقة التي تأتي من
 قريب وقال الكرماني هو مجهول فصار الاسناد به من باب الرواية عن الجاهيل ثم اجاب هذيان يحيى
 لما كان لا يروى الا عن العدل الضابط فلا بأس به اولما علم من الطريق الذي بعده انه حفص بن عبيد الله بن
 انس فاكثف به وقال ابو مسعود الدمشقي في الاطراف انما اهلهم البخاري حفص الانصارى محمد بن جعفر بن ابي كثير
 يقول عبيد الله بن حفص فيقبله وكذا رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن مسكين عن ابن ابي مرير
 شيخ البخاري فيه وكذا اخرجه الاسمعيلى من طريق عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن يحيى بن سعيد ولكن
 اخرجه من طريق ابي الاحوص محمد بن الهيثم عن ابن ابي مرير فقال عن حفص بن عبيد الله على الصواب
 وقال الصواب فيه حفص بن عبيد الله وقال البخاري في تاريخه قال بعضهم عبد الله بن حفص ولا يصح
 وفي نسخة ابي زر حفص بن عبد الله بتكبير العبد وصوابه عبيد الله بالتصغير وحفص هذا روى له البخاري
 ومسلم وروى عن جده وجابر بن عبد الله وابن عمر وابي هريرة وقال ابو حاتم لا يثبت له السماع الا من جده
 وفي البخاري في علامات النبوة عن جابر مصرح به **»** الخاء س جابر بن عبد الله الانصارى هو ذكر لطائف
 اسناده **»** نيد الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه رواية عن مجهول صورة وبيننا وجهه **»** نيه ليس لابن انس عن جابر
 في البخاري الا هذا الحديث قاله الحميدي في جمعه وفيه اطلاق الابن على ابن ابنه مجازا وفيه ان
 شيخ البخاري مصري والاثنتان مديان والرابع بصرى **»** ذكر معناه **»** قوله جدد بكسر الجيم
 وسكون الدال المجمة واحد جذوع النخل قوله يقوم عليه ويروى يقوم اليه قوله مثل اصوات
 العشار بكسر العين المهملة بعدها شين ميمونة قال الجوهرى المشارجع عشراء بالضم ثم الفتح وهى
 الناقة الحامل التى مضت لها عشرة اشهر ولا زال ذلك اسمها الى ان تلد وفي المطالع العشار
 النوق الحوامل قال الداودى هى التى معها اولادها وقال الخطابي هى التى قاربت الولادة يقال
 ناقة عشراء ونوق عشار على غير قياس ونقل ابن التين انه ليس في الكلام فعلاء على فعال غير نفساء
 وعشراء ويجمع على عشراوات ونفساوات ومثل صوت الجدع بأصوات العشار عند فراق اولادها
 وفيه علم عظيم من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم ودليل على صحته رسالته وهو حين الجمادى وثلاث
 الله تعالى جعل للجدع حياة حن بها وهذا من باب الافضال من الرب جل جلاله الذى يحيى الموتى بقوله
 كن فيكون **»** وفيه رد على القدريه لان الصباح ضرب من الكلام وهم لا يجوزون الكلام الا
 من له فم ولسان **»** ص قال سليمان بن يحيى اخبرني حفص بن عبيد الله انه سمع
 جابر بن عبد الله **»** ش هذا التعليق عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الى آخره وقد وصله البخاري
 في علامات النبوة بهذا الاسناد وزعم بعضهم انه سليمان بن كثير لانه رواه عن يحيى بن سعيد ورد بان
 سليمان بن كثير قال فيه عن يحيى بن سعيد بن المسيب عن جابر كذلك اخرجه الداريمى عن محمد بن كثير
 عن ابيه سليمان فان كان هذا محفوظا فيحيى بن سعيد ثم سليمان وطال الزى في الاطراف ذكر ابو
 مسعود وخلفان سليمان الذى استشهد به البخاري في الصلاة وابن بلال وكران سليمان بن كير ايضا

[illegible]

صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يخطب قائما قال شيخنا في شرح الترمذي فيه اشترط القيام في الخطبتين الا عند العجز واليه ذهب الشافعي واحمد في رواية انتهى قلت لا يدل الحديث على الاشتراط غاية ما في الباب انه يدل على السنية وفي التوضيح القيام للقادر شرط لصحتها وكذا الجلوس فيهما عند الشافعي واحماده فان عجز عنه استخلف فان خلب قاعدا او مضطجعا للعجز جار قلعهما كالصلاة ويصح الاقتداء به حينئذ وعدنا وجه انها تصح قاعدا للقادر وهو شاذ ثم هو مذهب ابن حنيفة ومالك واحمد كما حكاه النووي عنهم قاسوه على الاذان وحكى ابن بطال عن مالك كالشافعي وعن ابن القصار كابن حنيفة ونقل ابن التين عن القاضي ابي محمد انه مسمى ولا يبطل حجة الشافعي حديث الباب قلت حديث الساب لا يدل على الاشتراط واستدل بعضهم للشافعي بما في صحيح مسلم ان كعب بن عجرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن ابي الحكم يخطب قاعدا فقال انظروا الى هذا الخليل يخطب قاعدا وقال تعالى (وتركوك قائما) وفي صحيح ابن خزيمة قال كعب ما رأيت كالיום قط امام يوم المسلمين يخطب وهو جالس يقول ذلك مرتين واجيب عنه بأن انكار كعب عليه انما هو لتركه السنة ولو كان القيام شرطا لما صلوا معه مع ترك الفرض فان قلت روى مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية معاذ بن حرب عن جابر بن سمرة قال كانت لابي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي رواية كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فخطب قائما ثم يأتك انه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه اكثر من الف صلاة قلت هذا يحول على المصلحة لان هذا القدر من الجمع انما يكمل في نيف واربعين سنة وهذا القدر لم يصله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت قال النووي المراد الصلوات الخمس لا الجمع لانه غير ممكن قلت سياق الكلام يتأني هذا التأويل لان الكلام في الجمع لا في الصلوات الخمس واجتنبوا ايضا بما ذكره ابن ابي شيبة عن طاوس قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان قائما واول من جلس على المنبر معاوية قال الشعبي حين كثر شتم بطنه ولحمه ورواه ابن حزم عن علي رضي الله تعالى عنه ايضا والجواب عنه وعن كل حديث ورد فيه القيام في خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن قوله وتركوك قائما بأن ذلك اخبار عن حاله التي كان عليها عند انقضاءهم وبأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب على النسيء الفاضل مع جواز غيره ونحن نقول به ومن اقوى الحجج لاصحابنا ما رواه البخاري عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسا حوله على ما سياتي ان شاء الله تعالى وحديث سهل مري غلامك يعمل لي احوادا اجلس عليهن اذا كلمت الناس **باب ٧** استقبال الناس الامام اذا خطب **ش ١** اي هذا باب في بيان استقبال الناس الامام والاستقبال مصدر مضاف الى فاعله والامام بالنصب مفعول له وفي رواية كريمة باب يستقبل الامام القوم واستقبال الناس الامام اذا خطب **ش ٢** واستقبل ابن عمر وانس الامام **ش ٣** مطابقة للترجمة ظاهرة اماثر عبد الله بن عمر فاخرجه البيهقي من طريق الوليد بن مسلم قال ذكرت اليت بن سعد فاخرني من ابن عجلان عن نافع ابن عمر كان يفرغ من سبته يوم الجمعة قبل خروج الامام فاخرج لم يقعد الامام حتى يستل له واما انس بن مالك فاخرجه ابن ابي شيبة حدثنا عبد الصمد عن المستر بن ريان قال رأيت انسا اذا اخذ الامام

يوم الجمعة في الخليفة يستقل بوجهه حتى يفرغ لانه من خطبته ورواه ابن المنذر من وجه آخر
عن انس انه جاء يوم الجمعة فاستند الى الحائط واستقل الامام قال ابن المنذر ولا علم في ذلك خلافا
بين العلماء وحكي غيره عن سعد بن عبد الله بن النضر ان لا يستقل هشام بن اسمعيل اذا خطب فوكل
به هشام شرطيا معاه الى وشم وشم وشم وشم بن اسمعيل بن الوليد بن المغيرة الخزومي كان
واليا بالمدينة وهو اندي ضرب سعيد بن المسيب افضل التاميين بالسياط فويل له من ذلك
وفي الفتن روى عن الحسن انه استقل امة ولم يعرف الى الامام وروى الترمذي عن عبد الله
ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا
وفي اسناده محمد بن الفضل وقل الترمذي هو ضعيف ذاهب الحديث عند اصحابنا والعمل على
هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم يستحبون استقبال
الامام اذا خطب وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق ولا يصح في هذا الباب
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء وروى ابن ماجه عن عدي بن ثابت عن ابيه كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر استقبله الناس وفي سنن الاثرم عن مطيع بن يحيى المزني
عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر اقبلنا بوجوهنا
اليه وقال ابن ابي شيبة اخبرني هشيم اخبرنا عبد الحميد بن جعفر الانصاري باسناد لا احفظه قال كانوا
يجيئون يوم الجمعة يجلسون حول المنبر ثم يقبلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوههم
وفي المبسوط كان ابو حنيفة اذا فرغ المؤذن من اذنه ادار وجهه الى الامام وهو قول شريح
وطاوس ومجاهد وسالم والقاسم وزادان وعمر بن عبد العزيز وعطاء وبه قال مالك والاوزاعي
والثوري وسعيد بن عبد العزيز وابن جابر ويزيد بن ابي مريم والشافعي واحمد واسحق قال ابن
المنذر وهذا كالايجاع من حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن ابي
ميمونة حدثنا عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس
ات يوم على المنبر وجلسنا حوله شئ من مطابقة الترجمة من حيث ان جلوسهم حول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدون الاوهم يظنون اليه وهو عين الاستقبال من ذكر رجاله
وهم ستة الاول معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني البصري الثاني هشام الدستوائي
الثالث يحيى بن ابي كثير الرابع هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن هلال وهو هلال بن علي
تقدم ذكره في اول كتاب العلم الخامس عطاء بن يسار بفتح الياء آخر الحروف السادس
ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك مشهور باسمه وكنته ذكر لطائف اسناده
وهو الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه
قول في موضع واحد وفيه اشياء من افراد وفيه ان الاول من الرواة بصري والثاني
اهواري والثالث بماني والرابع والخامس مدنيان من ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره
اخرجه الخدري في الجهاد ايضا عن محمد بن سنان عن فليح وفي الزكاة عن معاذ بن فضالة ايضا
وفي الرقاق عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي الطاهر بن السرح
وعن علي بن حجر واخرجه النسائي في عن زياد بن ايوب عن ابن علية به واخرجه الترمذي عن ابن
مسعود وقد ذكرناه عن قريب وفي الباب عن ابن عمرو الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه
من رواية يحيى بن عبد الله الانصاري عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نادى

من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده فاذا صعد استقبل الناس بوجهه لفظ البيهقي وضعفه وقال
الطبراني فاذا صعد المنبر توجه الى الناس وسلم عليهم وعيسى بن عبد الله فيه مقال وعن عدي بن ثابت
عن أبيه اخرج ابن ماجه وقد ذكرناه عن قريب وعن مطيع ابي يحيى عن أبيه عن جده اخرج
الاثرم وقد ذكرناه عن قريب وعن البراء من طريق ابي بن عبد الله الجهلي اخرج ابن خزيمة وقال انه
معلول من ذكر ما استفاد منه الحكمة في استقبالهم للخطيب ان يتفرغوا لسماع وعظته وتدير
كلامه ولا يشتغلوا بغيره قال الفقهاء انما استدير القبلة لانه اذا استقبلها فان كان في صدر المسجد
كان مستدير القوم واستدبارهم وهم الخاطبون قبيح خارج عن عرف الخطابات وان كان في آخره فاما
ان يستقبله القوم فيكونوا مستديرين القبلة واستدبار واحد اهلون من استدبار الجماعة وامان
يستدبروه فيلزم الهيئة القبيحة واو خالف الخطيب فاستدبرهم واستقبل القبلة كره وصحت خطبته وحكى
الشافعي وجها شاذ انه لا يصح فان قلت ما المراد باستقبال الناس الخطيب هل المراد من بوجهه او المراد
جميع اهل المسجد حتى ان من هو في الصف الاول والثاني وان طالت الصفوف ينصرفون بآذانهم
او بوجوههم لسماع الخطبة قلت الظاهر ان المراد بذلك من يسمع الخطبة دون من بعد فلم يسمع فاستقبال
القبلة اولى به من توجهه لجهة الخطيب ثم ان الرافي والنووي جزما باستحباب ذلك وصرح القاضي
ابو الطيب بوجوب ذلك ثم بقي هنا استقبال الخطيب للناس فذكر الرافي انه من سنن الخطبة ولو خطب
مستدبرا للناس جاز وان خالف السنة وحكى في البيان وغيره وجه انه لا يميزه كما ذكرناه عن قريب
عن الشافعي فان قلت حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره الى الناس في خطبة الاستسقاء قلت كان
ذلك تفاؤلا بتغير الحال كما قلب رداءه فيها تفاؤلا بذلك فاما في الجمعة فلم يقل ذلك مع كونه قد استسقى في خطبة
الجمعة ولم يحول وجهه في الدماء للقبلة وكل منهما اصل بنفسه لا يقاس عليه غيره واستنبط الماوردي وغيره
من الحديث المذكور ان الخطيب لا يلتفت يمينا ولا شمالا حالة الخطبة وفي شرح المذهب اتفق العلماء على
كرهية ذلك وهو معدود في البدع المنكرة خلافا لابي حنيفة فانه قال يلتفت يمنة ويسرة كالاذان نقله الشيخ
ابو حامد قلت في هذا النقل عن ابي حنيفة نظروا لا يصح ذلك عند ومن السنة عندنا ان يترك الخطيب السلام
من وقت خروجه الى دخوله في الصلاة والكلام ايضا وبه قال مالك وقال الشافعي واحدا السنة اذا صعد
المنبر ان يسلم على القوم اذا قبلهم بوجهه كذا روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت هذا الحديث
اوردته ابن عدي من حديث ابن عمر في ترجمة عيسى بن عبد الله الانصاري وضعفه وكذا ضعفه ابن حبان فان
قلت روى ابن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة عن مجالد عن الشعبي قال كان رسول الله عليه وسلم اذا صعد المنبر
يوم الجمعة استقبل الناس فقال السلام عليكم الحديث قلت هذا مرسل فلا يحتج به عندهم وقال عبد الحق
في الاحكام الكبرى هو مرسل وان اسنده احد من حديث عبد الله بن لهيعة فهو معروف في الضعفاء
فلا يحتج به وقال البيهقي الحديث ليس بقوي ~~ص~~ باب من قال في الخطبة بعد الناء اما بعد شئ ~~ص~~
اي هذا باب في بيان قول من قال في الخطبة بعد الناء على الله عز وجل كلمة اما بعد وكان البخاري رحمه الله
لم يحد في صفة خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة حديثا على شرطه فاقصر على ذكر الناء
واللفظ الذي وضع للفصل بينه وبين ما بعده من موعظة ونحوها وقال ابو جعفر النعمان عن سيده
معنى اما بعد معهما يكن من شئ وقال ابو اسحق اذا كان رجل في حديث وأراد ان يأتي بميرة قال اما
بعد واجاز القراء اما بعد بالصوب والتثوين واما بعد بالرفع والتثوين واجاب هشام اما بعد بفتح
الادال واعلم ان بعد وقبل من الظروف التي قطعت عن الاضائة فاذا اريد منهما المضاف اليه المتعين

بعد الصلح بيني ولا يعرب ويأون بتأؤهما على الذم لأن بينهما طارضي يزول بالاضافة فكانت
الحركة من قبلها لتأؤهما تأؤهم امر لأن انضم لا يدخلهم مضامين وفي الحديث منادى ما بعد دعاك لك وفي الجامع
الحديث بعد السلام المتقدم او بعد ما يغني من الخبر واختلا في اول من تأؤا فقتل داود عليه الصلاة والسلام
رواه التبراني في معجمه عن حديث ابن مولى الاشعرى وفي مسنده ضعف وقيل قس بن ساعدة
وقيل يعرب بن قحطان وقيل ابن عباس بن ثعلبة بن جندب بن ثعلبة بن ثعلبة بن ثعلبة بن ثعلبة بن ثعلبة
وفي قرائب مالك للدارقطني بسند ضعيف لما جاء ملك الموت الى يعقوب عليه الصلاة والسلام
قال يعقوب في جلة كلامه ما به فاننا هل بيت موكل بنا لبلا مؤذ كرا لفظ ابو محمد عبد القادر بن عبد الله
الرهاوي ان جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم رووا هذه اللفظة عن سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
منهم سعد بن ابى وقاص وابن مسعود وابو سعيد الخدري وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله
والفضل ابنا العباس بن عبد المطلب وجابر بن عبد الله وابو هريرة وسمرة بن جندب وعدي بن حاتم وابو
حيد السامعي وعقبة بن عامر والطفيل ابن سخبرة وجابر بن عبد الله الجلي وابوسفيان بن حرب وزيد
ابن ارقم وابو بكرة وانس بن مالك وزيد بن خالد وعرة بن دعمجس والمصور بن مخرمة وجابر بن
سمرة وعمر بن دعاق ورزن بن انس السلمي والاسود بن سريع وابو شريح بن عمرو وعمرو بن
حزم وعبد الله بن علي بن عتبة بن مالك واسماء بنت ابى بكر رضي الله تعالى عنهم اجمعين -
رواه حكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش - اي روى القول بكلمة
امامه في الخطبة حكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق
وصلة البخاري في آخر هذا الباب عن اسمعيل بن ابان عن ابن العسيل عن حكرمة عن ابن عباس
قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المبر الحديث - اي سمعته وقلتموه حدثنا ابو اسامة
قال حدثنا هشام بن عروة قال اخبرني داود بن عطاء بن كيسان عن ابى بكر الصديق رضي الله
تعالى عنهم قلت دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها والناس يصلون قلت ما شأن الناس فأشارت
برأسها الى السماء فقلت آية فأشارت برأسها الى قمرة وأطاز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جدا حتى
تجلى في القمرة والى جبي قربة فيها ماء فتحتها فجعلت اصعب منها على رأسي فانصرف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فحمد الله بما هو اهل ثم قال ما بعد قالت ولغت نسوة
من الانصار فانكفأت اليهن لاسكنهن فقلت لعائشة ما قال قالت قال ما من شيء لم أكن اريته الا وقد
رأيت في مقامي هذا حتى الجنة والنار والله قد اوحى الي انكم تفتنون من اول اقربا من قننه المسيح الدجال
يؤتى احدكم فيقال له ما عندك بهذا الرجل قام المؤمن او قال الموقر شك هشام فيقول هو رسول الله هو
محمد جاءنا بالبينات والهدى فآمننا واجبنا واتبعنا وصدقنا يقال له نعم صالحا فذكرنا نعم ان كنت لمؤمننا
به واما ما ادق والمراتب شك هشام فيقال له ما عندك بهذا الرجل فيقول لا ادري سمعت الناس يقولون
شيئا فقلت قال هشام قلت قالت فطمة فأوعيته غير انها ذكرت ما يغلت عليه ش - اي مطابقتها
لترجمة ظاهرة وهي قوله نزل امامه ذكر رجاله وهم خمسة الاول حمود بن غيلان احد
الائمة مرفوعة - اي قال الامام - الثاني ابو اسامة جاد بن اسامة الابن وقد ذكر ذكره الثالث
هشام بن عمرو بن الزبير بن العوا وقد ذكر ذكره الرابع فاطمة بنت المذر بن الزبير بن العوا امرأة
ابن عمرو - الخامس اسماء بنت ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنها ام عبد الله بن الزبير وعروة

فيقال له استكن وان الكافر اذا وسع في قبره اناه ملك يهزه فيقول له ما كنت تعبد فيقول
لا ادري فيقول له لا دريت ولا تليت فيقال له ما كنت تقوا في هذا الرجل فيقول كنت اقول
ما يقول الناس فيضربه بمطارق من حديد بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها الخلق غير الثقلين
واخرجه ابوداود ايضا من حديث البراء على اختلاف طرقه وفيه ثم يقبض له اعشى ابكم معه
مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار ترابا قال فيضرب بها ضربة يسمعها من بين المشرق
والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم يعاد فيه الروح واخرج ابوداود الطيالسي حديث البراء
ابن مازب يقول العبد هو رسول الله الحديث وفيه يمثل له عمله في هيئة رجل حسن الوجه طيب
الريح حسن الثياب فيقول ابشر بما اعد الله لك ابشر برضوان الله تعالى وجنت فيها نعيم مقيم
فيقول بشرك الله بخير من انت فوجهك الذي جاء بالخير فيقول هذا يوك الذي كنت توعد انا
عمك الصالح واخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابي هريرة مرفوعا فيأتيه الملكا اعينهما
مثل قدور النحاس وفي رواية معمر اصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما كالبرق الخاطف
معهما مرزبة من حديد لو اجتمع عليها اهل الارض لم يقلوها وعند الحكيم الترمذي خلقتهما
لا يشبه خلق الادميين ولا خلق الملائكة ولا خلق الطير ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما
خلق بديع الحديث وروى ابو نعيم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول ان ابن آدم لفي غفلة ١٤ خلقه الله عز وجل الحديث وفيه فاذا ادخل
حفرته رد الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتناء وذكر بقية الحديث
وقد روى في عذاب القبر عن جماعة من الصحابة وهم ابو هريرة عبد الترمذي والبخاري وزيد
ابن ثابت عند مسلم وابن عباس عند الستة وابو ايوب عند الشيخين والنسائي وانس عند الشيخين
وابوداود والنسائي وجابر عند ابن ماجه وطائفة عند الشيخين والنسائي وابوسعيد عند ابن
مردويه في تفسيره وابن عمر عند النسائي وعمر بن الخطاب عند ابي داود والنسائي وابن ماجه
وسعد عند البخاري والترمذي والنسائي وابن مسعود عند الطحاوي وزيد بن ارقم عند مسلم
وابوبكرة عند النسائي وعبد الرحمن بن حسنة عند ابي داود والنسائي وابن ماجه وعبد الله بن
عمر عند النسائي واسماء بنت ابي بكر عند البخاري والنسائي واسماء بنت زيد عند النسائي وام
مبشر عند ابن ابي شيبة في المصنف وام خالد عند البخاري والنسائي حديثنا محمد بن
معمر قال حدثنا ابو حاتم عن جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بمال او بشئ فقصه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه
ان الذين ترك عتبوا فحمد الله ثم اتى عليه ثم قال اما بعد فوالله اني اعطى الرجل وادع
الرجل والذي ادع احب الى من الذي اعطى ولكن اعطى اقواما لما اري في قلوبهم
من الجزع والهلع واكل اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير فيهم عمرو بن
تغلب فوالله ما احب اني بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حر الم ش
بكره للترجمة في قوله نعم قال اما بعد ذكر رجاله وهم خمسة الابرار عشرين هم بفتح
المير ابو عبد الله البصري العنبي المعروف بالبحراني ضد البراني الذي هو اصم الدليل راسه
الضحاك بن محمد النالت جرير بفتح الجيم وتكرار ارام بن ابن سار ذلك المصنف وبناراي

الرابع الحسن البصري رحمه الله تعالى بفتح العين ابن ثعلب بفتح التاء المثناة من فوق وسكون العين المجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة العبدى التميمى البصرى روى له عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم حديثان رواهما البخارى رحمه الله ذكر لطائف اسناده رحمه الله فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين في الرواة وفي موضع آخر عن الصحابي وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع وفيد القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه ان هذا الحديث من افراد البخارى رحمه الله واخرجه ايضا في الحسن من موسى بن اسمعيل وفي التوحيد عن ابي النعمان وقال عبد الغنى لم يرو عن عمرو بن ثعلب غير الحسن البصرى فيما قاله غير واحد قلت لعل مراده في الصحيح والافق قد قال ابن عبد البر ان الحكم بن الاصحج روى عنه ابي اسحاق بن عمار عليه المزي رحمه الله فان قلت قال الحاكم عليه الجمهور ان شرط البخارى في صحيحه ان لا يذكر الا حديثا رواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وله راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور وله ايضا راويان ثقتان فاكثر ثم كذلك في كل درجة وهذا الحديث لم يرو عن عمرو بن ثعلب الا راوا واحد وهو الحسن قلت قد ذكرت لك ان الحكم بن الاصحج روى عنه ايضا من ذكر معناه قوله اتى بالمال او شئ بالشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف بعدها همزة ويروى بسى بفتح السين المهملة وسكون الياء الموحدة بعدها ياء آخر الحروف ويروى اوسى بدون حرف الياء وفي رواية الاسمعيلى اتى بمال من البصريين قوله قبله ان الذين ترك كذا بخط الحافظ الدمياطى وقال الحافظ قطب الدين الذى فى اصل روايتنا ان الذى ترك قلت الضمير الذى فى ترك يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله محذوف تقديره ان الذين تركهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عتبوا حيث حرموا من العطاء واما وجد ان الذى ما فراد الموصول فعلى تقدير ان الصنف الذى تركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ما بعد الحمد لله تعالى والشاء عليه قوله وان اعطى الرجل اعطى بلفظ المتكلم لا بلفظ المجهول من الماضى قوله وادع الرجل الاخر وادع بلفظ المتكلم ايضا اى اترك قوله من الذى اعطى على لفظ المتكلم ايضا ومفعول اعطى الذى هو صلة الموصول محذوف قوله لما رى من نظار القلب لاس العين قوله من الجرع بالتحريك ضد الصبر يقال جزع جزعا وجزوعا فهو جرع وجازع وقال يعقوب الجرع الفرع وقال ابن سيدة وجزع وجزاع قوله والهلع بالتحريك ايضا وهو الخش الفرع وقال محمد بن عبيد الله بن طاهر لاحد بن يحيى ما الهلوع فقال قد فسر الله تعالى حيث قال (ان الانسان خلق هلوعا) قوله (ادامه الشر جزوعا وادامه الخير منوعا) ويقال الهلع والهلاع والهلعان الجبن عبد الله وفي امالى ثعلب الهلواة الرجل الجبان وفي تهذيب ابي منصور قال الحسن بن ابي الحسن الهلوع الشره وعن القراء الضجور وقال ابواسحق الهلوع الذى يفرع ويحزع من الشر وقال القزاز الهلع سوء الجرع ورجل هلعه منال همزة اذا كان يحزع سريعا قوله من الفنى والخير اى تركهم مع ما وهب الله تعالى لهم من فنى النفس فصبروا وتعففوا عن المسألة والشره قوله بكلمة رسول الله مثل هذه الباء تسمى بالساء البدلية ويا المة بلة نحو احتضت بهذا الثوب خيرا منه اى ما احب ان جرا الم لى بدل كلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يقابلها اى هذه الكلمة كانت احب الى منها وكيف لا والآخره خير وابقى والجر بضم الحاء المهملة وسكون اليم حذو ص تابعه يونس ش لم يوجد هذا فى كثير من النسخ ويونس هو ابن عبيد الله بن دينار العبدى المصرى ووصله ابو نعيم باسناده عنه

عن الحسن بن عمرو بن تغلب ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله تعالى عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ذات ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال بصلاته فأصبح الناس فوجدوا ما جمع أكثر منهم فصلوا معه فأصبح الناس فوجدوا فكثر أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم ينجب على مكانكم لكني خشيت أن تمرض عليكم فتجوزوا عنها شي ص مطابقتة للترجمة في قوله فتشهد ثم قال أما بعد فإن قلت الترجمة هو القول في الخطبة بكلمة أما بعد ولا ذكر للخطبة ههنا قلت معنى قوله فتشهد هو التشهد في صدر الخطبة وتلخيص هذا الحديث قدم في باب إذا كان بين الإمام والقوم حائط أو ستره أخرجه هناك عن محمد بن عبد الله بن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل في حجرته الحديث وأخرجه في كتاب الصوم في باب فضل من قام رمضان بهذا الأسناد بعينه عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة إلى آخره نحوه وفي آخره فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والأمر على ذلك وقدمت بعض الكلام ههنا وسبأني البقية في كتاب الصوم أن شاء الله تعالى ص تابعه يونس شي ص يونس هو ابن يزيد الأيلي وقد وصله مسلم من طريقه عن حرمله عن ابن وهب عنه وأخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن أمحق عن عبد الله بن الحارث عن يونس وقال خلف قوله تابعه يونس أي في قوله أما بعد وتبعه المزي على ذلك وقال الشيخ قطب الدين أنه روى جميع الحديث فلا يختص بأما بعد فقط ص حدثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة عن أبي جحيد الساعدي أنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام عشية بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد شي ص مطابقتة للترجمة ظاهرة ص رجاله قد ذكروا غير مرة وأبو اليمان هو الحكم بن نافع وشعيب هو ابن أبي حنيفة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وأبو جحيد اسمه عبد الرحمان وقيل غير ذلك وقدم غير مرة وهذا بعض حديث ذكره في الزكاة وترك الحيل والاعتكاف والنذور استعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن اللثية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المبرق قال أما بعد فأتى استعمل الرجل منكم وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر بن أبي شيبه وعمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمير وأخرجه أيضا من وجوه كثيرة وأخرجه أبو داود في الجراح عن أبي الطاهر بن سرح ومحمد بن أحمد بن أبي خلف كلاهما عن سفيان بن عيينة عن الزهري ص تابعه أبو معاوية وأبو أسامة عن هشام عن أبيه عن ابن جحيد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أما بعد شي ص أما متابعة أبي معاوية ومحمد بن حازم الضرير الكوفي فأخرجهما مسلم في المغازي عن أبي كريب محمد بن العلاء عن أبي معاوية به وأما متابعة أبي أسامة حاذن أسامة فأخرجهما البخاري في الزكاة ص وتابعه العدني عن سفيان في أما بعد شي ص العدني هو محمد بن يحيى وسفيان هو ابن عيينة وأخرجه

مسلم متابعة الهروي عن هشام قبل يستعمل ان يكون المدني هو عبد الله بن الوليد وسفيان هو
 الثوري ومن هذا الوجه وحسنه الاستيعالي وفيه قوله اما بعد قلت الذي ذكر مسلم هو الاقرب الى
 الصواب قوله في اما بعد اي تابعه في مجرد كلمة اما بعد لافي تمام هذا الحديث **ص** حدثنا
 ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن الحسين عن المسور بن مخرمة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فمعهته حين تشهد يقول اما بعد **ش** **ص** هذا طرف من حديث المسور بن
 مخرمة في قصة خطبة علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بنت ابي جهل وسيأتي تمامه في المناقب
 واخرجه مسلم ايضا وعلى ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم الملقب بزین
 العابدين مات سنة اربع وتسعين والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
 وفتح الراء تقدم ذكره في باب استعمال فضل وصوه الناس **ص** تابعه الزبيدي عن
 الزهري **ش** **ص** الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وكسر
 الدال هو محمد بن الوليد مر ذكره في باب متى يصح سماع الصغير والزهري هو محمد بن مسلم
 ومتابعة الزبيدي وسلمها الطبراني في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الحمصي
 عنه عن الزهري بتمامه **ص** **ص** حدثنا اسمعيل بن ابان قال حدثنا ابن الغسيل قال حدثنا
 عماره عن اسعاس قال قال سعد بن اسعاس رضي الله تعالى عنه وسلم النبي وكان آخر مجلس جلسه
 متعظنا لحمة على كفه قد عصب رأسه بعصاة دسمة فحمد الله واثني عليه ثم قال ايها الناس
 الي قباوا اليه ثم قال اما بعد فان هذا الحس من الانصار يقولون ويكثر الناس من ولي شيئا من امة محمد
 فاستطاع ان يضرب فيه احدا او يقع فيه احدا فليقل من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم **ش** **ص**
 مطايعه للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم اربعة **ص** الاول اسمعيل بن ابان بفتح الهزة وتخفيف
 الباء الموحدة وبعد الامثون ابو اسحق الوراق الازدي الكوفي **ص** الثاني عبد الرحمن بن الغسيل
 هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الراهب المعروف بابن الغسيل الانصاري المدني
 مات سنة احدى وسبعين ومائة وحظله هو غسيل الملائكة استشهد بأحد وغسلته الملائكة فسألوها
 امرأته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال **ص** الثالث عكرمة مولى ابن عباس **ص** الرابع
 عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه العديد بصيغة الجمع في ثلاثة
 مواضع وفيه الصفة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من
 افراد وفيه ان شيخه كوفي والبقية مدنيون والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن
 ابن نعيم وفي فضائل الانصار عن احمد بن يعقوب واخرجه الترمذي في الشمائل عن يوسف بن
 عيسى عن وكيع عنه مختصرا **ص** ذكر معناه **ص** قوله متعظا اي مرتديا يقال تعظفت بالعطف
 اي ارتديت بالراء وانعظت التزدي بالراء وسمي الرداء عطا لوقوعه على عطف الرجل وهما
 ناحيتا صفه **ص** **ص** الرجل عطفه وكذلك العطف وقد اعتطف به وتعطف ذكره الهروي وفي
 المحكم الجمع العطف وقيل المعانط الازدية لا واحد لها **ص** قوله ملحمة اسم الميم وهو الازار
 الكبير **ص** قوله علي **ص** **ص** ويروى **ص** نكبه بالثنية **ص** قوله بعصاة دسمة وفي رواية دسما ذكرها
 في **ص** **ص** وضبط حسب المطالع دسمة بكسر السين وقال الدسماء السوداء وقيل لونه لون الدسم
 كزيت وشهد من **ص** **ص** ان يشف لها شيء من الدسم وقيل ميرة لون من الطيب والغالية وزعم

الداودي انه على ظاهرها من حرقه صلى الله تعالى عايده وسلم في المرض وقال ابن دريد الدسمة
غبرة فيها سواد والعصاة العمامة سميت عصاة لانها تعصب الرأس اي تربطه ومنه الحديث
امرنا ان نسمح على العصائب قوله الى بتشديد الياء متعلق بمحذوف تقديره تقربوا الى قوله
ثابوا اليه اي اجتمعوا اليه من ثاب بالثاء المثلثة يثوب اذا رجع وهو رجوع الى الامر بالمبادرة ومنه
قوله تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة) اي مرجعا ومجتمعا قوله ثم قال اما بعد اي بعد الحمد لله والثناء
عليه قوله هذا الحى من الانصار وهم الذين نصرُوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
اهل المدينة قوله يقلون وفي رواية حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام هو من معجزاته
واخباره عن الغيبات فانهم الآن فيهم القلة قوله فليقل من محسنهم اي الحسنة ويتجاوز اي
يعف وذلك في غير الحدود مذكور ما يستفاد منه في الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد
البالغة في الموعدة طلع المبريتاى به وفيه الخطبة بالوصية وفيه فضيلة الانصار
وفيه البداية بالحمد والثناء وفيه الاخبار بالغيب لان الانصار قلوا وكثر الناس وفيه دليل
على ان الخلافة ليست في الانصار اذ لو كانت فيهم لا وصاهم ولم يوص بهم وفيه من حوامع الكلم
لان الحال منحصر في الضر والنفع والشخص في المحسن والمسيء ص باب
القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة ش اي هذا باب في بيان القعدة الكائنة بين الخطبتين يوم
الجمعة اعلم بين حكم هذه القعدة هل هي واجبة ام سنة لان الحديث حكاية حال ولا عموم له
ص حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن الفضل قال حدثنا عبد الله بن نافع عن عبد الله بن عمر
قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما ش مطابقته لترجمة
ظاهرة لانه يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقعد بين الخطبتين ورجاله قد تكرر
ذكرهم ورواه مسلم عن عبد الله بن عمر القواريري والنسائي عن اسماعيل بن مسعود و ابن ماجه عن يحيى
ابن خلف ورواه النسائي ايضا من رواية عبد الرزاق بلفظ كان يخطب خطبتين بينهما جلسة وفي لفظ
مرتين مكان خطبتين ورواه ابو داود ومن رواية عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى يفرغ آراء المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم
يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب واستدل به على مشروعية الجلوس بين الخطبتين ولكن هل هو على سبيل
الوجوب او على سبيل الندب فذهب الشافعي الى ان ذلك على سبيل الوجوب وذهب ابو حنيفة ومالك
الى انها سنة وليست بواجبة بجلسة الاستراحة في الصلاة عند من يقول باستصحابها وقال ابن عبد البر ذهب
ذهب مالك والعراقيون وسائر فقهاء الامصار الا الشافعي الى ان الجلوس بين الخطبتين سنة لا شيء
على من تركها وذهب بعض الشافعية الى ان المقصود الفصل ولو بغير الجلوس حكاه صاحب
الفرع وقيل الجلسة بعينها ليست معتبرة وانما المعتبر حصول الفصل سواء حصل بجلسة او بسكتة او كلام
من غير ما هو فيه وقال القاضي ابن كج ن هذا الوجه غلط وقال ابن قدامة هي مستحبة للاتباع وليست
بواجبة في قول اكثر اهل العلم لانها جلسة ليس فيها ذكر مشروع فلم يكن واجبة وفي التوضيح وصرح امام
الحرمين بأن الطمانينة بينهما واجبة وهو خفيف جدا قدر قراءة سورة الاخلاص تمر يا وفي وحده شاذي كفى
السكوت في حق القائم لانه فصل وذكر ابن التين ان مقدارها كالجلسة بين السجدةين وعراه لابن القاسم
وجزم الرافعي وغيره ان يكون بقدر سورة الاخلاص وحكي وجه وجوب هذا المقدار حكاه الرافعي

عن رواية الروائي ولفظ الروائي ولا يجوز اقل من ذلك نص عليه وقال ابن بطال حديث الباب دال على
النية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله ولم يقل لا يجزيه غيره لان البيان فرض عليه وقال الطحاوي
لم يقل بوجوب الجلوس بين الخطبتين غير الشافعي قيل حكى القاضي عياض عن مالك رواية كذهب
الشافعي قالت ليست هذه الرواية عند صحبة وقال الكرماني وفي الحديث ان خطبة الجمعة خطبتان وفيه
الجلوس بينهما لراحة الخطيب ونحوها وهما واجبتان لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا كما رأيتموني
أصلي قلت هذا اصل لا يتناول الخطبة لانها ليست بصلاة حقيقة وقال احمد روى عن ابي اسحق
انه قال رأيت عليا يخطب على المنبر فلم يجلس حتى فرغ وفي شرح الترمذي وفيه اشتراط خطبتين
لجمعة الجمعة وهو قول الشافعي واحدا في روايته المشهورة عند الجمهور يكتب في خطبة واحدة
وهو قول مالك وابي حنيفة والاوزاعي واسحق بن راهويه وابي ثور وابن المنذر وهو رواية
عن احمد حنبل ص ٤ باب ٥ الاستماع الى الخطبة شي ١١ اى هذا باب في بيان الاستماع
اى الاصغاء الى الخطبة والاصغاء من صغى يصغو ويصغى صغوا اى مال واصغيت الى فلان اذا املت بسمعك
نحوه وقال الكرماني رحمه الله الاستماع الاصغاء للسمع والتوجه له والقصد اليه وكل مستمع سامع
دون العكس قلت الاستماع من باب الافتعال وفيه تكلف واحتمال بخلاف السماع ص ١١
حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي دثيب عن الزهري عن ابي عبد الله الاثر عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الاول فالاول ومثل المنبر
كمثل الذي يهدي بدنة ثم كالذي يهدي بقرة ثم كبش ثم دجاجة ثم بيضة فاذا خرج الامام طووا اصحفهم ويستمعون
الذكر شي ١٢ مطابقتها للترجمة في قوله ويستمعون اذكر اى الخطبة ١٣ ذكر رجاله ١٤
وهم خمسة الاول آدم بن ابي اياس ١٥ الثاني محمد بن عبد الرحمن بن ابي دثيب ١٦ الثالث
محمد بن مسلم الزهري ١٧ الرابع ابو عبد الله واسمه سلمان الجهمي مولاهم معدود في اهل المدينة واصله
من اصفهان ولقبه الاثر بفتح الهزة والغين المعجمة وتشديد الراء ١٨ الخامس ابو هريرة رضى الله
تعالى عنه ١٩ ذكر لطائف استاده ٢٠ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه احاد الرواة مذكور بكنيته ولقبه والآخر بنسبته الى جده
والآخر بنسبته الى قبيلته وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه انه خراساني سكن عسقلان والبقية
مديون ٢١ ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غيره ٢٢ اخرج البخاري ايضا في بدء الخلق عن احمد بن
يونس واخرجه مسلم في الجمعة عن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي
في الصلاة عن نصر بن علي وفي الملائكة عن احمد بن عمرو والحارث بن مسكين وعمر بن سواد وعن سويد
بن نصر وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم واخرج ايضا فيهما عن محمد بن خالد ذكر معناه ٢٣ قوله المعجر
اى التار الى المسجد ٢٤ يهدي اى يقرب وقد استوفيتاه في باب فضل الجمعة لانه روى عن ابي هريرة
قريبا من هذا الحديث عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سمى عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة رضى الله
تعالى عنه ٢٥ ذكر ما يستمد منه ٢٦ فيه الانصات الى الخطبة وهو مطلوب بالاتفاق وفي التوضيح والجديد
اصح من مذهب الشافعي انه لا يرم الكلام ويسن الانصات وبه قال مروان بن الزبير وسعيد بن جبير والشعبي
والحمي وادوري وداود والقديم انه يحرم وبه قال مالك والاوزاعي وابو حنيفة واحمد رحمهم الله وقال
ابن ابي اسرة مع الخنبة واجب وجوب سنة عند اكثر العلماء ومنهم من جملة فريضة وروى عن مجاهد

انه قال لا يجب الانصات للقرآن الا في الموضعين في الصلاة والخطبة ثم نقل عن اكثر العلماء ان الانصات واجب على من سمعها ومن لم يسمعها وانه قول مالك ورفعه عثمان لمصت الذي لا يسمع من الاجر مثل ما لمصت الذي يسمع وكان عروة لا يرى بأساً بالكلام اذا لم يسمع الخطبة وقال احمد لا بأس ان يذكر الله ويقرأ من لم يسمع الخطبة وقال ابن عبد البر لا خلاف علمته بين فقهاء الامصار في وجوب الانصات لها على من سمعها واختلف فيمن لم يسمعها قال وجاء في هذا المعنى خلاف عن بعض التابعين فروى عن الشعبي وسعيد بن جبيرة والنخعي وابي بردة انهم كانوا لا يتكلمون والامام يخطب الا في قراءة القرآن في الخطبة خاصة لقوله تعالى (فاستمعوا له وانصتوا) وفعلهم مردود عند اهل العلم واحسن احوالهم انهم لم يبلغهم الحديث في ذلك وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت الحديث لانه حديث انفراد به اهل المدينة ولا علم لتقدمي اهل العراق به وقال ابن قدامة وكان سعيد بن جبيرة وابراهيم بن مهاجر وابو بردة والنخعي والشعبي يتكلمون والحاج يخطب انتهى وقال اصحابنا اذا اشتغل الامام بالخطبة ينبغي للمستمع ان يجتنب ما يعتبه في الصلاة لقوله عز وجل فاستمعوا له وانصتوا وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت الحديث فاذا كان كذلك يكره له رد السلام وتشميت العاطس الا في قول جديد للشافعي انه يرد ويشمت وقال شيخ الاسلام والاصح انه يشمت وفي المجتبى قيل وجوب الاستماع مخصوص بزمان الوحي وقيل في الخطبة الاولى دون الثانية لما فيها من مدح الظلمة وعن ابى حنيفة اذا سلم عليه يرد به بقلبه وعن ابى يوسف يرد السلام ويشمت العاطس فيها وعن محمد يرد ويشمت بعد الخطبة ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قلعه واختلف التأخرون فيمن كان بعيدا لا يسمع الخطبة فقال محمد بن سلمة المختار السكوت وهو الافضل وبه قال بعض اصحاب الشافعي وقال نصر بن يحيى يسبح ويقرأ القرآن وهو قول الشافعي واجمعوا انه لا يتكلم وقيل الاشتغال بالذكر وقراءة القرآن افضل من السكوت واما دراسة الفقه والنظر في كتب الفقه وكتابته فهبل يكره وقيل لا بأس به وقال شيخ الاسلام الاستماع الى خطبة النكاح والختم وسائر الخطب واجب وفي الكامل ويقضى القبر اذا ذكره في الخطبة ولو تغذى بعد الخطبة او جامع فاعتسل يعيد الخطبة وفي الموضوع في بيته لا يعيد ثم اختلف العلماء في وقت الانصات فقال ابو حنيفة خروج الامام يقطع الكلام والصلاة جميعا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا خرج الامام طووا صحفهم ويسمعون الذكر وقالت طائفة لا يجب الانصات الا عند ابتداء الخطبة ولا بأس بالكلام قبلها وهو قول مالك والثوري وابى يوسف ومحمد والاوزاعي والشافعي وقال بعضهم وقالت الحنفية يحرم الكلام من ابتداء خروج الامام وورديه حديث ضعيف قلت حديث الباب هو حجة للحنفية وحجة عليهم بالتأمل يدرى حجة من باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلي ركعتين ثم شئ هذا باب ترجته اذا رأى الامام الى آخره قوله جاء جملة في محل النصب على انها صفة لرجلا قوله وهو يخطب جملة اسمية وقت حاله عن الامام قوله امره جواب اذا وانما يأمره اذا كان لم يصل ركعتين قبل ان يراه قوله ان يصلي اي بأن يصلي وكلمة ان مصدرية تقديره امره بصلاة ركعتين حديث من حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال صليت يا فلان فقال لا قال قم فاركع ركعتين حديث من مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة و ابو النعمان هو محمد بن الفضل لسدوسي واخرجه مسلم ايضا في الصلاة من ابى بكر بن ابى شيبة ويعقوب الدوري وعن ابى

يُحْتَطَبُ بِسُتْبِطٍ لَهُ أَنْ يَصْلِيَ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ وَيَكْرَهُ الْجُلُوسَ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَهُمَا وَأَنَّهُ يُسْتَقْبَلُ أَنْ
يَتَجَوَّزَ فِيهَا لِیَسْمَعَ الْخُطْبَةَ وَحَكَى هَذَا الْمَذْهَبُ أَيْضًا عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ
وَقَالَ الْقَاضِي قَالَ مَالِكٌ وَالثَّيْتُ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ وَجَهْدُورُ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ
لَا يَصْلِيَهُمَا وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَحُجَّتُهُمُ الْأَمْرُ بِالْأَنْصَاطِ لِلْإِمَامِ
وَتَأْوَلُوا هَذِهِ الْأَحَادِيثَ أَنَّهُ كَانَ عَرِيَانًا فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِيَامِ لِرَأْيِ
السَّاسِ وَيَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ وَهَذَا تَأْوِيلُ بَاطِلٍ يَرُدُّهُ صَرِيحُ قَوْلِهِ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ
يُحْتَطَبُ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزَ فِيهَا وَهَذَا نَصٌّ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهِ تَأْوِيلٌ وَلَا ظَنٌّ مَالًا يُلْفِظُهُ هَذَا
الْفَتْوَى صَحِيحًا فَيُخَالَفُهُ قُلْتُ أَصْحَابُنَا لَمْ يَأْوَلُوا الْأَحَادِيثَ الْمَذْكُورَةَ بِهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ حَتَّى يَشْنَعَ عَلَيْهِمْ
هَذَا التَّشْنِيعُ بَلْ أَجَابُوا بِاجْوَابَةٍ غَيْرِ هَذِهِ الْأُولَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَتَ لَهُ حَتَّى
فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ مَارُوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سَنَةِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَبْدِيِّ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَطَبُ فَقَالَ لَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَأَمْسِكْ مِنَ الْخُطْبَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنْ قُلْتُ قَالَ
الرَّارِقُطْنِيُّ اسْتَدْعَى عَبْدُ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ وَهُمْ فِيهِ قُلْتُ ثُمَّ أَخْرَجَهُ عَنْ أَحَدِ بْنِ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ
رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَطَبُ فَقَالَ يَا فُلَانُ أَصْلَيْتَ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَصَلِّ ثُمَّ أَنْظِرْهُ حَتَّى
يَصْلِيَ قَالَ وَهَذَا الْمَرْسَلُ هُوَ الصَّوَابُ قُلْتُ الْمَرْسَلُ حُجَّةٌ عِنْدَنَا وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَمَرَهُ أَنْ يَصْلِيَ
رَكْعَتَيْنِ أَمْسَكَ مِنَ الْخُطْبَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ رَكْعَتَيْهِ ثُمَّ مَادَا لِي خُطْبَتَهُ ۝ الْجَوَابُ الثَّانِي أَنَّ ذَلِكَ
كَانَ قَبْلَ شُرُوعِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُطْبَةِ وَقَدْ بَوَّبَ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِ الْكِبَرِيِّ عَلَى
حَدِيثِ سَلِيكٍ قَالَ بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْ أَبِي الزَّيْبَرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ سَلِيكُ
الْقُطْفَانِيِّ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَعَّدَ سَلِيكٌ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَ
فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَكُمْتَ رَكْعَتَيْنِ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْكَعْهُمَا ۝ الثَّلَاثُ أَنَّ ذَلِكَ
كَانَ مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يَنْسَخَ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ لَمَّا نَسَخَ فِي الصَّلَاةِ نَسَخَ أَيْضًا فِي الْخُطْبَةِ لِأَنَّهَا شَطْرُ
صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ شَرَطُهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ وَلَقَدْ تَوَاتَرَتِ الرِّوَايَاتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْصَتِ وَالْإِمَامُ يُحْتَطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَغَا فَإِذَا كَانَ قَوْلُ الرَّجُلِ
لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامُ يُحْتَطَبُ أَنْصَتِ لَغَوْا كَانَ قَوْلُ الْإِمَامِ لِلرَّجُلِ قُمْ فَصَلِّ لَغَوْا أَيْضًا ثَبَتَ بِذَلِكَ
أَنَّ الْوَقْتَ الَّذِي كَانَ فِيهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمْرُ لِسَلِيكٍ بِمَا أَمَرَهُ بِهِ أَمَّا كَانَ
قَبْلَ النَّهْيِ وَكَانَ الْحُكْمُ فِيهِ فِي ذَلِكَ بِخِلَافِ الْحُكْمِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي جَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ لَغَوْا وَقَالَ
ابْنُ شَهَابٍ خَرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَقَالَ ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ كَانَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا خَرَجَ لِلْخُطْبَةِ أَنْصَتْنَا وَقَالَ عِيَّاضُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ يَمْنَعُونَ
مِنْ الصَّلَاةِ عِنْدَ الْخُطْبَةِ وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الصَّلَاةَ حِينَ ذَلِكَ حَرَامٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ ۝ الْأَوَّلُ قَوْلُهُ
تَعَالَى (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ) فَكَيْفَ يَتْرَكَ الْفَرْضَ الَّذِي شَرَعَ الْإِمَامُ فِيهِ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ
فِيهِ وَيَشْتَغِلُ بِغَيْرِ فَرْضٍ ۝ الثَّانِي صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا قُلْتُ لِصَاحِبِكَ
أَنْصَتِ فَقَدْ لَغَوْتَ فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ الْأَصْلَانِ الْمَفْرُوضَانِ الرَّكَعَانِ فِي

المسئلة يحرم ان في حال الخطبة قال قل اولى ان يحرم * الثالث لو دخل والامام في الصلاة لم يركع
والخطبة صلاة اذ يحرم فيها من الكلام والعمل ما يحرم في الصلاة واما حديث سليك فلا يعترض
على هذه الاصول من اربعة اوجه * الاول هو خبر واحد * الثاني يحتمل انه كان في وقت
كان الكلام مباحا في الصلاة لانا لا نعلم تاريخه فكان مباحا في الخطبة فلما حرم في الخطبة الامر
بالعرف والنهي عن المنكر الذي هو آكد فرضية من الاستماع فأولى ان يحرم ما ليس بفرض
* الثالث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلم سليكا وقال له قم فصل فلما كلمه وامره سقط عنه
فرض الاستماع اذ لم يكن هناك قول في ذلك الوقت الا مخاطبته له وسؤاله وامره * الرابع ان سليكا
كان ذا بذاة فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يشهره ليرى حاله وعند ابن بريزة كان سليك
عريانا فأراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يراه الناس وقد قيل ان ترك الركوع حالتئذ سنة
ماضية وعمل مستفيض في زمن الخلفاء وعملوا ايضا على حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
يرفعه لاتصلوا والامام يخطب واستدلوا بانكار عمر رضي الله تعالى عنه على عثمان في ترك الفصل ولم
يقبل انه امره بالركعتين ولا نقل انه صلاحهما وعلى تقدير التسليم لما يقول الشافعي فحديث سليك
ليس فيه دليل له اذ مذهبه ان الركعتين تسعة طمان بالجلوس وفي الباب وروى علي بن حاصم عن
حالد الخزاز ان ابا قلابه جاء يوم الجمعة والامام يخطب فجلس ولم يصل وعن عقبة بن عامر قال
الصلاة والامام على المنبر معصية وفي كتاب الاسرار لنا ما روى الشعبي عن ابن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا سعد الامام المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغوا الصحيح من
الرواية اذا جاء احدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام وقد تصدى بعضهم لرد ما ذكر
من الاحتجاج في منع الصلاة والامام يخطب يوم الجمعة فقال جميع ما ذكره مردود ثم قال لان الاصل
عدم الخصوصية قلنا نعم اذ لم يكن قرينة وهناك قرينة على الخصوصية وذلك في حديث ابي سعيد الخدري
الذي رواه النسائي عنه يقول جاء رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب بهيئة بذة فقال له
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أصليت قال لا قال صل ركعتين وحث الناس على الصدقة قال قائلوا يا ابا
فاعطاء منها ثوبين فلما كانت الجمعة الثانية جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فحث الناس
على الصدقة قال قائلوا يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء هذا يوم الجمعة بهيئة بذة
فامرت الناس بالصدقة فالتقوا ثيابا فامرت له منها ثوبين ثم جاء الآن فامرت الناس بالصدقة فالتقوا
احدهما فانهروا قال خذ ثوبك انتهي وكان مراده بأمره ايام بصلاة ركعتين ان يراه الناس ليتصدقوا عليه
لانه كان في ثوب خلق وقد قيل انه كان عريانا كما ذكرناه اذ لو كان مراده اقامة السنة بهذه الصلاة
قال في حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام
يخطب فقد لموت وهو حديث يجمع على صحته من غير خلاف لاحد فيه حتى كاد ان يكون متواترا فاذا
منعه من الامر بالمعروف الذي هو فرض في هذه الحالة فمنعه من اقامة السنة أو الاستحباب بالطريق
الاولى فحينئذ قول هذا القائل فدل على ان قصد التصديق عليه جزء علة لا علة كاملة غير موجه
لانه علة كاملة وقال ايضا واما اطلاق من اطلق ان التحية تقوت بالجلوس فقد حكى النووي في شرح
المعنى المحققين ان ذلك في حق العامة العالم بالجاهل والناسي فلا قلت هذا حكم بالاحتمال والاحتمال
- س - غير ان من دليل فهو لغو لا يعتد به وقال ايضا في قولهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما خاطب

سليكا سكت من خطبته حتى فرغ سليك من صلاته رواء الدارقطني بما حاصله انه مرسل والمرسل
 جهة عندهم وقال ايضا فيما قاله ابن العربي من انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تشاغل بمخاطبة سليك
 سقط فرض الاستماع عنده اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة وادعى انه اقوى الاجوبة قال
 هو من اضعف الاجوبة لان المخاطبة لما انقضت رجع صلى الله تعالى عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك
 بامتنال ما امر به من الصلاة فصيح انه صلى في حالة الخطبة قلت يرد ما قاله من قوله هذا ما في حديث
 انس الذي رواء الدارقطني الذي ذكرنا عنه انه قال والصواب انه مرسل وفيه وامسك اي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخطبة حتى فرغ من صلاته يعني سليك فكيف يقول هذا القائل
 فصيح انه صلى في حالة الخطبة والعجب منه انه يصحح الكلام الساقط وقال ايضا قيل كانت هذه
 القضية قبل شروعه صلى الله تعالى عليه وسلم في الخطبة ويدل عليه قوله في رواية الليث عند مسلم والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر واجيب بأن القعود على المنبر لا يختص بالابتداء بل يحتمل
 ان يكون بين الخطبتين ايضا قلت الاصل ابتداء قعوده وقعوده بين الخطبتين محتمل فلا يحكم به على الاصل
 على ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بأن يصلي ركعتين وسؤاله اياه هل صليت وأمره للناس
 بالصدقة يضيق من القعود بين الخطبتين لان زمن هذا القعود لا يطول وقال هذا القائل ايضا
 ويحتمل ايضا ان يكون الراوى تجاوز في قوله قاعد قلت هذا تزويج لكلامه ونسبة الراوى الى
 ارتكاب الجواز مع عدم الحاجة والضرورة وقال ايضا قيل كانت هذه القضية قبل تحريم الكلام
 في الصلاة ثم رده بقوله ان سليطا متأخر الاسلام جدا وتحريم الكلام متقدم جدا فكيف يدعى
 نسخ المتأخر بالمقدم مع ان النسخ لا يثبت الا بحتمال قلت لم يقل احد ان قضية سليك كانت قبل
 تحريم الكلام في الصلاة وانما قال هذا القائل ان قضية سليك كانت في حالة اباحة الافعال في الخطبة
 قبل ان ينهى عنها الا يرى ان في حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال في الناس ثيابهم وقد
 اجع المسلمون ان تزع الرجل ثوبه والامام يخطب مكروء وكذلك مس الخصى وقول الرجل لصاحبه
 انصت كل ذلك مكروء فلذلك ان ما امر به صلى الله تعالى عليه وسلم سليكا وما امر به الناس بالصدقة
 عليه كان في حال اباحة الافعال في الخطبة ولما امر صلى الله تعالى عليه وسلم بالانصات عند الخطبة
 وجعل حكم الخطبة كحكم الصلاة وجعل الكلام فيها لغوا كما كان جعله لغوا في الصلاة ثبت بذلك
 ان الصلاة فيها مكروءة فهذا وجه قول القائل بالنسخ ومبنى كلامه هذا على هذا الوجه لا على تحريم
 الكلام في الصلاة وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان منع الصلاة في الاوقات المكروهة
 يستوي فيه من كان داخل المسجد وخارجه وقد اتفقوا على ان من كان داخل المسجد يمتنع عليه
 التنفل حال الخطبة فليكن الا في ذلك قاله الطحاوي وتعقب بأنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد قلت
 لم يبين الطحاوي كلامه ابتداء على القياس حتى يكون ما قاله قياسا في مقابلة النص وانما مدعى الفساد
 لم يحرم ما قاله الطحاوي فادعى الفساد فوقع في الفساد وتحريم كلام الطحاوي انه روى احاديث
 عن سليمان وابي سعيد الخدري وابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص واوس ابن اوس رضي
 الله تعالى عنهم كلها تأمر بالانصات اذا خطب الامام فتدل كلها ان موضع كلام الامام ليس بموضع
 للصلاة فبالنظر على ذلك يستوي الداخل والآتي ومع هذا الذي قاله الطحاوي واقفه عليه الماوردي
 وغيره من الشافعية وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان الداخل والامام في الصلاة تسقط

عنه التحية ولا شك ان الخطبة صلاة فاسقط عنه فيها ايضا وتعقب بأن الخطبة ليست صلاة من كل وجه والداخل في حال الخطبة مأمور بشغل البقعة بالصلاة قبل جأوسه بخلاف الداخل في حال الصلاة فإن اتياه بالصلاة التي بقيت تحصل المقصود قامت هذا القائل لم يدع ان الخطبة صلاة من كل وجه حتى يرد عليه ما ذكره من التعقيب بل قال هي صلاة من حيث ان الصلاة قصرت لمكانها فمن حيث هذا الوجه يستوى الداخل والآتي ويؤيد هذا حديث ابى الزاهرية عن عبد الله بن بشر قال كنت جالسا الى جنبه يوم الجمعة فقال جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجاس فقد آذيت واذيت الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره بالجلوس ولم يأمره بالصلاة فهذا خلاف حديث سالك قافهم * وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على سقوط التحية عن الامام مع كونه يجاس على المنبر مع ان له ابتداء السلام في الخطبة دون المأموم فيكون ترك المأموم التحية بطريق الاولى وتعقب بأنه ايضا قياس في مقالة انص فهو قاسد قامت انما يكون القياس في مقالة انص قاسدا اذا كان ذلك انص سالما من المعارض ولم يسلم سالك من امور ذكرناها او رويت ايضا عن جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم منع الصلاة للداخل والامام بخطب اما الصحابة فهم عتبة بن عامر الجهمي وثعلبة بن ابي مالك القرظي وعبد الله بن صفوان بن امية المكي وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس اما اثر عقبة فأخرجه الطحاوي عنه انه قال الصلاة والامام على المنبر معصية فان قلت في اسناد عبد الله ابن ابيصة وفيه مقال قامت وثقه احمد وكفيه ذلك واما اثر ثعلبة بن مالك فأخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح ان جأوس الامام على المنبر يقطع الصلاة واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه حديثا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي قال ادرت عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما فكان الامام اذا خرج تركنا الصلاة فاذا تكلم تركنا الكلام واما اثر عبد الله بن صفوان فأخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عن هشام بن عروة قال رأيت عبد الله بن صفوان بن امية دخل المسجد يوم الجمعة وعبد الله بن الزبير يخطب على المنبر وعليه ازار ورداء وتعلان وهو معتم بعمامة فاستلم الركن ثم قال السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم جلس ولم يركع واما اثر عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم فأخرجه الطحاوي ايضا عن عطاء قال كان ابن عمر وابن عباس يكرهان الكلام والصلاة اذا خرج الامام يوم الجمعة واما التابعون فهم الشعبي والزهرى وعلقمة وابوقلابة ومجاهد فأثر الشعبي عامر بن شراحيل أخرجه الطحاوي باسناد صحيح عنه عن شريح انه اذا جاء وقد خرج الامام لم يصل لله وأنزهرى محمد بن مسلم أخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه في الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب قال يجلس ولا يسجد واثار علقمة فأخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عن القاسمي تبار عن ابى عاصم النبيل الضحاك بن مخلد عن شعبة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم قال سئمت انكلم والامام يخطب او قد خرج الامام قال لا الى آخره واثار ابى قلابة عبد الله ابن زيد الجرمي أخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه انه جاء يوم الجمعة والامام يخطب فجلس ولم يصل واثار مجاهد أخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه كره ان يصلي والامام يخطب وأخرجه ابن ابي شيبة ايضا فهو لاء السادات من الصحابة والتابعين الكبار لم يعمل احد منهم بما في حديث سيبك ووعوا انه يعمل به لما تركوه فحيث نزل اعتراض هذا المعترض فان قلت روى الجماعة

من حديث أبي قتادة السلمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد
فليركع ركعتين قبل ان يجلس فهذا عام يتناول كل داخل في المسجد سواء كان يوم الجمعة والامام
يخطب او غيره قلت هذا على من دخل المسجد في حال تحمل فيها الصلاة لا مطلقا الا يرى ان من
دخل المسجد عند طلوع الشمس وعند غروبها او عند قيامها في كبد السماء لا يصلي في هذه الاوقات
لانه الوارد فيه فكذلك لا يصلي والامام يخطب يوم الجمعة لورود وجوب الانصات فيه
والصلاة حيث لا يتخلل بالانصات وقال ايضا قيل لانسلم ان المراد بالركعتين الأمور بهما تحية المسجد
بل يحتمل ان تكون صلاة فائنة كالصبح مثلاً ثم قال وقد تولى رده ابن حبان في صحيحه فقال
لو كان كذلك لم يكرر امره له بذلك مرة بعد اخرى قلت هذا القائل نقل عن ابن المنير ما يقوى
القول المذكور حيث قال لعنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان كشف له عن ذلك وانما استفهمه
ملاطفة له في الخطاب قال ولو كان المراد بالصلاة التحية لم يحتاج الى استفهامه لانه قد رآه لما
قد دخل وهذه تقوية جيدة بانصاف وما نقله عن ابن حبان ليس بشيء لان تكراره يدل على ان الذي
امر به من الصلاة الفائنة لان التكرار لا يحسن في غير الواجب ومن جملة ما قال هذا القائل وقد نقل
حديث أبي سعيد الخدري انه دخل ومروان يخطب فصلى الركعتين فأراد حرس مروان ان
يمنعه فابى حتى صلاهما ثم قال ما كنت لادعهما بعد ان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يأمر بهما انتهى ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك ونقل ايضا عن شارح الترمذي انه قال كل من
نقل عنه منع الصلاة والامام يخطب محمول على من كان داخل المسجد لانه لم يقع عن احدهما التصريح بمنع
التحية انتهى قلت قد ذكرنا ان الطحاوي روى عن عقبة بن مامر الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف
يقول هذا القائل ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك واي مخالفة تكون اقوى من هذا حيث جعل
الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف يقول شارح الترمذي لم يقع عن احدهما التصريح بمنع التحية
واي تصريح يكون اقوى من قول عقبة حيث اطلق على فعل هذه الصلاة معصية فلو كان قال
يكره او لا يفعل لكان منعاً صريحاً بفضلائه قال معصية وفعل المعصية حرام وانما اطلق عليه المعصية
لانها في هذا الوقت تحمل بالانصات المأمور به فيكون بفعلها تاركاً للامر وتاركاً الامر يسمى ماصياً
وفعله يسمى معصية وفي الحقيقة هذا الاطلاق مبالغ فيه فان قلت في سند أثر عقبة عبدالله بن لهيعة قلت
ماله وقد قال احد من كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وحدث عنه احد
كثيرا وقال ابن وهب حدثني الصادق البار والله عبدالله بن امية وقال احد بن صالح كان ابن لهيعة
صحيح لكتاب طلاب العلم وقال هذا القائل ايضا واما ما رواه الطحاوي عن عبدالله بن صفوان انه دخل
المسجد وابن الزبير يخطب فاستلم الركن ثم سلم عليه ثم جلس وعبدالله بن صفوان وعبدالله بن الزبير
صحابيان صغيران فقد استدله الطحاوي فقال لما لم يشكر ابن الزبير على ابن صفوان ولا من حضرهما
من الصحابة ترك التحية فدل على صحة ما قلناه وتعقب بأن تركهم التذكير لا يدل على تحريمها بل يدل
على عدم وجوبها ولم يقل به مخالفوهم قلت هذا التعقيب متعقب لانه ما ادعى تحريمها حتى يرد ما
استدل به الطحاوي ولم يقل هو ولا غيره بالحرمة وانما دعواهم ان الداخل ينبغي ان يجلس ولا يصلي
شيئاً والحال ان الامام يخطب وهو الذي ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين وقال هذا القائل
ايضا هذه الاجوبة التي قدمناها تندفع من اصلها بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث أبي
قتادة اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين قلت قد اجبتنا عن هذا بأنه عام مخصوص

وقال النووي هذان لا تطرق اليه التأويل ولا هـن مالا يلزم هذا اللفظ ويعتقده صحبها فيقالفه
قلت فرق بين التأويل والتخصيص ولم يقل احد من المأمنين عن الصلاة والامام يخطب انه مأول بل
قالوا انه مخصوص * وقال القائل المذكور في هذا الحديث اعني حديث هذا الباب جواز صلاة التحيه
في الاوقات المكروهه لانها اذا لم تسقط في الخطية مع الامر بالانصات لها فغيرها اولي قلت من جلة الاوقات
المكروهه وقت طلوع الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها وحديث عقيبته بن مامر رضى الله تعالى
عنه ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نياما ان نصلي فيهن او نقبر فيهن موتانا حين
تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف الشمس الى
الغروب حتى تغرب رواء مسلم والاربعة فان هذا الحديث بمومه يمنع سائر الصلوات في هذه الاوقات
من الفرائض والنوافل وصلاة التحيه من النوافل **ص** باب من جاء والامام يخطب صلى
ركعتين خفيفتين ش **ص** اي هذا باب ترجمته من جاء الى آخره وكلمة من في محل الرفع على الابتداء وقوله
صلى ركعتين خبره قوله والامام يخطب جلة حالية **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن
عمرو سمع جابرا قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال اصليت قال لا قال ثم
فصل ركعتين ش **ص** مطابقته لترجمة في قوله فصل ركعتين قيل في الترجمة قيد الركعتين بقوله خفيفتين
وليس في الحديث هذا القيد فمع المطابقة تامة واجيب بأن من عاده ان يشير الى ما وقع في بعض طرق
الحديث وهذا القيد وقع في سنن أبي فرقة من الثوري عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر بلفظ ثم فاركم
ركعتين خفيفتين ووقع في مسلم بمعناه بلفظ وتجوز فيهما وهذا الحديث هو المذكور في الباب الذي قبله غير
انه اخرج حديث ذلك الباب من أبي الثمان عن جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر واخرج
حديث هذا الباب من علي بن عبد الله المعروف بابن الدبني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن جابر
والفرق بينهما في بعض الالفاظ ففي حديث الباب الاول لم يصرح بسماع عمرو عن جابر وههنا قد صرح
بقوله من عمرو سمع جابرا ونسبهما الى أبيه دينار في الحديث الاول وههنا لم ينسبه وقوله اصليت
بهزمة الاستفهام في رواية كريمة والمستمل وفي رواية غيرهما بحذف الهزمة كما في الحديث السابق
قوله قال ثم فصل هكذا في رواية أبي ذر قال ثم فصل وقدم الكلام فيه مستوفى في الباب السابق
ص **ص** باب **ص** رفع اليدين في الخطية ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم رفع اليدين
في الخطية **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا جابر بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس (ح)
وعن يونس عن ثابت عن أنس قال ثنا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال
يا رسول الله هلك الكراع وهلك الشاء فادع الله ان يسقينا غديده ودعا ش **ص** مطابقته لترجمة
في قوله غديده ودعا فان قلت في الترجمة رفع اليدين وفي الحديث المد ومن اين التطابق قلت في
الحديث الذي بعده فرفع يديه كلفظ الترجمة فكانه اشار بذلك الى ان المراد بالرفع هنا المد لا كرفع
الذي في الصلاة * واخرج هذا الحديث من طريقين الاول من مسدد عن جابر بن زيد عن عبد العزيز بن
صهيب عن أنس والثاني عن مسدد ايضا عن جابر بن زيد عن يونس بن عبيد عن ثابت عن أنس والرجال
كلهم بصريون والبحاري اخرج بالطريق الاول ايضا في علامات النبوة عن مسدد وأخرجه ابو
داود ونحوه عن مسدد وبالنسبة الثاني اخرج النسائي عن جابر بن زيد عن يونس عن ثابت عن أنس
وهذا طرف من حديث أنس في الاستسقاء أخرجه مطولا ومختصرا في مواضع عديدة على ما يأتي ان
شاء الله تعالى قوله ثنا اصله بين فزيدت فيه الالف واليم وقد تكرر ذكره فيامضي واضيف الى الجملة

بعده وقوله اذ قام بجوابه وفي الحديث الذي بعده قام اعرابي وفي اخرى فقام المسلمون وفي اخرى جاء من نحو دار القصار وفي اخرى في الاستسقاء فقام الناس فصاحوا يا رسول الله قمط المطر قوله الكراع بضم الكاف و ضبطه بعضهم عن الاصيلي بالكسر وهو خطأ وهو اسم لجمع الخيل قوله الشاء جمع شاة واصل الشاة شاة لان تصغيرها شوية والجمع شياه بالهاء في العدد تقول ثلاث شياه الى العشر فاذا جاوزت فبالتاء فاذا كثرت قيل هذه شاة كثيرة وجمع الشاء شوى قوله قد يديه قد ذكرنا ان المراد من المدليس الرفع كما في الصلاة ﴿ ص ﴾ باب في الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة ش ﴿ اي هذا باب في بيان الاستسقاء استفعال وهو طلب السقياء بضم السين وهو المطر يقال سقى الله عباده القيث واسقامهم واسقيت فلانا اذا طلبت منه ان يسقيك وفي المطالع يقال سقى واسقى بمعنى واحد ﴿ ص ﴾ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابو عمرو الاوزاعي قال حدثني اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال اصاب الناس سنة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب في يوم جمعة قام اعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى في السماء قزعة فوالذي نفسي بيده وما وضعها حتى نار السحاب أمثال الجبال ثم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يصادر على لحيتي فطرنا يومنا ذلك ومن الغد ومن بعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الاخرى فقام ذلك اعرابي أو قال غيره فقال يا رسول الله هدم البناء وخرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فابشيري يديه الى ناحية من السحاب الا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهرا ولم يمتحى احد من ناحية الاحداث بالجدود ش ﴿ مطابقته لترجمة في قوله فرفع يديه لانه انما رفعها لكونه استسقى فيركته وبركة دعاة اتزل الله المطر حتى سال الوادي قناة شهرا ﴿ ذكر رجاله ﴿ وهم خمسة والاوزاعي اسمه عبد الرحمن بن عمرو ونسبته الى الاوزاع وهي من قبائل شتى وقال ابن الاثير نسبته الى الاوزاع بطن من ذى الكلالع من اليمن وقيل نسبته الى الاوزاع قرية بدمشق ﴿ ذكر لها ثمانية اسنادة ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراد وفيه احاد الرواية مذكور بكنيته ونسبته وفيه ان شيخه مدني واثان بعده دمشقيان والذي بعدهما مدني ايضا ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴿ اخرجه البخاري ايضا في الاستسقاء عن الحسن بن بشر وفي الاستيذان عن محمد بن مقاتل وأخرجه مسلم في الصلاة عن داود بن رشيد وأخرجه النسائي فيه عن محمود بن خالد كلاهما عن الوليد بن ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله سنة يفتح السين اي شدة وجهه من الجدوبة وهو من قوله ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين واصل السنة سنة بوزن جبهة فحذفت لامها ونقلت حركتها الى الون فبقيت سنة لانها من سنهت النخل وتسنت اذا اتى عليها السنون وقيل ان اصلها سنة بالواو فحذفت كما حذفت الهاء لقولهم تسنت عنده اذا نعت عنده سنة فهذا يقال على الوجهين استأجرته مسانمة ومساناة واما السنة التي هي اول النوم فيكسر السين واصله وسن لانه من الوسن بفتحين يقال وسن يوسن كعلم يعلم سنة فحذفت الواو وعوضت منها الهاء كما في عدة قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه قوله فينا قدام الكلام فيه في الباب الذي قبله قوله قام اعرابي نسبة الى اعراب لانه لا واحد له وايس هو جـ العرب وانما الاعراب سكان البادية خاصة والعرب جيل

من الناس والنسبة اليه عربي بين العروبة وهم اهل الامصار وقال ابن الاثير الا هربا سا كنوا
 البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا الحاجة والعرب اسم لهذا الجبل المعروف
 من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسبة اليها اعرابي وعربي قوله هلك
 المال المراد بالمال هنا ما بعد الحيوان كذا فدره في حديث الموطأ ومعنى هلك المال يعني الحيوانات هلكت
 اذ لم تعد ما ترى قوله والعيال قال الجوهري عيال الرجل من يعوله وواحد العيال عيل والجمع عيائل مثل
 جيد وجياد وجبايد وامال الرجل اي كثر عياله فهو معيل وامرأة معيلة قال الاخفش اي صار ذا عيال
 وذكر الجوهري هذه المادة في عيل في الياء آخر الحروف وذكره ابن الاثير في عول في الواو ثم قال يقال
 حال الرجل عياله يعوله اذ اقام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال حال
 الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الجيدة اقال يعيل قوله قرعة بالقاف واو اي والعين المهملة المفتوحات
 وهي القطعة من الصحاب وفي الحكم القزع قطع من الصحاب رفاق كأنها ظل اذا مرت من تحت الصحاب
 الكثيرة قال ابو عبيدة واكثر ما يكون ذلك في الخريف وقال يعقوب عن البسائي يقال ما
 على السماء قرعة اي شيء من غيم وفي تهذيب الازهرى كل شيء متفرق فهو قزع قوله حتى نار السحاب
 بالناء المثلثة اي هاج يقال نار الشيء يور اذا ارتفع وانتشر قوله كأنال الجبال اي لكثرة ما وطأها
 وجد السماء قوله يتحادر اي ينزل ويقطر وهو يتفاعل من الحدور وهو ضد الصعود ويقال حدر
 في قرأته اذا أسرع وكذلك في أذانه وهو يتعدى ولا يتعدى واصل باب التفاعل للشاركتين قوم وههنا
 ليس كذلك لان تفاعل قد تبعى بمعنى فعل مثل توانييت اي ونيت وهذا كذلك ومعناه يحدرقوله فطرنا يومنا
 ذلك بضم الميم وكسر الطاء مضاء حصل لنا المطر يقال مطرت السماء تطر ومطرتم تملطهم مطرا
 وامطرهم اصابتهم بالمطر وامطرهم الله بالعذاب خاصة ذكره ابن سيده وقال الفراء قطرت
 السماء واقطرت مثل مطرت السماء وأمطرت وفي الجامع مطرت السماء تملط مطرا فالطر بالسكون
 المصدر والمطر بالحركة الاسم وفيه لغة اخرى مطرت تملط مطرا وكذا أمطرت السماء تملط وفي الصحاح
 مطرت السماء وامطرها الله وناس يقولون مطرت السماء وأمطرت بمعنى قوله يومنا منصوب على الظرفية
 يعني في يومنا ذلك قوله ومن الغد كلة من اما بمعنى في اي في الغد واما تبعية قوله حتى الجمعة
 الاخرى مثل اكلت السمكة حتى رأسه في جواز الحركات الثلاث في مدخولها اما المصوب فلي ان
 حتى ماطفة على المصوب قبله واما الرفع فلي ان مدخولها مبتدأ وخبره محذوف واما الجر فلي
 ان حتى جارة قوله حوالينا بفتح اللام وفي مسلم حولنا وكلاهما صحيح يقال قعدوا حوله وحواله
 وحواليه اي مطيفين به من جوانبه وهو ظرف متعلق بمحذوف تقديره اللهم ازل أو امطر حوالينا
 ولا تنزل عايانا فان قلت اذا مطرت حول المدينة فالطريق بمنفعة فاذا لم يزل شكواهم قلت اراد
 بحوالينا الاكام والضراب وشبههما كافي الحديث سبق الطرق على هذا مسلوكة كاسألوا قوله
 ولا علينا اي ولا تملط علينا اراد به الابنية قوله الا انفرجت اي الا انكشفت وقال ابن القاسم معناه تدورت
 كما يدور جيب التيمص وقال ابن وهب معناه انقطعت عن المدينة كما يقطع الثوب وقال ابن شعبان خرجت
 عن المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب قوله مثل الجوبة بفتح الجيم ومكون الواو وقع الباء الموحدة
 قال الداودي اي صارت مستديرة كالخوض المستدير واحاطت بها المياه ومنه قوله تعالى (وجفان
 كالجواب او قال ابن التين هذا عندي وهم لان اشتقاق الجابية من جبا العين بكسر الجيم مقصور
 وهو ما جمع به من الماء فيكون اسم الفعلة منه جوة وانما هو من باب باب يحوب اذا قطع من قوله تعالى

(جاءوا الصخر بالواد) قالين منه وافيكون الفعلة منه جوبة كما في الحديث وقال الجوهري الجوبة
 القربة من العصاب والجبال وقال ابن فارس الجوبة كالغائط من الارض وقال الخطابي هي الترس
 وفي حديث آخر فبقت المدينة كالترس وقالوا الجوبة ايضا الوعدة المقطعة عما علا عن الارض وجاء
 في حديث آخر مثل الاكليل اي دار بها السحاب قوله وادي قناة بفتح القاف وتخفيف النون وهو علم
 بقعة غير منصرف مرفوع لانه يدل عن الوادي والوادي مرفوع لانه قال سال والقناة اسم واد
 من اودية المدينة قال الكرمانى وفي بعض الروايات قناة بالنصب والتونين فهو بمعنى البئر الحفور
 اي سال الوادي مثل القناة وفي بعض الروايات قناة بالجرباضافة الوادي اليها قوله بالجودة بفتح
 الجيم وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهو المطر العزيز الواسع يقال جادهم المطر يجودهم جودا
 * ذكر ما يستفاد منه * فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اجابة دعائه متصلا به
 في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من اصله بل سأل دفع ضرره وكشفه عن البيوت والمراقق والطرق
 بحيث لا يضر ربه ساكن ولا ابن سبيل وسأل بقاءه في مواضع الحاجة بحيث يبقى نفعه وخصبه في
 بطون الاودية ونحوها * وفيه استحباب طلب اتقطاع المطر عن المنارل اذا كثروا وتضرروا به *
 وفيه رفع اليدين في الخطبة * واختلف العلماء في رفع اليدين عند الدعاء فكرهه مالك في رواية
 واجازه غيره في كل الدعاء وبعض العلماء جوزوه في الاستسقاء فقط وقال جماعة من العلماء السنة في دعاء
 رفع البلاء ان يرفع يديه ويجعل ظفرهما الى السماء وفي دعاء سؤال شيء وتحصيله يجعل بطنهما الى
 السماء وعن مالك بن يسار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سألت الله فاسأله ببطون
 اكفكم ولا تسأله بظهورها وقال سلى الله تعالى عليه وسلم فيما رواه سلمان الفارسي عن عند
 الترمذي محسنا ان الله حي كريم يستحي ان يرفع الرجل اليه يديه ان يردهما صفرا قال الترمذي
 رواه بعضهم فلم يرفعه وعن ابي يوسف ان شاء رفع يديه في الدعاء وان شاء أشار باصبعه وفي المحيط
 باصبعه السبابة وفي التجريد من يده اليمنى وقال ابن بطال رفع اليدين في الخطبة في معنى الضراعة
 الى الجليل والتذلل له وقال الزهري رفع الايدي يوم الجمعة محدث وقال ابن سيرين اول من رفع يديه
 في الجمعة عبيد الله بن عبد الله بن عمر * وفيه الاستسقاء بالدعاء بدون صلاة وهو مذهب ابي حنيفة
 رضى الله تعالى عنه وبه احتج على ذلك * وفيه قيام الواحد بأمر العامة * وفيه اتعام الخطبة في المطر
 * وفيه قال ابن شعبان في قوله الا انفرجت خرجت من المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب
 وقال ابن التين فيه دليل على ان من اودع ودعة فجعلها في جيب قصه انه يضمن قال وقيل لا
 يضمن قال والاول احوط لهذا الحديث سمعته ص باب * الانصات يوم الجمعة والامام
 يخطب واذا قال لصاحبه انصت فقد لفا ش اي هذا باب في بيان حكم الانصات يوم
 الجمعة في حالة خطبة الامام قوله والامام يخطب جلة حاله ذكرها للاشعار بأن الانصات قبل
 شروع الامام فيها لا يجب خلافا لقوم في ذلك ولكن الاولى الانصات من وقت خروج الامام
 قوله واذا قال لصاحبه انصت فقد لفا من جلة الترجمة وهو لفظ حديث الباب في بعض طرقه
 وه رواية النسائي عن قتيبة عن الليث عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الرجل لصاحبه يوم الجمعة را الامام يخطب انصت
 فقد لفا وبهذا السند روى الترمذي عن قتيبة عن الليث الى آخره ولذلك من قال يوم الجمعة والامام
 انصت فقد لفا قوله لصاحبه المراد به جليسه وقيل ان ينادي بالانصات مطلقا وانصت

قال صدق سعد الففط لابن أبي شيبة وقال أبو يعلى والبرار سمعت سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه ومجالد ضعفه الجمهور قلت وفي الباب عن ابن عباس وأبي ذر وأبي الدرداء وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم ء أما حديث ابن عباس فرواه أحد والبرار في مسنديهما والطبراني في الكبير من رواية مجالد عن عامر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كالجار يحمل اسفارا والذي يقول له انصت ليس له جمعة ء وأما حديث أبي أبي ذر وأبي الدرداء فرواهما الطبراني من رواية انس بن عياض عن شريك عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء وأبي ذر قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر سورة قمر أبو الدرداء أبي بن كعب فقال متى انزلت هذه السورة فاني لم أسمعها الا الآن فأشار اليه ان اسكت فلما انصرفوا قال أبي ليس لك من صلاتك الامان فأتى فآخبر أبو الدرداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما قال أبي فقال صدق أبي ء وأما حديث عبد الله بن مسعود فرواه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني في الكبير من رواية الركين بن الربيع عن أبيه عن عبد الله قال كفي لغوا اذا صعد الامام المنبر ان تقول لصاحبك انصت ورجاله ثقات فهو في حكم المرفوع لانه لا يقال من قبل الراي ء وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود حدثنا مسدد وأبو كامل قال حدثنا يزيد عن حبيب العلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحضر الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها يلقو فهو حفظه منها ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عن وجل ان شاء اعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يخط ربة مسلم ولم يؤذ احدا فهي كفارة الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة ايام وذلك بأن الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ء وأما حديث علي فأخرجه أحد مرفوعا ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا جمعة له قواه لصاحبك المراد منه الجليس كما ذكرنا قوله والامام يخطب جملة حاوية قوله فقد لغوت قد مر تفسيره قال الكرمانى وفي بعض الروايات لغيت وظاهر القرآن يقتضى هذه اللغة قال الله تعالى والغو فيه وهذا من لغى باغى اذ لو كان من لغا يلقو لقال والغو بضم الغين ء وما يستفاد منه ان فيه الهى عن جميع اللام حال الخطية ونبه بهذا على ما سواه لانه اذا قال انصت وهو في الاصل امر بمعروف وسماء اخوا غيره اولى قيل ذلك لان الخطية اقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في التوب لا يجوز في الداء وقد استقصينا الكلام فيه في باب الاستماع الى الخطبة وقال النووي وقوله والام يخطب دليل على ان وجوب الانصات والهى عن الكلام انما هو في حال الخطبة وهذا مذهب مالك والجمهور وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام قلت أخرجه ابن شيبة في مصنفه عن علي وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الامام ص باب الساعة التي في يوم الجمعة ش حديثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن أبي اتراد عن الاعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم د كروم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم صالح وهو قائم يصلى بسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه ياد وشر يده يقلها شى . . . مطابقتا لترجمة من حيث ان المذكور فيه ذكر الساعة التي في يوم الجمعة وفي كل من الحديث والترجمة الساعة مبهمة وقد بان في احاديث اخرى كما نذكره

إن شاء الله تعالى ، ورجاله قد تكرّر ذكرهم وأبو الزناد بإثره والنون عبد الله بن ذكوان
والأعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وأخرجه مسلم أيضا في الجمعة عن يحيى بن يحيى وقتيبة
وأخرجه النسائي فيه أيضا عن قتيبة في اليوم والليلة عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك به
وروى هذا الحديث عن أبي هريرة ابن عباس وأبو موسى ومحمد بن سيرين وأبو سلمة بن
عبد الرحمن وهما ومحمد بن زياد وبوسعيد المقبري وسعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح وأبو رافع
وأبو الأحوص وأبو بردة ومجاهد ويعقوب بن عبد الرحمن وأما طريق ابن عباس فأخرجها النسائي
في اليوم والليلة وأما طريق أبي موسى فذكرها الدارقطني في علله وأما طريق ابن سيرين
فأخرجها البخاري في الطلاق على ما سألني إن شاء الله تعالى وأما طريق أبي سلمة فأخرجها أبو داود
حدثنا القعنبي عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة
الحديث بطوله وفيه وفيها ساعة لا يصاد فيها صيد وهو يصلي يسأل الله حاجة الاعطاء إياها
وأخرجه الترمذي حدثنا معمر بن موسى أن أنصاري حدثنا عن حدثنا مالك بن أنس إلى آخره نحوه
وأخرجه النسائي حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن
إبراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال آتيت الطور فوجدت فيه كعبا الحديث
بطوله وفيه وفيها ساعة لا يصاد فيها صيد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه إياه
وأما طريق همام فأخرجها مسلم وأما طريق محمد بن زياد فأخرجها مسلم أيضا وأما طريق أبي
سعيد المقبري فأخرجها النسائي في اليوم والليلة وأما طريق سعيد بن المسيب فأخرجها النسائي أيضا
في اليوم والليلة وأما طريق عطاء بن أبي رباح فأخرجها الدارقطني وقال هو موقوف ومن رفعه
وقد وهم وأما طريق أبي رافع فذكرها الدارقطني في علله وأما طريق أبي الأحوص فأخرجها الدارقطني
أيضا وقال الأشبه عن ابن مسعود وأما طريق أبي بردة ومجاهد فذكرهما الدارقطني أيضا
وأما طريق عبد الرحمن بن يعقوب فذكرها أبو عمر بن عبد البر وصححها قوله لا يوافقها أي لا يصاد فيها
وهذه اللفظة أهم من أن يقصد لها أو يتفقد وقوع الدماء فيها قوله مسلم وفي رواية النسائي
مؤمن قوله وهو قائم جلة اسمية وقعت حالا وقال الكرماني قوله وهو قائم مفهومه أنه لو لم يكن
قائما لا يكون له هذا الحكم ثم أجاب بأن شرط مفهوم المخالفة أن لا يخرج الكلام مخرج الغالب ومنها
ورد بناء على أن الغالب في المصلي أن يكون قائما فلا اعتبار لهذا المفهوم قوله يصلي جلة فعلية
حالية وقوله يسأل الله أيضا جلة حالية من الأحوال المترادفة أو المتداخلة وقال بعضهم وهو قائم
يصلي يسأل الله صغائر لمسلم قلت لا يصح ذلك لأن لغة مسلم ولغة صالح صغائر لعبد والصفة
والموسوف في حكم شيء واحد والكرة اذا انصرفت تكون حكمها حكم المعرفة فلا يجوز وقوع
الجل معها صغائرها لأن الجمل لا تقم صفة معرفة بل اذا وقعت بعدها يكون حالا كما هو المقرر
في موضعه وأما ما قال ويحتمل أن يكون يصلي حالا فلا وجه لذلك الاحتمال لكونه حالا
محققا قوله ثم يصلي يحتمل الحقيقة أي حقيقة القيام ويحتمل الدماء ويحتمل الانتظار
ويحتمل الموانعة على الشيء لا الوقوف من قوله تعالى مادمت عليه قائما أي مواظبا وقال النووي
إنه يصح معنى يصلي يدعو ومعنى ثم ملازم ومواظب وإنما ذكر هذه الاحتمالات مثلا ليرد الاشكال
الوارد في الساعة المذكورة وهما أحدهما من جلوس الخطيب على

اذا دعي استجيب الثالث في انها لما ثبت انها باقية هل هي في كل جمعة او في جمعة واحدة من كل سنة قال كعب الاحبار في كل سنة يوم فقال ابو هريرة بن ابي هريرة قال في كل جمعة قال قرا كعب التورية فقال صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابو داود والنسائي والترمذي فرجع كعب اليه الوجه الرابع في بيان وقتها وهو على اقوال فقيل هي مختصة في جميع اليوم كقوله القدر قاله ابن قدامة وحكاها القاضي عياض وغيره ونقله ابن الصباغ عن كعب الاحبار والحكمة في اخفائها الجد والاجتهاد في طلبها في كل اليوم كما اخبرنا اولياءه في خلة من عسينا للظن بالصالحين وقيل انها تنقل في يوم الجمعة ولا تلزم ساعة معينة لظاهرة ولا مخفية قال الغزالي هذا شبه الاقوال وجزم به ابن عساكر وغيره وقال المحب الطبري انه هو الاظهر وقيل اذا اذن المؤذن لصلاة الغداة ذكره ابن ابي شيبة . وقيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس رواه ابن عساكر من طريق ابي جعفر الرازي عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابي هريرة قوله وقيل مثله وزاد من العصر الى الغروب رواه سعيد بن منصور عن خلف بن خليفة عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابي هريرة وتابعه فضيل بن عياض عن ليث عن ابن المنذر وقيل مثله وزاد ما بين الزوال لامام من المبر الى ان يكبر رواه حديد بن زنجويه في الترغيب له من طريق عطية بن قرة عن عبد الله بن سبرة عن ابي هريرة قال التمس الساعة التي يجاب فيها الدعاء يوم الجمعة في هذه الاوقات الثلاثة وذكرها وقيل انها اول ساعة بعد طلوع الشمس حكاها المحب الطبري وقيل عند طلوع الشمس حكاها الغزالي في الاحياء وقيل في آخر الساعة الثالثة من النهار لما رواه احمد بن طريق علي بن ابي طلحة عن ابي هريرة مرفوعا يوم الجمعة فيه طينة آدم وفي آخره ثلاث ساعات منه ساعة من دعا الله تعالى فيها استجيب له وفي اسناده فرح بن فضالة وهو ضعيف وعلى لم يسمع من ابي هريرة وقيل من الزوال الى ان يصير الظل نصف ذراع حكاها المحب الطبري في الاحكام وقيل مثله لكن قال الى ان يصير الظل ذراعا حكاها عياض والقرطبي والنووي وقيل بعد زوال الشمس بشرا الى ذراع رواه ابن المنذر وابن عبد البر باسناد قوي الى الحارث بن يزيد الحضرمي عن عبد الرحمن بن بحيرة عن ابي در ان امرته سأتد عنها فقال ذلك وقيل اذا زالت الشمس حكاها ابن المنذر عن ابي العاليه وروى ابن سعد في الطبقات عن عبيد الله بن نوفل نحوه وروى ابن عساكر من طريق سعيد بن ابي عمرو عن قتادة قال كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء اذا زالت الشمس وقيل اذا اذن المؤذن لصلاة الجمعة رواه ابن المنذر عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يوم الجمعة مثل يوم عرفة تفتح فيه ابواب السماء وفيه ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئا الا اعطاه قيل أية ساعة قالت اذا اذن المؤذن لصلاة الجمعة والفرق بينه وبين القول الذي قبله من حيث ان الادان قد تأخر من الزوال وقيل من الزوال الى ان يدخل الرجل في الصلاة روى ابن المنذر عن ابي السوار العمري وحكاها ابن الصباغ بلفظ الى ان يدخل الامام وقيل روى ابن المنذر عن الامام حكاها القاضي ابو الطيب الطبري وقيل من الزوال الى غروب الشمس حتى عن الحسن وقيل من اذن . لتوضيح . وقيل ما بين خروج الامام الى ان تقدم الصلاة رواه ابن المنذر عن الحسن وقيل من خروج الامام روى ذلك عن الحسن . وقيل ما بين خروج الامام الى ان تقضى الصلاة رواه ابن جرير من طريق اسماعيل بن سالم عن الشعبي قوله من طريق معاوية بن قرة عن ابي بردة بن ابي موسى قوله وفيه ان ابن عمر استصوب ذلك . وقيل ما بين ان يحرم من الصلاة . روى ابن المنذر عن ابن المنذر عن الشعبي قوله وقيل ما بين الادان

الى انقضاء الصلاة ورواه حديد بن زنجويه عن ابن عباس وحكاة البغوي في شرح السنة عنه * وقيل
ما بين ان يحلس الامام على المنبر الى ان تقضى الصلاة ورواه مسلم وابوداود من طريق مخزوم بن بكير عن أبيه
عن أبي بردة بن أبي موسى ان ابن عباس سمع من أبيه في ساعة الجمعة فقال سمعت ابي يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ويحتمل ان يكون هذا والقولان اللذان قبله متحدة * وقيل
عند التأذين وعند تذكير الامام وعند الإقامة ورواه حديد بن زنجويه من طريق سليم بن
عامر عن عوف بن مالك الاثبجي الصحابي رضي الله تعالى عنه * وقيل مثله لكن قال اذا اذن وادارقي
ابروا اذا اقيمت الصلاة ورواه ابن ابي شيبة وابن المنذر عن أبي امامة الصحابي قوله * وقيل من حين
يفتح الامام الخطبة حتى يفرغها ورواه ابن عبد البر من طريق محمد بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر
مرفوعا واساده ضعيف * وقيل اذا بلغ الخطيب المبرواخذ في الخطبة حكاة الغزالي في الاحياء
* وقيل عند الجلوس بين الخطبتين حكاة الطبري عن بعض شراح المصابيح وقيل عند نزول الامام
عن المنبر ورواه ابن ابي شيبة وحديد بن زنجويه وابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح الى ابي اسحق
عن أبي بردة قوله * وقيل حين تقام الصلاة حتى يقوم الامام في مقامه حكاة ابن المنذر عن الحسن
ايضا ورواه الطبراني من حديث ميمونة بنت سعد نحوه مرفوعا باسناد ضعيف * وقيل من اقامة
الصلاة الى تمام الصلاة ورواه الترمذي وابن ماجه من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف
عن أبيه عن جده مرفوعا وفيه قالوا آية ساعة يا رسول الله قال حين تقام الصلاة الى
الانصراف منها ورواه البيهقي في شعب الايمان من هذا الوجه بلفظ ما بين ان ينزل الامام من المنبر
الى ان تقضى الصلاة ورواه ابن ابي شيبة من طريق مغيرة عن واصل الاحدب عن أبي بردة
قوله واسناده قوى وفيه ان ابن عمر استحسن ذلك منه وبرك عليه ومسح صلى الله عليه وسلم
ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن سيرين نحوه * وقيل هي الساعة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلي فيها الجمعة ورواه ابن عساكر باسناد صحيح عن ابن سيرين * وقيل من صلاة العصر الى غروب
الشمس ورواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا ومن طريق صفوان بن سليم
عن أبي سلمة عن أبي سعيد مرفوعا بلفظ فالتسوها بعد العصر ورواه الترمذي من طريق موسى بن
وردان عن انس مرفوعا بلفظ بعد العصر الى غيوبة الشمس واسناده ضعيف * وقيل في صلاة
العصر ورواه عبد الرزاق عن عمر بن ابي ذر عن يحيى بن اسحق بن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مرسله وقيل بعد العصر الى آخر وقت الاختيار حكاة العراقي في الاحياء * وقيل
بعد العصر مطلقا ورواه احمد من طريق محمد بن سلمة الانصاري عن أبي سلمة عن أبي هريرة
وابن سعيد مرفوعا بلفظ وهي بعد العصر ورواه ابن المنذر عن مجاهد مثله * وقيل من حين تصفر
الشمس الى ان تعيب ورواه عبد الرزاق عن ابن جرير عن اسماعيل بن عيسى عن طاوس
قوله * وقيل آخر ساعة بعد العصر ورواه ابوداود من حديث جابر مرفوعا ولفظه يوم الجمعة
ثنتا عشرة يريد ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا آتاه الله فالتسوها آخر الساعة يوم الجمعة
واخرجها انس بن مالك * وقيل من حين يقرب نصف قرص الشمس الى ان يتكامل غروبها ورواه
الحارثي في الاوسد والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وقد نال الاوثان * * * * *
ابن ابي شيبة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

وسمى بيان الاختلاف فيه مفصلا ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا زائدة عن حصين عن **س** لم ين ابى الجعد قال حدثنا جابر بن عبد الله **ض** صلى الله تعالى عنه قال بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبلت غير تحمل طعاما فالتفتوا اليها حتى مايق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنا عشر رجلا فنزلت هذه الآية واذا راوا تجارة اولهوا انقضوا اليها وتركوا قائما **ش** **س** مطابقة للترجمة من حيث ان الصحابة لما انقضوا حين اقبال العير ولم يبق منهم الاثنا عشر نفسا اتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الجمعة لانهم لم يبق له ان يعادوا الا فدل على الترجمة من هذه الحثية **و** ذكر رجاله **ي** وهم خمسة **الاول** معاوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي اصله كوفي مات ببغداد في جادى الاولى سنة اربع عشرة ومائتين **الثاني** زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي **الثالث** حصين بضم الحاء وقح الصاد المهملتين وسكون الياء آخر الحروف وبعدها نون ابن عبد الرحمن الواسطي **الرابع** سالم بن ابى الجعد واسم بنى الجعد رافع الكوفي **الخامس** جابر بن عبد الله الانصارى **و** ذكر لطائف اساده **في** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان البخارى روى هنا عن معاوية بن عمرو بلا واسطة وروى في مواضع منه بواسطة عبد الله بن المسندى ومحمد بن عبد الرحيم واحد بن ابى رجاء وفيه ان رواه ماين بنسندى وكوفي وواسطى وقد علم ذلك مما سلف وفيه ان مدار هذا الحديث في الصحيحين على حصين المذكور لانه بارة برويه عن سالم بن ابى الجعد وحده كاهنا وهى رواية اكثر اصحابه وتارة عن ابي سفيان طلحة بن نافع وحده وهى رواية قيس بن الربيع واسرائيل عند ابن مردويه وتارة جمع بينهما عن جابر وهى رواية خالد بن عبد الله عند البخارى في التفسير وعند مسلم وكذا رواية هشيم عنه ايضا **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ي** اخرجه البخارى ايضا في البيوع عن طلق بن غنم عن زائدة وعن محمد هو ابن سلام عن محمد بن فضيل وفي التفسير عن حفص بن عمر عن خالد بن عبد الله واخرجه مسلم في الصلاة عن عثمان بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن رقاعة ابن السيم وعن اسماعيل بن سالم واخرجه الترمذى في التفسير عن احمد بن منيع واخرجه النسائى فيه وفي الصلاة عن عبد الله بن احمد بن عبد الله **و** ذكر معناه **ي** قوله بينما قد مر غير مرة ان اسله بين فزيدت عليه الالف والميم واضيف الى الجملة بعده وقوله اذا قبلت جوابه ويروى بينا بدون الميم قواله نحن نصلى ظاهره ان انقضا صهم كان بعد دخولهم في الصلاة والدليل عليه رواية خالد بن عبد الله عند ابى نعيم في المستخرج بينما نحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة ولكن وقع عند مسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطبونه في رواية بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائم وزاد ابو عوانة في صحيحه والتزمى والدار قطنى من طريقه يخاطب فان قلت كرت التوقيف بين الكلابين قلت قالوا قوله نصلى اى تنظر الصلاة وهو معنى قوله من الصلاة في رواية ابى نعيم في الخطبة وهو من تسمية الشيء بماقاربه وقال النووي والمراد بالصلاة تنزلا في حال الخطبة لروايتى رواية مسلم وقال ابن الجوزى معناه حضرنا الصلاة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى في هذا في حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخاطب قائما وتاب اليه ان يكون **صحيح** رواية من روى ان ذلك كان في الخطبة قلت اخراج كلام

جابر الذي رواه البخاري يؤدي الى عدم مطابقته لترجمة لانه وضع الترجمة في نفور القوم عن
 الامام وهو في الصلاة وما ذكره يدل على انهم نفروا والامام يخطب قوله غير بكسر العين المهملة
 وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهي الابل التي تحمل التجارة طعاما كانت او غيره وهي
 مؤنثة لا واحد لها من لفظها وقال الزحشرى في قوله تعالى (ماذن مؤذنا العير) انها الابل التي عليها
 الاحمال لانها تعير اي تدع وتجي وقبل هي قافلة الخيول ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كما انها جمع
 عير بفتح العين والمراد اصحاب العير فعلى هذا اسناد الاقبال الى العير مجاز وفي الحكم والجمع عيرات
 وعير ونقل عبدالحق في جمعه ان البخاري لم يخرج قوله اذ قبلت عير تحمل طعاما وليس كذلك
 قائم ثابت هنا وفي اوائل البيوع ثم سقط ذلك في التفسير و زاد البخاري في البيوع انها قبلت من الشام ومثله
 لمسلم من طريق جرير عن حصين فان قلت لمن كانت العير المذكورة قلت في رواية الطبري من طريق السدي
 ان الذي قدم بها من الشام هو دحية بن خليفة الكلبي وقال السهيلي ذكر اهل الحديث ان دحية بن خليفة
 الكلبي قدم من الشام بعيره لعمل طعاما وبراء وكان الناس اذ ذاك محتاجين فانقضوا اليها وتركوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس جاءت عير لعبد
 الرحمن بن عوف فان قلت كيف التوفيق بين الروايتين قلت قيل جمع بين هاتين الروايتين بان التجارة كانت
 لعبد الرحمن وكان دحية السفي فيهما قلت بمحتمل ان يكونا مشتركين فصحت نسبتها لكل منهما بهذا الاعتبار
 قوله فالتفتوا اليها اي الى العير وفي رواية ابن فضال في البيوع فانقض الناس اي تفرق الناس وهو موافق
 لنص القرآن فدل هذا على ان المراد من الالتفات الانصراف وبهذا يرد على من جعل الالتفات على
 ظاهره حيث قال لا يفهم من هذا الانصراف عن الصلاة وقطعها وانما الذي يفهم منه التفاتهم
 بوجوههم او بقلوبهم ويرد هذا ايضا قوله حتى ما بقى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا اثنا عشر
 رجلا فان بقاء اثني عشر منهم يدل على ان الباقيين ما بقوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
 بعضهم وفي قوله فالتفتوا التفات لان السياق يقتضي ان يقول فالتفتا وكان النكتة في عدول
 جابر عن ذلك انه هو لم يكن ممن التفت قلت ليس فيه التفات لان جابرا رضى الله تعالى عنه كان
 من الاثني عشر على ما جاء انه قال وانا فيهم فيكون هذا اخبارا عن الذين انفضوا فلا عدول
 فيه من الاصل قوله الا اثنا عشر استثناء من الضمير الذي في لفظة بقى الذي يعود الى المصلي
 فاذا كان كذلك يجوز فيه الرفع والنصب وجاءت الرواية بهما ولا يقال ان الاستثناء مفرغ فيتعين
 الرفع لان اعرابه على حسب العوامل لان ما ذكر بمنع ان يكون مفعلا وهنا وجه آخر لجواز
 الرفع والنصب اما الرفع فيكون المستثنى فيه محذوفا تقديره ما بقى احد مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الا عدد كانوا اثني عشر رجلا واما النصب فلا عطاء اثني عشر حكم اخواته التي هي
 ثلاثة عشر واربعة عشر وغيرهما لان الاصل فيها البناء لتضمنها الحرف فافهم . ثم تعين عدد الذين
 بقوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما هو في الصحيح وهم اثني عشر وفي الدارقطني ليس معه
 عليه السلام الا ربعة رجلا ثمانية ثم قال الدارقطني لم يقل كذلك الا سفي بن ناصم عن حصين وخالفه
 اصحاب حصين فقالوا اثني عشر رجلا وفي المعاني للقراء الاثمانية نفروا في تفسير ابن سبيد الاسبعة ووقع
 في تفسير ابن جرير من في حاتم بن سفيان صحيح الى متادة قال قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كم انتم فعندوا
 اثنى عشر رجلا وامرأة وفي تفسير ابن ابي زياد الشامي وامرأتان و ابن مردويه من

حديث ابن عباس وسبع نسوة لكن اسناده ضعيف ، واما تسميتهم فوقع في رواية خالد الطحان
عند مسلم ان جابرا قال انا فيهم وله في رواية هشيم فيهم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى
عنهما وفي تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي ان سالما مولى ابي حذيفة منهم وروى العقيلي عن
ابن عباس ان منهم الخلفاء الاربعة وابن مسعود واثاس من الانصار وحكى السهيلي ان اسد بن
عمر روى بسند منقطع ان الاثني عشرهم العشرة البشرة وبلال وابن مسعود قال وفي رواية
عمار بدل ابن مسعود واهمل جابرا وهو منهم كما ذكر في الصحيح قوله فنزلت هذه الآية ظاهرا
هذا ان سبب نزول هذه الآية قدوم العير المذكورة وفي مراسيل ابي داود حدثنا محمود بن
خالد حدثنا الوليد اخبرني بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حيان قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية قدم بتجارته وكان دحية اذا قدم
تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس لم يظنوا الا انه ليس في ترك الخطبة شيء فانزل الله عز وجل
واذا رآوا تجارة الآية فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة وأخر الصلاة
فكان احد لا يخرج لعاف او حدث بعد النهي حتى يستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير
اليه باصبعه التي تلي الابهام فيأذن له صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يشير اليه بيده قال السهيلي هذا
وان لم يقل من وجه ثابت فالظن الجميل بالصحابة بوجب ان يكون صحيحا وقال عياض وقد انكر
بعضهم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب قط بعد صلاة الجمعة وفي سنن الشافعي رحمه الله عن
ابراهيم بن محمد حدثني جعفر بن محمد عن أبيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم
الجمعة وكانت لهم سوق يقال لها الطحاه كانت بنو سليم يحبون اليها الخيل والابل والسمن وقدموا
فخرج اليهم الناس وتركوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لهم لهوا اذا تزوج احد من
الانصار بضربونه يقال له الكبر فغيرهم الله بذلك فقال واذا رآوا تجارة اولهوه وهو مرسل
لان محمد الباقر من التابعين ووصله ابو صوانة في صحيحه والطبري يذكر جابرا فيه انهم كانوا اذا انكسوا
تضرب لهم الجوارى بالزمامير فيشتد الناس اليهم ويدعون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما
فنزلت هذه الآية وفي تفسير عبد الله بن حنبل حدثنا علي بن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قدم
دحية بتجارة فخرجوا ينظرون الاسبعة نهروا خبرني عمرو بن عوف عن هشيم عن يونس عن الحسن
قال فما بقي معه صلى الله تعالى عليه وسلم الارط منهم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فنزلت
هذه الآية واذا رآوا تجارة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لا يبقى
معى احد منكم لسال بكم الوادي نارا حدثنا يونس عن شيان عن قتادة قال ذكر لنا ان نبي الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قام يوم جمعة فخطبهم فقبل جاءت غير فعملوا يقومون حتى بقيت عصاة منهم فقال
كم انتم فعدوا انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا وامرأة ثم قام الجمعة الثانية فخطبهم ووعظهم فقبل جاءت
غير فعملوا يقومون حتى بقيت منهم عصاة فقبل لهم كم انتم فعدوا انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا
وامرأة فقال والذي نفسي محمد بيده لو اتبع آخركم اولكم لالهب الوادي عليكم نارا فانزل الله
تعالى فيها ما تسمعون واذا رآوا تجارة الآية حدثنا شيان عن ورقاء عن ابن ابي نجيم عن مجاهد واذا
رأوا تجارة اولهوا قال كان رجال يقومون الى نواصهم والى السفر يقدمون يتبعون التجارة واللهو

وفي تفسير ابن عباس جمع محمد بن ابي ريد الشامي من جوير عن الضعفاء عن امان عن انس
 بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ يسمع من المسجد صوت الطبول والزماير
 وكان اهل المدينة اذا قدمت عليهم العير من الشام بالبر والريث استقبلوها فرحاً بالعارف فقدمت عير لدحية
 والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب وتركوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرجوا فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم هما فقال ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وان مسعود ومالك مولى ابي حذيفة فاذا اثنا
 عشر رجلاً امرأتان فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو اتبع آخركم اولكم لاضطرم الوادي عليكم ناراً
 ولكن الله تفلون علي بكم فرفع العقوبة
 بكم عن خرج منزلت الآية وفي تفسير الفسفي وكانوا اذا قبلت العير استقبلوها بالطبل والنصفيق
 هو المراد بالهوى في النصفاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قدم
 دحية بن خليفة بن ثعلبة بن امية بن النضر بن نزار بن معد بن عدنان من الشام فجماعة وكان اذا قدم
 لم يبق بالمدينة عاتق وكان يقدم اذ قدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق او بر او غيره فنزل عند ابي
 لزيث وهو كان سوقاً صرباً لطيفاً ودسّاساً بقدمه فيخرج اليه الناس
 ايت عوا منه فقدمت يوم جمعة وكان ذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر
 يخطب فخرج اليه لاس فريق في المسجد الاثنا عشر رجلاً وامرأة فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثني عشر رجلاً وامرأة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لولا هؤلاء لقد سوت لهم الحجارة من السماء واتزل الله تعالى هذه الآية قوله انفضوا اليها
 من الانفضاض وهو التفرق يقال فضضت القوم فانفضوا اي فرقتهم ففرقوا قال الزمخشري
 كيف قال اليها وقد ذكر شيئين قلت تقديره ذا رأوا تجارة انفضوا اليها اولها انفضوا
 اليه فيحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه وقراءة من قرأ لها
 او تجارة انفضوا اليها وقرئ اليها انتهى وقيل اعيد الضمير الى التجارة قطع لانها كانت اهم
 اليهم وقال الزجاج يجوز في الكلام انفضوا اليه واليها واليها ولان العطف اذا كان ضميراً
 فقياسه عوده الى احدهما لا اليهما وان الضمير اعيد الى المعنى دون الفتلة اي انفضوا الى
 الرؤية التي رأوها اي مالوا الى طلب ما رأوا به ذكر ما استفاد منه به استفاد من ظاهر
 حديث البسابة ن القوم اذا تفروا عن الامام وهو في صلاة الجمعة فصلاة من بقي وصلاة
 الامام على حالها فلذلك ترجح البخاري البسابة بقوله باب اذا نفر الناس الى آخره وقال ابن
 بطال اختلف العلماء في الامام يفتتح صلاة الجمعة بجماعة ثم يفرقون فقال الثوري اذا ذهبوا
 الاربعة ركعتين وان بقي واحد صلى اربعاً وقال ابو يور يصلها بجمعة انتهى قلت اذا اقتدى
 الناس بالامام في صلاة الجمعة ثم مرض للناس عارض اداهم الى التفور ففروا وبقي الامام وحده
 وذلك قبل ان يرتفع ويسجد استقبل الظهر عند ابي حذيفة وقال ابو يوسف ومحمد ان نفروا عنه
 بعدما افتتح الصلاة الى الجمعة وان بقي وحده وبه قال المزني في قول وان نفروا عنه بعدما ركع وسجد
 سجدة بنى على الجمعة في قولهم جميعاً خلا لظفر فمده يصلي الظهر وعند مالك ان انفضوا بعد
 الاحرام ونس من رجوعهم بنى على احرامه اربعاً والاجعلها نافلة وانتظرهم وان انفضوا بعد
 ركعة قل ثم وعدوا بما سيقم جهة وهو اختيار الرني وقال سحر بن هوكا بعد الاحرام

فشترط الى الانتهاء وقال اسحق ان يقي معه اثنا عشر صلى الجمعة وظاهر كلام اجد استدامة الاربعين وقال النووي لوا حرم بالاربعين المشروطة ثم انقضوا فقيه خمسة اقوال اصحها يتبعها ظهرا كما ابتداء والمزني تخريجهما احدهما يتبعها جمعة وحده والثاني ان صلى ركعة بسجديتها اتبعها جمعة وقيل ان يقي معه واحد اتبعها جمعة نص عليه في القديم وذكر ابن المنذر ان يقي معه اثنان اتبعها جمعة وهي رواية البويطي وقال صاحب التقریب يحتمل ان يكتفى بالعبد والمسافر واقام الماوردي الصبي والمرأة مقامهما فالخامس بقاء الاربعين في كل الصلاة هل هو شرط ام لا قولان فان قلنا لا فهل يشترط بقاء عدد ام لا قولان فان قلنا لا فهل يفصل بين الركعة الاولى والثانية ام لا قولان فان قلنا نعم فكم يشترط قولان احدهما ثلاثة والآخر اثنان فاذا اردت اختصار ذلك قلت في المسئلة خمسة اقوال ٥ احدها يتبعها ظهرا كيف ما كان وهو الصحيح ٥ والثاني جمعة كيف ما كان ٥ والثالث ان يقي معه اثنان اتبعها جمعة والاظهار ٥ والرابع ان يقي معه واحد اتبعها جمعة ٥ والخامس ان انقضوا او بعضهم بعد تمام الركعة بسجديتها اتبعها جمعة والاثنين ظهرا قلت الاصل ان الجماعة من شرائط الجمعة لانها مشتقة منها ٥ واجبت الامة على ان الجمعة لا تصح من المفرد الا ما ذكر ابن حزم في المحلى من بعض الناس ان الفذ يصلي الجمعة كالظهر ثم اقل الجماعة عند ابى حنيفة ثلاثة سوى الامام وبه قال زفر واليث بن سعد وحكا ابن المنذر عن الازاعي والثوري في قول وابي ثور واختاره المزني وعند ابى يوسف ومحمد اثنان سوى الامام وبه قال ابو بوبور والثوري في قول وهو قول الحسن البصري ثم الجماعة للجمعة شرط تأكد العقد بالسجدة عند ابى حنيفة وعندهما للشروع وعند زفر يشترط دوامها كالوقت والنهاره وقائدة الخلاف تظهر فيما ذكرنا عنهم الآن وفي العدد الذي تصح به الجمعة اربعة عشر قولاً ثلاثة سوى الامام عند ابى حنيفة واثنان سواء عندهما وواحد سواء عند النخعي والحسن بن حي وجميع الظاهرية وسبعة عن حكرمة وتسعة واثنى عشر عن ربيعة وثلاثة عشر وعشرون وثلاثون عن مالك في رواية ابن حبيب واربعون موالى عن عمر بن عبدالعزيز واربعون احرارا بالعين عقلاء مقمين لا يظعنون صيفا ولا شتاء الا ظعن حاجة عند الشافعي واحد في ظاهر قوله وخسون رجلا عن اجد في رواية وعمر بن عبدالعزيز في رواية وثمانون ذكره المازري وغير محدود بعد ذكره المازري ايضا وقال الكرماني وفي الحديث دليل لما لك حيث قال تعقد الجمعة باثنى عشر واجاب الشافعي بأنه محمول على انهم رجعوا او رجع منهم تمام اربعين قائم بهم الجمعة قلت في استدلال مالك نظر وكذا في جواب الشافعية لانه لم يرد انه اتى الصلاة ويحتمل انه اتبعها ظهرا وقيل ان اسحق بن راهويه ذهب الى ظاهر هذا الحديث فقال اذا تمرقوا بعد الاعتقاد يشترط بقاء اثنى عشر وتعقب بأنها واقعة عين لا عموم لها وقال بعضهم ترجع كون انقضاض القوم وقع في الخطبة لافي الصلاة وهو اللائق بالصحابة بحسبنا للظن بهم وقال الاصبلي وصف الله تعالى الصحابة بخلاف هذا فقال رجال لانهم تجارة ولا بيع من ذكر الله قلت قيل ان نزول الآية بعد وقوع هذا الامر على انه ليس في الآية تصريح بنزولها في الصحابة وان سلما فلم يكن تقدم اهم نهى عن ذلك فلانزلت آية الجمعة وقاموا منها ثم ذلك اجتنبوه فوصعوا به ذلك بآية النور ص ١٠ باب ٥ الصلاة بعد الجمعة وقبلها ش ٣٣٣ ص ١٠ باب ٥ في بيان كية الصلاة بعد صلاة الجمعة وقبلها ص ٣٣٣ ص ١٠ باب ٥ في بيان

نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعدها العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين ثم مطابقتها للترجمة في قوله وكان لا يصلي بعد الجمعة الى آخره فان قلت الترجمة مشتتة على بعد الجمعة وقبلها وليس في الحديث الا بعدها قلت اجيب عنه من وجوه الاول كانه اشار الى ما وقع في بعض طرق حديث الباب وهو ما رواه ابو داود وابن حبان من طريق ايوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين ويحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وقد جرت عادته بمثل ذلك والثاني انه اشار به الى استواء الظهر والجمعة حتى يدل الدليل على خلافه لان الجمعة بدل الظهر وكانت عنايته بحكم الصلاة بعدها اكثر فلذلك ذكره في الترجمة مقدما على خلاف العادة في تقديم القبل على البعد والثالث ورود الخبر في البعد صريح و اشار الى الذي فيه القبل فذكر الذي فيه البعد صريحا و اشار الى الذي فيه القبل واما رجال الحديث فقد ذكروا غير مرة واما من اخرجه غيرهم فقد اخرجهم مسلم وابو داود والنسائي من طريق مالك عن نافع الى آخره واخرجه الترمذي من حديث الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهري واخرج الترمذي ايضا من حديث سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا وفي سنن سعيد بن منصور عن ابي عبد الرحمن السلمي قال علمنا ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان يصلي بعد الجمعة اربعا فلما قدم علينا علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه علمنا ان فصلنا ستا وروى ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان وعند ابي داود وقال هو مرسل عن ابي قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسبح الا يوم الجمعة وعن ابي هريرة مثله رواه الشافعي عن ابراهيم شيخه وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عبيدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا وعند ابن ماجه بسند ضعيف عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يركع قبل الجمعة اربعا لا يفصل في شيء منهم ورواه الطبراني في المعجم الكبير برجال ابن ماجه وهي رواية بقية عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن اربعة عن عطية العوفي عن ابن عباس فزاد فيه وبعدها اربعا قال النووي في الخلاصة هذا حديث باطل اجتمع فيه هؤلاء الاربعة وهم ضعفاء ومبشر وضاع صاحب المطيل قلت بقية ابن الوليد موثق ولكنه مدلس وحجاج صدوق روى له مسلم مقرونا بغيره وعطية مشاهي بن معين فقال فيه صالح ولكن ضعفهما الجمهور قوائمه حتى ينصرف اي الى البيت قوله فيصلي بالرفع لا بالنصب وما يستفاد منه ان صلاة الواقل في البيت اولى وقال ابن بطال انما اعاد ابن عمر ذكر الجمعة بعد ذكر الظهر من اجل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال والحكمة فيه ان الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصر فيها على ركعتين ترك التنفل بعدها في المسجد خشية ان يظن انها التي حذفت انتهى وقد اجاز مالك الصلاة بعد الجمعة في المسجد للناس ولم يحز للائمة وقال

ابن بطال اختلف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين في بابه
كانتطوع بعد الظهر روى ذلك عن عمر وعمران بن حصين والنخعي وقال مالك اذا صلى
الامام الجمعة فينبغي ان لا يركع في المسجد لما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد قال ومن خلفه ايضا اذا سلوا فاحب ان ينصرفوا
ولا يركعوا في المسجد وان ركعوا فذاك واسع وقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين ثم اربعاً روى
ذلك عن علي وابن عمر وابي موسى وهو قول عطاء والثوري وابي يوسف الا ان ابا يوسف استحب
ان يقدم الاربع قبل الركعتين وقال الشافعي ما اكثر المصلي بعد الجمعة من التطوع فهو احب الى
وقالت طائفة يصلي بعدها اربعاً لا يفصل بينهما بسلام روى ذلك عن ابن مسعود وعقبة والنخعي
وهو قول ابي حنيفة واسحق بن حجة الاولين حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان لا يصلي بعد الجمعة الا ركعتين في بيته قال المهلب وهما الركعتان بعد الظهر ووجه الطائفة
الثانية ما رواه ابو اسحق عن عطاء قال صليت مع ابن عمر الجمعة فلما سلم قام فركع ركعتين ثم صلى
اربع ركعات ثم انصرف وجه قول ابي يوسف ما رواه الاعمش عن ابراهيم عن سليمان بن مسهر عن
حرشة بن الحران عن رضى الله تعالى عنه كره ان يصلي بعد صلاة مثلها * ووجه الطائفة الثالثة
ما رواه ابن عيينة عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة مرفوعاً من كان منكم مصلياً بعد
الجمعة فليصل اربعاً وقدم ذكره وبقي الكلام في سنة الظهر والمغرب والعشاء * اما سنة الظهر
فسيأتي بيانها ان شاء الله تعالى * واما سنة المغرب فقد روى الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود
انه قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي
الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وأخرجه ابن ماجه ايضا واخرج
الترمذي ايضا من رواية ابوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر
ركعات الحديث وفيه ركعتين بعد المغرب في بيته واتفق عليه الشيخان من رواية يحيى بن سعيد
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وفي هذا الباب عن عبد الله بن جعفر
عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند ابي داود وابي امامة عند الطبراني في الكبير وابي
هريرة عند النسائي وابن ماجه وهاتان الركعتان بعد المغرب من السنن المؤكدة وبالغ بعض
التابعين فيهما فروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن جرير بن حازم عن عيسى بن ماصم الاسدي
عن سعيد بن جبير قال لو تركت الركعتين بعد المغرب لخشيت ان لا يغفر لي وقد شد الحسن البصري
فقال بوجوبهما ولم يقل مالك بشيء من التواضع للفرائض الا ركعتي الفجر وروى ابن ابي شيبة عن
ابن عمر قال من صلى بعد المغرب اربعاً كان كالمعقب غزوة بعد غزوة وروى ايضا عن مكحول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب يعني قبل ان يتكلم رفعت صلاته في عليين قال
شارح الترمذي وهذا لا يصح لارساله وايضا فلا يدرى من القائل يعني قبل ان يتكلم قلت رواه
متصلاً ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وفضائل الاعمال من رواية مقاس عن هشام بن هريرة
عن ابيه عن عائشة مرفوعاً ما من صلاة احب الى الله من المغرب الحديث ويدفن صلاتها ثم صلى
ركعتين قبل ان يتكلم بجليله رفعت صلاته في عليين قلت يصح هذا لا يصح بتأني
سنة بهم ايصال السنن للفرائض وقال شارح الترمذي وله وجد في المغرب بسبب ضيق وقتها على

ابن مريم الجهمي مولاهم البصري * الثاني ابو غسان بفتح الغين المجهدة وتشديد السين المهملة هو محمد بن مطرف المدني * الثالث ابو حازم بالخاء المهملة وبالياء هو سلمة بن دينار * الرابع سهل بن سعيد بن مالك الانصاري الساعدي * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه راويان مذكوران بالكنية وفيه ان رجاله مذبون ما خلا شيخ البخاري فانه مصري * ذكر معناه * قوله امرأه لم يعلم اسمها قوله تجعل بالجيم والعين المهملة وفي رواية الكشميهني تحقل بالخاء المهملة والقاف اي تزرع وقال الجوهري الحقل الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان يغلظ سوقه تقول منه احقل الزرع ومنه الحماقلة وهو بيع الزرع وهو في سذبه قوله على اربعة جمع ربيع كانصباء جمع نصيب وهو الجد اول وذكر ابن سيدة ان الربيع هو الساقية الصغيرة تجرى الى الفل بحاربه وقال ابن التين هي الساقية وقبل النهر الصغير وقال عبد الملك هو حافات الاحواض وبحاربي المياه الجد اول جمع جدول وهو النهر الصغير قاله الجوهري قوله في مزرعة بفتح الراء وحكى ابن مالك جواز تليثها قوله سلقا بكسر السين وهو معروف وانتصا به على انه مفعول تجعل او تحقل على الروايتين وقال الكرماني وعلق بالرفع مبتدأ خبره لها او مفعول مالم يسم فاعله على تقدير ان يجعل بلفظ الجهول وبالنصب ان كان بلفظ المعروف وحيث ان الاصل فيه ان يكتب بالالف لكن جاز على اللغة الربعية ان يسكن بدون الالف لانهم يقفون على المنصوب النون بالسكون فلا يحتاج الكاتب على لغتهم الى الالف ومثله كثير في هذا الصحيح نحو سمعت انس ورأيت سالم قلت تصرفه في اعراب سلقا تعسف مع عدم مجيء الرواية على الرفع وهو منصوب قطعا على ما ذكرنا قوله تطبخها من الطحن ومحل النصب على الحال من شعير قاله الكرماني وليس كذلك لان شرط ذي الحال ان يكون معرفة والجملة بعد النكرة صفة وفي رواية المستمل تطبخها من الطبخ قوله حرقه بفتح العين وسكون الراء المهملتين وفتح القاف بعدها هاء الضمير اي عرق الطعام الذي تطبخه المرأة من اصول السلق وقال بعضهم اي حرق الطعام وليس بشيء لانه لم يمتص ذكره ولفظ الطعام قد ذكر فيما بعده والعرق اللحم الذي على العظم يقال عرقت العظم حرقا اذا اكلت ما عليه من اللحم والمراد ان اصول السلق كانت عوضا عن اللحم وفي رواية الكشميهني حرقه بفتح الغين المجهدة وكسر الراء وبعد القاف هاء تأنيث بمعنى مفروقة يعني السلق يفرق في المرققة لشدة قسجه قوله فلنعمه من لعق يلحق من باب علم يعلم واختيار نعلب في الفصح هكذا بكسر العين في الماضي وقصها في المستقبل * ذكر ما استفاد منه * فيه جواز السلام على النسوة الاجانب واستحباب التقرب بالخير ولو بالشيء الحقيق وفيه قناعة الصحابة رضي الله تعالى عنهم وشدة العيش وعدم حرصهم على الدنيا ولذاتها وفيه المبادرة الى الطاعة * ص * حدثنا عبدالله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد بهذا وقال ما كنا نقيل ولا تنغدى الا بعد الجمعة * ش * عبدالله بن مسلمة بفتح الميم هو القعني وابن ابي حازم هو عبدالعزير بن ابي حازم * مائة بن دينار المدني مات سنة اربع وثمانين ومائة وهو ساجد وقال ابو داود مات فجأة يوم الجمعة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التاريخ المذكور قوله بهذا اي بهذا الحديث الذي قبله و اشار بهذا الى ان ابا غسان وعبدالعزير المذكور اشتراكا في رواية هذا الحديث عن ابي حازم و زاد عبدالعزير قوله ما كنا

نميل ولا تعدى الا بعد الجمعة قوله نقبل بفتح الدون من قال يقبل قبلولة فهو قائل والقبلولة الاسراع نصف النهار وان لم يكن معها نوم وكذلك المقل واسله اجوف يأبى قوله ولا تغدى الغن المجع والذال المعجمة من العداء وهو الطعام الذى يؤكل اول النهار واستدلت الخنابلة بهذا الحديث لاحد على جواز صلاة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بأنه لا دلالة فيه على هذا لانه لا يسمى بعد الجمعة وقت الغداء بل فيه انهم كانوا يتشاغلون من الغداء والقائلة بالتبؤ الجمعة ثم بالصلاة ينصرفون فيقبلون ويتعدون فيكون قائلتهم وغداؤهم بعد الجمعة عوضا عما قاتلهم في وقته من اجل بدورهم وعلى هذا التأويل جمهور الاثمة وعامة العلماء وقد استوفينا السلام فيه في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس **ص** باب القائلة بعد الجمعة شى **ص** اى هذا باب في بيان حكم القائلة بعد صلاة الجمعة والقائلة على وزن الفاعلة بمعنى القبلولة وقد ذكرناه عن قريب **ص** حديثنا محمد بن عقبة الشيباني قال حدثنا ابو اسحق الفزاري عن حيد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كنا نكر الى الجمعة ثم نقبل شى **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة لان طاهر الحديث انهم كانوا يصاؤون الجمعة ثم يقبلون **ص** ذكر رجاله **ص** وهم اربعة الاول محمد بن محمد بن عقبة ابو عبد الله الشيباني النخعي اخو الوليد . الثاني ابو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء المصيصى ياهمال الصادين مات سنة ست وثمانين ومائة الثالث حيد بن حماد بن ابي حيد الطويل البصرى . الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ص** ذكرنا ثقف اسناده **ص** فيه التصديق بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه كوفى ومصيصى وبصرى قوله نكر من التكبير وهو الاسراع الى النسي وفيه نوم القائلة وهو مستحب وقد قال الله تعالى (وحيث تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى من القائلة **ص** حديثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال كنا نصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تكون القائلة شى **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو غسان محمد بن مطرف وقدم في الباب السابق وكذلك ابو حازم وهو سلمة بن دينار قوله ثم تكون القائلة اى تقع القبلولة والكلام فيه قدم عن قريب مستوفى هذا آخر كتاب الجمعة **ص** ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا شى **ص** اى هذه ابواب في بيان حكم صلاة الخوف كذا وقع لفظة ابواب بصيغة الجمع في رواية المستمى واب الوقت وفي رواية الاصيلي وكريمة باب بالافراد وسقط في رواية الباقرين قوله وقول الله جل وعز على ما نقله ونسبنا الآيات تمامها الى قوله مهينا في رواية كريمة وفي رواية الاصيلي انتصر على قوله واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ثم قال الى قوله عذابا مهينا واما في رواية ابي ذر فساق الآية الاولى تمامها ومن الآية الثانية ساق الى قوله معك ثم قال الى قوله عز يا مهينا وانما ذكرها بين الآيتين الكريمتين في هذه الترجمة اشارة الى ان صلاة الخوف في هيئة خارجة عن هيئات بقية الصلوات انما ثبت بالكتاب واما بيان صورتها على اختلافها في السنة **ص** ان ضربتم في الارض ان ضربتم في الارض ان ضربتم في الارض اذا ضربتم

وتأتى هذه المادة لمعان كثيرة قوله جناح اى اثم قوله ان تقصروا ظاهره التخيير بين القصر والاقصاء
وان الاقصاء افضل واليه ذهب الشافعى وعند ابى حنيفة القصر فى السفر عن عمة غير رخصة لا يجوز
غيره وقرئ ان تقصروا بضم الناء من الاقصار وقرأ الزهرى ان تقصروا بالتشديد والقصر ثابت
بنص الكتاب فى حال الخوف خاصة وهو قوله ان خفت ان يفتككم الذين كفروا واما فى حال الامن
فبالسنة واحتج الشافعى ايضا بما رواه مسلم والاربعة عن يعلى بن امية قال قلت لعمر بن الخطاب
رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم فقد امن الناس قال
عجبت مما عجيبت منه فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا
صدقته فقد عاقى القصر بالقبول وسماه صدقة والمتصدق عليه مخير فى قبول الصدقة فلا يلزمه القبول
حتماً ولما احدثت منها حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت فرضت الصلاة ركعتين
ركعتين فاقرت صلاة السفر وزيدت فى صلاة الحضر رواه البخارى ومسلم ومنها حديث ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم فى الحضر اربع ركعات وفى السفر ركعتين وفى الخوف ركعة
رواه مسلم ومنها حديث عمر رضى الله تعالى عنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان
وصلاة الفجر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم رواه النسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه وال جواب عن حديث يعلى بن امية انه دليل
لانه امر بالقول والامر للوجوب قوله ان يفتككم المراد من الفتنة ههنا القتال والتعرض لما يكره
قوله واذا كنت فيهم تعلق به ابو يوسف وذهب الى ان صلاة الخوف غير مشروعة بعد النبي صلى
تعالى عليه وسلم وبه قال الحسن بن زيادة والمروى وابراهيم بن عليه هلال المزنى بالنسخ فى زمان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أخرها يوم الخندق وعلل ابو يوسف بأن الله شرط كون النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم لا قائما وروى عن عمارى عن هذا الباب بعد الخندق والخندق
مقدم على المشهور فكيف ينسخ المأخوذ ذكره البووى وغيره ورد ما قاله ابو يوسف بأن الصحابة صلوا ما بعده
نبي الله تعالى عليه وسلم وان سبها الخوف وهو متحقق بعده كما فى حياته ثم اعلم ان الخوف
لا يؤثر فى نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصرى وطاوس حيث قالوا انها ركعة وروى
مسلم عن حديث مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم فى الحضر اربع ركعات وفى السفر
ركعتين وفى الخوف ركعة واحدا لا رتبة ابصا واليه ذهب ايضا عطية وطاوس ومجاهد والحكم بن
عتيبة وعادة واسحق والضحاك وقال ابن مسادة والذى قال منهم ركعة اتم اجمعوها عند شدة القتال
وروى مثله عن زيد بن ثابت وانى هريرة وجابر قال جابر انما القصر ركعة عند القتال وقال اسحق
يخزيك عن الشدة ركعة تسمى ايماء فان لم تقدر فبجدة واحدة فان لم تقدر فتبيرة لانها ذكر الله تعالى
وعن الضحاك انه قال ركعة فان لم تقدر كبرت تكبيرة حيث كان وجهك وقال القاضى لاثاثير الخوف فى
عدد الركعات وهذا قول اكثر اهل العلم منهم ابن عمر والنخعي والثوري ومالك والشافعى وابو
حنيفة والصحابة وسائر اهل البيت من الامصار لا يجزئون ركعة - روى عن ابي الوالى قال
احمرته عيب عن الزهرى قال سئل صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الخوف قال احمرته
سام ان الله بن عمر قال غررت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجذروا زياتا - وعنه ما هم مقام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى لسانه امت لينة من تصلى وتلات - تعالى الله عن ذلك رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم من «سجد» «سجدتين» ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاؤا فركع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ركعة و «سجد» «سجدتين» ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع انفسه
ركعة و «سجد» «سجدتين» ثم سلم مطابقة للترجمة من حيث ان المذكور فيها مشروعية صلاة
الخشوف والحديث فيه كذا مع ان صفته ان ذكر رجاله يكون خمسة الاول ابو اليان الحكم بن نافع
الثاني شعيب بن ابي حمزة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع سالم بن عبد الله بن عمر الخامس
ابو عبد الله بن عمر ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار
كذلك في موضع وفيه المعنى في موضع واحد وفيه السؤال وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه القول في
اربعة مواضع وفيه ان الاولين من الرواة حصيان والانيين بعدهما مديان ذكر تعدد موضعه ومن
اخرجه غير «سجد» اخرجه البخاري ايضا في المغازي من ابي اليان واخرجه مسلم ايضا من عبد بن حديد
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري واخرجه ابو داود عن مسدد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن
الزهري واخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري واخرجه
النسائي عن كثير بن عبيد عن بقية عن شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه واخرجه النسائي ايضا عن
عبد الاعلى بن واصل عن محمد بن ادم عن صفية عن موسى بن عتبة عن ذريح عن ابن عمر ولما اخرج
الترمذي حديث ابن عمر قال وفي البساب بن جابر وحذيفة وزيد بن ثابت وابن عباس وابي
هريرة وابن مسعود وسهل بن ابي حمزة وابي عياش الرزقي واسم زيد بن صامت وابي بكرة قلت
وفيه ايضا عن علي وعائشة وخوات بن جبير وابي موسى الاشعري وحديث جابر عند مسلم موصولا
وعند البخاري معلقا في المغازي وحديث حذيفة عند ابي داود والنسائي وحديث زيد بن ثابت
عند النسائي وحديث ابن عباس عند البخاري والنسائي وحديث ابي هريرة عند البخاري في التفسير
والنسائي في الصلاة وحديث ابن مسعود عند ابي داود وحديث سهل بن ابي حمزة عند الترمذي
وحديث ابي عياش عند ابي داود والنسائي وحديث ابي بكرة عند ابي داود والنسائي وحديث
علي عند البرار وحديث عائشة عند ابي داود وحديث خوات بن جبير عند ابي داود في معرفة الصحابة
وحديث ابي موسى عند ابن عبد البر في التمهيد ذكر معناه قوله سألته السائل هو شعيب
اي سألت الزهري قوله هل صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية السراج عن محمد
ابن يحيى عن ابي اليان شيخ البخاري سألته هل صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف
وكيف صلاها ان كان صلاها قوله قل نجد بكسر القاف وقع الاء اي جهة نجد والنجد كل ما ارتفع من
تهامة الى ارض العراق فهو نجد وهذه العزوة هي غزوة ذات الرقاع وقال ابن اسحق اقام رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة بعد غزوة بني النضير شهر ربيع وبعض جنادي ثم غزا نجدا يريد بني
نجد و بنى اعمدة من غلمان واستعمل على المدينة اباذر رضي الله تعالى عنه قال ابن هشام ويقال عثمان
ابن عفان رضي الله تعالى عنه قال ابو اسحق فسار حتى نزل نجدا وهي غزوة ذات الرقاع قلت ذكرها
في السنة الرابعة من الهجرة وكانت فيها غزوة بني النضير ايضا وهي التي انزل الله تعالى فيها سورة الحشر
وحكى البخاري عن الزهري عن عروة انه قال كانت غزوة بني النضير بعد بدر بسنة اشهر قبل أحد
وبات غزوة أحد في شوال سنة ثلاث واختلفوا في اي سنة نزل بان صلاة الخوف فقال الجمهور ان اول
ما سار في غزوة ذات الرقاع قاله محمد بن سعد وغيره واختلف اهل السير في اي سنة كانت فقيل سنة

اربع وقيل ستفحس وقيل سنة ست وقيل سنة سبع فقال محمد بن اسحق كانت اول ما صليت قبل بدر
الموعد وذكر ابن اسحق وابن عبد البر ان بدر الموعد كانت في شعبان من سنة اربع وقال ابن اسحق
وكانت ذات الرقاع في جادى الاولى وكذا قال ابو عمر بن عبد البر انها في جادى الاولى سنة اربع فان قلت قال
الغزالي في الوسيط وتبعه عليه الرافي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات قلت هذا غير صحيح وقد انكر عليه
ابن الصلاح في مشكل الوسيط وقال ليست آخرها ولا من اواخرها وانما آخر غزواته تبوك وهو كاذب كره
اهل السيروان اراد انها آخر غزاة صلى فيها صلاة الخوف فليس يصحح ايضا فقد صلى معه
صلاة الخوف ابو بكر وانما نزل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الطائف تدلى بكرة
فكنى بها وليس بعد غزوة الطائف الا غزوة تبوك ولهذا قال ابن حزم ان سنة صلاة الخوف
في حديث ابن بكرة افضل صلاة الخوف لانها آخر صل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لها
قوله فوازيما العدو اي قابلنا من الموازة وهي المقاتلة والمحاذاة واصله من الازاء بالهمزة في اوله
يقال هو بازامه اي بمحاذاة وقد آزته اذا حاذيته ولا تغفل واذا آزته قاله الجوهري قلت فعلى هذا
اصل قوله فوازيما قازينا فقلت الهمزة واو اكا ان الواو تغلب همزة في مواضع منها او اقي اصله
وواقي قوله فصاقتناهم وفي رواية المستملى والسرخسي فصاقتناهم ويروى فصاقتناهم قوله
يصلى لنا اي لاجلنا او يصلى بنا قوله ركعة وسجدتين وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج
عن الزهري مثل نصف صلاة الصبح وهذه الزيادة تدل على ان لم صلاة المذكورة كانت غير
الصبح فتكون رابعة وسأني في المغازي ما يدل على انها كانت صلاة العصر وصرح في رواية
مسلم في حديث جابر بالعصر وفي حديث ابن بكرة بالظهر قوله ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم
تصل اي قماموا في مكانهم وصرح به في رواية بقية عن شعيب عن الزهري عند النسائي بذكر
ما يستفاد منه بهذا الحديث حجة لاصحابنا الحنفية في صلاة الخوف وحديث ابن مسعود ايضا
رواه ابو داود وحديث ابن مسعود حديثناين فضيل حديثنا خفيف عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود
رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف قماموا صفا خلف
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف مستقبل العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ركعة ثم جاء الآخرون قماموا مقامهم فاستقبل هؤلاء العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ركعة ثم سلم قمام هؤلاء وصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا قماموا مقام اولئك
مستقبلي العدو ورجع اولئك الى مقامهم وصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ورواه البيهقي ايضا وقال
ابو عبيدة لم يسمع من ابيه وخفيف ليس بالعمى قلت ابو عبيدة اخرج له البخاري محتجابه في غير موضع
وروى له مسلم وقال ابو داود كان ابو عبيدة يوم مات ابيه ابن سبع سنين بميزوان سبع سنين يحتمل السماع
والحفظ ولهذا يؤمر العمى ان سبع سنين بالصلاة تخلقا وتادبا وخفيف بضم الخاء المعجمة وثقه
ابو زرعة والعجلي وابن معين وابن سعد وقال النسائي صالح وجعل المازري حديث ابن عمر
قول الشافعي واشهب وحديث جابر قول ابن خزيمة وهو سهو فيهما بل اخذ ابو حنيفة
واصحابه واشهب برواية ابن عمر والشافعي برواية ابن عمر في حجة قوله ولو فعل
مثل رواية ابن عمر في حجة قولان والصحيح المشهور صحته قال وقوا الزالى قاله بعض
اصحابنا بعد وغلط في شيئين احدهما نسبته الى بعض الاصحاب ليس على الشافعي في الجديد وفي

الرسالة وفي الثاني تضعيفه انتهى قلت هم يقولون قال الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي واي شيء
 يكون اصح من حديث ابن عمر وقد خرجته الجماعة وقال القدوري في شرح مختصر الكرخي وابو
 نصر البغدادي في شرح مختصر القدوري الكل جائز وانما الخلاف في الاولى في فائدة قال الخطابي
 صلاة الخوف انواع صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام مختلفة واشكال متباينة يجرى في
 كلها ما هو احوط للصلاة وابلغ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى وقال ابن عبد البر
 في التمهيد روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة
 اوجه ١ الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به من الائمة الاوزاعي واشبه قلت قال به ابو
 حنيفة واصحابه على ما ذكرنا ٢ الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك
 والشافعي واحمد وابو ثور ٣ الثالث حديث ابن مسعود قال به ابو حنيفة واصحابه الا بابوسف
 ٤ الرابع حديث ابي عبيد الله الزرق قال به ابن ابي ليلى والوري الخامس حديث حذيفة قال
 به الثوري في بيته وهو المروي عن جماعة من الصحابة منهم حذيفة وابن عباس وزيد بن ثابت
 وجابر بن عبد الله السادس حديث ابي كرة انه صلى بكل طائفة ركعتين وكان الحسن البصري
 يفتي به وقد حكى الرقي عن الشافعي انه اوصى في الخوف بطائفة ركعتين ثم سلم فصلى بالطائفة
 لاخرى ركعتين ثم سلم كان جائزا قال وهكذا صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بطن نخل قال ابن
 عبد البر وروى ان صلاته هكذا كانت يوم ذات الرقاع وذكر ابوداود في سننه لصلاة الخوف ثمانية
 صور وذكرها ابن حبان في صحيحه تسعة انواع وذكر القاضي عياض في الاكمال لصلاة الخوف
 ثلاثة عشر وجها وذكر الثوري انها تبلغ ستة عشر وجها ولم يبين شيئا من ذلك وقال شيخنا الحافظ
 زين الدين في شرح الترمذي قد جمعت طرق الاحاديث الواردة في صلاة الخوف فبلغت تسعة
 عشر وجها وبينها لكن يمكن التداخل في بعضها وحكى ابن القصار المالكي ان النبي صلى الله عليه
 وسلم صلاها عشر مرات وقال ابن العربي صلاها اربعا وعشرين مرة وبين القاضي عياض تلك المواطن
 فقال وفي حديث ابن ابي حنيفة واني هريرة وجابر انه صلاها في يوم ذات الرقاع سنة خمس من الهجرة وفي
 حديث ابي عبيد الله الزرق انه صلاها ابوسفان ويوم بني سليم وفي حديث جابر في غزاة جهينة وفي غزاة بني
 محارب بنخل وروى انه صلاها في غزوة نجد يوم ذات الرقاع وهي غزوة نجد وغزوة غطفان وقال الحاكم
 في الاكلیل حين ذكر غزوة ذات الرقاع وقد تسمى هذه الغزوة غزوة محارب ويقال غزوة خصفة ويقال
 غزوة معلية ويقال غطفان والذي صح انه صلى بها صلاة الخوف من القروا ذات الرقاع وذوقرد وصمان
 وغزوة الطيب وليس بعد غزوة انطاك الاتبوك وليس فيها لقاء العدو والظاهر ان غزوة نجد مرتان
 والذي شهدها ابو موسى وابو هريرة هي غزوة نجد الثانية لصحة حديثيهما في شهودها ٥ وما
 سمي من حديث اب من قوله طائفة انه لا فرق بين ان يكون احدي الطائفتين اكثر من الاخرى
 عددا او تساوى عددهما لان الطائفة يطلق على القليل والكثير حتى على الواحد فلو كانوا ثلاثة ووقع
 لهم الخوف جازحدهم ان يصلي الواحد ويترس واحد ثم يصلي الآخر وهو اقل ما يتصور في صلاة
 الخوف جماعة على القوم ٦ اقل الجماعة ثلاثة لكن الشافعي قال اكثر ان يكون كل طائفة اقل من ثلاثة
 ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥

ركبانا انما كان قبل ان يباح لهم ذلك ثم ايج لهم بهذه الآية **ص** باب **ح** يحرس بعضهم بعضا في صلاة الخوف شي **ح** اي هذا باب ترجته يحرس بعض المصلين بعضا في صلاة الخوف قال ابن بطال ومحل هذه الصورة اذا كان العدو في جهة القبلة فلا يستر قون بخلاف الصورة الماضية في حديث ابن عمر قال الطحاوي ليس هذا بخلاف القرآن لجواز ان يكون قوله تعالى ولتأت طائفة اخرى اذا كان العدو في غير القبلة وذلك ببيانه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بين كيفية الصلاة اذا كان العدو في جهة القبلة **ص** حدثنا حيوة بن شريح قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقام الناس معه فكبروا وكبروا معه وركع وركع ناس منهم وسجد وسجدوا معه ثم قام للثانية فقام الذين سجدوا وحرسوا اخوانهم وانت الطائفة الاخرى فركعوا وسجدوا معه والناس كلهم في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا شي **ح** مطابقتها للترجمة في قوله حرسوا اخوانهم **ح** ذكر رجاله **ح** وهم ستة **ح** الاول حيوة بن قحطبة المهملة وسكون الياء آخر الحروف فوق الواو وفي آخره هاء ابن شريح بضم الشين المجمة وقح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره خاء مهملة ابو العباس الحمصي الحضرمي وهو حيوة الاصغر مات سنة اربع وعشرين ومائتين **ح** الثاني محمد بن حرب ضد الصلح الخولاني الحمصي المعروف بالابرش مات سنة اثنين وتسعين ومائة **ح** الثالث محمد بن الوليد الزبيدي يكنى ابا الهذيل الشامي الحمصي والزبيدي بضم الزاي وقح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الدال المهملة نسبة الى زيد وهو منبه بن صعب وهذا هو زيد الاكبر **ح** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ح** الخامس عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بالتكثير من حبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وقح الباء الموحدة ابن مسعود الهذلي ابو عبد الله المدني الفقيه الاعلى احد الفقهاء السبعة بالمدينة مات سنة تسعة وتسعين **ح** السادس عبد الله ابن عباس **ح** يؤخذ كرطائف اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه عن الزبيدي وفي رواية الاسمعيلى حدثنا الزبيدي وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة حصيون والاثنان بعدهم مدنيان وفيه الاثنان منهم مذكوران بالنسبة وفيه احدهم اسمه مصفر **ح** والحديث اخرجه النسائي في الصلاة ايضا عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عن الزبيدي عنه به **ح** ذكر مساء **ح** قوله وركع ناس منهم زاد الكشيتهني معه قوله ثم قام للثانية اي الركعة الثانية وكذا في رواية النسائي والاسمعيلى ثم قام الى الركعة الثانية فتأخر الذين سجدوا معه قوله وانت الطائفة الاخرى اي الذين لم يركعوا ولم يسجدوا معه في الركعة الاولى قوله فركعوا وسجدوا وفي رواية النسائي والاسمعيلى فركعوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كلهم في صلاة زاد الاسمعيلى يكبرون ولم يقع في رواية الزهري هذه هل اكلوا الركعة الثانية ام لا وقد رواء النسائي من طريق ابى اكر بن ابى الجهم عن شيخه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فزاد في آخره ولم يقضوا وهذا كالصرح في اقتصارهم على كل ركعة ركعة **ح** ذكر ما يستفاد منه **ح** هذا الحديث في صورة ما اذا كان العدو بينه وبين القبلة فيصف الناس صميين فيركع مالم يصف السدي يليه ويسجد معه والصف الثاني قائم يحرس فاذا قام من سجوده الى الركعة الثانية تقدم الصف الثاني وتأخر الاول فركع صلى الله تعالى عليه وسلم ثم واكل الركعة

وهم كلهم في صلاة وقد روى الحديث من طريق آخر عن ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم صلاة الخوف بذي قرد والمشركون بينه وبين القبلة وقد روى نحوه ابو عبيد بن جابر بن عبد الله مرفوعا وبه قال ابن عباس اذا كان العدو في القبلة ان يصلي على هذه الصفة وهو مذهب ابن ابي ليلى وحكى ابن القصار عن الشافعي نحوه وقال الطحاوي ذهب ابو يوسف الى ان العدو اذا كان في القبلة فالصلاة هكذا واذا كان غيرها فالصلاة كما روى ابن عمر وغيره قال وبهذا تنفق الاحاديث قال وليس هذا بخلاف التنزيل لانه يجوز ان يكون قوله ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك اذا كان العدو في غير القبلة ثم اوحى اليه بعد ذلك كيف حكم الصلاة اذا كانوا في القبلة فعمل القمطين جميعا كما جاء الخبران وترك مالك وابو حنيفة العمل بهذا الحديث لخالفته للقرآن وهو قوله ولتأت طائفة اخرى الآية والقرآن يدل على ما جاءت به الروايات في صلاة الخوف عن ابن عمر وغيره من دخول الطائفة الثانية في الركعة الثانية ولم يكونوا صلوا قبل ذلك وقال اشهب وسحنون اذا كان العدو في القبلة لا احب ان يصلي بالجيش اجمع لانه يتعرض ان يفتنه العدو ويشغلوه ويصلي بطائفتين شبه صلاة الخوف والله تعالى اعلم

باب ٣ في الصلاة عندنا هضة الحصون ولقاء العدو ش

في بيان الصلاة عند ما هضت الحصون يقال تاهضت اى قاومت وتناهض القوم في الحرب اذا نهض كل فريق الى صاحبه وثلاثه من باب فعل يفعل بالفتح فيهم يقل نهض ينهض نهضا ونهوضا اى قام وانهضته انا فانتهض واستنهضته لامر كذا اذا امرته بالنهوض والحصون جمع حصن بكسر الحاء وقد فسر الجوهري القلعة بالحصن حيث قال القلعة الحصن على الجبل والظاهر ان بينهما الفرق باعتبار العرف فان القلعة تكون اكبر من الحصن وتكون على الجبل والسهل والحصن غالبا يكون على الجبل والطف من القلعة واصل معنى الحصن المنع سمي به لانه يمنع من فيه بمن يقصده قوله ولقاء العدو اى والصلاة عند لقاء العدو واللقاء الملاقاة وهذا العطف من عطف العام على الخاص

ص

وقال الاوزاعي ان كان تهيأ القمع ولم يقدروا على الصلاة صلوا ايماء كل امرئ لنفسه فان لم يقدروا على الايماء اخرجوا الصلاة حتى ينكشف القتال او يأمّنوا فيصلوا ركعتين فان لم يقدروا صلوا ركعة وسجدة فان لم يقدروا فلا يجزئهم التكبير ويؤخروها حتى يأمّنوا ش

اشار بهذا الى مذهب عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي انه ان كان تهيأ القمع اى تمكن قمع الحصن والحال انهم لم يقدروا على الصلاة اى على اتمامها افعالا واركانا وفي رواية القابسي ان كان تهيأ القمع بالبلاء الموحدة وهاء الضمير قيل انه تصحيف قوله صلوا ايماء اى صلوا موثين ايماء قوله كل امرئ لنفسه اى كل شخص يصلي بالايماء منفردا بدون الجماعة قوله لنفسه اى لاجل نفسه دون غيره بأن لا يكون اماما لغيره قوله فان لم يقدروا على الايماء اى بسبب اشتغال القلب والجوارح لان الحرب اذا اشتد غايها الاشتداد لا يبقى قلب المقاتل وجوارحه الا عند القتال ويتعذر حايه الايماء وقيل يحتمل ان الاوزاعي كان يرى استقبال القبلة شرطا في الايماء فيعجز عن الايماء الى جهة القبلة فان قلت كيف يتعذر الايماء مع حصول العقل قلت عند وقوع الدهشة يلبس العقل فلا يعمل عملا قوله او يأمّنوا استشكل فيه ابن رشيد بانه جعل الايمن قسيم الانكشاف وبه يحصل الايمن فكيف يكون قسيمه واجاب الكرماني عن هذا فقال قد يكشف ولا يحصل الايمن لخوف

المعاودة وقد يأمن زيادة القوة وإيصال المدد مثلا ولم يكن منكشفا بعد قوله فان لم يقدرُوا يعني على صلاة ركعتين صلوا ركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا على صلاة ركعة وسجدتين يؤخرون الصلاة فلا يجزئهم التكبير وقال الثوري يجزئهم التكبير وروى ابن أبي شيبة عن طريق عطاء وسعيد بن جبيرة عن أبي البختري في آخره قالوا اذا التقى الزحفان وحضرت الصلاة فقالوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقلت صلاتهم بلاعادة وعن مجاهد والحكم اذا كان عند الطراد والمسافة يجزئ ان يكون صلاة الرجل تكبيرا فان لم يمكن الا تكبيرة اجزأته ان كان وجهه وقال اسحق بن راهويه يجزئ عند المسافة ركعة واحدة يومى بها ايماء فان لم يقدر فسجدة فان لم يقدر فتكبيرة قوله حتى يأمنوا أى حتى يحصل لهم الامن التام ووجه الاوزاعي فيما قاله حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان من لم يقدر على الايماء أخر الصلاة حتى يصلها كاملة ولا يجزئ عنها تسبيح ولا تهليل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد أخرها يوم الخندق وهذا استدلال ضعيف لان آية صلاة الخوف لم تكن تزل قبل ذلك **ص** وبه قال مكحول **ش** أى يقول الازاعي قال مكحول ابو عبد الله الدمشقي فقيه اهل الشام التابعي ولد مكحول بكابل لانه من سبيه فرجع الى سعيد بن العاص فوهب لامرأة من هذيل فأعتقته وقيل غير ذلك وقال محمد بن سعد مات سنة ست عشرة ومائة قال العجلي تابعي ثقة وروى له البخاري في كتاب الادب والقراءة خلف الامام وروى له مسلم والربعة وقال الكرماني قوله وبه قال مكحول يحتمل ان يكون من تحفة كلام الازاعي وان يكون تعليقا من البخاري قلت الظاهر انه تعليق وصله عبد بن حديد في تفسيره عنه من غير طريق الازاعي بلقظ اذا لم يقدر القوم على ان يصلوا على الارض صلوا على ظهر الدواب ركعتين فان لم يقدرُوا فركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا أخرُوا الصلاة حتى يأمنوا فيصلوا بالارض **ص** وقال انس بن مالك حضرت عند مناهضة حصن تستر عند اضاة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يقدرُوا على الصلاة فلم نصل الابداء ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع ابي موسى ففتح لنا قال انس بن مالك رضى الله تعالى عنه وما يسننى بتلك الصلاة الدنيا وما فيها **ش** هذا التعليق وصله ابن سعد وابن أبي شيبة عن طريق قتادة عنه وقال خليفة بن خياط في تاريخه حدثنا ابن زريع عن سعيد عن قتادة عن انس قال لم نصل يومئذ العدة حتى اتصف النهار قال خليفة وذلك في سنة عشرين قوله تستر بضم التاء المشاء من فوق وسكون السين المهملة وفتح التاء الثانية وفي آخره راء وهي مدينة مشهورة من كور الاهوار بخوزستان وهي بلسان العامة ششتر بشينين او لاهما مضمومة والثانية سا كند وفتح التاء المشاء من فوق • اعلم ان تستر قصت مرتين الاولى صلحا والثانية عنوة قال ابن جرير كان ذلك في سنة سبع عشرة في قول سيف وقال غيره سنة ست عشرة وقيل في سنة تسع عشرة قال الواقدي لما فرغ ابو موسى الاشعري من فتح السوس سار الى تستر فترل عليها وبها يومئذ الهرمزان وقصت على يديه ومسك الهرمزان وارسل به الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله فلم يقدرُوا على الصلاة اما العجز عن النزول او عن الايماء وجزم الاصيلي بأن سببه انهم لم يجدوا الى الوضوء سبيلا من شدة القتال قوله الابداء ارتفاع النهار وفي رواية عمر بن شبة حتى اتصف النهار قوله ما يسننى بتلك الصلاة الباء فيها المقابلة والبديهة أى بدل تلك الصلاة ومقابلتها وفي رواية الكشيتهى من تلك الصلاة قوله الدنيا فاعل ما يسننى وقيل معناه لو كانت في وقتها كان احب الى من الدنيا وما فيها وفي رواية خليفة الدنيا كلها بدل الدنيا وما فيها **ص** حدثنا يحيى بن جعفر البخاري قال حدثنا وكيع

عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال جاء عمر رضي الله تعالى عنه يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان تغيب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واتوا الله ما صليتها بعد قال فنزل الى بطحان فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها ش **ص** مطابقته للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله واقاء العدو وكان الحكم فيه من جملة الاحكام التي ذكرناها تأخير الصلاة الى وقت الامن وفي هذا الحديث ايضا اخرت الصلاة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن عمرو غيرهما حتى نزلوا الى بطحان بضم الباء الموحدة واد بالمدينة فصلوها فيه وصرح ههنا بان الفاشة هي صلاة العصر وفي الموطأ الظاهر والعصر وفي النسائي الظاهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الترمذي اربع صلوات وقد استوفينا الكلام في هذا الحديث من سائر الوجوه في باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت لانه اخرجته هناك عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن جابر وههنا اخرجته عن يحيى بن جعفر والنسخ مختلفة فيه ففي اكثر الروايات حدثنا يحيى حدثنا وكيع ووقع في رواية أبي ذر يحيى بن موسى ووقع في نسخة صحيحة بعلامة المستعلي يحيى بن جعفر ووقع في بعض النسخ يحيى بن موسى بن جعفر وهو غلط والنسخة المعتمد عليها يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري يحيى البيكندی مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واما يحيى بن موسى بن عبد ربه بن سالم فهو الملقب بخت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق وهو ايضا من مشايخ البخاري وهو ايضا من افراد موروي عنه البخاري في البيوع والحج ومواضع وقال مات سنة اربعين ومائتين **ص** ثم اختلفوا في سبب تأخير الصلاة يوم الخندق فقال بعضهم اختلفوا هل كان نسيانا او عدوا على الثاني هل كان لشغل القتال او لتعذر الطهارة او قبل نزول آية الخوف انتهى قلت الاحسن في ذلك مع مراعاة الادب هو الذي قاله الطحاوي وقد يجوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يومئذ يعني يوم الخندق لانه كان يقاتل فالقتال عمل والصلاة لا يكون فيها عمل وقد يجوز ان يكون لم يصل يومئذ لانه لم يكن امر حينئذ ان يصلي راكبا واما القتال في الصلاة فانه يبطل الصلاة عندنا وقال مالك والشافعي واحدا لا يبطل والله تعالى اعلم **ص** باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وقائما ش **ص** اي هذا باب في بيان صلاة الطالب وصلاة المطلوب قوله راكبا حال قوله وقائما عطف عليه وفي بعض النسخ أو قائما من القيام بالقاف في رواية الحموي وفي رواية الاكثرين راكبا وإيماء اي حال كونه موميا **ص** وقال الوليد ذكرت للاوزاعي صلاة شرحبيل بن السمط واصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الامر عندنا اذا تخوف القوت واحتج الوليد بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان شرحبيل ومن معه كانوا راكبا والابجاع على ان المطلوب لا يصل الا راكبا فكانوا مطلوبين راكبين ولو كانوا طالبين ايضا لمطابقة حاصلة والوليد بفتح الواو وهو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي يكنى ابا العباس وقال كاتب الواقدي حج سنة اربع وتسعين ومائة ثم انصرف فأتى في الطريق قبل ان يصل الى دمشق والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو وشرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الخاء المهملة وكسر الباء الموحدة ابن السمط بفتح السين المهملة وكسر الميم على وزن الكفف قاله القسائي وقال ابن الاثير بكسر الميم وسكون الميم

ابن الاسود بن حيلة بن عدي بن ربيعة بن معاوية الاكرمين ابن الحارث بن معاوية بن ثور بن مرتع بن كندة الكندي ابو يزيد ويقال ابو السمط الشامي مختلف في صحبته ذكره في الكمال من التسابعين وقال ويقال له صحبة للنبي صلى الله تعالى عليه ويقال لاصحبه له و ذكره محمد بن سعد في الطبقة الرابعة وقال جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم وقد شهد القادسية وولى حص وهو الذي افتحها وقسمها منازل وقال النسائي ثقة وقال احمد بن محمد بن عيسى البغدادي صاحب تاريخ المحصنين توفي بسنة ست وثلاثين ويقال سنة اربعين ويقال مات بصفين وليس له في البخاري في غير هذا الموضع وهو تعليق رواه الطبراني وابن عبد البر من وجه آخر عن الاوزاعي قال قال شرحبيل بن السمط لاصحابه لاتصلوا الصبح الا على ظهر فزل الا شريعتي النضى فصلى على الارض فقال شرحبيل يخالف مخالف الله به وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا ابن عون عن رجاء ابن حيوة الكندي قال كان ثابت بن السمط او السمط بن ثابت في مسير في خوف فحضرت الصلاة فصلوا ركبانا فزل الا شريعتي فقال ماله فقالوا نزل يصلي قال ماله خالف خولف به انتهى و ذكر ابن حبان ان ثابت بن السمط اخو شرحبيل بن السمط فاذا كان كذلك فيشبه ان يكونا كانا في ذلك الجيش فنسب الى كل منهما وقد ذكر شرحبيل جاعة في الصحابة وثابت في التسابعين وقال ابن بطال طلبت قصة شرحبيل بن السمط بتسامها لاني هل كانوا طالبين ام لا فذكر القزاري في السنن عن ابن عون عن رجاء عن ثابت بن السمط او السمط بن ثابت قال كانوا في السفر في خوف فصلوا ركبانا فالتفت فرأى الا شريعتي فزل للصلاة فقال خالف خوفاً به فبحر الا شريعتي في الفتنة قال فبان بهذا الخبر انهم كانوا حين صلوا ركبانا لان الاجماع حاصل على ان المطلوب لا يصلي الا ركبا وانما اختلفوا في الطالب فقال ابن التين صلاة ابن السمط ظاهرها انها كانت في الوقت وهو من قوله تعالى (رجلا او ركباناً) قوله كذلك الامر اداء الصلاة على ظهر الدابة بالايماء وهو الشأن والحكم عند خوف فوات الوقت وفوات العدو وفوات النفس قوله واحتج الوليد بن الوليد المذكور المذكور وقال بعضهم معناه ان الوليد قوي مذهب الاوزاعي في مسألة الطالب بهذه القصة قلت لا يفهم من احتجاج الوليد بالحديث تقوية مذهب اليه الاوزاعي صريحا وانما وجه الاستدلال به بطريق الاولوية لان الذين اخرجوا الصلاة حتى وصلوا الى بني قريظة لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونهم قوتوا الوقت فصلاة من لا يفوت الوقت بالايماء او كيف ما تمكن اولى من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها وقال الداودي احتجاج الوليد بحديث بني قريظة ليس فيه حجة لانه قبل نزول صلاة الخوف قال وقيل انما صلى شرحبيل على ظهر الدابة لانه طمع في فتح الحصن فصلى ايماء ثم قمحه وقال ابن بطال واما استدلال الوليد بقصة بني قريظة على صلاة الطالب راكبا فلو وجد في بعض طرق الحديث ان الذين صلوا في الطريق صلوا ركباناً لكان بينا ولما لم يوجد ذلك احتمل ان يقال انه يستدل بأنه كما ساغ للذين صلوا في بني قريظة مع ترك الوقت وهو فرض كذلك ساغ للطالب ان يصلي في الوقت راكبا بالايماء ويكون تركه للركوم والسجود كترك الوقت ويقال لاجبة في حديث بني قريظة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اراد سرعه سيرهم ولم يجعل لهم بني قريظة موعدا للصلاة ومذهب الفقهاء في هذا الباب عند ابي حنيفة اذا كان الرجل مطلوبا فلا بأس بصلاته سائرا وان كان طالبا فلا وقال مالك وجاعة من اصحابه

هما سواء كل واحد منهما يصلي على دابته وقال الاوزاعي والشافعي في آخرين كقول ابي حنيفة وهو قول عطاء والحسن والثوري واحمد وابي ثور ومن الشافعي ان خاف الطالب فوت المطلوب او ما والا فلا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماعيل حدثنا جويرة من نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرجع من الاحزاب لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم **ش** مطابقتة للترجوه من حيث انه يدل على ان المطلوب اذا صلى في الوقت بالايماء جاز كما ان الذين صالوا في بني قريظة مع ترك الوقت جاز لهم ذلك ولهذا لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلى هذا فالجواز في المطلوب اقوى فان قلت فيه ترك الركوع والسجود وهما فرضان قلت كذلك في صلاتهم في بني قريظة ترك الوقت والوقت فرض ولما ذكر البخاري احتجاج الوليد بحديث قصة بني قريظة ذكره مسند اعقبيه ليعلم صحة الحديث عنده وصحة الاستدلال به فانهم مؤذرون رجاله **ب** وهم اربعة **الاول** عبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخراق الضبي المصري ابن اخي جويرة المذكور وهو مصر جارية بالجليم ابن اسماء روى عنه مسلم ايضا مات سنة احدى وثلاثين ومائتين **٥** الثاني جويرة بن اسماء يكنى ابا مخراق البصري **٥** الثالث نافع مولى ابن عمر **٥** الرابع عبد الله بن عمر **٥** ذكر لطائف اسناده **٥** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العدة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان النصف الاول من الرواة بصريان والنصف الثاني مديان وفيه رواية الرجل عن محمد وفيه اسم احد الرواة بالتصغير والحال ان اصل وضعه لثاني **٥** والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي واخرجه مسلم ايضا في المغازي عن شيخ البخاري عن جويرة به **٥** ذكر معناه **٥** قوله من الاحزاب هي غزوة الخندق وقد اترل الله فيها سورة الاحزاب وكانت في شوال سنة خمس من الهجرة نص على ذلك ابن اسحق وعروة بن الزبير وقسادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال ثم كانت الاحزاب في شوال سنة اربع وكذلك قال مالك بن انس فيما رواه احمد عن موسى بن داود عنه والجمهور على قول ابن اسحق وسميت بالاحزاب لان الكفار بالغوا من قبائل العرب وهم عشرة آلاف نس وكانوا ثلاثة عساكر وجنح الامر الى ابي سفيان وسميت ايضا بغزوة الخندق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسمع بهم وما جعلوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة قال ابن هشام يقال ان الذي اشار به سلمان رضي الله تعالى عنه قال الطبري والسهيلي اول من حفر الخندق منو جهر بن ابرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام وذكر ابن اسحق لما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخندق راجعا الى المدينة والمسلمون قد وضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه الصلاة والسلام قال له ما وضعت الملائكة السلاح بعد وان الله يأمرك ان تسير الى بني قريظة فاني مائد اليهم فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالامأذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلين العصر الا في بني قريظة قال ابن سعد ثم سار اليهم وهم ثلاثة آلاف وذلك يوم الاربعاء لتسع بقين من ذي القعدة عقيب الخندق قوله لا يصلين بالنون الثقيلة المؤكدة قوله في بني قريظة بضم القاف وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف وقبح انطاء المعجمة وفي آخره هاء وهم فرقة من اليهود وقريظة والضير والنحام وعمره وهو هذل

بنى الخزيج بن الصريح بن تومان بن السبط ينتهي الى اسرائيل بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال ابن دريد القرط ضرب من الشجر يدبغ به يقال اديم مقروط وتصغيره قريظة وبه سمي البطن من اليهود ورواية البخاري التنصيص على العصر وكذا في رواية الاسمعيلى العصر وفي صحيح مسلم التنصيص على الظهر وكذا في رواية ابن حبان ومستخرج ابى نعيم قيل التوفيق بين الروايتين ان هذا الامر كان بعد دخول وقت الظهر وقد صلى الظهر بعضهم دون بعض قليل للذين لم يصلوا الظهر لا اتصلوا الظهر الا في بنى قريظة والذين صلوا المدينة لا اتصلوا العصر الا في بنى قريظة وقبل يحتمل انه قال للجميع لا اتصلوا العصر ولا الظهر الا في بنى قريظة وقيل يحتمل انه قبل للذين ذهبوا اولا لا اتصلوا الظهر الا في بنى قريظة وللذين ذهبوا بعدهم لا اتصلوا العصر الا بما قوله فادرك بعضهم الضمير فيه يرجع الى لفظ احد وفي بعضهم الثاني والثالث الى البعض قوله لم يرد منا على صيغة المجهول من المضارع اى المراد من قوله لا يصلين احد لازمه وهو الاستجمال في الذهاب الى بنى قريظة لاحقيقة ترك الصلاة اصلا ولم يعنفهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على مخالفة الهى لانهم فهموا منه الكناية عن العجلة ولا التاركين للصلاة المؤخرين عن اول وقتها لم يلهم الهى على ظاهره ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ من ذلك ما استنبط منه ابن حبان معنى حسنا حيث قال لو كان تأخير المرء للصلاة عن وقتها الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى يلزمه بذلك اسم الكفر لما امر المصطفى بذلك ومنه ما قاله السهلى فيه دليل على ان كل مختلئين في القروع من المجتهدين مصيب اذ لا يستحيل ان يكون الشئ صوابا في حق انسان خطأ في حق غيره فيكون من اجتهد في مسألة فأداه اجتاده الى الحل مصيبا في حلها وكذا الحرمة وانما الحال ان يحكم في البازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد وانما عصر فهم هذا الاصل على طائفتين الظاهرية والمعتزلة اما الظاهرية فانهم حلقوا الاحكام بالصصوص فاستحال عندهم ان يكون النص يأتى بحظر وابطاح معا الا على وجه النسخ واما المعتزلة فانهم حلقوا الاحكام بتعبيج العقل وتحسينه فصار حسن الفعل عندهم اوقهه صفة حين فاستحال عندهم ان يتعسف فعل بالحسن في حق زيد والقبح في حق عمرو كما يستحيل ذلك في الالوان وغيرها من الصفات القائمة بالذوات واما ما عدا هاتين الطائفتين فليس الحظر عندهم والابطاح بصفات اعيان وانما هي صفات احكام وزعم الخطابي ان قول القائل في هذا كل مجتهد مصيب ليس كذلك وانما هو ظاهر خطاب خص بنوع من الدليل الاتراء قال بل نصلى لم يرد ما ذلك يريد ان طاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر به من اقامة الصلاة في بنى قريظة لا يوجب تأخيرها عن وقتها على عموم الاحوال وانما هو كأنه قال صلوا في بنى قريظة الا ان يدرككم وقتها قبل ان تصلوا اليها وكذا الطائفة الاخرى في تأخيرهم الصلاة كأنه قيل لهم صلوا الصلاة في أول وقتها الا ان يكون لكم عذر فأخروها الى آخر وقتها وقال الووى رحمه الله تعالى لا احتجاج فيه على اصابة كل مجتهد لانه لم يصرح باصابة الطائفتين بل ترك تعنيفهما ولا خلاف في ترك تعنيف المجتهد وان اخطأ اذ بذل وسعه واما اختلافهم فسيبه ان الادلة تعارضت فان الصلاة مأمور بها في الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة بالذهب اليهم فاخذ بعضهم بذلك فصلوا حين خافوا فوت الوقت والآخرون بالآخر فأخروها ويقال اختلاف الصحابة في المبادرة بالصلاة عند ضيق وقتها وتأخيرها سببه ان ادلة الشرع تعارضت عندهم فان الصلاة مأمور بها

في الوقت مع ان المفهوم من قوله لا يصلي احدا الا في بني قريظة المبادرة بالذهاب اليه وان لا يشتغل عنه بشئ
 لان تأخير الصلاة مقصود في نفسه من حيث انه تأخير فأخذ بعض الصحابة بهذا المفهوم نظراً الى المعنى
 لا الى اللفظ فصلوا حين خافوا فوات الوقت واخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته ولم يعنف الشارع
 واحدا منهما لانهم مجتهدون فقيه دليل لمن يقول بالمفهوم والقياس ومراماة المعنى ولمن يقول بالظاهر
 ايضا قلت هذا القول مثل ما قال النووي مع بعض زيادة فيه وقال الداودي فيه ان المتأول اذا لم يبعد
 في التأويل ليس بمخطئ وان السكوت على فعل امر كالقول باجازه **ص** باب التكبير والغسل
 بالصبح والصلاة عند الاغارة والحرب **ش** اى هذا باب في بيان التكبير من كبريكبر تكبيرا وهو
 قول الله اكبر هكذا هو في معظم الروايات وفي رواية الكشميهني التكبير بتقديم الباء الموحدة من
 بكربكر تكبيرا اذا اسرع وبادر والغسل بفتحين الظلة آخر الليل والمراد منه التغليس بصلاة الصبح
 قوله عند الاغارة يتعلق بالتكبير وما عطف عليه والاغارة بكسر الهمزة في الاصل الاسراع في العدو
 ويقال اغار يغار اغارة وكذلك الغارة والمراد به هنا الهجوم على العدو وعلى وجه الغفلة فهو من
 الاجوف الواوى فان قلت ما مناسبة ذكر هذا الباب في كتاب صلاة الخوف قلت قيل اشار بذلك الى
 ان صلاة الخوف لا يشترط فيها التأخير الى آخر الوقت كما شرطه من شرطه في صلاة شدة الخوف عند التحام
 القتال وقيل يحتمل ان يكون للاشارة الى تعيين المبادرة الى الصلاة في اول وقتها قلت هذا وجه بعيد لا يخفى
 ذلك لان محل ذلك في كتاب الصلاة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا جاد بن زيد عن عبد العزيز
 ابن صهيب وثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الصبح بغلس
 ثم ركب فقال الله اكبر خربت خيرانا اذا تزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون
 في السكك ويقولون بحمد والخمس قال والخمس الجيش فظهر عليهم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقتل مقاتلة وسى الذراري فصارت صفية لدحية الكلبي وصارت لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم تزوجها وجعل صداقها عتقها فقال عبد العزيز لثابت أنت سألت انس بن
 مالك ما مهرها فقال امهرها بنفسها فتبسم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله صلى الصبح بغلس ثم
 ركب فقال الله اكبر **و** رجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه البخاري ايضا في باب ما ذكر في القحذ
 بأطول منه واتم عن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل بن حلية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس وتكلمنا
 هناك على جميع ما يتعلق به قوله بغلس اى في اول الوقت وقبل التغليس بالصبح سنة سقرا وحضرا
 وكان من عادته صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قلت انما غلس هنا لاجل مبادرته الى الركوب وقودود
 احاديث كثيرة صحيحة بالامر بالاسفار قوله فقال الله اكبر فيه ان التكبير عند الاشراف على المدن والقرى
 سنة وكذا عند ما يسره من ذلك عند رؤية الهلال وكذا رفع الصوت به اظهارا لعلو دين الله تعالى
 وظهور امره قوامه خربت خير يحتمل الانشاء والخبر وفيه التفاؤل بخراجه سعادة المسلمين فهو من القال
 الحسن لامن الطيرة قوله بساحة قوم قال ابن التين الساحة الموضع وقيل ساحة الدار قوله فساء صباح
 المنذرين اى اصابهم السوء من القتل على الكفر والاسترقاق قوله يسعون جملة حالية قوله في السكك
 بكسر السين جمع سكة وهى الرقاق قوله والخمس سمى الجيش خيسا لانقسامه الى خمسة
 اقسام المينة والميسرة والقلب والمقدمة والساقة قوله المقاتلة اى النفوس المقاتلة وهم الرجال
 والذراري جمع الذرية وهى الولد ويجوز فيها تخفيف الباء وتشديدها كما في العواري وكل جمع

مثله قوله فصارت صفة لدحية الكلبى وصارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرة انها
صارت لهما جميعا وليس كذلك بل صارت اولا لدحية ثم صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعلى هذا الواو فى وصارت بمعنى ثم اى ثم صارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم او تكون
بمعنى الفاء والحروف ينوب بعضها عن بعض ويجوز ان يكون هنا مقدر للقرينة الدالة عليه تقديره
فصارت صفة اولا لدحية وبعده صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفية الصيرورتين
قد وضعت فى ذلك الباب وقال الكرماني النساء ليست داخلات تحت لفظ الذرارى فكيف قال فصارت
صفة لدحية ثم ايجاب بأن المراد بالذرارى غير المقاتلة بدليل انه قسمه قوله وجعل صداقها
عتقها لانها كانت بنت ملك ولم يكن مهرها الا كثيرا ولم يكن بيده ما يرزها فجعل صداقها عتقها
لان عتقها عندها كانا عز من الاموال الكثيرة قوله فقال عبد العزيز هو عبد العزيز بن صهيب المذكور
ثابت هو البناني اأنت بيمزتين اولاهما للاستفهام وقائدة هذا السؤال مع علمه ذلك بقوله وجعل
صداقها عتقها للتاكيد او كان استفسره بعد الرواية ليصدق روايته قوله ما مهرها قال ابن الاثير قال
مهرت المرأة وامهرتها اذا جعلت لها مهرا واذا سقت اليها مهرا وهو الصداق وقال الشيخ قلب
الدين الحلبي فى شرحه صوابه مهرها يعنى بحذف الالف وبخط الحافظ الديلمى مثل ما قاله ابن
الاثير وانكر ابو حاتم امهرت الا فى لغة ضعيفة والحديث يرد عليه وصححه ابو زيد وقيل مهرت
ثلاثي افصح واغرب

ص كتاب العیدین ش

اى هذا كتاب فى بيان امور العيدين عيد الفطر وعيد الاضحى واصل العيود لانه مشتق من عاد
 يعود عودا وهو الرجوع فلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها كاليزان والمبقات من الوزن والوقت
 ويجمع على اعياد وكان من حقه ان يجمع على اعواد لانه من العود كما ذكرنا ولكن جمع بالياء لازوما
 فى الواحد والفرق بينه وبين اعواد الخشب وسما عيدين لكثرة عوائد الله تعالى فيهما وقيل لانهم
 يعودون اليه مرة بعد اخرى وفى بعض النسخ ابواب العيدين اى هذه ابواب العيدين اى فى بيانها وهى
 رواية المستقلى وفى رواية الاصل وغيره باب العيدين **ص** بسم الله الرحمن الرحيم **باب** فى العيدين
 والتجمل فيه **ش** ليست فى رواية ابى ذر البسملة ولما ذكر الكتاب شرع بذكر الابواب التى
 يتضمنها الكتاب واحدا بعد واحد اى هذا باب فى بيان العيدين وبيان التجمل فيه اى التزين قوله فيه
 اى فى كل واحد من العيدين وفى رواية الكشميني فيهما اى فى العيدين وهى على الاصل وفى بعض النسخ
 باب العيدين بدون كلمة فى وفى بعضها باب ما جاء فى العيدين **ص** حدثنا ابو ليثان قال اخبرنا
 شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اخذ عمر
 رضى الله تعالى عنه جبة من استبرق تباع فى السوق فاخذها فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 يا رسول الله ابتاع هذه تجمل بها للعيد والوفود فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتما هذه لباس
 من الاخلاق له فلبت عمر ما شاء الله ان يلبس ثم ارسل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجيبة
 اياها فلبس بها عمر فأتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انك قلت انما هذه لباس
 ولا تبرق له وارسلت الى بيته ايجبة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبيعها وتصيب
 بها حاجتك **س** مطابقته للجزء الاخير من الترجمة ظاهرة ورجاله بهذا النسق قد ذكروا

غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب رحمهما الله واخرجه القساق ايضا في الزينة عن عبيد الله بن فضالة عن ابي اليمان به وقدم اكثر الكلام فيه في كتاب الجمعة في باب ما يلبس احسن ما يجد قوله اخذ عمر بهزمة وخاء وذال مجتمين كذا هو في معظم الروايات وفي بعض النسخ وجد عمر بواو وجيم وكذا اخرجه الاسمعيلى والطبرانى في مسند الشاميين وغير واحد من طرق الى ابي اليمان شيخ البخارى فيه قيل هو الصواب وقال الكرماني اراد من اخذ ملزومه وهو الشراء قلت الشراء لم يقع ولكن ان اراد به السوم فله وجه قوله جبة الجبة بضم الجيم وتشديد الباء معروفة وجعلها جباب قال الجوهرى الجباب ما يلبسه من الثياب قوله من استبرق الاستبرق بكسر الهمزة الفليظ من الديباج والديباج الثياب المتخذة من الابرسم فارسي معرب وقد يفتح داله ويجمع على دباييج ودباييج بالياء والباء لان اصله دباج بالتشديد قوله تباع في السوق جملة في محل الجر لانها صفة لاستبرق قوله فآخذها اى عمر رضى الله تعالى عنه وهذا من الاخذ بلا خلاف وقائمة التكرار التأكيد اذا كان الاخذ في الموضعين سواء واما على نسخة وجد فلا يحمى معنى التأكد قوله اتباع هذه اشارة الى الجبة المذكورة وقال الكرماني هذه اشارة الى نوع تلك الجبة لا الى شخصها قلت ظاهر التركيب يشهد لصحة مادكرته وقوله اتباع امر وقياسه حذف الالف ولكن بعض الرواة اشبع قصة التاء فصار اتباع وهذه رواية ابي ذر عن المسخلى والسرخسى ورواية الاكثرين اتباع بحذف الالف على الاصل وعلى الوجهين قوله تجعل مجزوم لانه جواب الامر واصل تجعل تجعل يتاين لحذف احدى التاين كما في قوله تعالى نارا تلتظى اصله تلتظى وقيل آتباع بهزمة استفهام ممدودة على صيغة لفظ التكلم ومعناه أشتري فعلى هذا يكون تجعل مرفوعا قوله للعبد والوفود وتقدم في كتاب الجمعة للجمعة بدل العيد وهى رواية نافع والتي هنا رواية سالم وكان ابن عمر ذكرهما معا فآخذ كل را وواحد منهما والوفود جمع وقد وقال الكرماني القصة واحدة والجمعة ايضا عيد قوله تبعها وتصيب بها حاجتك وفي رواية الكشميهنى او تصيب ومعنى الاول تنفع بفتحها ومعنى الثانى تجعلها لبعض نساءك مثلا رحمهما الله ومن فوائده رحمهما الله استحباب التجميل بالثياب في ايام الاعياد والجمع وملاقة الناس ولهذا لم ينكر الشارع الاكونها حريرا وهذا على خلاف بعض المتشققين وقد روى عن الحسن البصرى انه خرج يوما وعليه حلة يمان وعلى فرقد جبة صوف فيجعل فرقد ينظر ويمس حلة الحسن ويسبح فقال له يافرقد ثيابى ثياب اهل الجنة وثيابك ثياب اهل النار يعنى القسيسين والرهبان ثم قال له يافرقد التقوى ليس في هذا الكساء وانما التقوى ما وتر في الصدر وصدقه العمل رحمهما الله وفيه استفهام الصحابة عند اختلاف القول والفضل ليعلموا الوجه الذى ينصرف اليه الامر رحمهما الله وفيه ايتلاف الصحابة بالعطاء وقبول العطية اذالم يجر من مسألة وقضيل الكفاف رحمهما الله وفيه جواز بيع الحرير للرجال والنساء وهبته وهذا الحديث اخلف حديث جاء في لبس الحرير رحمهما الله ص رحمهما الله باب رحمهما الله الحراب والدرق يوم العيد رحمهما الله اى هذا باب في بيان ذكر الحراب والدرق الذين جاء ذكرهما في الحديث يوم العيد فكأنه اشار بهذا الى ان يوم العيد يوم انبساط وانسراح يفتقر فيه ما لا يفتقر في غيره والحراب بكسر الحاء جمع حربة والدرق بفتحين جمع درقة وهى الترس الذى يتخذ من الجلود رحمهما الله ص حدثنا احمد بن عيسى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان محمد بن عبد الرحمن الاسدى حدثه عن عروة عن عائشة

رضي الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي جاريتان
تفتيان بقناء فباعتهما فاضطجع على الفراش وحول وجهه ودخل ابو بكر رضي الله تعالى عنه
فالتفتني وقال مزماره الشيطان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقبل عليه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعهما فلما خفل غزتهما فخر جتنا وكان يوم عيد يلعب فيه
السودان بالدرق والحراب فاما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قال
تشتين تنظرين قلت نعم فأقامني وراءه خدي على خده وهو يقول دونكم يا بني ارفدة حتي
اذا ملئت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي شي ~~مطابقته~~ للترجة من حيث ان المذكور فيه
لفظ الدرق والحراب وهذه المناسبة في مجرد الذكر لان الترجمة ما وضعت لبيان حكمه
ولهذا قال ابن بطال ليس في حديث الباب انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج باصحاب الحراب
معه يوم العيد ولا امر اصحابه بالتأهب بالسلاح فلا يطابق الحديث الترجمة وقد ذكرنا وجهه
فلا يحتاج الى مطابقة ثامة بل ادنى الاستيناس في ذلك كاف ~~ذكر رجاله~~ وهم ستة *
الاول احمد بن عيسى بن حسان ابو عبدالله التستري مصري الاصل مات سنة ثلاث واربعين
وما تين تكلم فيه يحيى بن معين هكذا وقع احمد بن عيسى في رواية ابي ذر وابن عساكر وبه
جزم ابونعيم في المستخرج وفي رواية الاكثرين وقع حدثنا احمد غير منسوب وقال ابو علي بن
السكن كل ما في البخاري حدثنا احمد غير منسوب فهو احمد بن صالح وقال الحاكم روى
في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع عن احمد بن ابن وهب قيل انه احمد بن صالح وقيل احمد
ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما قد روى عنهما في جامعهم ونسبهما في مواضع وذكر
الكلاباذي عن ابي احمد الحافظ احمد بن ابن وهب في جامع البخاري هو ابن اخي ابن وهب
قال الحاكم وهذا وهم وغلط والدليل على ذلك ان المشايخ الذين ترك ابو عبدالله الرواية عنهم
في الصحيح قد روى عنهم في سائر تصانيفه كابن صالح وغيره وليس عن ابن اخي وهب رواية
في موضع فهذا يدل على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال ابن منده
كل ما في البخاري حدثنا احمد بن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج البخاري عن ابن اخي ابن وهب
في صحيحه شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبة ~~الثاني~~ عبدالله بن وهب المصري *
الثالث عمرو بن الحارث وقد تكرر ذكره ~~الرابع~~ محمد بن عبدالرحمن بن نوفل بن الاسود
الاسدي القرشي المدني يقيم حروة دخل مصر في زمن بني امية ومات سنة سبع عشرة ومائة *
الخامس حروة بن الزبير بن العوام ~~السادس~~ عائشة ام المؤمنين ~~ذكر لطائف اسناده~~ فيه الحديث بصيغة
الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في
موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الشطر الاول من الرواة مصريون والثاني مدنيون
رحمهم الله ~~ذكر تعدد موضعه~~ ومن اخرجه غيره ~~اخرجه البخاري~~ ايضا في الجهاد عن اسمعيل
ابن ابي اويس واخرجه ايضا عقيب هذا الباب وفي باب نظر المرأة الى الحبشة وفي باب اقام العبد
يصلي ركعتين وفي حسن العشرة مع الاهل وفي باب اصحاب الحراب في المسجد فهذه سبعة ابواب
واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الابرقي ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب
ذكر معناه ~~قوله~~ دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زاد في رواية الزهري

من مروءة في أيام منى قوله جاريتان ثنية جارية والجارية في النساق كالغلام في الرجال ويقال على من دون البلوغ منهما وسيمى في الباب الذي بعده من جوارى الانصارى وفي رواية الطبراني من حديث ام سلمة ان احدهما كانت لحسان بن مابت وفي العيدين لابن ابي الدنيا من طريق فليح من هشام بن مروءة وحامة وصاحبتهما تغنيان واسناده صحيح ولم يذكر احدهن مصنفى اسماء الصحابة حامة هذه وذكر الذهبي في البحري حامة ام بلال رضى الله تعالى عنه اشتراها ابو بكر واعتقها قوله ثنيان بجلة في محل الرفع على انها صفة لجاريتين وزاد في رواية الزهرى تدفقان بفاء من اى تضربان بالدف وفي رواية مسلم من هشام تغنيان بلف وفي رواية النسائي بدين والدف بضم الدال وقصها والضم اشهر ويقال له ايضا الكربال بكسر الكاف وهو الذي لاجلاجل فيه فان كانت فيه فهو الزهروياتى في الباب الذي بعده تغنيان بما تناولت الانصار يوم بعث اى قال بعضهم لبعض من فخر او هجاء وسيأتى في الهجرة بما تمازفت بعين مهملة وزاى وفاء من العزف وهو الصوت الذي له دوى وفي رواية تقاذفت بقاف بدل العين وذال مجمة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض وعند احد في رواية حجاب بن سلمة عن هشام تذكر ان يوم بعث يوم قل فيه صناديد الاوس والخزرج قوله بفناء بعث الغناء بكسر القين المجمة وبالمد قال الجوهري الغناء بالكسر من السماع وبالقح القح وقال ابن الاثير ولما يرد به الغناء المعروف من اهل اللهو واللعب وقدر خص عمر رضى الله تعالى عنه في غناء الاعراب وهو صوت كالخداة وبعث بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وفي آخره ناء مثناة والمشهور انه لا ينصرف وتقل عياض عن ابي عبيدة بالغين المجمة وتقل ابن الامير عن صاحب العين خليل كذلك وكذا حكى عنه البكري في معجم البلدان وجزم ابو موسى في ذيل الغريب بأنه تصحيف وتبعه صاحب النهاية وقال ابو موسى وصاحب النهاية هو اسم حصن للاوس وفي كتاب ابى الفرج الاصفهاني في ترجمة ابى قيس بن الاسلت هو موضع في ديار بنى قريظة فيه اموالهم وكان موضع الوقعة في مزرعة لهم هناك وقال الخطابي يوم بعث يوم مشهور من ايام العرب كانت فيه مقتلة عظيمة للاوس على الخزرج وبقيت الحرب مائة وعشرين سنة الى الاسلام على ما ذكره ابن اسحق وغيره وكان اول هذه الوقعة فيما ذكره ابن اسحق وهشام بن الكلبي وغيرهما ان الاوس والخزرج لما نزلوا المدينة وجدوا اليهود مستوطنين بها فحالفوهم وكاثوا تحت قهرهم ثم غلبوا على اليهود لعنهم الله بمساعدة ابى جيلة ملك غسان فلم يزالوا على اتفاق بينهم حتى كانت اول حرب وقعت بينهم حرب سمير بضم السين المهملة وقص الميم وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء بسبب رجل يقال له كعب من بنى ثعلبة نزل على مالك بن العيص الخزرجي فحالفه فقتله رجل من الاوس يقال له سمير فكان ذلك سبب الحرب بين الحيين ثم كانت بينهم وقائع من اشهرها يوم السرارة بمهمات ويوم فارخ بفاء وراء وعين مهملة ويوم القبيار الاول والثاني وحرب حصين بن الاسلت وحرب حاطب بن قيس الى ان كان آخر ذلك يوم بعثات وكان رئيس الاوس فيه حضير والد اسيد وكان يقال له حضير الكتابي وجرح يومئذ سمات بعد مدة من جراحتة وكان رئيس الخزرج عمرو بن النعمان وجاءه سهم في اثنال فصرعه فهزموا بعد ان كانوا قد استظهروا وحسان وغيره من الخزرج وكذا القيس بن الحطيم وغيره من الاوس في ذلك اشعار كثيرة منبثة في دواوينهم قوله فاضطجع على النريش وفي رواية الزهرى انه تعشى يوه وفي رواية لمسلم تهجى اى التفت يوه قوله ودخل ابو بكر

و بروى وجاه ابو بكر وفي رواية هشام بن عروة في الباب الذي بعده ودخل على ابو بكر وكان جاء زائر لها
بعد ان دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيته قلت يمكن ان يكون بحيث لم ينع الجاريتين المذكورتين من
الفناء قوله فانه روى في رواية الزهري فانه روى اي الجاريتين والتوفيق بينهما انه فخر
عائشة لتقريرها ذلك ونهرهما لعلهما ذلك في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من مارة الشيطان
بكر الميم يعني الفناء او الدف وهمة الاستفهام قبلها مقدرة وهي مشتقة من الزمر وهو الصوت
الذي له صفيرو سميت به الآلة المعروفة التي يزمر بها واضافتها الى الشيطان من جهة انها تلهي وتشغل
القلب عن الذكر وفي رواية حماد بن سلمة عند احمد فقال يا عباد الله الزمور عند رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال القرطبي الزمور الصوت وضبطه عياض بضم الميم وحكى قسما وقال ابن
سيدة يقال زمر يزمر زميرا وزمرا غنى في القصب وامرأة زامرة ولا يقال رجل زامر انما هو
زمار وقد حكي بعضهم رجل زامرو في الجامع في الحديث نهي عن كسب الزمارة يريد الفاجرة
وفي الصحاح ولا يقال للمرأة زمارة وفي كتاب ابن التين الزمر الصوت الحسن وتطلق على الفناء
ايضا وجمع الزمار زمائر قوله فاقبل عليه اي على ابي بكر رضي الله تعالى عنه وفي رواية الزهري
فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه وفي رواية فليج فكشف رأسه وقدمض
انه كان ملتفا قوله فقال دعهما اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر دع الجاريتين اي
اتركهما وفي رواية هشام يا ابا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا هذا تعليل لنبيه صلى الله تعالى
عليه وسلم اياه بقوله دعهما وبيان خلاف ما ظنه ابو بكر من انهما فعلتا ذلك بغير علم لكونه دخل
فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مغطى بشويه ثامسا ولا سيما كان المقرر عنده منع الفناء
واللهو فيادر الى انكار ذلك قياما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضح صلى الله تعالى عليه وسلم الحال
وبينه بقوله ان لكل قوم عيدا اي ان لكل طائفة من الملل المختلفة عيدا يسمونه باسم مثل النيروز والمهرجان
وان هذا اليوم يوم عيدنا وهو يوم سرور شرعي فلا ينكر مثل هذا على ان ذلك لم يكن بالفناء الذي
يبيع النفوس الى امور لا تليق ولهذا جاء في رواية وليستا بمغبتين يعني لم نتخذ الفناء صناعة
وعادة وروى النسائي وابن حبان باسناد صحيح عن انس قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قدا بدلكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم الاضحي قوله
عرتما جواب لما الغز بالمعجمتين الاشارة بالعين والحاجب او اليد والرمز كذلك قوله
فخرجتا بقاء العطف والمشهور خرجتا بدون الفاء قال الكرماني خرجتا بدون الفاء بدل او استيناف
قوله وكان يوم عيداى كان ذلك اليوم يوم عيد وكان القائل بذلك عائشة رضي الله تعالى
عنها ويدل عليه ما وقع في رواية الجوزقي في هذا الحديث وقالت عائشة كان يوم عيد وبهذا يظهر
ايضا انه موصول بغيره قوله يلعب فيه اي في ذلك اليوم قوله فاما سألت اي التمت من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم النظر اليهم وكلمة اما فيه تدل على تردها فيما كان وقع منها هل كان صلى الله
عليه وسلم اذن لها في ذلك ابتداء منه من غير سؤال منها او كان عن سؤال منه اياه في ذلك قيل هذا
ياء على ان سألت بسكون اللام على انه كلاهما ويحتمل ان يكون بفتح اللام كلام الراوى قلت
سكون اللام يدل على انه لفظ المتكلم وحده وفتح اللام يدل على انه فعل ماخذ مفرد مؤنث
والاحتمال الذي ذكره بعده قوله فقلت نعم لا يدري الا بانأمل ما ان جعله من كلامها اولي

من جعله من كلام الراوى لان كلام الراوى ليس من الحديث فافهم قوله تشتبهين كلمة الاستفهام فيه مقدرة وكذلك ان المصدرية مقدرة في قوله تنظرين والتقدير اتشتبهين النظر الى السودان وقد اختلفت الروايات فيها في ذلك ففي رواية النسائي من طريق يزيد بن رومان عنها سمعنا لفظا وصوت صبيان قدام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا حبشية ترفن اى ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى فانظري فهذا يدل على انه سألها وفي رواية عبيد بن عير عنها عند مسلم انها قالت للعائين وددت انى اراهم ففي هذا يحتمل ان يكون السائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان تكون عائشة لا كما جزم به البعض انها سأله ورواية للنسائي من طريق ابي سلمة عنها دخل الحبشة المسجد يلعبون فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا حبراء تحبين ان تنظري اليهم قلت نعم اسناده صحيح قال بعضهم ولم ارفى حديث صحيح ذكر الحبراء الا في هذا قلت روى من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت استنحت ماء في الشمس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفعل يا حبراء فانه يورث البرص وهذا الحديث وان كان ضعيفا ففيه ذكر الحبراء وفي مسند السراج من حديث انس ان الحبشة كانت ترفن بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتكلمون بكلام لهم فقال ما يقولون قال يقولون محمد عبد صالح قوله خدى على خده جلة حالية بلاواو كما في قوله تعالى (قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) وقول القائل كلفه فوه الى في قلت قال الكرماني فان قلت حقق لي هذه المسئلة فان الزمخشري في الكشف تارة يجعلها حالا بدون الواو فصحا واخرى ضعيفا قلت اذا امكن وضع مفرد مقامهما استفحصه كقوله تعالى (اهبطوا بعضكم لبعض عدو) اى اهبطوا معادين وههنا ايضا يمكن ان تدبره افاضى متلاصقين انتهى قلت كل جلة اى جلة كانت لا يكتسى محلها احرابا الا اذا وقعت موقع المفرد فلا يحتاج الى تفصيل والظاهر ان الكرماني لم يعم نظره في هذا الموضوع وقد اختلفت الروايات في هذا اللفظ ففي رواية مسلم عن هشام عن ابيه فوضعت رأسي على منكبيه وفي رواية ابي سلمة فوضعت ذقني على عاتقه واستندت وجهي الى خده وفي رواية عبيد بن عير عنها انظر بين اذنيه وعاتقه وفي رواية الزهري عن عروة التي تأتي بعد فيسترني وانا انظر وقدمضي في ابواب المساجد بلفظ يسترني بردائه قوله وهو يقول جلة اسمية وقعت حالا قوله دونكم بالنصب على الظرفية وهو كلمة الاغراء بالشئ والمغري به محذوف اى الزموا ما اتم فيه وعليكم به والعرب تفرى بعليك وعندك واخواتهما وشانها ان يتقدم الاسم كما في هذا الحديث وقد جاء تأخيرها شاذا كقوله * يا ايها المانح دلوى دونكا * اى رأيت الناس محمد ونكا * قوله يا بنى ارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء وقصها والكسر اشهر وهو لقب للعبسة او اسم ابهم الاقدم وقيل جنس منهم يرقصون وقبل المعنى يا بنى الآما وفي رواية الزهري عن عروة فزجرهم عمر رضى الله تعالى عنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمنا بنى ارفدة وبين الزهري ايضا عن سعيد عن ابي هريرة وجه الزجر حيث قال فأهوى الى الحصباء فخصبهم بها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم يا عمر وسيأتى في الجهاد وزاد ابو عوانة في صحيحه فيه فانهم بنو ارفدة كانه معنى ان هذا شأنهم وطريقتهم وهو من الامور المباحة فلا انكار عليهم قال الحب الطبرى فيه تلبيه على انه يغتفر لهم لما يغتفر بهم لان الاصل في المساجد تزيينها عن الملب فيقتصر على ما ورد فيه النص قوله أمنا بنى ارفدة منصوب بفعل محذوف اى اثنوا

أما ولا تخافوا ويحوز أن يكون أنا الذي هو مصدر أقيم مقام الصفة كقولك رجل عدل
 أي عادل والمعنى آمنين بني أرفدة وقال ابن التين وضبط في بعض الكتب آنا على وزن فاعلا
 ويكون أيضا بمعنى آمنين قوله حتى إذا ملئت بكسر اللام الأولى من الملل وهو السآمة وفي رواية
 الزهري حتى أكون أنا الذي أسام ولمسلم من طريقه حتى أكون أنا الذي أنصرف وفي رواية يزيد بن
 رومان عند السائق أما شعبة أما شعبة قالت فجعلت لأقول لا أنظر منزلي عنده وله من رواية
 أبي سلمة عنها قلت يا رسول الله لا تجعل مقام لي ثم قال حسبك قلت لا تجعل قلت وما بي حب النظر إليهم
 ولكن أحببت أن تبلغ النساء مقامه لي ومكانه مني قوله حسبك الاستفهام مقدر أي احسبك والخبر
 محذوف أي أكافيك هذا القدر هو ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه ١ الأول الكلام
 في الغناء قال القرطبي أما الغناء فلا خلاف في تحريمه لأنه من الهوى والعب المذموم بالاتفاق فاما ما يسم
 من المحرمات فيحوز القليل منه في الأعراس والأعياد وشبههما ومذهب أبي حنيفة تحريمه وبه يقول
 أهل العراق ومذهب الشافعي كراهته وهو المشهور من مذهب مالك واستدل بجماعة من الصوفية
 بحديث الباب على إباحة الغناء وسماحه بآلة وبشيرة ويرد عليهم بأن غناء الجاريتين لم يكن إلا في وصف
 الحرب والشجاعة وما يجري في القتال فلذلك رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وأما الغناء
 المعتاد عن المشتريين به الذي يحرك الساكن ويهيج الكامن الذي فيه وصف محاسن الصبيان
 والنساء ووصف الجمل ونحوها من الأمور المحرمة فلا يختلف في تحريمه ولا اعتبار لما أبدعته الجملة
 من الصوفية في ذلك قالت إذا تحققت أقوالهم في ذلك ورأيت أفعالهم وقفت على آثار الرندقة منهم
 وبالله المستعان وقال بعض مشايخنا مجرد الغناء والاستماع إليه معصية حتى قالوا استماع القرآن بالآخان
 معصية والثاني والسامع آثمان واستدلوا في ذلك بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري أهوا الحديث) جاء
 في التفسير أن المراد به الغناء وفي فردوس الأخبار عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال احذروا الغناء فإنه
 من قبل إبليس وهو شرك عند الله ولا يفتني إلا الشيطان ولا يلزم من إباحة الضرب بالدف في العرس
 ونحوه إباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه وسئل أبو يوسف عن الدف أنكره في غير العرس مثل
 المرأة في منزلها والصبي قال فلا كراهة وأما الذي يحمى منه اللعب الفاحش والغناء فأي أكرهه
 الثاني فيه جواز اللعب بالسلاح للتدريب على الحرب والتشيط عليه وفيه جواز المسابقة لما فيها
 من تمرين الأيدي على آلات الحرب ٢ الثالث فيه جواز نظر النساء إلى فعل الرجال الأجانب لأنه
 إنما يكره لمن النظر إلى المحاسن والاستلذا بذلك ونظر المرأة إلى وجه الرجل الأجنبي أن كان بشهوة فحرام
 اتفاقا وإن كان بغير شهوة فالأصح التحريم وقيل هذا كان قبل نزول (وقل للؤمنات يفضضن من أبصارهن)
 أو كان قبل بلوغ عائشة رضي الله عنها قلت فيه نظر لأن رواية ابن حبان أن ذلك وقع لما
 قدم وفد الحبشة وكان قدومهم سنة سبع فيكون عمرها حينئذ خمس عشرة سنة ٣ الرابع فيه
 مشروعية التوسعة على العيال في أيام الأعياد بأنواع ما يحصل لهم به بسط النفس
 وترويح البدن من كلف العبادة وإن الأراض من ذلك أولى ٤ الخامس فيه أن الظهار
 السرور في الأعياد من شعائر الدين ٥ السادس فيه جواز دخول الرجل على ابنته وهي عند
 زوجها إذا كانت له بذلك عادة ٥ السابع فيه تأديب الأب ابنته بحضرة الزوج وإن تركه
 الزوج إذا تأديب وظيفه الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء ٦ الثامن فيه الرفق

بالرأى واستحلاب مودتها ، التاسع فيه ان مواضع اهل الخير تنزه عن اللهو والفتو وان لم يكن لهم فيه اثم الا بآدنههم ، العاشر فيه ان التليذ اذا رأى عند شيخه ما يستكره مثله بادر الى انكاره ولا يكون في ذلك اشياء على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمة واجلال منصبه ، الحادى عشر فيه فتوى التليذ بحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه ظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تام فخشى ان يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر الى سد هذه الذريعة وفي قول عائشة رضى الله تعالى عنها في آخر هذا الحديث فلما غفل غزتها فخرجنا دلالة على انها مع ترخيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها في ذلك رامت خاطر ايها او خشيت غضبه عليها فأخرجتهما واقناعها في ذلك بالاشارة فيما يظهر للحياء من الكلام بحضرة من هو اكبر منها ، الثاني عشر فيه جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولو لم تكن مملوكة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكر على ابي بكر سماعه بل انكر انكاره واستمرنا الى ان اشارت اليهما عائشة بالخروج ولكن لا يخفى ان محل الجواز ما اذا أمست الفتنة بذلك وقال المهلب الذى انكره ابو بكر كثرة التعميم واخراج الانشاد من وجهه الى معنى التطريب بالالحان الا ترى انه لم يترك الانشاد وانما انكر مشابهة الزمر بما كان في المعتاد الذى فيه اختلاف الغنيات وطلب الاطراب فهو الذى يخشى منه وقطع الذريعة فيه احسن وما كان دون ذلك من الانشاد ورفع الصوت حتى لا يخفى معنى البيت وما اراده الشاعر بشعره فغير منهى عنه وقد روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه رخص في غناء الاصرايى وهو صوت كالحداء يسمى النصب الا انه رقيق ، الثالث عشر استدله ابن حزم وقال الغناء واللعب والزفن في ايام العيدين حسن في المسجد وغيره وقال ابن التين كان هذا في اول الاسلام لتعلم القتال وقال ابو الحسن في البصرة هو منسوخ بالقرآن العظيم قال الله تعالى (انما يحرر مساجد الله) الآية وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم جنبوا مساجدكم بمجائنتكم وصبيانكم ، الرابع عشر فيه جواز اكتفاء المرأة في الستر بالقيام خلف من تستربه من زوج او ذى محرم ، الخامس عشر فيه بيان اخلاق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسنة ولطفه وحسن شمائله صلى الله تعالى عليه وسلم ، ص ، باب ، الدعاء في العيد ش ، اى هذا باب في بيان سنة الدعاء في العيد وهكذا هو في رواية ابي ذر عن الحموى وفي رواية الاكثرين باب سنة العيدين لاهل الاسلام وسند ذكر وجه الترجيتين على القولين ، ص ، حدثنا ججاج حدثنا شعبة اخبرني زيد سمعت الشعبي عن البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتحدث فقال ان اول ما تبدأ في يومنا هذا ان نصلى ثم نرحل فنخرج من فعل فقد اصاب مستنسا ، ش ، مطابقتها للترجمة الروية عن الحموى في قوله يغلب فان الخطبة مشتملة على الدعاء كما انها تشتمل على غيره من بيان احكام العيد واما الترجمة ، ص ، عن الاكثرين فتلاها لاهل الاسلام في يومنا هذا لاهل الاسلام وانما ذكر قوله فعل الاسلام ايضا ، ص ، اسئل الاسلام في اليوم شلاف ما يسعله غير اهل الاسلام لان غير اهل الاسلام ايضا لهم اعياد كما ذكر في الحديث ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا قال قلت ، ص ، في سنة ، ص ، الثمرة ، وجه قوله سنة العيدين الثانية قال من جملة سنة العيدين ، ص ، السنة ، ولا يخفى ان منها فلدل ذكره فالتسمية ولقد تكلف بعض السراح في

هذا المكان بتعسفات لا طائل تحتها فلذلك اضربنا عن ذكرها **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** حجاج هو ابن منهل السلي الانماطى البصرى **الثاني** شعبة بن الحجاج وقد نكرر ذكره **الثالث** زيد بضم الزاي وقبح الباء الموحدة وسكون الراء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة ابن الحارث الباهي الكوفي وكل ما في البخاري زيد فهو بالباء الموحدة وكل ما في الموطأ فهو بالياء آخر الحروف **الرابع** عامر بن شراحيل الشعبي **الخامس** البراء بن عازب **ذكر لطائف اساده** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العمدة في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان الاول من الرواة بصرى والثاني واسطى والثالث والرابع كوفيان **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **خارج** البخاري ايضا في العيدين من آدم وعن سليمان بن حرب وفي العيدين ايضا عن بشار بن شعبة وفي العيدين ايضا عن ابي نعم وفي الاصحاح عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وفي العيدين ايضا عن عثمان بن جرير وعن مسدد عن ابي الاحوص وفي الايمان والذوق كتب الى محمد بن بشار واخرجه مسلم في الذناخ عن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن محمد بن المثني وعن يحيى بن يحيى عن خالد وعن ابي موسى ويندار كلاهما عن غندر وعن عبدالله بن معاذ وعن هناد وقتيبة كلاهما عن ابي الاحوص وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وعن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبدالله بن نمير وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن احمد بن سعيد واخرجه ابو داود في الاصحاح عن مسدد عن ابي الاحوص وعن خالد بن وهب واخرجه الترمذي فيه عن علي بن حبيب واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن بن عبدالله وعن محمد بن عثمان وفي الاصحاح عن قتيبة بن وهب وعن هناد عن يحيى **ذكر** معناه **قوله** يخطب جلة فعلية في محل نصب على انها احد مفعولى سمعت على مذهب الفارسي **والاصح** انه لا يتعدى الا الى مفعول واحد فينتد يكون محل يخطب نصبا على الحال **قوله** هذا اشار به الى يوم العيد وهو عيد العرق **قوله** ثم ترجع بالنصب والرفع فالنصب على العطف على ان فصلى والرفع على انه خبر مستدا محذوف تقديره ثم نحن **قوله** فمن صل اى الابتداء بالصلاة ثم بعدها بالعرق قد اصاب سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر** ما يستفاد منه **وهو** على وجوه **الاول** فيه ان صلاة العيد سنة ولانها مؤكدة وهو قول الشافعي وقال الاسطخري من اصحابه فرض كفاية وبه قال احمد ومالك وابن ابي ليلى **والاصح** عن مالك انه كقول لشافعي وعنه ابي حنيفة واصحابه واحدة وقال صاحب الهدية وتجب صلاة العيد على كل من ثبت عليه الجمعة وفي مختصر ابي موسى الضمير هي فرض كفاية وكذا قال في العرق وفي المية قيل هي فرض ونقل لقرطبي عن الاصمعي انها فرض واختلف فيمن يخطب بالعيد فروى ابن القاسم عن مالك في القرية فيها عشرون رجلا يرى ان يصلوا العيدين وروى ابن نافع عنه انه ليس ذلك الا على من تجب عليه الجمعة وهو قول الثوري واكثر اهل العلم فيما حكاه ابن بطال وقال ربيعة كانوا يرون المرسخ هو ميل وقال ابو زعيم عن ابيه **والاصح** ان لا يصرح بالجمعة **والاصح** ان لا يصرح بالجمعة **والاصح** ان لا يصرح بالجمعة **والاصح** ان لا يصرح بالجمعة

اتخذها صنعة وكسبا وقال الخطابي المغنية هي التي اتخذت الغناء صناعة وذلك مما لا يليق بحضرة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما التزيم بالبيت والبيتين وتطريب الصوت بذلك مما ليس فيه
فحش او ذكر محظور فليس مما يسقط المروءة وحكم اليسير منه خلاف حكم الكثير قوله
ابن امير وروي امر امير بدون الباء اي ان التيسون او تشتغلون بها وهو جمع مزبور وقدم
معناه مستقصى قوله وهذا عيدنا يريد به ان اظهار السرور في العيدين من شعار الدين واعلاء
امره قاله الخطابي قبل وفيه دليل على ان العيد موضوع للراحات وبسط النفوس والاكل والشرب
والجماع الا ترى انه اباح الغناء من اجل سائر العيد **ص** باب في الاكل يوم الفطر
قبل الخروج **ش** اي هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد الفطر قبل الخروج الى
المصلى لاجل صلاة العيد **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا سعيد بن سليمان قال اخبرنا
هشيم قال اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله
وهم خمسة الاول محمد بن عبد الرحيم المشهور بالصاعقة وقد تقدم الثاني سعيد بن سليمان الملقب
بسعدويه وقد تقدم الثالث هشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وقبح الشين المججمة ابن القاسم
ابن دينار السلي الواسطي الرابع عبيد الله بالتصغير ابن ابي بكر بن انس الخامس جندب بن انس بن مالك
يؤيد كلفائف اساده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والخبار كذلك في ثلاثة مواضع
وفيه العنينة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اربعة من افرادة وهو بغدادى
وسعيد وهشيم واسطيان وعبيد الله مدنى وفيه روى سعيد بن سليمان عن هشيم وتابعه ابو الربيع الزهراني
عند الاسمعيلى وجبارة بن المغلس عند ابن ماجه قال حدثنا جبارة بن المغلس حدثنا هشيم عن
عبيد الله بن ابي بكر عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر
حتى يطعم تمرات ورواه عن هشيم ثنية عند الترمذى واحد بن منيع عند ابي خزيمة وابو بكر بن
ابي شيبة عند ابن حبان وعمر بن عون عند الحاكم فقالوا كلهم عن هشيم عن محمد بن اسحق عن
حفص بن عبيد الله بن انس واعله الاسمعيلى بأن هشيا مدلس وقد اختلف عليه فيه وابن اسحق
ليس من شرط البخارى قلت هشيم صرح هنا بالخبار فأمن تدليسه على ان البخارى تزل فيه
درجة لان سعيد بن سليمان من شيوخه وقد اخرج هذا الحديث عنه بواسطة لكونه لم يسمعه منه
وقال صاحب التوضيح هذا الحديث من افراد البخارى قلت ليس كذلك لان ابن ماجه اخرج
ايضا كما ذكرناه عن قريب **ص** قوله كان لا يغدو في لفظ ابن ماجه لا يخرج
وفي لفظ ابن حبان والحاكم ما خرج يوم فطر حتى يأكل تمرات قوله حتى يأكل تمرات
وفي رواية ابن ماجه حتى يطعم تمرات وفي لفظ ابن حبان حتى يأكل تمرات ثلاثا او خسا او سبعا
او اقل من ذلك او اكثر وترا وفي لفظ احمد ويا كلهم افراد **ص** ذكر ما استفاد منه في
السنة ان لا يخرج الى المصلى يوم عيد الفطر الا بعد ان يطعم تمرات وترا وله شواهد **ص** حديث
برائة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل ولا يأكل يوم الاضحية
حتى يرجع اخرج الترمذى وابن ماجه وفي لفظ السهقي في كل من كدأ شحنته **ص** وفيها حديث ابن
عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى تغدى النجاة من صدقة الفطر

اخرجه ابن ماجه وفي سنده عمرو بن صهبان وهو متروك ومنها حديث ابن سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلي اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه والبراق في مسنده وزاد فاذا خرج صلى ركعتين للناس واذا رجع صلى في بيته ركعتين وكان لا يصلي قبل الصلاة شيئا يعني يوم العيد وروى القرمذي محسنا عن الطارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال من السنة ان يطعم الرجل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلي واخرجه الدارقطني عنه وعن ابن عباس وفي الموطأ عن ابن المسيب ان الناس كانوا يؤمرون بالاكل قبل الفدوى يوم الفطر وعن الشافعي حدثنا ابراهيم بن محمد اخبرني صفوان بن سليم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطعم قبل ان يخرج الى الجبانة ويأمر به وهذا مرسل وقد روى مرفوعا عن علي ورواه الشافعي بمعناه عن ابن المسيب ومروة بن الزبير وعن السائب بن يزيد قال مضت السنة ان يأكل قبل ان يفدوى يوم الفطر وعن ابي اسحق عن رجل من الصحابة انه كان يأمر بالاكل يوم الفطر قبل ان يأتي المصلي وحكا عن معاوية بن سويد بن مقرن وابن مغفل ومروة وصفوان بن عمرو وابن سيرين وعبد الله بن شداد والاسود بن يزيد وام الدرداء وعمر بن عبد العزيز ومجاهد ونعيم بن سلمة وابي مخلدو عن عبد الله بن نعيم حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يخرج الى المصلي ولا يطعم شيئا وحدثنا هشيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال ان طعم فحسن وان لم يطعم فلا بأس وحكا الدارقطني عن ابن مسعود ان شاه اكل وان شاه لم يأكل وعن النخعي مثله وكان بعض التابعين يأمرهم بالاكل في الطريق قال ابن المنذر والذي عليه الاكثر استحباب الاكل فان قلت ما الحكمة في استحباب الفطر قلت قيل لما في الحلو من تقوية البعسر الذي يضعفه الصوم وهو ايسر من غيره ومن ثم استحباب بعض التابعين ان يفطر على الحلو مطلقا كالعسل رواء ابن ابي شيبة عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما وروى فيه حكمة اخرى عن ابن عون انه سئل عن ذلك فقال انه يحبس البول قلت يحتمل ان يكون التعيين في التمر لكونه ايسر الموجود واكثره واكثر قوتهم مع ما فيه من الحلو وقيل الحكمة فيه ان الخلقة بمثابة المسلم وقيل لانه هي الشجرة العلية واما الحكمة في جعلهن وترا فلانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر في جميع اموره استشعارا للوحدانية واما الحكمة في نفس الاكل قبل صلاة عيد الفطر فلتلايقن ان الصيام يلزم يوم الفطر الى ان يصلي صلاة العيد مع التأسي برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال مرجي بن رجاء حدثني عبيد الله بن ابي بكر قال حدثني انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وياكلهن وترا ش ذكر البخاري هذا المعلق لافتادة اربعة اشياء هـ الاولى ان فيه التصريح باخبار عبيد الله بن ابي بكر عن انس لان في الرواية الاولى عننة و والثانية الاشارة الى ان الاكل مقيد بالوتر لحكمة التي ذكرناها و والثالثة الاشارة الى ان مرجي قد تابع هشيم على روايته عن عبيد الله بن ابي بكر والرابعة ان مرجي لما كان في الاحتجاج به خلاف ذكر ما رواه بصورة التعليق وليس له في البخاري غير هذا الموضع الواحد وقد وصل هذا المعلق احمد عن حرمي بن عمار عن مرجي بن رجاء ومن هذا اوجه اخرجه البخاري في تاريخه واخرجه ابو نعيم من حديث هاشم بن القاسم حدثنا مرجي به ورجاء ص ص وفتح الزاء وتشديد الجيم المفتوحة والياء المقصورة ورجاء بفتح الراء وتخفيف الجيم وبالمد اسرة دي ص باب الاكل يوم الفطر هـ اي هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد

الفر ولم يذكر الاكل هنا في وقت معين كما ذكره معينا في باب الاكل يوم الفطر فانه قديم بقوله قبل الخروج يعني الى المصلى لان في حديث الباب فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم ولم يقيد بوقت وكذلك في حديث البراء ان اليوم يوم اكل وشرب ولكن يمكن ان يكون المراد من اليوم بعض اليوم كما في قوله تعالى (ومن يولهم يومئذ دبره) ثم ان هذا البعض يجعل وقد فسر في حديث يريده اخرجه الترمذي والحاكم وقد ذكرناه في الباب السابق فانه بين فيه ان وقت الاكل في هذا الحديث بعد الصلاة كما بين ان وقته في عيد الفطر قبل الصلاة ~~ص~~ حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكر من جبرانه فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة فقال وعندى جذعة احب الى من شاقى لحم فرخص له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ادري ابلغت الرخصة من سواء ام لا ~~ش~~ مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله هذا يوم يشتهى فيه اللحم فانه اطلق ذكر اليوم وكذلك في الترجمة ~~هو~~ ذكر رجاله ~~هم~~ خمسة قد ذكرناهم واخير مرة واسمعيل هو ابن علية وايوب هو السنهتاني ~~هو~~ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~هو~~ اخرجه البخاري ايضا في الاضاحي من مسدد وعن علي بن عبد الله وعن صدقة بن الفضل وفي صلاة العيد عن حامد بن عمرو واخرجه مسلم في الذابح عن يحيى بن ايوب وزهير بن حرب وعمر الناقد ثلاثهم عن ابن علية به وعن زياد بن يحيى وعن محمد بن عبيد واخرجه النسائي في الصلاة وفي الاضاحي عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن عثمان بن ابي شبة عن اسمعيل بن علية به مختصرا ~~هو~~ ذكر معناه ~~هو~~ قوله من ذبح قبل الصلاة فليعد اي من ذبح اضحيته قبل صلاة عيد الاضحي فليعد اضحيته لان الابح للتضحية لا يصح قبل الصلاة قوله فقام رجل هو ابو بردة بن نيار كما جاء في الحديث الذي يأتي بعده وهو خال البراء بن عازب قوله فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وهذا يدل على انه يوم فطر قوله وذكر من جبرانه يعني ذكر منهم قمرهم واحتياجهم كما يسمى هذا المعنى في الحديث الذي يأتي في باب كلام الامام والناس في خطبة العيد وفي لفظ وذكره هنة من جبرانه وكذا هو في نسخة الشيخ قطب الدين وبخط الديلمطي وذكر من جبرانه بدون لفظ هنة كما هو المذكور ههنا والهنة الحاجة والفقر وحكي الهروى عن بعضهم شد النون في هنة وهنة وانكره الازهرى وقال الخليل من العرب من يسكنه يجربه بحرى من ومنهم بنوه في الوصل قال ابن قرفون وهو احسن من الاسكان قوله فكان الذي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة اي فيما قال عنهم قوله جذعة بفتح الجيم والزال المججمة والعين المهملة الظاسعة في السنة الثانية والذكر الجذع وعن الاصمعي الجذع من المعز لسنة ومن الضأن لثانية اشهر او تسعة وفي الصحاح والجمع جذعات وفي المحكم الجذع الصغير السن وقيل الجذع من الغنم تيسا كان او كبشا الداخل في السنة الثانية وقيل الجذع من الغنم لسنة والجمع جذعات وجذمان وجذاع والاسم الجذوعة وقيل الجذوعة في الدواب والانعام قبل ان ينشئ بسنة وفي المواعيد الجذعة السميكة من الضأن والجمع جذع وعن عياض الجذع ما قوى من الغنم قبل ان يحول عليه الحول فذا تم له حول صار نيا قوله فلا ادري اي هذا الحكم كان خاصا به او عاما لجميع التكامين وهذا يدل على ان انسا لم يبلغه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذبحوا الامسنة قوله الرخصة اي

في تضيعة الجذعة والمراد منها جذعة المعز كما جاء في الرواية الاخرى عناء جذعة والعنقاء
من اولاد المعز ذكر ما استفاد منه في ان من ذبح اضحيته قبل صلاة العيد فانه لا يجوز
ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر وقال اسحق واحمد وابن المنذر اذا مضى من نهار
يوم العيد قدر ما تحل فيه الصلاة والخطبتان جازت الاضحية سواء صلى الاما او لم يصل وسواء
كان في المصر او في القرى وعندنا لا يجوز لاهل الامصار ان يضحيوا حتى يصلي الامام العيد فاما
اهل السواد فيذبحون بعد الفجر ولا يشترط فيهم صلاة الامام واشترط الشافعي فراغ الامام
عن الخطبة واشترط مالك نحر الامام واختلف اصحاب مالك في الامام الذي لا يجوز ان يضحي
قبل تضييعه فقال بعضهم هو امير المؤمنين وقال بعضهم هو امير البلد وقال بعضهم هو الذي
يصلي بالناس صلاة العيد وفيه مواساة الجيران بالاحسان وفيه ان جواز التضييع بالجذعة
من المعز اختص لابي بردة والاجماع منعقد على ان الجذعة من المعز لا يجوز بخلاف جذعة
الضأن وقد قلنا ان المراد من الجذعة في الحديث الجذعة من المعز لا الجذعة من الضأن لما في رواية
مسلم لا تذبحوا الامسنة وهي الثنية من كل شئ وفيه تصريح بانه لا يجوز الجذعة من غير الضأن
وحكي عن الازاعي وعطاء جواز الجذع من كل حيوان حتى المعز وكان الحديث لم يبلغهما
وفيه حجة لابي حنيفة على وجوب الاضحية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر باعادة
اضحية من دبحها قبل الصلاة ولو لم تكن واجبة لما أمر باعادتها عند وقوعها في غير محلها **ص**
حدثنا عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاضحية بعد الصلاة فقال من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد اصاب
النسك ومن نسك قبل الصلاة فانه قبل الصلاة ولانسك له فقال ابو بردة بن نيار خال البراء
يا رسول الله فاني نسكت شاتي قبل الصلاة وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب واحببت ان تكون
شاتي اول شاة تذبح في بيتي فذبحت شاتي وتعدت قبل ان آتي الصلاة قال شاتك شاة لحم
قال يا رسول الله فان عندنا عناءا لنا جذعة هي احب الي من شاتين اقبضني حتى قال نعم ولن تجزي
عن احد بعدك **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب ولهذا
انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعنف ابا بردة لما قال له تعدت قبل ان آتي الصلاة **ص** ذكر رجالة
وهم خمسة هم الاول عثمان بن ابي شيبة اسمه ابراهيم بن عثمان ابوالحسن العباسي الكوفي اخو ابي بكر
ابن ابي شيبة وهو اكبر من ابي بكر بثلانين مات في الحرم سنة تسع وثلانين وماشيت **ص** الثاني جرير
بن قتيبة بن عبد الحميد الضبي ابو عبد الله الرازي وقد تقدم **ص** الثالث منصور بن المعتمر الكوفي **ص** الرابع
الشعبي عامر بن شراحيل الخامس البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص**
في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه
ان رواه كلهم كوفيون وجرير اصله من الكوفة وفيه انه ذكر شيخه بلانسة لشهرته وقد ذكرنا
تعدد موضعين ومن اخرجده غيره **ص** ذكر معناه **ص** قوله ونسك نسكنا يقال نسك نسك من باب
نصر ينصر نسكا بفتح الون اذا ذبح والنسيكة الذبيحة وجعلها نسك ومعنى من نسك نسكنا ان من
ضحي مثل ضحيته وفي المحكم نسك بضم السين عن النسيان والنسك العبادة وقيل لتعجب هل يسمى
اسموم نسكا فقال كل حق لله عز وجل يسمى نسكا والنسك والنسك شرعة النسك ورجل ناسك

اي عابد وتسلك اذا تعبد قوله فانه اي ذلك حاصل المعنى ان من تسلك قبل الصلاة فلا اعتداد بنفسه
ولفظ ولا تسلكه كالتوضيح والبيان له قوله ابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واسمه
هاني بالنون ثم بالهمز ابن عمرو بن صيد البلوى الذي وقيل اسمه الحارث بن عمرو ويقال مالك بن
هيرة والاول اصح ونيار بكسر النون وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف راء قوله اول شاة
بالاضافة ويروى بدون الاضافة مفتوحا ومضموما اما الضم فلانه من الظروف المقطوعة عن
الاضافة فتحوقبل وبعدوا اما الفتح فلانه من المضاف الى الجملة فيحوز ان يقال انه مبني على الفتح وانه منصوب
وعلى التقديرين هو خبر انكون قوله شاة شاة لحم اي ليست اضحية ولا ثوب فيها بل هي لحم لتتفع
به قبل هو كقولهم خاتم فضة كان الشاة شاة شاة تدبج لاجل اللحم وشاة تدبج لاجل التقرب الى الله تعالى
قوله لاجل هذه هما صفتان للمناق ولا يقال عناق لانه موضوع للاتي من ولد المعز فلا حاجة الى
التاء الفارقة بين المذكر والمؤنث وقال ابن سيدة الجمع عنوق واضيق وعن ابن دريد وعنى قوله
احب الى من شاتين يعني من جهة طيب لهما وسمهنا وكثرة قيمتها قوله اقبحى الهمة فيه الاستعظام قوله
ولن يجزى قال النووي هو بفتح التاء هكذا الرواية فيه في جميع الكتب ومعناه لن تكفى كقوله تعالى
(لا يجزى نفس عن نفس شيئا ولا يجزى والد عن ولده) وفي التوضيح هو من جزى يجزى بمعنى قضى
واجزى يجزى بمعنى كفى قوله بعدك اي غيرك وذلك لانه لا بد في نصبة المعز من الثني وهذا من خصائص
ابن بردة كما ان قيام شهادة خزيمة رضي الله تعالى عنه مقام شهادتين من خصائص خزيمة ومثله كثير
ذكر ما يستفاد منه في ان الخطبة يوم العيد بعد الصلاة وفيه ان يوم الغريوم اكل الا انه لا يستحب فيه
الاكل قبل المضى الى الصلاة قال ابن بطال ولا ينهي عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث
لم يحسن اكل البراء ولا عقه عليه وانما اجابه عما به الحاجة اليه من سنة الذبح وعذره في الذبح لما قصده من
اطعام جيرانه لاجلهم وقهرهم ولم ير صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحيب فعلته الكريمة فجازله ان يضحي
بالجذعة من الغنم وقدم بقية الكلام فيما مضى من قريب **باب** الخروج الى المصلي بغير منبر
ش اي هذا باب في بيان خروج الامام الى مصلي صلاة العيد بغير منبر اراد ان بين
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى الجبابة يوم عيد الاضحي والفطر لاجل الصلاة
وكان يخطب قائما بغير منبر وذلك لاجل تواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** حدثنا
سعيد بن ابي مريم قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن ابي
سرح عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج
يوم الفطر والاضحي الى المصلي فاول شيء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس
والناس جلوس على صوفهم فيعظهم ويوصيهم فان كان يريد ان يقطع بعثا قطعته
او يأمر بشيء أمره ثم ينصرف قال ابو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان
وهو امير المدينة في اضحي او فطر فلما أتينا المصلي اذا منبر بناء كثير بن الصلت فاذا مروان يريد
ان يرتقيه قبل ان يصلي فخذت بثوبه فجدني فارتفع فخطب قبل الصلاة فقلت له غيرتم والله
قال يا سعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما لم ربه خير مما لا اعلم فقال ان الناس لم يكونوا يمسرون
في الصلاة فيهم ما قبل الصلاة **ش** مطابقتها لآخرة لا اذكر من خروج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى مصلي اذ ربه ربه ولا عدله عندك قبل خروجه
من ربه يوم خمسة قد ذكرنا كيف كان الامر به في ذلك اليوم

مختلف في صحبته وروى عنه ابنه زيد وكثير قوله ان يرتقيه اي يريد ان يصعد عليه وان مصدرية قوله فبذت بنوه الجاذ هو ابو سعيد الخدري انما يجذبه لينبأ بالصلاة قبل الخطبة على العادة قوله فارتفع اي مروان على المنبر قوله غير ثم خطاب لمروان واصحابه اي غير ثم سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفاءه فانهم كانوا يقدمون الصلاة على الخطبة قوله ما اعلم اي الذي اعلمه خير لانه هو طريق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يكون غيره خيرا منه قوله والله قسم معترض بين المبدأ والخبر قوله فجعلتها اي الخطبة فالمرسنة تدل على هذا وان لم يضمن ذكر الخطبة ذكر ما يستفاد منه فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب في المصلي في العيدين وهو واقف ولم يكن على المنبر ولم يكن في المصلي في زمانه منبر ومقتضى قول ابن سعيد ان اول من اتخذ المنبر في المصلي مروان وقد رواه مسلم ايضا من رواية عياض عن ابن سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج يوم الاضحية الحديث وفيه فخرجت محاضرا مروان حتى اتينا المصلي فاذا كثير بن الصلت قدسني منبرا من طين ولبن الحديث وقد اختلف في اول من فعل ذلك فقيل عرب بن الخطاب رواء ابن ابي شيبة في مصنفه وهو شاذ وقيل عثمان وليس له اصل وقيل معاوية حكاه القاضي عياض وقيل زياد بالبصرة في خلافة معاوية حكاه عياض ايضا بل الصواب ان اول من فعله مروان بالمدينة في خلافة معاوية كما اشار اليه في الصحيحين عن ابن سعيد الخدري رضى الله عنه وانما اختص كثير بن الصلت ببناء المنبر بالمصلي لان داره كانت مجاورة بالمصلي على ما يحمي في حديث ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى في يوم العيد الى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت قال ابن سعيد كانت دار كثير بن الصلت قبلة المصلي في العيدين وهي تظل على بطعان الوادي الذي في وسط المدينة وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان كان المكر عليه واليا الا يرى ان اباسعيد كيف انكر على مروان وهو وال بالمدينة وفيه ان الصلاة قبل الخطبة ولهذا انكر ابو سعيد على مروان خطبته قبل الصلاة ومن قال بتقديم الصلاة على الخطبة ابوبكر وعمر وعثمان وعلي والمغيرة وابو مسعود وابن عباس وهو قول الثوري والاوزاعي وابي ثور واصحاق والائمة الاربعة وجهور العلماء وعند الحنفية والمالكية لو خطب قبلها جاز وخالف السنة ويكره ولا يكره الكلام عندها قال الكرماني كيف جاز لمروان تغيير السنة قلت تقديم الصلاة في العيد ليس واجبا فجاز تركه وقال ابن بطال انه ليس تغييرا لسنة لما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجمعة ولان الاجتهاد قد يؤدى اجتهاده الى ترك الاولى اذا كان فيه المصلحة انتهى قلت حل ابو سعيد فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على التعيين وحله مروان على الاولوية واعتذر عن ترك الاولى بما ذكره من تغيير حال الناس فرأى ان المحافظة على اصل السنة وهو استماع الخطبة اولى من المحافظة على هيئة فيها ليست من شرطها فان قلت وقع عند مسلم من طريق طارق بن شهاب قال اول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان فقام اليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قد ترك ما هنالك فقال ابو سعيد اما هذا فقد قضى ما عليه وهذا ظاهر في انه غير ابن سعيد قلت اجيب بانه يحتمل ان يكون هو ابا مسعود الذي وقع في رواية عبدالرزاق انه كان معهما ويحتمل تعدد القضية فان قلت روى الشافعي عن ابراهيم بن محمد قال حدثني داود بن الحصين عن عبدالله بن يزيد الخطمي انه صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان كانوا يبدؤون بالصلاة قبل الخطبة حتى قدم معاوية فقدم معاوية الخطبة وهذا يدل على ان ذلك لم يزل الى آخر زمن عثمان وعبدالله صحابي

ما يوجب له انه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر وانما الخطبة بعد الصلاة واخبرني عطية عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله قالا لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحية وعن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خلب الناس فلما فرغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن وهو يتوكأ على يد بلال وبلال يسطر ثوبه يلقى فيه النساء صدقة قلت لعطاء اترى حقاً على الامام الآن ان يأتي النساء يذكرهن حين يفرغ قال ان ذمت لحق عليهم وماله ان لا يفعلوا شي ~~مما~~ مطابقة هذا الحديث للجزء الثاني والثالث لا ترجحة ظاهرة اما مطابقتها في الثاني ففي قوله فبدأ بالصلاة قبل الخطبة وفي قوله قام فبدأ بالصلاة ثم خلب الناس واما مطابقتها في الثالث ففي قوله لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر ولا يوم الاضحية وبقي الجزء الاول حالياً من حديث يدل عليه ظاهراً ولهذا اصرض ابن التين فقال ليس فيما ذكره من الاحاديث ما يدل على مثنى ولا ركوب واجيب بأن عدم ذلك مشعر بتوسيع كل منهما وانه لا مزية لاحدهما على الآخر قلت هذا ليس بنسب ولكن يستأنس في ذلك من قوله وهو يتوكأ على بلال لان فيه تخفيفاً عن مشقة المشي فكذلك في الركوب هذا المعنى ففي كل من التوكي والركوب ارتعاق وان كان الركوب ابلغ في ذلك ~~من~~ ذكر رجاله وهم سبعة : الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير ~~في~~ الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن لصنعاني اليماني قاضيها مات سنة سبع وتسعين ومائة باليمن : الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وقد تكرر ذكره في الرابع عطية بن ابي رباح : الخامس جابر بن عبد الله : السادس عبد الله بن عباس : السابع عبد الله بن الزبير ~~في~~ ذكر لطائف اسناده ~~في~~ هذه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد في اربعة مواضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في تسعة مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه ان شيخه رازي والثاني من الرواة يماني والثالث والرابع مكبان وفيه ان هشام من افراد ~~في~~ ذكر من اخرجوه غيره ~~في~~ اخرجوه مسلم ايضا في الصلوات عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق ومحمد بن بكر ~~في~~ ذكره عنه ~~في~~ قوله الى ابن الزبير وهو عبد الله بن الزبير قوائمه في اول ما يوجب له اي لابن الزبير بالخلافة وكان ذلك في سنة اربع وستين هـ موت يزيد بن معاوية قتيلاً لم يكن يؤذن على صيغة المجهول من التاديب اي لم يكن يؤذن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصغير في انه وفي لم يكن للشان ~~في~~ قال واخبرني عطية القائل هو ابن جريح في الموضعين وهو معطوف على الاسناد المذكور وكذا قوله وعن جابر بن عبد الله معطوف ايضا قوائمه دائماً الخطبة بعد الصلاة ~~في~~ للاكثرين وفي رواية المستملى واما بدل واما قيل انه تصحيف قد دعوى التصحيف مائة وجدلان المعنى صحيح قوله فذكرهن بالتشديد من التذكير اي وعظهن قوائمه وهو يتوكأ بجله حاليه اي يعتمد على يد بلال وكذا الواو في وبلال للمال قوله يلقى بضم الباء من اللقاء وهو الرمي قوائمه ان يأتي النساء مفعول اول للرؤية قوائمه حقاً مفعول ثان قوائمه وماله ان لا يفعلوا يريد بذلك التأسى بهم فان قلت كلمة ما هذه ما هي قلت يحتمل ان تكون نافية وان تكون استهزامية ~~في~~ ذكر ما يستفاد منه ~~في~~ الخرج ~~في~~ المصلي وفيه ان لصلاة قبل الخطبة وفيه ان اذا ان لصلاة له ليس ولا قال وروى مسلم من حديث جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بعير اذان ولا قال وروى ابو داود عن حديث طاووس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العيد بلا

اذان ولا اقامة وابا بكر وعمر وعثمان واخرجه ابن ماجه وروى البراء بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم صلى العيد بغير اذان ولا اقامة وروى الطبراني في الاوسط من حديث البراء بن مازب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في يوم الاضحية بغير اذان ولا اقامة وروى الطبراني في الكبير من حديث محمد بن عبيد الله بن ابي رافع عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا يصلي بغير اذان ولا اقامة وقال ابن ابي شيبة حدثنا ابن مهدي عن سماك قال رأيت المغيرة بن شعبه والضحاك وزيدا يصلون يوم الفطر والاضحية بلا اذان ولا اقامة وحدثنا عبد الاعلى عن بردة عن مكحول انه كان يقول ليس في العيدين اذان ولا اقامة وكذلك قاله عكرمة وابراهيم وابو وائل وقال الشعبي والحكم هو بدعة وقال محمد بن محمد وبسند صحيح عن ابن المسيب اول من أحدثه معاوية وحدثنا ابن اويس عن حصين اول من اذن في العيد زياد في الواضحة لابن حبيب اول من فعله هشام وقال الداودي مروان وعند الشافعي وغيره ينادى لهما الصلاة جامعة ينصب الاول على الاضواء ونصب الثاني على الحمال وفي شرح الترمذي للعافظ زين الدين قال الشافعي واجب ان يأمر الامام المؤذن ان يقول في الاعياد وما جمع الناس من الصلاة الصلاة جامعة او الصلاة فان قال هلموا الى الصلاة لم نكرهه فان قال حي على الصلاة فلا بأس به ونقل الماوردي في الحاوي عن الشافعي انه قال فان قال هلموا الى الصلاة او حي على الصلاة او قد قامت الصلاة كرهته لذلك واجزاء وحكى ابن الرخمة عن القاضي حسين انه يقول الصلاة الصلاة ولا يقول جامعة وفيه الامر بالصدقة للنساء وخصه بذلك في قول بعض العلماء لقد رأيتكم اكثر اهل النار وفيه الحجة لابي حنيفة في وجوب الزكاة في الحلي واما المثنى الى العيد ففي الترمذي عن علي من السنة ان يخرج الى العيد ماشيا وعند ابن ماجه عن سعد القرظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا وعند ابن ماجه ايضا من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج الى العيد ماشيا ويرجع ماشيا واستاده ضعيف جدا وعند البراء من حديث سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا ويرجع في طريق غير الطريق الذي خرج منه حديث صحيح ص باب الخطبة بعد العيد ش اي هذا باب في بيان ان الخطبة تكون بعد صلاة العيد فان قلت كون الخطبة بعد صلاة العيد علم من حديث عبد الله بن عمر وحديث جابر بن عبد الله المذكورين في الباب الذي قبله وكذلك علم من حديث ابي سعيد الخدري المذكور في باب الخروج الى المصلى بغير منبر فلم كرر هذا وما فائدة اعادة هذا الحكم قلت لشدة الاعتناء به وما هذه شأنه يذكر بطريق الاستقلال والاستبداد والمذكور في الاحاديث السابقة وان كان في بعضها تصريح به ولكنه بطريق التبعية والذي يذكر بطريق التبعية لا يكون مثل الذي يذكر بطريق الاستقلال ص حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني الحسن بن مسلم بن يساق عن طاوس عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الصلاة اذا كانت قبل الخطبة تكون الخطبة بعدها ضرورة ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو عاصم الضحاك بن مخلد بفتح الميم الشيباني النيسابوري الثاني عبد الملك بن عبد

العزير بن جريح * الثالث حسن بن مسلم بضم الميم من الاسلام ابن يساق بفتح الياء آخر
الحروف وتشديد النون وبعد الالف قاف * الرابع طاوس بن كيسان * الخامس عبدالله بن
عباس * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وكذلك بصيغة الاخبار
في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع
وفيه ان شيخه بصري والراوى الثانى والثالث مكيان والرابع يمانى * ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره * اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الممتحنة عن محمد بن عبد الرحيم
واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريح الى آخره
مطولا واخرج ابوداود عن ابن عباس من طريق عطاء انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
يوم فطر فصلى ثم خطب الحديث وبقيّة الكلام قد مرّت * ص حديثنا يعقوب بن
ابراهيم قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يصلون العيدين قبل الخطبة * ش * مطابقته
لترجمة ظاهرة ويعقوب بن ابراهيم الدورقي ابويوسف وابواسامة حاد بن اسامة وعبيد الله
ابن عمر بن حفص وقدمر عن قريب واخرجه مسلم عن ابن ابي شيبة عن عبدة بن سليمان
وابى اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابابكر وعمر
كانوا يصلون العيدين قبل الخطبة * ص * حديثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة
عن عدى بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ثم اتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة
فجعلن يلقين تلقى المرأة خرصها ومخاها * ش * مطابقته لترجمة تأتى بالتكلف من حيث
ان الترجمة مشتملة على العيد والمراد منه صلاة العيد وأشار بالحديث الى ان صلاة العيد
ركعتان وقال الكرماني فان قلت كيف يدل على الترجمة قلت كانه جعل امر النساء بالصدقة
من تمة الخطبة وتبعه بعضهم على هذا * قلت الذى ذكرته من الوجه في الدلالة على الترجمة
قد استبعدته وذكرته بالتعسف فالذى ذكر الكرماني ابعد من ذلك * ورجاله قد ذكروا غير
مرة واخرجه البخارى ايضا عن ابى الوليد في العيدين وفي الزكاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم وفي
الباس عن محمد بن عروة وجماعة بن منهل فرقهما واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ
عن ابيه وعن عمر والناسد وعن بشار وابى بكر بن نافع كلاهما عن فندر واخرجه ابوداود فيه
عن حفص بن عمرو اخرجه الترمذى فيه عن محمود بن عيلان واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله
ابن سعيد واخرجه ابن ماجه فيه عن بشار * ذكر معناه * قوله تلقى المرأة فائدة التكرار
فيه انه ذكر الالتقاء اولاً بجملاً ثم ذكره مفصلاً وهذا اوقع في القلوب لانه يكون علم اجمالى
وعلم تفصيلي فالعلمان خير من علم واحد قوله خرصها الخرص بضم الخاء المعجمة وكسر هاء القوط
بهيئة واحدة وقيل هي الحلقة من الذهب او الفضة واجمع خرصه والخرصه لغة فيها وفي الصحاح
الخرص بالضم وبالكسر واجمع خرصان قوله ومخاها بكسر السين وباء الخاء المعجمة الخفيفة
وبعد الالف باء موحدة وقال ابو المعاني هو قلادة تتخذ من طيب وغيره ليس فيها جوهر وربما
عمل من خرزات او نوى الزيتون واجمع مخب مثل كتاب وكتب وقال ابن سيدة هي قلادة تتخذ

من رمل وسك وعملب وفي الجمع للقرازيون من الطيب واجر وهر والحرز وقيل هو خيط فيه
خرز وسمى من اصوت خرز عند الحركة مأخوذ من الخبز وهو اختلاط الاصوات يقال بالصاد
وبالسين ذكر ما استفاد منه وهو على ثلاثة اوجه الاول ان صلاة العيد ركعتان قال ابن بريزة
ان هذا الاجماع على ان صلاة العيد ركعتان لاكثر الاماروى عن علي في الجامع اربع فان صليت في
المصلى فهي ركعتان كقول الجمهور الثاني ان الحديث يدل على ان لا تنقل قبل صلاة العيد ولا بعدها
وقد اختلف العلماء فيه فذهب ابو حنيفة والثوري الى انه يجوز ان تنقل بعد صلاة العيد ولا تنقل قبلها
وقال الشافعي ينقل قبلها وبعدها وروى ابن وهب واشهب عن مالك لا ينقل قبلها ويباح بعدها
وفي البدرية يجوز في يده عن ابن حبيب قال قوم هي سبعة ذلك اليوم يقتصر عليها الى الزوال قال
وهو احب الي وفي الذخيرة ليس قبل صلاة العيد صلاة كذا ذكره محمد بن الحسن في الاصل وان شاء
تطوع قبل الفراغ من الخطبة يعني ليس قبلها صلاة مسنونة لانها تكره الا ان الكرخي نص على
الكرهية قبل العيد حيث قال تكره لمن حضر المصلى التنقل قبل صلاة العيد وفي شرح الهداية
كان محمد بن مقاتل المروزي يقول لا بأس بصلاة الضحى في الخروج الى المصلى وانما يكره في الجبانة
وعامة المشايخ على الكراهة مطلقا وعنه علي وابن مسعود وجابر وابن ابي اوفى انهم كانوا لا يرونها
قبل ولا بعد وهو قول ابن عمر ومسروق والشعبي والصحاح وسالم وقاسم والزهري ومعمرو وابن
جريح واحد وقال انس والحسن وسعيد بن ابي الحسن وابن زيد وعروة والشافعي يصلي قبلها
وبعدها وزاد ابن ابي شيبة ابنا الشعثا وابردة الاسدي ومكحول والاسود وصفوان بن محرز ورجالا
من الصحابة وهو قول الشافعي في غير الام وقال ابو مسعود البدرى لا يصلي قبلها ويصلي بعدها وهو
قول علقمة والاسود والثوري والنعفي والاوزاعي وابن ابي ليلى وقال الترمذي بعد ان اخرج حديث
ابن عباس المذكور والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم
وبه يقول الشافعي واحد واصحق وقد رأى طائفة من اهل العلم الصلاة بعد صلاة العيد وقبلها من
اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم والقول الاول اصح ولما روى الترمذي حديث
ابن عباس هذا قال وفي الباب عن عبد الله بن عمر وابي سعيد قلت قد اخرج ابن ماجه حديث
عبد الله بن عمر ومن حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل
قبلها ولا بعدها وانفرد باخراجه ابن ماجه واما حديث ابي سعيد فقد اخرج ابن ماجه ايضا وانفرد
بمن حديث عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلي قبل العيد شيئا
فذا رجع الى منزله صلى ركعتين قلت وفي الباب ايضا عن علي بن ابي طالب وابي مسعود وكعب بن
عجرة وعبد الله بن ابي اوفى حديث علي عند البراء في حديث طويل وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يصل قبلها ولا بعدها فن شاء قبل وذن شاء ترك وحديث ابي مسعود عند الطبراني في الكبير عن ابي
مسعود قال ليس من السنة الصلاة في خروج الامام يوم العيد وحديث كعب بن عجرة عند الطبراني ايضا
في حديث وفيه ان هذين الركعتين سبعة هذا اليوم حتى تكون الصلاة تدعوك وحديث ابن ابي اوفى عن
ابن ابي ربيعة قال قال ابي الوفاء قال قلت لعبد الله بن ابي اوفى في يوم العيد الى اين قال ان قلت انني من المنبر
فدعيتهم فجلست فليصل قبلها ولا بعدها واخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل قبلها
ولا بعدها قالوا فتروا الوجه الثالث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما يخطب امره بالصدقة

اصابة احد من الناس وطلب السلامة من ايصال الايذاء الى احد وحديث هذه الترجمة يدل على قلة
مبالاة حامله وعدم احترازه من ايصال الاذى الى احد منه بل الظاهر ان حمله اياه ههنا لم يكن الا بطرا
واثرا ولا سيما عند مزاحمة الناس والمسالك الضيقة **ص** وقال الحسن نهوا ان يحملوا
السلاح يوم عيدا لان يخافوا عدواش **ص** الحسن هو البصري وقوله نهوا بضم النون واصله
نهوا مثل نفوا اصله نفوا استنقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها
ثم حذفتم الياء لالتقاء الساكنين وجه النهي خوفا من ايصال اذى لاحد ووجه الاستثناء ان الخوف
من العدو يبيح ما حرم من حمل السلاح للضرورة وروى عبد الرزاق باسناد مرسل قال نهى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج بالسلاح يوم العيد وروى ابن ماجه باسناد ضعيف عن ابن عباس
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يلبس السلاح في بلاد الاسلام في العيدين الا ان يكونوا بحضرة
العدو **ص** حدثنا زكريا بن يحيى ابو السكين قال حدثنا الحاربي قال حدثنا محمد بن سوقة عن سعيد بن
جبير قال كنت مع ابن عمر حين اصابه سنان الرمح في اخص قدمه فلزقت قدمه بالركاب فنزلت فنزعته او ذلك
بمضى فبلغ الحجاج فجاء يعوده فقال الحجاج لو تعلم ما اصابك فقال ابن عمر انت اصببتني قال وكيف قال
جئت السلاح في يوم لم يكن يعمل فيه وادخلت السلاح في الحرم ولم يكن السلاح يدخل الحرم
ش **ص** مطابقته لترجمة في قوله لم يكن يحمل فيه الى آخر الحديث **ص** ذكر رجاله **ص** وهم
خسة **ص** الاول زكريا بن يحيى بن عمر الطائي الكوفي وكنيته ابو السكين بضم السين المهملة وقبح الكاف
وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون وقدم في اول كتاب التيمم **ص** الثاني الحاربي بضم الميم
وبالحاء المهملة وكسر الراء وبالياء الموحدة وهو عبد الرحمن بن محمد يكنى ابا محمد مات سنة خمس
وتسعين ومائة **ص** الثالث محمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وقبح القاف ابو بكر
العنوي الكوفي **ص** الرابع سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه **ص** الخامس عبد الله بن عمر رضي الله تعالى
عنهما **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الضعفة في موضع
واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شئنا من اقراده وفيه ان الرواة كلهم كوفيون وفيه رواية
التابعي عن التابعي لان محمد بن سوقة تابعي صغير من اجلة الناس واخرجه البخاري ايضا في العيدين
عن احمد بن محمد بن يعقوب عن اسحق بن سعيد عن محمد بن سوقة **ص** ذكر معناه **ص** قوله اخص قدمه
باسكان الخاء المعجمة وقبح الميم وبالصاد المهملة قال ثابت في كتاب خلق الانسان وفي القدم
الاخص وهو خصر ياطنها الذي ينجا في من الارض لا يصيبها اذا مشى الانسان وفي المحكم هو باطن القدم
ومارق من اسفلها قوله فنزعته اي فنزعتم السنان وانما انت الضمير اما باعتبار السلاح لانه مؤنث
واما باعتبار انها حديدة او يكون الضمير راجعا الى القدم فيكون من باب القلب كما يقال ادخلت الخف
في الرجل قوائمه وذلك بمعنى اي ما ذكر وقع في منى وهو يصرف ويمنع سمي بها لان الدماء تمنى
فيها اي تراق اولان جبريل عليه السلام لما اراد مفارقة آدم عليه السلام قال له تمن فقال تمنى الجنة
اول تقدير الله فيها الشعائر من منى الله اي قدره قوله فبلغ الحجاج اي ابن يوسف الثقفي وكان اذ ذاك
اميرا على الحجاز وذلك بعد قتل عبد الله بن الزبير سنة وكان حاملا على العراق عشرين سنة وفضل فيها ما فعل
من سفك الدماء والاحاد في حرم الله وغير ذلك من المفاسد مات بواسطة سنة خمس وتسعين ودفن بها وحق
قبره واسمى عليه الماء قوائمه فجاء اي الحجاج يعوده اي يعود عبد الله بن عمر وهي جملة في محل الصب على

الحل وقوله جاء رواية المستنقلى وبؤيده رواية الاسمعيلى قاتناه وفي رواية غيره لجعل يعود وهو من
اعمال المقاربة التي وضعت للدلالة على الشروع في العمل ويعوده خبره قوله لو تعلم بنون المتكلم
ما اصابك كذا هو في رواية ابي ذر عن الجعفي والمستنقلى وفي رواية غيره لو تعلم من اصابك وجواب لو
مخوف تقديره لجازيناه او عن رناه والدليل عليه ما جاء في رواية ابن سعد عن ابي نعيم عن اسحق بن سعيد
فقال فيه لو تعلم من اصابك عاقبتاه وله من وجه آخر قال لو اعلم الذي اصابك لضربت عنقه ويحوز
ان تكون كلمة اوليى فلا تحتاج الى جواب واعلم ان الاصابة تستعمل متعدية الى مفعول نحو اصابه
ستان الرمح والى مفعولين نحو انت اصابته اي سانه قوله انت اصابته خطاب ابن عمر لا حجاج وفيه
نسة الفعل الى الامر بشئ يتسبب منه ذلك الفعل لكن حكى الزبير في الانساب ان عبد الملك لما كتب الى
الحجاج ان لا يخالف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما شق عليه فأمر رجلا معه حرية يقال انها كانت
مسمومة فلصق ذلك الرجل به فأمر الحربه على قدمه فمضى منها أياما ثم مات وذلك في سنة اربع
وسبعين قوله قال وكيف اي قال الحجاج وكيف اصابتك قال ابن عمر جلت السلاح في يوم اي في يوم العيد
لم يكن يحمل فيه سلاح وادخلت السلاح في حرم مكة وخالفت السنة من وجهين لانه حل السلاح
في غير مكانه وغير زمانه (و) ذكر ما يستفاد منه (و) فيه ان منى من الحرم (و) فيه الماع من حل السلاح
في الحرم الا من الذي حمله الله لجماعة المسلمين فيه لقوله تعالى (ومن دخله كان آمنا) وحل السلاح في المشاهد
التي لا يحتاج الى الحرب فيها مكروه لما يخشى فيها من الاذى والعقر عند تراجم الناس وقد قال
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمشى في الحرب الا بالرمح والى العقر عند تراجم الناس وقد قال
كافا المحسن وقد اباح الله تعالى حل السلاح في الصلاة في الخوف فان قلت ذكر في كتاب الصريفي
لما اذكر هدا الله على الحجاج نصب المنجنيق يعني على الكعبة وقتل عبد الله بن الزبير امر الحجاج بقتله
فضررب به رجل من اهل الشام ضربة فلما اتاه الحجاج يعود له عبد الله تقتلني ثم تعودني كفى الله
حكما بيني وبينك هذا صريح بان امر بقتله وهو قائله ولهذا قال عبد الله تقتلني ثم تعودني وفيما حكام
الزبير في الانساب الامر بالقنصل غير صريح وروى ابن سعد من وجه آخر ان الحجاج دخل على ابن
عمر يعود له لما اصابته رجلاه فقال له يا ابا عبد الرحمن هل تدري من اصاب رجلك قال لا قال اما والله لو علمت
من اصاب لقتلته قال فأمر ابن عمر فجعل لا يكلمه ولا يلتفت اليه فوثب كالمغضب قلت يحتمل تعدد
الواقعة وتعدد السؤال اما امر عبد الله بعد فلاته احوال الاولى عرض والى الثانية صرح به والثالثة
اترض عنه ولم يكلمه شئ وفيه ميل من البخاري الى ان قول الصحابي كان يفعل كذا على صيغة المجهول
حكم منه برفعه (و) ص حدثنا احمد بن يعقوب قال حدثني اسحق بن سعيد بن عرو بن سعيد
ابن العاص عن ابيه قال دخل الحجاج على ابن عمر وانا عنده فله كيف هو قال صالح فقال من اصابك قال
اسابني من امر بحمل السلاح في يوم لا يحمل فيه حمله يعني الحجاج ش مطابقة للبراء الاخير لترجمة
وهو قوله من امر بحمل السلاح الخ واحمد بن يعقوب ابو يعقوب المسعودي الكوفي وهو من افراد
واسحق بن سعيد هو اخو خازن بن سعيد الاموي القرشي مات سنة ست وسبعين ومائة وابوه سعيد بن عمرو
ابن سعيد بن العاص القرشي الاموي كنى ابا عثمان مرقى باب الاستنجاء بالحجارة وقدم الكلام فيه
قوله يعني الحجاج بالصعب على المعوية وقائه عواين عمر وزاد الاسمعيلى في هذه الطريق قال لو
فضررب به رجل من اهل الشام ضربة فلما اتاه الحجاج يعود له عبد الله تقتلني ثم تعودني كفى الله

اصلا، وظل الشافعي يأتي الى المصلي حين تبرز الشمس في الاضحي ويؤخر الغدو في الفطر قليلا
 حتى **ص** باب **هـ** فضل العمل في ايام التشريق **ش** اي هذا باب في بيان فضل العمل
 في ايام التشريق وهو مصدر من شرق اللحم اذا بسطه في الشمس ليحف وسميت بذلك ايام التشريق
 لان لحوم الاضاحي كانت تشرق فيها بمعنى وقيل سميت به لان الهدى والضحايا لا تضر حتى تشرق
 الشمس اي تطلع وكان المشركون يقولون اشرق ثيركم يا نعيرو ويربقتع الثاء الثلاثة وكسر الباء
 الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل بمعنى اي ادخل ايها الجبل في الشروق
 وهو ضوء الشمس كما فغر اي ندفع للخرود ذكر بعضهم ان ايام التشريق سميت بذلك وقيل التشريق
 صلاة العيد لانها تؤدي عند اشراق الشمس وارتفاعها كما جاء في الحديث لاجعة ولا تشريق الا في مصر
 جامع اخرجه ابو عبيد باسناد صحيح الى علي رضي الله تعالى عنه موقوفا ومساء لاصلاة بجعة ولا صلاة
 عيد في الخلاصة ايام النحر ثلاثة ايام التشريق ثلاثة وعيضي ذلك في اربعة ايام فان العاشر من ذي الحجة
 نحر خاص والثالث عشر تشريق خاص وما بينهما اليومان للنحر والتشريق جميعا **ص** وقال ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما واذكروا الله في ايام معلومات ايام العشر والايام المعدودات ايام التشريق
ش قال ابن عباس واذكروا الله الى آخره رواية كريمة وابن شبيب ورواية المستفي والجوي
 ويذكر الله في ايام معدودات ورواية ابي ذر عن الكشميهني ويذكر الله في ايام معلومات
 الحاصل من ذلك ان ابن عباس لا يريد به لفظ القرآن اذ لفظه هكذا (ويذكر الله في ايام معلومات)
 ومراده ان الايام المعلومات هي العشر الاول من ذي الحجة والايام المعدودات المذكورة في قوله
 تعالى (واذكروا الله في ايام معدودات) هي الايام الثلاثة هي الحدي عشر من ذي الحجة لسمي يوم النفر
 والثاني عشر والثالث عشر المسميان بالنفر الاول والنفر الثاني والتعليق المذكور وصله عبدالله بن
 حنبل في تفسيره حدثنا قبيصة عن سفيان عن ابن جريح عن عمرو بن دينار سمعت ابن عباس يقول اذكروا الله
 في ايام معدودات الله اكبر اذكروا الله في ايام معلومات الله اكبر الايام المعدودات ايام التشريق والايام
 المعلومات العشر واختلف السلف في الايام المعدودات والمعلومات قالوا ايام المعلومات العشر والمعدودات
 ايام التشريق وهي ثلاثة ايام بعد يوم النحر عند ابي حنيفة رواء عنه الكرخي وهو قول الحسن
 وقتادة وروى عن علي وابن عمر ان المعلومات هي ثلاثة ايام النحر والمعدودات ايام التشريق
 وهو قول ابي يوسف وشهد سميت معدودات لقلتهن ومعلومات لجرم الناس علي علمها لاجل
 فعل المسك في الحج وقال الشافعي من الايام المعلومات النحر وروى عن علي وعمر يوم النحر
 ويومان بعده وبه قال مالك قال الطحاوي واليه اذهب لقوله تعالى (اذكروا اسم الله في ايام
 معلومات علي ما رزقهم من بركة الانعم) وهي ايام النحر وسميت معدودات لقوله تعالى (واذكروا
 الله في ايام معدودات فمن تعجل في يومين فلاثم عليه) وسميت ايام التشريق معدودات لانه اذا زيد
 عليها في القاء كان حصر القول صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبين مباخرى بمكة بعد قضاء نسكه
 فوق ثلاث سمير **ص** وكان ابن عمر وابو هريرة يخربان الى السوق في ايام العشر يكبران
 ويكبر الناس بتكبيرهما **ش** كذا ذكره العمري والبيهقي عن ابن عمر وابي هريرة معلقا
 وقال صاحب التوضيح اخرجه الشافعي حديثا ابراهيم بن محمد اخبرني عيد الله عز وجل عن
 ابن عمر انه كان يغدو الى المصلي يوم الفطر اذا طلعت الشمس فكبر حتى يأتي المصلي يوم
 النحر ثم كبر المصلي حتى اذا جلس الامام ترك التكبير زاد في المصنف ويرفع صوته حتى يبلغ

الامام قلت الذي رواه الشافعي ليس بمطابق لما علقه البخاري فكيف يقول صاحب التوضيح أخرجه
 الشافعي ولهذا قال صاحب التلويح الذي هو حديثه في شرحه قال الشافعي حدثنا ابراهيم الى آخره
 ولم يقل أخرجه ولا وصله ونحو ذلك وقال البيهقي ورواه عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع الصوت بالتكبير والتكبير حتى يأتي المصلح وروى في
 ذلك من علي وغيره من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعتض على البخاري في ذكر هذا
 الاثر في ترجمة العمل في ايام التشريق واجيب بأن البخاري كثيرا يذكر الترجمة ثم يضيف اليها
 ماله اذني ملايسة بها استطرادا **ح** ص وكبر محمد بن علي خلف النوافل **ش** محمد
 محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم المعروف بالباقر مر في باب
 من لم ير الوضوء الا من المخرجين وهذا التعليق وصله الدارقطني في المؤلف من طريق معن بن
 عيسى القزاز اخبرنا ابو وهنة رزيق المدني قال رأيت ابا جعفر محمد بن علي يكبر بمني في ايام
 التشريق خلف النوافل وابو وهنة يفتح الواو وسكون الهاء وبالنون ورزيق بتقديم الراء مصغرا
 وقال السفاقي لم يتابع شمدا على هذا احد ومن بعض الشافعية يكبر عقب النوافل والجنائز على
 الاصح وعن مالك قولان والمشهور انه مخصص بالفرائض قال ابن بطال وهو قول الشافعي وسائر الفقهاء
 لا يرون التكبير الا خلق القريضة وفي الاشراف التكبير في الجماعة مذهب ابن مسعود وبه قال
 ابو حنيفة وهو المشهور عن احمد وقال ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي يكبر المفرد والصح
 مذهب ابو حنيفة ان التكبير واجب وفي قاضيان سنة وبه قال الشافعي ومالك واحدا واختلاف
 المشايخ على قول ابو حنيفة هل يشترط على اقامتها الحرية ام لا والاصح انها ليست بشرط عنده
 وكذا السلطان ليس بشرط عنده وليس على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل فاذا كان
 يجب عليهن بطريق التبعة **س** ص حدثنا محمد بن عرفة قال حدثنا شعبة عن سليمان عن
 مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما العمل في ايام افضل
 دنها في هذه قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج بخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشئ
ش مطابقتها لالترجمة ظاهرة ان كان المراد من قوله في هذه ايام التشريق **س** فان قلت
 المراد منه ايام العشر بدليل ان الترمذي روى الحديث المذكور من حديث الاعمش عن مسلم عن
 سعيد عن ابن عباس بلفظ ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر الحديث
 فحينئذ لا يكون الحديث مطابقا للترجمة قلت يحتمل ان البخاري زعم ان قوله في هذه اشارة الى
 ايام التشريق وفسر العمل بالتكبير لكونه اورد الآثار المذكورة المتعلقة بالتكبير فقط **س** فان
 قلت الاكثر من الرواية على ان قوله في هذه على الابهام الا رواية كريمة عن الكشي عن العمل
 في ايام العشر افضل من العمل في هذه قلت هذا مما يقوى ما زعم البخاري **س** فان قلت رواية
 كريمة شارة بخلاف ما رواه ابو در وهو من الحفلة عن الكشي عن شيخ كريمة بلفظ ما العمل
 في ايام افضل ما في هذا الاثر وكذا أخرجه احمد وغيره عن غندر عن شعبة بالاسناد المذكور
 ورواه ابو داود الطيالسي **س** بسنده عن ثعبة فقال في ايام افضل منه في عشر ذي الحجة وكذا رواه
 ابو داود عن سعيد بن الربيع عن ثعبة وروى ابو عوانة وابن حبان في صحيحيهما من حديث جابر ما من ايام
 افضل من ايام عشر ذي الحجة فظهر من هذا كله ان المراد بالايام في حديث الباب ايام عشر
 ذي الحجة فقلت هذا لم يلقه من الحديث والترجمة قلت الشئ شرف بمجاورته لشيء الشريف

وايام التشريق تقع ثلوايام العشر وقد ثبت بهذا الحديث افضلية ايام العشر وثبت ايضا بذلك افضلية ايام التشريق وايضا قد ذكرنا ان من جملة صنيع البخاري في جامعاته يضيف الى ترجمة شيئا من غيرها لادنى ملاسة بها هو ذكر رجاله به وهم ستة الاول محمد بن عرفة بفتح العين المثلثين وتكرير الراء وقد تقدم الثاني شعبة بن الحجاج الثالث سليمان الاعمش الرابع مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام وهو مسلم بن ابي عمران الكوفي والبطين بفتح الباء الموحدة وكسر الطاء الملهمة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره ثون وهو صفة لمسلم لقب بذلك لعظم بعثته الخامس سعيد بن جبير وقد تكرر ذكره السادس عبد الله بن عباس هو ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري والثاني من الرواة بسطامي والبقيد كوفيون وفيه ان الاعمش يروي عن البطين بالعنينة وفي رواية الطيالسي عن الاعمش سمعت مسلما واخرجه ابوداود من رواية وكيع عن الاعمش فقال عن مسلم ومجاهد وابي صالح عن ابن عباس اما طريق مجاهد فقد رواه ابوعوانة من طريق موسى بن ابي عائشة عن مجاهد فقال عن ابن عمر بدل ابن عباس واما طريق ابي صالح فقد رواها ابو عوانة ايضا من طريق موسى بن ابين عن الاعمش فقال عن ابي صالح عن ابي هريرة والحفوف في هذا حديث ابن عباس وفيه اختلاف آخر عن الاعمش رواه ابو اسحق الفزاري عن الاعمش فقال عن ابي وائل عن ابن مسعود اخرج مجاهد الطبراني ذكر من اخرج مجاهد غيره اخرج ابوداود في الصيام عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع عن الاعمش واخرجه الترمذي فيه عن هادوقال حسن صحيح غريب واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن ابي معاوية ذكر معناه قوله ما العمل قال ابن بطال العمل في ايام التشريق هو اكبر المسنون وهو افضل من صلاة النافلة لانه لو كان هذا الكلام حضا على الصلاة والصيام في هذه الايام لما عارضه ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم انها ايام اكل وشرب وقنبي عن صيام هذه الايام وهذا يدل على تصريح هذه الايام للاكل والشرب فلم يبق يعارض اذا عني بالعمل التكبير ورد عليه بان الذي نهى من العمل عند الاطلاق العبادة وهي لا تنافي استقاء حظ النفس من الاكل وسائر ما ذكر كان ذلك لا يستغرق اليوم واللييلة وقال الكرماني العمل في ايام التشريق لا ينحصر في التكبير بل المتبادر منه الى الذهن انه هو المناسك من الرمي وغيره الذي يجتمع بالاكل والشرب مع انه وحل على التكبير لم يبق لقوله بعده باب التكبير ايام مني معنى ويكون تكرارا محضا ورد عليه بعضهم بان الترجمة الاولى لفضل التكبير والثانية لمشروعيته اوصفنه اورد تفسير العمل المجمل في الاولى بالتكبير المصريح به في الثانية لا تكرار قلت الذي يدل على فصل التكبير يدل على مشروعيته ايضا بالضرورة والمجمل والمفسر في نفس الامر شي واحد قوله منها اي من الاعمال في هذه اي في هذه الايام اي في ايام التشريق على تأويل من اوله بهذا ولكن الذي يدل عليه رواية الترمذي انه ايام العشر كما ذكرناه ميانا عن قريب قوله ولا الجهاد اي ولا الجهاد افضل منها وفي رواية سامة بن كهيل قال رجل ولا جهاد وفي رواية غندر عن الاسمعيلى قال ولا الجهاد في سبيل الله مرتين قوله الرجل فيه حذف اي الاجه د رجل قوله يخاطر بنفسه جملة حايلة اي يكفح العدو بنفسه وسلاحه وجواده فيسلم من القتلى ولا يسلم فهذه الحاملة وهذا العمل افضل من هذه الايام وغيرها مع ان هذا العمل لا يمنع صاحبه من اتيان التكبير والاعلان به وفي رواية المستمل ولا الجهاد الامن

خرج بخاطر قوله فترجع بشئ من ماله ويرجع هو ويحتمل ان لا يرجع هو ولا ماله فيردق الله
 الشهادة وقد وعد الله عليها الجنة قيل قوله فلم يرجع بشئ يستلزم انه يرجع بنفسه ولا بدورد
 بأن قوله بشئ فكرة في سياق النبي فتم ما ذكره وقال الكرماني بشئ اي لا بنفسه ولا بماله كليهما او لا
 بالله اذ صدق هذه السالبة يحتمل ان يكون بعدم الرجوع وان يكون بعدم الرجوع به وفي رواية
 أبي عوانة من طريق ابراهيم بن حنبل عن شعبة بن جابر عن الامام عن جواد واهريق دمه وله في رواية
 القاسم بن ابي ايوب الامام لا يرجع بنفسه ولا ماله وفي طريق سنان بن كهيل قال لا الا ان لا يرجع
 وفي حديث جابر الامام عن جواد في التراب ذكر ما استفاد منه في تعظيم قدر الجهاد وتفاوت
 درجاته وان الغاية القصوى فيه بذل النفس لله تعالى وفيه تفضيل لبعض الايام على بعض كالامانة
 وفضل ايام عشر ذي الحجة على غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام او علق
 علامن الاعمال بافضل الايام فلو افرديوما منها تعين يوم عرفة لانه على الصحيح افضل ايام العشر
 المذكور فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث ابي هريرة
 عن قوما خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة رواء مسلم وقال الداودي لم يرد صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان هذه الايام خير من يوم الجمعة لانه قديكون فيها يوم الجمعة فيلزم تفضيل الشيء على نفسه
 ورد بان المراد ان كل يوم من ايام العشر افضل من غيره من ايام السنة سواء كان يوم الجمعة ام لا ويوم
 الجمعة فيه افضل من يوم الجمعة في غيره لاجتماع المفضلين فيه والله اعلم **ص** باب **هـ**
 التكبير ايام منى واذا خذا الى عرفة **ش** اي هذا باب في بيان التكبير ايام منى وهي
 يوم العيد والثلاثة بعده قوله واذا خذا الى عرفة اي صبيحة يوم التاسع **ص** وكان
 عمر رضي الله تعالى عنه يكبر في قبة بني فليسمه اهل المسجد فيكبرون ويكبر اهل الاسواق
 حتى ترجع منى تكبيرا **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله
 سعيد بن منصور من رواية عبيد بن عمير قال كان عمر يكبر في قبة بني ويكبر اهل المسجد ويكبر
 اهل السوق حتى ترجع منى تكبيرا قوله في قبة القبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة
 من الخيام بيت صغير مستدير وهو من بيوت العرب قوله حتى ترجع يقال ارجع البحر بتشديد
 الجيم اذا اضطرب والرج التحريك قوله منى فاعل ترجع قوله تكبيرا نصب على التعليل اي
 لاجل التكبير وهو مبالغة في اجتماع رفع الاصوات **ص** وكان ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما يكبر تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فرشه وفي فسطاطه ومجلسه وممشاه تلك الايام
 جميعا **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله ابن المذر والفاكهي
 في اخبار مكة من طريق ابن جريح اخبرني نافع ان ابن عمر فذكره سواء ذكره البيهقي ايضا
 قوله تلك الايام اي ايام منى قوله خلف الصلوات ظاهره يتناول الفرائض والنوافل قوله
 وعلى فرشه ويروي فراشه قوله وفي فسطاطه فيه ست لعات فسطاط وفساط بتشديد السين
 اصله فسطاط فادعت السين في السين واصل فسطاط فسات قلبت التاء سيناء وادعت السين في السين
 لاجتماع المثلين وضم الداء وكسرهما قال الكرماني هو بيت من الشعر وقال الزمخشري هو ضرب
 من الابرة في السفردون المراق وبه سميت المدينة التي فيها مجتمع الناس وكل مدينة فسطاط ويقال
 بصروا الحصرة الفسطاط ويقال الفسطاط الخيمة الكبيرة قوله وممشاه بفتح الميم الاولى موضع

اشي ويحوز ان يكون مصدرا ميبا بمعنى المتي قوله تلك الايام اي في تلك الايام وانما لروى
 ابا كيد والمبالغة واكد ايضا بلفظ جميعا وروى وتلك الايام بواو العطف وبدون السواو
 رواية ابي ذر على ان يكون ظرفا للمذكورات ص وكانت ميمونة رضى الله تعالى
 عنها تكبر يوم النحر ش ميمونة هي بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة ٨ من الهجرة توفيت بسرف
 وهو ما بين مكة والمدينة حيث بنى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك سنة
 احدى وخسين وصلى عليها عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنها وروى البيهقي ايضا
 تكبير ميمونة يوم النحر ص وكان النساء يكبرون خلف ابان بن عثمان وعمر بن
 عبدالعزيز ليلالي التشرىق مع الرجال في المسجد ش ميمونة - امان فتقح الهمة وتخفيف الباء
 الموحدة وبعد الالف نون ابن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وكان فقيها مجتهدا مات بالمدينة
 سنة خمس ومائة وعمر بن عبد العزيز امير المؤمنين من الخلفاء الراشدين وقد تقدم في اول
 كتاب الايمان قوله وكان النساء هكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره وكن النساء
 على لغة اكلوتي البر اغيث وقد دلت هذه الآثار المذكورة على استحباب التكبير او وجوبه
 على الاختلاف في ايام التشرىق ولياليها عقيب الصلاة وفيه اختلاف من وجوه الاول
 ان تكبير التشرىق واجب عند اصحابنا ولكن عند ابي حنيفة عقيب الصلوات المفروضة على
 المقيمين في الامصار في الجماعة المستحبة فلا يكره عقيب الوتر وصلاة العيد والسنن والوافل
 وليس على المسافرين ولا على المفرد وهو مذهب ابن مسعود وبه قال الثوري وهو المشهور عن
 احمد وقال ابو يوسف وشهد على كل من صلى المكتوبة سواء كان مقيما او مسافرا او مسردا
 او جماعة وبه قال الاوزاعي ومالك وعند الشافعي يكبر في النوافل والجنائز على الاصح وليس
 على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل ولا على المسافرين اذا لم يكن معهم مقيم الثاني في وقت
 التكبير عند اصحابنا يبدأ بعد صلاة الفجر يوم عرفة ويختتم عقيب العصر يوم النحر عند ابي
 حنيفة وهو قول عبدالله بن مسعود وعلقمة والاسود والنخعي وعند ابي يوسف وشهد يختتم
 عقيب صلاة العصر من آخر ايام التشرىق وهو قول عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبدالله
 ابن عباس وبه قال سفيان الثوري وسفيان بن عيينة وابو ثور واحمد والشافعي في قول وفي
 التحرير ذكر عثمان معهم وفي المفيد والامار وعليه الفتوى وهما تسعة قول وقد ذكرنا القولين
 في الثالث يختتم بعد ظهر يوم النحر وروى ذلك عن ابن مسعود فعلم هذا يكبر في سبع صلوات
 وعلى قوله الاول في ثمان صلوات وعلى قوله ما في ثمان وعشرين صلاة الرابع يكبر من ظهر
 يوم النحر ويختتم في صبح آخر ايام التشرىق وهو قول مالك والشافعي في المنصور ويحيى
 الانصاري وروى ذلك عن ابن عمر وعمر بن عبدالعزيز وهو رواية عن ابي يوسف الخامس
 من ظهر عرفة الى عصر آخر ايام التشرىق حكى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن حنيفة السادس
 من ظهر يوم النحر الى ظهر يوم النحر وهو قول مالك والشافعي السابع يكبر من
 ظهر يوم النحر الى ظهر يوم النحر وهو قول مالك والشافعي في المنصور ويحيى
 الانصاري وروى ذلك عن ابن عمر وعمر بن عبدالعزيز وهو رواية عن ابي يوسف

التاسع من مغرب ليلة النحر عند بعضهم قاله قاضيان في الثالث في صفة التكبير وهو ان يقول
 مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر الله الحمد وهو قول عمر بن الخطاب وابن
 مسعود وبه قال الثوري واحد واسحق وفيه اقوال اخر الاول قول الشافعي انه يكبر ثلاثا
 نسقا وهو قول ابن جبير * الثاني قول مالك انه يقف على الثانية ثم يقطع فيقول الله اكبر لا اله
 الا الله حكاية التعليل عنه * الثالث عن ابن عباس الله اكبر الله اكبر الله اكبر واجل الله اكبر
 والله الحمد الرابع الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير وهو مروى عن ابن عمر * الخامس عن ابن عباس ايضا الله اكبر الله اكبر
 لا اله الا الله هو الحى القيوم يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير * السادس عن عبد الرحمن
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله الله اكبر الحمد لله ذكره في المحلى * السابع انه ليس فيه شيء
 موقت قاله الحاكم وحاد وقول اصحابنا اولى لان عليه جماعة من الصحابة والتابعين رضى
 الله تعالى عنهم ولم يثبت في شيء من ذلك حديث واضح ما ورد فيه عن الصحابة قول
 علي وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما انه من صبح يوم عرفة الى آخر ايام منى اخرجهما
 ابن المنذر وغيره - حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مالك بن انس قال حدثني
 محمد بن ابي بكر الثقفي قال سألت انس بن مالك عن عرفة الى آخر ايام منى اخرجهما
 تصنعون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان يلبي الملى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر
 عليه شيء - مطابقتها للجزء الثاني للترجمة في قوله ويكبر المكبر وذكر رجاله بك وهم اربعة
 ابو نعيم الفضل بن دكين تكرر ذكره ومحمد بن ابي بكر بن صوف بن رباح الثقفي بالنام المثلثة والقاف
 المفتوحين - ذكر لطائف اسناده - فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع
 وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع - ذكر تعدد موضعه ومن اخرجاه غيره - اخرجاه
 البخاري ايضا في الجمع عن عبد الله بن يوسف عن مالك واخرجاه مسلم في المناسك عن يحيى بن يحيى
 عن مالك وعن شريح بن يونس عن عبد الله بن رجاء واخرجاه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى - ذكر
 معناه بك قوله سألت انس وفي رواية ابي ذر سألت انس بن مالك قوله ونحن الواو للعال
 قوله غاديان من غدا يغدو غدا والمعنى نحن سائران من منى متوجهان الى عرفة قوله عن
 التلبية يتعلق بقوله سألت قوله كان اى الشان قوله لا ينكر عليه على صيغة المعلوم في الموضعين
 والضمير المرفوع الذي فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتكبير المذكور نوع من الذكر
 ادخله الملى في خلال التلبية من غير ترك للتلبية لان المروى عن الشارع انه لم يقطع التلبية حتى
 رمى جرة العقبة وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع اذا زالت الشمس وقال مرة
 اخرى اذا وقت وقال ايضا ادراخ الى مسجد عرفة وقال الخطابي السنة المشهورة فيه ان لا يقطع
 التلبية حتى يرمى اول حصاة من جرة العقبة يوم النحر وعليها العمل واما قول انس هذا فقد يحتمل
 ان يكون تكبير المكبر منهم شيئا من الذكر يدخلونه في خلال التلبية الباقية في السنة من غير ترك للتلبية
 - - - - -

الناس فيكبرون بتكبيرهم ويدعون بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته **ش** مطابقتها
 لترجمة من حيث ان يوم العيد يوم مشهود كايام منى فكما ان التكبير في ايام منى فكذلك في ايام
 الاعياد والجامع بينهما كونها اياما مشهودات **هـ** ذكر رجاله **وهم ستة** الاول محمد ذكر
 في بعض النسخ غير منسوب قال ابو علي كذا رواه ابوذر وكذلك اخرجه ابو مسعود الدمشقي في كتابه
 محمد عن عمر قال ابو علي وفي روايتنا عن ابي علي بن السكن وابي احمد وابي زيد حدثنا عمر بن حفص
 لم يذكر واحدا قبل عمر ويشبه ان يكون محمد بن يحيى الذهلي واليه اشار الحاكم في هذا الموضع
 واما خلف والطرق فنذكر ان البخاري رواه عن عمر بن حفص لم يذكر احدا قبل عمر وكذا ذكره
 ابو نعيم ان البخاري رواه عن عمر بن حفص فعلى هذا الواسطة بين البخاري وبين عمر بن حفص
 فيه وقد حدث البخاري عن عمر بن حفص كثير افيرواسطة وربما دخل بينهما وبين الواسطة احيا ناقل
 الراجح سقوط الواسطة بينهما في هذا الاسناد قلت لم بين وجه الرجحان والموضع موضع
 الاحتمال والكرمانى جزم بالواسطة فقال محمد بن يحيى الذهلي بضم الذال وسكون الهاء ابو عبد الله
 النيسابوري الحافظ مات بعد موت البخاري سنة ثمان وخمسين ومائتين **ب** الثاني عمر بن حفص بن
 غياث النخعي الكوفي **ج** الثالث ابو حفص النخعي وقد تقدم في باب المصنفين والاستشاق في
 الجلباب **د** الرابع عاصم بن سلمان الاحول وقدم ايضا **هـ** الخامس حفصة بنت سيرين ام الهذيل
 الانصارية اخت عمر بن سيرين **و** السادس ام عطية واسمها نسيبة بنت كعب الانصارية وقد تقدمت
 في باب الذين في لومهم **ز** ذكر لدا انت اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
 وفي نسخة في ثلاثة مواضع وفي القول في ثلاثة مواضع وفيه شبهة غير منسوبة على الاختلاف
 فيه وفي رواية التابعة عن الصحابة وفيه ان شيخه نيسابوري على تقدير كونه الذهلي والناسي
 من الرواة والاثلاث كوفيان والرابع والخامس بصريان **و** ذكر تعدده وضده ومن اخرجه غيره **و**
 اخرجه البخاري بعضه في حديث مطول في باب شهود الخاضعين عن محمد بن سلام عن عبد
 انوهاب عن ايوب عن حفصة وقد ذكرنا هناك انه اخرجه ايضا في العيدين عن ابي عمر عن عبد الوارث
 عن عبد الله الحبيبي عن جادو في الحج عن مؤمل بن هشام اربعتهم عن ايوب وذكرنا ايضا ان بقية الستة
 اخرجوه **و** ذكر معناه **ي** قوله كذا نؤمن على صيغة المجهول وهذه الصيغة تعد من المرفوع
 كما ذكرنا غير مرة **و** قوله ان شاء الله تعالى قوله ان تخرج بنون المتكلم
 وكل من ادبرته والتقدير بان تخرج اي لا تخرج قوله حتى تخرج ابكر كلمة حتى لغاية
 وحتى الثانية مائة العبة او عطية على العبة الاولى والواو منووف منها وهو جار عندهم
 قوله من خروا بتر الحاء الميمية وسكون الدال المهملة وهو سترية تونثي نحية البيت تقع الدكر
 زراه وقيل هو اليهودي وقيل هو سريه عليه ستر وقيل هو اليتيم وتدار تصنيها الكلام فيه في باب
 شهود الخاضعين الذين قوله الخاضع ضم الحاء وتشديد الياء آخر الحروف جمع طائفة قوله
 ويكبرن اي النساء ويدعون كعب وهذه الصيغة مشتركة بين الجمع المذكر والجمع المؤنث والفرق
 تقري فوزن الجمع المذكر يصحون ووزن الجمع المؤنث يفعلن قوله يرجون بركة ذلك اليوم
 من المؤمنين يرجو عبد الله ولا يجمع وتبين في سائر مواضع قوله ان شاء الله تعالى في غير المواضع

لعدال معنى التكبير في هذه الايام ان الجاهلية كانوا يذبحون لعلواغيتها ففعلوا التكبير امتشعارا
 لادع الله تعالى حتى لا يذكر في ايام الذبح غيره وفيه تأخير النساء عن الرجال وفيه
 تساوى النساء والرجال في التكبير والادعاء وفيه اخراج النساء يوم العيد الى المصلى
 حتى الحيض منهن ولكنهن يعترلن المصلى وفيه استحباب التكبير يوم العيد وكذا في ليلة في طريق
 المصلى وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كبر يوم الاضحية حتى اتي الجبانة وعن ابي قتادة انه
 كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصلى وعن ابن عمر انه كان يكبر في العيد حتى يبلغ المصلى ويرفع صوته
 بالتكبير وهو قول مالك والاوزاعي وقال مالك يكبر في المصلى الى ان يخرج الامام فاذا خرج قطع
 ولا يكبر الا اذا رجع وقال الشافعي احب اظهار التكبير ليلة النحر واذا غدوا الى المصلى حتى يخرج
 الامام ليلة الفطر عقيب الصلوات في الاصح وقال ابو حنيفة يكبر يوم الاضحية يخرج في ذهابه ولا
 يكبر يوم الفطر وقال الطحاوي ومن كبر يوم الفطر تأول فيه قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم)
 وتأول ذلك زيد بن اسلم ويحمل ذلك تعظيم الله بالافعال والاقوال كقوله (وكبره تكبيرا) والقياس
 ان يكبر في العيدين جميعا لان صلاتي العيدين لا يختلفان في التكبير فيهما والخطبة بعدهما وسائر متيها
 كذلك التكبير في الخروج اليهما **ص ١٠٠ باب الصلاة الى الحربه يوم العيد ش ١٠٠**
 اي هذا باب في بيان الصلاة الى الحربه يعني يصلى والحربه بين يديه والحربه دون الرمح العريض
 النصل قوله يوم العيد من زوائد الكشميني **ص ١٠١** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد
 الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان تركز له الحربه
 قدامه يوم الفطر ويوم النحر ثم يصلى **ش ١٠٢** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدم هذا الحديث في باب
 ستره الامام ستره من خلفه فانه اخرجته هناك عن اسحق عن عبد الله بن نعيم عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
 عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد امر بالحربه فتوضع بين يديه الحديث
 واخرجه ايضا في باب الصلاة الى الحربه عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقد
 ذكرنا في باب ستره الامام جميع ما يتعلق به من الاشياء وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي
ص ١٠٢ باب ١٠٠ حل العترة او الحربه بين يدي الامام يوم العيد ش ١٠٣ اي هذا باب
 في بيان حل العترة وهي اقصر من الرمح وفي طرفها زج **ص ١٠٤** حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي
 قال حدثنا الوليد قال حدثنا ابو عمر والاوزاعي قال حدثني نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يفتدو الى المصلى والعترة بين يديه تحمل وتنصب بالمصلى فصلى اليها **ش ١٠٥**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم بن المنذر تقدم عن قريب في باب المشي والركوب الى العيد والحزامي
 بالخاء المهملة وبالزاي والوليد هو ابن مسلم والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرج
 ابن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار عن عيسى بن يونس وعن دحيم عن الوليد وقدم الكلام
 فيه مستوفى في باب ستره الامام قوله فصلى ويروى يصلى فان قلت صلى فان قلت صلى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يفتدو الى المصلى **ص ١٠٦** اي ان الستره ليست شرط بل
 وكان ذلك نادرا منه والذى راى في الصلاة عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طول دهره اتصاله الى ستر
ص ١٠٧ باب ١٠١ الحيض الى المصلى ش ١٠٨ اي هذا باب في بيان حكم خروج النساء
 الى الصلاة ليس الى المصلى يوم عيدوا حيض بخضه لانهما وتشد البلاء جمع حائض وهو من

طف انطاس على العام **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن
 محمد بن ام عطية قالت امرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج العواتق ذوات الخدور
ش مطابقتها للترجمة في قوله خروج النساء فقط وهو الجزء الاول للترجمة وحديث ايوب
 عن حفصة يطابق الجزء الثاني للترجمة وهو قوله والحيض وقدم حديث ام عطية هذه في باب
 التكبير ايام منى من قريب قوله جاد بن زيد كذا وقع بالنسبة في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة
 حدثنا جاد بالنسبة قوله امرنا بفتح الراء كذا هو في رواية ابى ذر عن المستمل والحوى وفي رواية
 الباقرين امرنا بضم الهمزة على صيغة المجهول بدون لفظ نبينا وفي رواية مسلم عن ابى الربيع
 الزهراني عن جاد قالت امرنا بعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله العواتق جمع العاتق
 وهى التى بلغت وسميت بها لانها عنت عن امهاتها في الخدمة او عن قهر ابويها يقال عنت الجارية
 فهى عاتق مثل حاضت فهى حائض والعتيق القديم وقال ابن الاثير وروى في حديث ام عطية
 امرنا ان نخرج في العيد من الحيض والعتيق والخدور جمع خدر وهو الستر وقدم الكلام فيه
 مستوفى في كتاب الحيض في باب شهود الحائض العيدين **ص** وعن ايوب عن حفصة بنحوه
ش هو معطوف على الاسناد المذكور والحاصل ان جادا روى عن ايوب السخيتاني عن
 محمد بن سيرين عن ام عطية وروى ايضا عن ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية بنحوه اى
 نحو ما روى ايوب عن محمد وكلا الروايتين رواهما ابو داود اما الاولى فرواها عن موسى بن اسماعيل
 حدثنا جاد عن ايوب وبنس وحيب ويحيى بن عتيق وهشام في آخرين عن محمد بن ام عطية قالت امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج ذوات الخدور يوم العيد الحديث واما الثانية فرواها عن محمد
 بن عبيد حدثنا جاد حدثنا ايوب عن محمد بن ام عطية بهذا الخبر قال وحدث عن حفصة عن امرأة محمد
 امرأة اخرى اى حدث محمد بن سيرين عن اخته حفصة بنت سيرين ويقال هذا كان في ذلك الزمان
 لم تكن عن المفسدة بخلاف اليوم ولهذا صرح عن عائشة لورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدث
 النساء من المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل فاذا كان الامر قد تغير في زمن عائشة حتى قالت هذا القول
 اذا يكون اليوم الذى هم الفساد فيه وفشت المعاصى من الكبار والصغار فنسأل الله العفو والتوفيق
ص وزاد في حديث حفصة قال او قالت العواتق وذوات الخدور ويعترلن الحيض المصلى
ش اى وزاد ايوب في حديث حفصة في روايته عنها قال او قالت حفصة يعنى شك ايوب
 في انها قالت نخرج العواتق ذوات الخدور على ان ذوات الخدور تكون صفة للعواتق او قالت
 وذوات الخدور بواو العطف ومعناها صواحب الخدور واهراب ذوات كاهراب مسلمات قوله
 ويعترلن الحيض من باب اكلوني البراغيث والامر بالا عترال اما لئلا يلزم الاختلاف بين الناس
 من صلاة بعضهم وترك الصلاة لبعضهم او لئلا تجس المواضع او لئلا تؤذى جارتها ان حصل
 اى منها **ص** باب خروج الصبيان الى المصلى **ش** اى هذا باب
 في بيان خروج الصبيان الى مصلى العيد مع القوم وانما قال الى المصلى ولم يقل الى صلاة العيد
 لئلا من يتأني منه الصلاة ومن لا يتأني **ص** حدثنا عمر بن عباس قال حدثنا
 عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن عبيد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس قال خرجت
 مع ابي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فطر او اضحى فصلى ثم خطب ثم اثنى النساء فوعظهن وذكرهن

وامرهن بالصدقة شي **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان ابن عباس كان وقت خروجه مع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى صلاة العيد طفلا لانه عند وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابن
 ثلاث عشرة سنة فان قلت ايس في الحديث ما يشعر بكون ابن عباس طفلا حيث ظلت سيأتي في باب العلم
 الذي بالمصلي قال ولولا مكاني من الصغر ما شهدت فبشرت مادته في التراجم انه يترجم بما ورد في بعض طرق
 الحديث الذي يورده **ح** ذكر رجاله **ب** وهم خمسة الاول عمرو بن عباس ابو عثمان البصري وعمر
 بالواو وعباس بالباء الموحدة المشددة وقد تقدم ذكره الثاني عبدالرحمن بن مهدي بن حسان
 الازدي العنبري الثالث سفيان الثوري الرابع عبدالرحمن بن عباس بالعين المهملة وبعد الالف
 ياء موحدة مكسورة تقدم في آخر كتاب الصلاة الخامس عبدالله بن عباس **ح** ذكر لطائف اسناده **ب**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه المنفعة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول
 في أربعة مواضع وفيه ان شئ من افراده وهو بصري وشيخه كذلك وسفيان كوفي وعبدالرحمن
 ابن عباس كذلك وفيه سفيان عن عبدالرحمن وصرح يحيى القطان **هـ** بأن **د** لرحمن المذكور
 حديثه **ح** ذكر تعدد موثقه ومن اخرج به غيره **ب** خرج به **ج** احمري ايضا عمرو بن علي في الصلاة
 وفي العيدين عن مسدد وعن احمد بن محمد وفي الاعتصام عن محمد بن كثير واخرجه ابو داود في الصلاة
 عن محمد بن كثير به واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي به **ح** ذكر معناه **ب** قوله او اضحى شك من
 الراوي الظاهر ان الشك من عبدالرحمن بن عباس قوله فوعظهن الوعظ الانذار بالعقاب قوله
 وذكرهن بتشديد الكاف من التذكير وهو الاخبار بالثواب ويجوز ان يكون هذه الجملة تفسير لقوله
 وعظهن او تأكيد لها وقيل التذكير لامر علم سابقا **ح** ود كر ما استفاد منه **ب** فيه خروج الحديث الى
 المصلي ولكن بشرط التمييز الا يرى ان ابن عباس كيف ضبط القصة **هـ** وفيه خروج النساء ايضا وسواء
 فيه الطاهرات والحيض كما جاء في الحديث السابق **ح** وفيه ان الصلاة قبل الخطبة **هـ** وفيه الوعظ
 نساء والامر لهن بالصدقة دون الرجال لانهن اكثر اهل النار والله اعلم **ص** **ب** ياب
 استقبال الامام الناس في خطبة العيد **ش** اي هذا باب في بيان استقبال الامام الناس وقت
 خطبة بعد صلاة العيد فان قلت قد تقدم في كتاب الجمع باب استقبال الناس الامام اذا خطب وعلم من
 ذلك ان الاستقبال منه في الخطبة فيكون هذا تكرارا قلت احيب بانه انما ذكر هذه الترجمة لدفع
 وهم من يتوهم ان العيد يخالف الجمعة في ذلك لان استقبال الامام في الجمعة ضروري لانه
 يخطب على منبر بخلاف العيد فانه يخطب فيه على رجلية كما تقدم في باب خطبة العيد
ص وقال ابو سعيد تام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقابل الناس **ش** **ح**
هـ ما لم يمس حدث ابى سعيد الحارثي وصلة الحارثي في باب الخروج الى المصلي بعد مبر قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم التمر والاضحى الى المصلي قول شي يبدأ به الصلاة
 ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس الحديث ورواية مسلم قام قبل على الناس الحديث **ص**
 مسنا ابو نعيم حدثنا محمد بن سعد بن مسعود عن زيد بن اسحق عن ابيه قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم اضحى الى النقيع صلى ركعتين ثم اقبل علينا بوجهه وقال اول نسكنا في يومنا هذا
 صلاة ثم نرجع فنحن من اهل مكة وقد وافقنا **هـ** ومن ربح قل ذلك دائما هو شي **ح**
 انك في شي **هـ** قال يارب **هـ** قال الله في ربحه وعدي حذو هي خير

تخذف قوله تلقى بضم التاء المثناة من فوق من الالتقاء أى تلقى النساء والنساء وإن كان جمعاً للمرأة من غير إقلاعه
ولكنه مفرد لفظاً قوله قتها بالنصب مفعول تلقى القتح بفتح القاء والناء المثناة من فوق والهاء المعجمة
جمع قتح وهو خواتم بلا فصوص كأنها حلق وسبأى تفسيره عن قريب يلقب من الالتقاء أيضاً
وإنما كرر ليفيد العموم وقال بعضهم المعنى تلقى الواحدة وكذلك الباقيات قلت التركيب لا يقتضى
هذا على ما لا يخفى ومفعول يلقين مخدوف وهو كل نوع من أنواع حليهن قوله قلت لعطاء القائل
هو ابن جريج أيضاً والمسؤل عطاء قوله أرى حقاً على الإمام ذلك الهمة فيه للاستفهام وحق
منسوب على أنه مفعول ترى وذلك إشارة إلى ما ذكر من الوعظ للنساء والأمر إياهن بالصدقة
والظاهر أن عطاء يرى وجوب ذلك ولهذا قال صباض لم يقل بذلك غيره والنوى وغيره حملوه
على الاستصحاب قوله قال ابن جريج وأخبرني حسن بن مسلم معطوف على الإسناد الأول وقد أخرج
مسلم هذا الحديث ولكنه قدم الثاني على الأول قال حدثنا اسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع قال
ابن رافع حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله
قال سمعته يقول أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام يوم الفطر فصلى قبدأ بالصلاة قبل الخطبة
ثم خطب الناس فلما فرغ نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن وهن وكأ على
يد بلال وبلال باسط يديه بلقين النساء صدقة قلت لعطاء زكاة الفطر قال لا ولكن صدقة يتصدقن
ما حينئذ تلقى المرأة ويلقين قلت لعطاء أحق على الإمام الآن أن يأتى النساء حين يفرغ فيذكرهن
قال أى لعمري أن ذلك لحق عليهم ومالهم لا يفعلون ذلك قوله ثم يخطب بعد لفظ يخطب على
صيغة المجهول قال الكرمانى معناه ثم يخطب كل واحد فعلى تفسيره هو على صيغة المعلوم وبعد
مبنى على الضم أى بعد أن يصلوا قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع بدون
حرف العطف قبل قد حذف منه حرف العطف وأصله وخرج قلت لا يحتاج إلى ذلك
لأن هذا ابتداء كلام من ابن عباس قوله حين يجلس بتشديد اللام المكسورة من المجلس
ومفعوله مخدوف أى حين يجلس الناس بيده وتفسيره رواية مسلم قال فنزل نبى الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كأنى انظر إليه حين يجلس الرجال بيده وذلك لأنهم أرادوا الانصراف
فأمرهم بالجلوس حتى يفرغ من حاجته ثم ينصرفوا جميعاً أو أنهم أرادوا أن يتبعوه فنعهم
وأمرهم بالجلوس قوله يشق صفوف الرجال الجالسين قوله معه بلال جلة
حالية وقعت لا وأو قوله فقال بأنها النبي إذا جاءك المؤمنات أى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى
ألا هذه الآية وفى صحيح مسلم فلا هذه حتى فرغ منها وهذه الآية الكريمة فى سورة المسحة
(يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوى وعدوكم أولياء) ثم الآية المذكورة هى (يا أيها النبي إذا جاءك
المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين
بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله
غفور رحيم) وإنما لا بأس على ما رواه مسلم فى صحيحه من أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
وعت أن الذين آمنوا لا تأخذوا عدوى وعدوكم أولياء (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم) وإنما لا بأس على ما رواه مسلم فى صحيحه من أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال

[illegible]

خلف جدد طلحة بن عبد الله بن خلف وليس منسوباً الى نفس طلحة بن عبد الله بن خلف الخراعي المعروف بطلحة الطلحات كما قال بعضهم قوله والكلمى جمع الكلم وهو الجروح قوله اسميت بهمة الاستقام قوله قلت نعم بابى اى ممدى بابى او امدى بابى وهذه رواية ترمية وابى الوقت وفى رواية غيرها قلت نعم باباً وقد ذكرنا ان فيه اربع روايات الاولى هذه والثانية باباً والثالثة ببى والرابعة بيا قوله تخرج العواتق ذوات الخدور هكذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى وقال العواتق وذوات الخدور شك ابوب هل هو بواو العطف او لا قال الكرماني فان قلت هذا الى الامم موقوف عليها او مرفوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت مرفوع اذ معنى قوله انتم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تخرج العواتق قوله فقلت لها القائلة المرأة المقول لها ام عطية قبل يحتمل ان تكون القائلة حفصة والمقول لها امرأة وهى اخت ام عطية قوله وتشهد كذا وتشهد كذا يريد مردلة ورعى الحمار قال ابن بطال فيه تأكيد خروجهن الى العبدان اذا امرن لاجلباب لها فن لهما جلباب بالطريق الاولى وقال ابو حنيفة - الملازمات البيوت لا تخرجن وقال الطحاوى يحتفل ان يكون هذا الامر فى اول الاسلام والمسلمون قليل قاريد التمييز بحضورهن ترهيباً للعدو فاما اليوم فلا يحتاج الى ذلك وقال الكرماني وهو مردود دلالة يحتاج الى معرفة تاريخ الوقت والنسخ لا يثبت الاباليقن وايضا فان الترهيب لا يحصل بهن ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلت رده مردود

لا يحصل بهن غير مسلم لانهن يكثرن السواد والعدو ويخاف من كثرة السواد بل فيهن من هى اقوى قلباً من كثير من الرجال الذين ليس لهم ثبات عند الحرب وقوله ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلنا لانهم ذلك فعند الفير العام يلزم سائر الناس حتى تخرج المرأة من غير اذن زوجها والعبد من غير اذن مولاه على ما صرف في بابها وقال بعضهم وقد اختلفت به ام عطية بعد النى صلى الله تعالى عليه وسلم بمدة ولم يثبت من احدم الصحابة مخالفتها في ذلك والاستنصار بالنساء والتكثير بهن في الحرب دال على الضعف قلت هذه مائشة رضى الله تعالى عنها اصح عنهما قالت لورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدثت النساء لمعهن من المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل فاداك الامر في خروجهن الى المساجد هكذا فبالاخرى ان يكون ذلك في خروجهن الى المصلى فكيف يقول هذا القائل لم يثبت عن احدم الصحابة مخالفتها وابن ام عطية من مائشة رضى الله تعالى عنها ولم يكن في حضورهن المصلى في ذلك الوقت استنصار بهن بل كان القصد تكثير السواد فان لتكثير الـواد اراى ارباب العدو الاترى ان اكثر الصحابة كيف كانوا يأخذون نساءهم معهم في بعض الفتوحات لتكثير السواد بل وقع منهم في بعض المواضع نصرة لهم بقتالهن وتشجيعهن الرجال وهذا لا يخفى على من له اطلاع في السير والتواريخ - باب - اعترال الحيز المصلى ش - اى هذا باب في بيان اعترال الحيز المصلى بضم الحاء وتشديد الباء جمع حائض يعنى يعتزلن على لعيه - واما - كرم - ترجمته معار مضمون حديثها تقدم في باب السابق للاهتمام به مع التنبيه على اختلاف الرواة - ص - حديثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدى عن ابن عون عن محمد قال قالت ام سلمة امرت ان تخرج فخرج الحيز المصلى والعواتق وذوات الخدور قال ابن عون والعواتق ذوات الخدور ما - - - - - بشدة من جوع المسلمين ودعوتهم ويعتزلن - ص - مطابقة لترجمة في قوله

ويعتزلن مصلاتهم قديم الكلام فيه في باب شهود الحائض العيدين وابن أبي عدي هو محمد بن ابراهيم مر ذكره في باب اذا جامع ثم عاد في كتاب الغسل وابن عون هو عبد الله بن عون مر في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ وعبد هو ابن سيرين قوله وقال ابن عون او العواتق شك فيه هو كما شك ايوب في الحديث الذي قبله وفي رواية الترمذي عن منصور بن زاذان عن ابن سيرين نخرج الابتكار والعواتق وذوات الخدور وفيه من القوائد جواز مداواة المرأة للرجال الاجانب وفيه من شأن العواتق والمخدرات عدم البروز الا فيما اذن لهن فيه وفيه استحباب اعداد الجلباب للمرأة ومشرعية عارية الثياب قيل وفيه استحباب خروج النساء الى شهود العيدين سواء كن شواب او ذوات هيات ام لا قلت في هذا الزمان لا يقتضي به لظهور الفساد وعدم الامن مع ان جماعة من السلف منعوا ذلك وهم عروة والقاسم ويحيى الانصاري ومالك وابو حنيفة في رواية وابو يوسف ومنع الشافعية ذوات الهيات والمستحبات لغلبة الفتن وكذلك الثوري منع خروجهن اليوم **ص** باب في النحر والذبح يوم النحر بالمصلى **ش** اي هذا باب في بيان النحر الى آخره قالوا النحر في الابل والذبح في غيره والنحر في الهبة والذبح في الخلق وانما ذكر النحر والذبح كليهما ليفهم انهما مشتركان في الحكم وليعلم انه لا يمنع ان يجمع يوم النحر بين النكاحين احدهما بما ينحر والآخر بما يذبح **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثني كبير بن فرقة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينحر او يذبح بالمصلى **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه النحر والذبح معا وان كان بالتزد وكثير منسند قليل خليل بن فرقة بالفاء والراء والقاف تزيل مصره والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاضاحي عن يحيى بن بكير واخرجه النسائي في الصلاة وفي الاضاحي عن محمد بن عبد الملك والذبح بالمصلى للاعلام يذبح الامام ليترتب عليه ذبح الناس ولان الاضحية من القرب العامة واظهارها افضل لان فيها احياء لست بها وقدام ابن عمر ناعما ان يذبح اضحيته بالمصلى وكان مريضنا لم يشهد العيد اخرجه في الموطأ وقال ابن حبيب يستحب الاعلان به لكي تعرف ويعرف الجاهل سنتها وكان ابن عمر اذا ابتاع اضحيته بأمر غلامه يحملها في السوق يقول هذه اضحية ابن عمر وهذا المعنى يستوي فيه الامام وغيره وقال ابن بطال لما كانت افعال العيد والجماعات الى الامام وجب ان يكون متقدما فيها والناس له تبع ولهذا قال مالك لا يذبح احد حتى يذبح الامام ولم يختلفوا ان من رمى الحجر حل له الذبح وان لم يذبح الامام الا بعدة فالعنى المتعدي به الوقت لا الفعل واجمعوا ان الامام لو لم يذبح اصلا ودخل وقت الذبح ان الذبح حلال **ص** باب **ش** كلام الامام والناس في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب **ش** اي هذا باب في بيان حكم كلام الامام والحال انه والساس معه في خطبة العيد هذه ترجمة وقوله واذا سئل الامام الخ ترجمة اخرى وليس في ذلك تكرار وان كان يرى ذلك بحسب اظهار لان الترجمة الاولى اعم من الثانية ولم يذكر جواب الشرط في الترجمة الثانية اكتماء بما في الحديث وليس الكلام في خطبة العيد كالام في خطبة الجمعة وقال شعبة كلبي الحام بن عبيد يوم عيد والامام يخطب مع انه اذا كان الكلام من امر الدين للسائل والمسئول عنه فانه جاز وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قتلوا ابن ابي الحقيق دخلوا عليه يوم الجمعة وهو يخطب افلحت

فرجع من غيرها ٥ الخامس لاظهار شعار الاسلام فيهما السادس لاظهار ذكر الله تعالى ٥ السابع
ليغيب المنافقين او اليهود ٥ الثامن ليرهم بكثرة من معه ٥ التاسع للعد من كيد الطائفتين او من
احداهما ٥ العاشر لاهل الطريقين بالسروية ٥ الحادي عشر ليشركوا بمروره وبرؤيته ٥ الثاني
عشر ليقضي حاجة من يحتاج اليها من نحو صدقة واسترشاد الى شيء واستشفاع ونحو ذلك ٥ الثالث
عشر ليحبب من يستفتي في امر دينه ٥ الرابع عشر ليعلم عليهم فيحصل لهم اجر الرد ٥ الخامس عشر ليزور
اقارب الاحياء والاموات ٥ السادس عشر ليصل رحمه ٥ السابع عشر ليتفأل بتغير الحال الى المنة
والرضى ٥ الثامن عشر لانه كان يصدق في ذهابه فاذا رجع لم يبق معه شيء فرجع في طريق اخرى لئلا
يرد من سألته ٥ التاسع عشر فعل ذلك لتخفيف الزحام ٥ العشرون لانه كان طريقه التي توجه منها بعد
من التي يرجع فيها فاراد تكثير الاجر بتكثير الخطى في الذهاب وقال بعضهم ثبت من هذه
الوجه ما كان الواهي منها ونقل عن القاضي عبد الوهاب ان اكثرها دماوى فارغة قلت
هذه كلها اختراعات جيدة فلا يحتاج الى دليل ولا الى تصحيح وتضعيف ٥ ذكر ما يستفاد
منه ٥ وهو استحباب مخالفة الطريق يوم العيد في الذهاب الى المصلى والرجوع منه
فجمهور العلماء على استحباب ذلك قال مالك وادر كنا الائمة يفعلونه وقال ابو حنيفة يستحب له
ذلك فان لم يفعل فلا حرج عليه وقال الترمذي اخذ بهذا بعض اهل العلم فاستحبه للامام
وبه يقول الشافعي وذكر في الام انه يستحب للامام والمأموم وبه قال اكثر الشافعية
وقال الرافعي لم تعرض في الوجيز الا للامام وباتبعهم قال اكثر اهل العلم ومنهم من قال ان صل
المعنى وثبتت العلة بقى الحكم والائتي بانتفائها فان لم يعلم المعنى بقى الاقتداء وقال الاكثرون يبق
الحكم ولو انتفت العلة للاقتداء كما في الرمل وغيره ٥ ص تابعه يونس بن محمد عن فليح عن
سعيد عن ابي هريرة وحديث جابر اصح ش ٥ اي تابع ابانيلة يونس بن محمد البغدادي ابو محمد
المؤدب وقدم في باب الموضوعين ومتابعته اياه في روايته عن فليح عن سعيد المذكور عن ابي هريرة
هكذا وقع عند جمهور رواة البخاري من طريق الفربري ولكن فيه اشكال واعتراض على البخاري
لان قوله وحديث جابر اصح يناق قوله تابعه لان المتابعة تقتضى المساواة فكيف تقتضى
الاصحية لان قوله اصح افضل التفضيل فيقتضى زيادة على المفضل عليه ويزول الاشكال باحد
الوجهين احدهما بما ذكره ابو علي الجبائي انه سقط قوله وحديث جابر اصح من رواية ابراهيم
ابن معقل النسفي عن البخاري والآخر بما ذكره ابو مسعود في كتابه قال قال البخاري في كتاب العيدين
قال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة بنحو حديث جابر فقال الغساني لم يقع لنا في
الجامع حديث محمد بن الصلت الا من طريق ابي مسعود ولا غنى بالباب عنه لقول البخاري وحديث
جابر اصح قلت حينئذ تناهر الاصحية لانه يكون حديث ابي هريرة صحيحا ويكون حديث جابر
اصح منه الاترى ان الترمذي روى في جامعه حديثنا عبد الاعلى وابوزرعة قال حدثنا محمد بن
الصلت عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
وسا اذا خرج يوم العيد في طريق رجع عن غيره ثم قال حديث ابي هريرة حديث قريب ورواه ابو نعيم
ايضا في مستخرجهم بما يزيل الاشكال بالكلية فقال اخرجه البخاري عن محمد عن ابي تيملة وقال تابعه
يونس بن محمد عن فليح وقال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وحديث جابر اصح

وبهذا اشار البرقي ايضا وكذا قال البيهقي انه وقع كذلك في بعض النسخ وقد اعترض على البخاري ايضا بوجهين آخرين احدهما هو الذي اعترضه ابو مسعود في الاطراف على قوله تابعه يونس فقال انما رواه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة لا جابر والاخر ان البخاري روى حديث جابر المذكور وحكم بانه اصح من حديث ابي هريرة مع كون البخاري قد ادخل ابوتيملة في كتابه في الضعفاء واجيب عن الاول بمنع الحصر فان الامم اعيلي و ابانعم اخرجنا في مستخرجيهما من طريق ابي بكر بن ابي شيبة عن يونس عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وعن الثاني ان اباحاتم الرازي قال تحول ابوتيملة في كتابه في الضعفاء فانه ثقة وكذا وثقه يحيى بن معين والنسائي ومحمد بن سعد واحتج به مسلم وبقيّة الستة وقال شيخنا الحافظ زين الدين مدار هذا الحديث مع هذا الاختلاف على فليح بن سليمان وهو وان احتج به الشيخان فقد قال فيه ابن معين لا يحتج بحديثه وقال فيه مرة ليس بثقة وقال مرة ضعيف وكذا قال النسائي وقال ابو داود لا يحتج بحديثه وقال الدارقطني يختلفون فيه ولا بأس به وقال ابن عدي هو عندي لا بأس به وقال الساجي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات **ص ١٠٠ باب ١٠** اذا قاته العيد يصلي ركعتين **ش ١٠٠** اي هذا باب ترجمته ادا قات الرجل صلاة العيد مع الامام يصلي ركعتين وفهم من هذه الترجمة حكمان احدهما ان صلاة العيد ادا قات الرجل مع الجماعة فانه يصليها سواء كان القوت يعارض او غيره والاخر انها تقضى ركعتين كاصليها وفي كل واحد من الوجهين اختلاف العلماء اما الوجه الاول فقد قال قوم لاقتضا عليه اصلا وبه قال مالك واصحابه وهو قول الزني وعند اصحابنا الحنفية كذلك لا يقضيها ادا قات عن الصلاة مع الامام واما اذا قاتت عن الامام فانه يصليها مع الجماعة في اليوم الثاني وفي قاضيخان ا- ا- تر كما بغير عذر لا يقضيها اصلا وبغير يقضيها في اليوم الثاني في وقتها وبه قال الاوزاعي والثوري واحد واسحق قال ابن المنذر وبه اقول فان تر كما في اليوم الثاني بعذر او بغير عذر لا يصليها وقال الشافعي من قاته صلاة العيد يصلي وحده كما يصلي مع الامام وهذا بناء على ان المفرد هل يصلي صلاة العيد عندنا لا يصلي وعنده يصلي وقال السروجي والشافعي قولان الاصح قضاءها فان امكن جمعهم في يومهم صلى بهم والاصلاها من الغد وهو فرع قضاء النوافل عنده وعلى القول الاخرى كالجمعة تشتط الجماعة والاربعون ودار الاقامة وفعله في العدا ان قلنا اداء لا يصليها في بقية اليوم والاصلاها في بقية وهو الصحيح عندهم وتأخرها عنه لاسقط ابدأ و قيل الى آخر الشهر **ش ١٠١** واما الوجه الثاني فقد قالت طائفة رافقت صلاة العيد يصلي ركعتين وهو قول مالك والشافعي وابي يور الان مالكا استحله ذلك من غير ايجاب وقال الاوزاعي يصلي ركعتين ولا يجهر بالقراءة ولا يكبر تكبيرا الامام وليس يلزم وقالت طائفة يصليها ان شاء اربع روى ذلك عن علي وابن مسعود وبه قال الثوري واحد وقال ابو حنيفة ان شاء صلى وان شاء لم يصل فان شاء اربع وان شاء ركعتين وقال اسحق ان صلى في الجبان صلى صلاة الامام فان لم يصل فيها صلى اربعا **ص ١٠١** وكذلك ان شاء **ش ١٠٢** اي وكذلك النساء اللاتي لم يحضرن المصلي مع الامام يصليان صلاة العيد واذا ن- يأتي- رايه - **ش ١٠٣** ومن كان في البيوت والقرى **ش ١٠٤** - و- ر- صلى العيد من كان في البيوت من الذين لا يحضرون المصلي قوله والقرى اي وكذلك صلى العيد ان كان في القرى **ش ١٠٥** صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام **ش ١٠٦** - هـ - سبيل اهدم من الاشياء الثلاثة وجه الاستدلال به انه اذا انفك الى كل امة الاسلام من غير فرق

[illegible]

يوم العيد ومرا الكلام فيه مستوفى قوله عقيل بضم العين هو ابن خالد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري
والواو في وعندها الحال وكذلك الواو في والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش اي متغط قوله فانتبهما
زجرهما من الهر وهو الزجر قوله دعهما اي اتركهما وهو امر من يدع قوله فانها ايام عيداى
اي فان هذه الايام ايام عيد وانما اضاف اولا الى العيد ثم الى معنى لانه اشار في الاول الى الزمان
وفي الثاني الى المكان قوله وقالت عائشة معطوف على الاسناد المذكور والواو في وانا وفي وهم
يلعبون للحال قوله اما منصوب على الحال بمعنى آتئين وذو الحال محذوف تقديره تموا آتئين اي حال
كونكم آتئين وقال الخطابي اما مصدر اقيم مقام الصفة نحو رجل صوم اي صائم وقد يكون معناه
اتمتوا اتموا ولا تخافوا احد ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى اربعة منادى حذف منه حرف النداء
يعنى يا بنى اربعة وقدر تفسيره في الباب المذكور ويجوز ان يكون منصوبا على الاختصاص قوله
يعنى من الايمن هذا من كلام البخارى يشير به الى ان المراد منه الامن الذى هو ضد الخوف وليس هو
من الامان الذى للكفار وانتصابه على انه مفعول له او تمييز ومعناه اتركهم من جهة انا امناهم ويجوز
ان يكون منصوبا بزع الخافض اي لا من و التثوين فيه للتقليل والتبعيض كافى ليلا في قوله
تعالى (سبحان الذى امرى بعبده ليلا) وبيان فوائده قد مررت وقال الكرماني هو خاص
بأيام العيد قلت الملة اظهار السرور قائما وجدت في باب من لا ملاك والقعود
من السفر ونحوها جاز قلت قدينا المذاهب فيه مستوفى ص باب الصلاة
قبل العيد وبعدها شى اي هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها
ولم يذكر حكم ذلك لان الاثر الذى ذكره عن ابن عباس يحتمل ان يراد به منع التثفل او منع
الراتبة وعلى الوجهين هل هو لكونه وقت كراهة لوالايم من ذلك ولكن قوله في الاثر قبل
العيد يدل على ان المراد منع التثفل مطلقا ص وقال ابو المعلى سمعت سعيدا عن ابن
عباس كره الصلاة قبل العيد شى مطابقتها للترجمة ظاهرة مع بيان الحكم فيه وابو
المعلى بضم الميم وقبح العين المملة وتشديد اللام المفتوحة اسمه يحيى بن دينار العطار قاله
الكرماني وقال صاحب التوضيح يحيى بن ميمون العطار سماه الحاكم ابواحد ومسلم وليس له
عند البخارى سوى هذا الموضع وقد سمع من سعيد بن جبير عن ابن عباس ص حديثنا
ابو الوليد حديثنا شمة حدثني عدي بن ثابت قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم العطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ومعه بلال
شى مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة ابن عباس وقد ذكر البخارى الحديث
عن ابن عباس في باب الخطبة بعد العيد عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخره وذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به من الاشياء وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله قبلها اي قبل صلاة
العيد التى عبر عنها بالركعتين وروى قبلهما اي قبل الركعتين التى هي صلاة العيد ص
ابواب ابو ترش شى اي هذه ابواب ابو ترش اي في بيان احكامها هكذا المستمل وعند الباقر باب
ما جاء في الوتر وسقطت البسالة عند ابن شويه والاصيلي وكريمة وفي بعض النسخ كتاب الوتر والماسبة
بين ابو سائر الوتر ابواب العيد كون كل واحد من صلاة العيدين والوتر واحدا بركته انما هو الوتر بالكرس
التي تدور وتر ما فتح اذ دخل هذه لمة اهل العالية واما لمة اهل الحجاز فالاضاءة بهم واما لمة اهل الكسر

فيهما وقرأ الدوميو ، غير ماصم وشفع والوتر بكسر الواو وقال بونس في كتاب اللغات ووتر
 الصلاة مثل وترتها - تنبيه - بسم الله الرحمن الرحيم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك
 عن نافع و عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة
 واحدة توتر له ما قد صلى ^{عليه} ورجاله قد ذكروا غير مرة ، واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن
 يحيى بن يحيى واخرجه بوداود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة والحارث
 ابن مسكين كلاهما عن ابن القاسم ثلاثتهم عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار كلاهما عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما هوذا كرمناه ، قوله ان رجلا وقع في معجم الطبراني هو ابن عمر لكن يعكر عليه
 رواية عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو واني بينه وبين
 السائل فذكر الحديث وذكر محمد بن نصر في كتاب احكام الوتر من رواية عطية عن ابن عمر
 ان احرايا سأل قلت اذا جمل الامر على تعدد السائل لاعتراض فيه ويجوز ان يكون ابن عمر
 عن السائل تارة برجلا وتارة بأحرايا ويجوز ان يكون هو السائل مع سؤال الرجل قوله عن صلاة
 الليل اي من عددها لان جوابه بقوله مثنى يدل على ذلك لان من شأن الجواب ان يكون مطابقا لسؤال
 قوله مثنى مرفوع بأنه خبر مبتدأ وهو قوله صلاة الليل وهو بدون التنوين لانه غير منصرف
 لتكرر العدل فيه قاله الرخشي وقال غيره للعدل والوصف والتكرير للتأكيد لانه في معنى اثنين
 اثنين اثنين اربع مرات وقد فسر ابن عمر راوى الحديث فقال مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا
 محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت مقبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يحدث ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى فاذا رأيت الصبح يدركك فوتر بواحدة قبل
 لابن عمر ما معنى مثنى مثنى قال تسلم في كل ركعتين وقال بعضهم فيه رد على من زعم من الحنفية ان
 معنى اثنين ان يشهد بين كل ركعتين لان راوى الحديث اعلم بالمراد به وما فسر هو المتبادر الى
 الفهم لانه لا يقال في الرماية مثلا انها مثنى قلت زعم هذا الحنفى بما ذكر لا يستلزم في السلام ومقصوده
 ان لا بد من التشهد بين كل ركعتين وامانه يسلم او لا يسلم فهو بحث آخر ويجوز ان يقال في الرماية
 مثنى مثنى بالنظر الى ان كل ركعتين منها مثنى مع قطع النظر عن السلام قوله فاذا خشي احدكم الصبح
 اي فوات صلاة الصبح قوله توتره على صيغة المجهول اسند الى ما فيما قد صلى والمعنى تصير به تلك
 الركعة الواحدة وترا وبه احتج الشافعي على ان الايتار بركعة واحدة جائزة وسنكلم فيه مبسوطا
 ان شاء الله تعالى وما ذكر ما يستفاد منه ^{عليه} وهو على وجوه . الاول احتج به ابو يوسف ومحمد ومالك
 والشافعي واحد ان صلاة الليل مثنى مثنى وهو ان يسلم في آخر كل ركعتين واما صلاة النهار فأربع
 عندهما وعند ابى حنيفة اربع في الليل والنهار وعند الشافعي فيهما مثنى مثنى واحتج بمارواه الاربعة
 من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى
 مثنى وبما رواه ابراهيم الحربي من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل
 والنهار مثنى مثنى . ^{عليه} ما رواه الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى
 عنهما قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى ولا بى حنيفة رضي الله تعالى
 عنه في الليل ما رواه ابو داود في سننه من حديث زرارة بن اوفى عن عائشة انها سألت عن صلاة

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوف الليل فقالت كان يصلي صلاة العشاء في جماعة ثم يرجع الى اهله فيركع اربع ركعات ثم يأوي الى فراشه الحديث وقال ابو داود في سماع زرارة عن عائشة قلن ثم اخرجنه عن زرارة عن سعيد بن هشام عن عائشة قال وهذه الرواية هي المحفوظة عندي وروى احمد في مسنده عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى العشاء ركع اربع ركعات واوتر بسجدة ثم نام حتى يصلي بعدها صلاته من الليل فان قلت اخرج مسلم عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في بيتي الحديث وفيه ويصلي بالناس العشاء ثم يدخل باقي ويصلي ركعتين فهذا يخالف حديثها المتقدم قلت قد وقع عن عائشة اختلاف كثير في اعداد الركعات في صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل فهذا اما من الرواة عنها واما منها باعتبار انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما هو نادر ومنها ما هو بحسب اتساع الوقت وضيقه ولا يحنيفة في النهار مارواه مسلم من حديث معاذة انها سألت عائشة رضي الله تعالى عنها كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قال اربع ركعات يزيد ما شاء وفي رواية ويزيد ما شاء وروى ابو يعلى في مسنده من حديث عمرة عن عائشة قالت سمعت ام المؤمنين عائشة تقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفصل بينهما بكلام والجواب من حديث الاربعة الذي فيه ذكر النهار ان الترمذي لما رواه سكت عنه الا انه قال اختلف اصحاب شعبة فيه فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم ورواه الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر فيه صلاة النهار وقال النسائي هذا الحديث عندي خطأ وقال في سننه الكبرى اسناده جيد الا ان جماعة من اصحاب ابن عمر خالفوا الا زدي فيه فلم يذكر فيه النهار منهم سالم ونافع وطاوس والحديث في الصحيحين من حديث جماعة عن ابن عمر وليس فيه ذكر النهار وقال الدارقطني في رواية شمس ابن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابن عمر مرفوعا صلاة الليل والنهار مثني مثني غير محفوظ وانما يعرف صلاة النهار عن يعلى بن عطاء عن علي البارقي عن ابن عمر وقد خالفه نافع وهو احمق منه فذكر ان صلاة الليل مثني مثني والنهار اربعاً فان قلت قال البيهقي مثل ابو عبد الله البخاري عن حديث البارقي هذا صحيح هو قال نعم وقال ابن الجوزي هذه زيادة من ثقة فهي مقبولة قلت لو كان هذا صحيحاً لخرج البخاري ها وقال يحيى كان شعبة ينقل هذا الحديث وربما يرفعه وروى ابراهيم الحيني عن مالك والثرعي عن نافع عن ابن عمر يرفعه صلاة الليل والنهار مثني مثني وقال ابن عمر رواه الحيني خطأ ولم يتابعه عن مالك احد الوجه الثاني ان الشافعي احتج به على الانيار بركعة واحدة جائز واحتج ايضا بحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد بسجدة في الغجر فذلك ثلاث عشرة ركعة رواء ابو داود وغيره وقال النووي وهو مذموم ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة لا يصح الا بتار بواحدة ولا تكرن الركعة الواحدة صلاة قط والاحاديث الصحيحة ترد عليه قلت ممنا وتر سجدة اي بركعة وركعتين قبلها فيصير وتره ثلاثا ونقله ثانيا والركعتان في فجر ولا يحنيفة ايضا احاديث صحيحة ترد عليهم بها مارواه النسائي في سننه باسناده الى عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسه في ركعتي اوتر ههنا مارواه احمد في مسنده ركعة واحدة الى عائشة قالت كان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر ثلاث لا يسلم الا في آخرهن وقال انه صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه ومنها ما رواه الدار قطني ثم البيهقي عن يحيى بن زكريا عن الاعشى عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد الضبي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وترا ليل ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب فان قلت قال الدار قطني لم يروه عن الاعشى مرفوعا غير يحيى بن زكريا وهو ضعيف وقال البيهقي ورواه الثوري وعبد الله بن نمير وغيرهما عن الاعشى فوقوه قلت لا يضرنا كونه موقوفا على ما عرف مع ان الدار قطني اخرج عنه عن عائشة ايضا نحوه مرفوعا واخرج النسائي من حديث ابن عمر قال حدثنا قتيبة عن الفضيل بن عياض عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة المغرب وترا صلاة النهار فاوتروا صلاة الليل وهذا السند على شرط الشيخين وروى الطحاوي حدثنا روح بن الفرغ حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عقبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار قلت نعم صلاة المغرب قال صدقت واحسنت وقال الطحاوي وعليه يحمل حديث ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الى آخر حديث الباب قال معناه صل ركعة في نيتين قبلها وتنفي بذلك الاخبار حدثنا ابو بكر حدثنا ابو داود حدثنا ابو خالد سألت ابا العالية عن الوتر فقال علما اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الوتر مثل صلاة المغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار وروى الطحاوي عن انس قال الوتر ثلاث ركعات وروى ايضا عن السورين مخزومة قال دفنا ابا بكر ليلا فقال عمر رضي الله تعالى عنه اني لم اوتر همام وشفقا ورامه فسلمي ثلاث ركعات لم يسلم الا في آخرهن وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا حفص بن عمر عن الحسن قال اجتمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخرهن وقال الكرخي اجتمع المسلمون الى آخره نحوه ثم قال واوتر سعد بن ابي وقاص بركعة فانكر عليه ابن مسعود وقال ما هذه البتراء التي لا نعرفها على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الله قيس قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث ضمرة روى ابو داود فقد فصت على الوتر بثلاثة ولم تذكر الوتر بواحدة فدل على انه لا اعتبار للركعة البتراء وقال النووي وقال اصحابنا لم يقل احد من العلماء ان الركعة الواحدة لا يصح الايتار بها الا ابو حنيفة والثوري ومن تابعهما قلت عجا للووى كيف يقل هذا النقل الخطأ ولا يرد مع علم بخطائه وقد ذكرنا من جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الايتار بثلاث ولا تجزى الركعة الواحدة وروى الطحاوي عن عمر بن عبد العزيز انه اثبت الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلاث لا يسلم الا في آخرهن واتعاق الفقهاء بالمدينة على اشتراط الثلاث بتسليم واحدة بينك خطأ نقل الناقل اختصاص ذلك بابي حنيفة والثوري واصحابهما فان قلت ما تقول في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان خشيت الصبح فاوتر بركعة قلت معناه متصلة بما قبلها ولذلك قال يوتر لك ما قبلها ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف يوتره ما قبلها وليس قبلها شيء فان قلت روى انه قال من شاء اوتر بركعة ومن شاء اوتر بثلاث او بثمان قلت هو محمول على انه كان قبل استقرارها لان الصلاة المستقرة لا يخير في اعداد ركعاتها وكذا قول عائشة كان يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة بعارضة ما روى ابن ماجه عن ام سلمة رضي الله عنها

انه كان يوتر بربع او بثلث لا يفصل بينهما بنسليم ولا كلام فيحصل على انه كان قبل استقرار الوتر
ومما يدل على ما ذهبنا اليه حديث النهي عن البتراء ان يصلي الرجل واحدة يوتر بها اخرجه ابن
عبد البر في التمهيد عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن البتراء وعن قال يوتر
بثلاث لا يفصل بينهما عمر وعلي وابن مسعود وحذيفة وابي بن كعب وابن عباس وانس وابو امامة
وعمر بن عبد العزيز والفقهاء السبعة واهل الكوفة وقال الترمذي ذهب جماعة من الصحابة وغيرهم
اليه وعند النسائي بسند صحيح عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بربع اسم
ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا يسلم الا في آخرهن وعند الترمذي من حديث
الحارث عن علي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بثلاث **ص** الوحة الثالثة
في وقت الوتر ووقته وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل يقضيه وفي شرح المذهب جمهور
العلماء على ان وقت الوتر يخرج بطلوع الفجر وقبل انه يتمد بعد الفجر الى ان يصلي الفجر قال ابن
برزقة ومشهور مذهب مالك ان يصلي بعد طلوع الفجر ما لم يصل الصبح والشاذ من مذهبه
انه لا يصلي بعد طلوع الفجر قال وبالمشهور من مذهبه قال احمد والشافعي ومن السلف ابن مسعود
وابن عباس وعبد بن الصامت وحذيفة وابو الدرداء وطائفة وقل طاوس يصلي الوتر بعد صلاة
الصبح وقال ابو ثور والاوزاعي والحسن واليث يصلي ولو طلعت الشمس وقال سعيد بن جبير يوتر من القابلة
وفي المصنف من الحسن قال لاوتر بعد الغداة وفي لفظ اذا طلعت الشمس فلاوتر وقال الشعبي من
صلى الغداة ولم يوتر فلاوتر عليه وكذا قاله مكحول وسعيد بن جبير **ص** وعن نافع ان
عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته **ص** قال بعضهم
هو معطوف على الاسناد الاول وليس كذلك وانما هو معلق ولو كان مسندا لم يفرقه وانما فرقه
لامرين احدهما انه كان سمع كلاهما مفترقا عن الآخر والاخر انه اراد الفرق بين الحديث والاثار
وهذا رواه مالك عن نافع ان ابن عمر الى آخره واخرجه الطحاوي ايضا عن يونس بن عبد الاعلى
عن ابي وهب عن مالك واخرجه ايضا عن صالح بن عبد الرحمن عن سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن
منصور عن بكر بن عبد الله قال صلى عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارحل لسا ثم قام فأوتر بركعة قال
الطحاوي ففي هذه الآثار انه كان يوتر بثلاث ولكن يفصل بين الواحدة والاثنين فان قلت هذا
يؤيد مذهب من قال ان الوتر ركعة واحدة قلنا ان ابن عمر لما سألته عقبه بن مسلم عن الوتر فقال اتعرف وتر
النهار فقال نعم صلاة المغرب قال صدقت او احسنت فهذا ينسب اليه باعلي صوته ان الوتر
كان عدلين عمر ثلاث ركعات كصلاة المغرب قالذي روى عنه ما ذكرنا فعله وهذا قوله والاخذ
بالتقول اولى لانه اقوى وقد قلنا ان الحسن البصري حكى اجماع المسلمين على الثلاث بدون الفصل
ص حدثنا عبد الله بن مسعود عن مالك بن انس عن عكرمة بن سليمان عن كريب ان ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما اخبره انه بات عند ميمنة وهي خالته فاضطجعت في عرض الوسادة فاضطجع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهله في طواها فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ
يمسح اليوم عن وجهه ثم قرأ عشر آيات من آل عمران ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى ثن معلية فتوضأ فحسن الوضوء ثم قام يصلي فصنعت مثله وفت الى جنبه فوضع يده اليمنى
على رأسه واخذ باذني يفتلها ثم صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين

ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح
 ثم اتحدكر هذا الحديث ههنا بعد ان ذكره في عدة مواضع في العلم والطهارة والامامة
 والساجد وغيرها لان فيه تعلقا بالوتر وهو قوله ثم اوتر وقدم الكلام فيه مستوفى ولنذكر
 ههنا ما لم نذكره قوله انه بات عند ميمونة زاد شريك بن ابى نمر عن كريب عن مسلم فرقت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يصلى وزاد ابو عوانة في صحيحه من هذا الوجه بالليل
 وسلم من طريق عطاء عن ابن عباس قال بعثني العباس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد
 النسائي من طريق حبيب بن ابى ثابت عن كريب في ابل اعطاء اياها من الصدقة ولا بى عوانة من
 طريق علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه ان العباس بعثه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة
 فوجدته جالسا في المسجد فلم استطع ان اكلمه فلما صلى المغرب قام فركع حتى اذن المؤذن بصلاة العشاء
 ولا بن خزيمة من طريق طلحة بن نافع عنده كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد العباس
 ذودا من الابل فبعثني اليه بعد العشاء وكان في بيت ميمونة فان قلت هذا يخالف ما قبله قلت يحمل
 على انه لما يكلمه في المسجد اعاده اليه بعد العشاء ولحمدين نصر في كتاب قيام الليل من طريق محمد بن
 الوليد بن نوفع عن كريب من الزيادة فقال لي يابني بت الليلة عندنا وفي رواية حبيب بن ابى ثابت
 قلت لا انام حتى انظر الى ما يصنع اى في صلاة الليل وفي رواية مسلم من طريق الضحاك بن عثمان
 عن حمزة فقلت لميمونة اذا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابقظيني قوله في عرض الوسادة
 وفي رواية محمد بن الوليد المذكورة وسادة من ادم حشوها ليف وفي رواية طلحة بن نافع المذكورة
 ثم دخل مع امرأته في فراشها وزاد انها كانت ليلتئذ حائضسا وفي رواية شريك بن ابى نمر عن كريب
 في التفسير قدمت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع اهله ساعة وقال ابن الاثير الوسادة المخذة
 والجمع الوسائد وفي المطالع وقد قالوا اساد ووساد والوساد ما يتوسد اليه للنوم وقال ابو الوليد
 والظاهر انه لم يكن عندهما فراش غيره فلذلك باتوا جميعا فيه والعرض بفتح العين ضد الطول
 وفي المطالع وبعضهم يضمها والفتح اشهر وهو الناحية والجانب وقال ابن عبد البر وهى الفراش
 وشبهه فان وكان والله اعلم مضطجعا عند رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عند رأسه قوله
 حتى انتصف الليل او قريبا منه وجزم شريك بن ابى نمر في روايته المذكورة بثلاث الليل الاخير فان
 قلت ما التوفيق بينهما قلت يحمل على ان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاول نظر الى السماء ثم تلا
 الآيات ثم عاد لمضجعه فقام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وفي رواية الثوري عن سلمة بن كهيل
 عن كريب في الصحيحين فقام من الليل فأتى حاجته ثم غسل وجهه وبده ثم قام فأتى القربة الحديث وفي
 رواية سعيد بن مسروق عن سلمة عنده سلم ثم قام قومة اخرى وعنده من رواية شعبة عن سلمة فقال
 بدل فأتى حاجته فان قلت قريبا منسوب بماذا قلت بعامل مقدر نحو صار الليل قريبا من الانتصاف
 قوله من آل عمران اى من حائمه وهى ان فى خاق السموات والارض الى آخرها قوله ثم قام الى شن
 زاد محمد بن الوليد ثم استفرغ من الشن في انا ثم توضأ قوله معلقة انما انها باعتبار ان الشن في معنى
 اقربة قوله فاحسن اوضوه وفي رواية محمد بن الوليد وطلحة بن نافع جميعا فاسبغ الوضوء وفي
 رواية عرو بن دينار عن كريب فوضأ وضوا خفيفا وسلم من طريق عياض عن حمزة فاسبغ
 الوضوء ولم يمس من الماء الا قليلا وزاد فيها قسوا وفي رواية شريك عن كريب فاستن قوله

الوتر الالهذه الركعة وهى واحدة والواحدة بتراه وقد نهى عنها على ما ذكرنا فيما مضى
 حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني عمرو ان عائشة اخبرته
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة كانت ثلاث صلواته
 تعنى بالليل فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع
 ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن للصلاة شئ
 هذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في باب طول السجود في قيام الليل بهذا الاسناد والمتن
 بعينهما و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى حمزة الحمصى والزهرى هو محمد بن مسلم
 قوله كان يصلى احدى عشرة ركعة وروى عن عمرو عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 خلاف ما رواه الزهرى عنه وهو ما رواه مالك عن هشام بن عمرو عن ابيه عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلى
 اذا سمع السدا ركعتين خفيفتين اخرجه ابو داود عن القعنبي عن مالك واخرجه الطحاوى
 عن يونس بن عدا على عن ابن وهب عن مالك نحوه وروى ابو داود ايضا حدثنا موسى
 ابن اسمعيل ومسلم بن ابراهيم قالا حدثنا ابان عن يحيى عن ابى عن عائشة عن نبي الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يصلى من الليل ثلث عشرة ركعة كان يصلى ثمانى ركعات ويوتر بركعة ثم يصلى قال
 مسلم بعد الوتر ركعتين وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلى بين اذا ان الفجر والاقامة
 ركعتين واخرجه مسلم والنسائى ايضا واخرجه ابو داود ايضا من حديث القاسم بن محمد عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل عشر ركعات ويوتر بمسجدة ويسجد
 سجدتي الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة واخرج ايضا من حديث الاسود بن يزيد انه دخل
 على عائشة فسألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلى ثلاث
 عشرة ركعة من الليل ثم انه يصلى احدى عشرة ركعة ويترك ركعتين ثم قبض حين قبض وهو يصلى
 من الليل تسع ركعات آخر صلواته من الليل الوتر وروى ايضا من حديث سعيد بن هشام في حديث
 طويل انه سأل عائشة قال قلت حديثي من قيام الليل فاخبرت به ثم قال حديثي من وتر النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قالت كان يوتر بثمان ركعات لا يجلس الا في الثامنة والتاسعة ولا يسلم الا في التاسعة
 ثم يصلى ركعتين وهو جالس فثلاث احدى عشرة ركعة ياتى فلأسن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات
 لم يجلس الا في السادسة والسابعة ولم يسلم الا في السابعة ثم يصلى ركعتين وهو جالس فثلاث تسع ركعات
 ياتى اعلم ان عائشة رضى الله تعالى عنها اطلقت على جميع صلواته صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل التي كان
 فيها الوتر وتراجعت احدى عشرة ركعة وهذا كان قل ان يبدن وياخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم
 اوتر تسع ركعات وهما ايضا اطلقت على الجميع وتر الوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من الفل وبعده
 ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرح في الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا في الثامنة
 ولا يسلم الا في التاسعة وصرحت في الصورة الثانية بقولها لم يجلس الا في السادسة والسابعة
 ولم يسلم الا في السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلامه لان السائل انما سأل
 عن حقيقة الوتر ولم يسأل عن غيره فاجابت مبينة بما في الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام
 والى ان سألنا على الثالثة سلام وهذا عين مذهب ابى حنيفة وسكت عن جلوس الركعات التي

[illegible]

الى آخر الليل وفي رواية ابي داود عن مسروق قال قلت لعائشة متى كان يوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كل ذلك قد فعل اوتر اول الليل واوسطه وآخره ولكن انتهى وتره حين مات الى السحر انتهى قد يكون اوتر من اوله لشكوى حصلت وفي وسطه لاستيقاظه اذذاك وآخره غايته له ومعنى قوله وانتهى وتره الى السحر اى كان آخر امره صلى الله تعالى عليه وسلم انه آخر الوتر الى آخر الليل ويقال فعله صلى الله تعالى عليه وسلم اول الليل واوسطه بيان للجواز وتأخير الى آخر الليل تنبيه على الافضل لمن ينق بالانقياء وكان بعض السلف يوترون اول الليل منهم ابو بكر وعثمان وابو هريرة ورافع بن خديج رضى الله تعالى عنهم وبعضهم يوترون آخر الليل منهم عمر بن الخطاب وعلى ابن ابي طالب وابن مسعود وابو الدرداء وابن عباس وابن عمر وغيرهم من التابعين واما امره صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة بالوتر قبل النوم فهو اختيار منه له حين خشي عليه من اسقياء النوم فامره بالاخذ بالثقة والترغيب في الوتر في آخر الليل هو لمن قوى عليه ولم يكن عادته ان تغلبه عيناه وعند ابن خزيمة من حديث ابي قتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر متى توتر قال قبل ان انام وقال لعمر متى توتر فقال انام ثم اوتر فقال لابي بكر اخذت بالحزم او بالوثيقة وقال امر اخذت بالقوة وقال الخطابي حدثنا محمد بن هشام حدثنا الديري عن عبد الرزاق عن ابن جريح اخبرني ابن شهاب عن ابن المسيب ان ابا بكر وعمر تذكرا الوتر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر اما ان انا قاني انام على وتر فان استيقظت صليت شفعا حتى الصباح وقال عمر لكن انام على شفع ثم اوتر في السحر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بكر حذر هذا ولعمر قوى هذا وفي فوائد سمويه من حديث ابن عفي عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر الى حين توتر قال اول الليل بعد العتمة وقد ذكرنا الاختلاف في اول وقت الوتر وآخره في الباب الذي قبله **ص** باب ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهله بالوتر **ش** اى هذا باب في بيان ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والايقاظ مصدر مضاف الى فاعله وقوله اهله بالنصب مفعوله **قوله** بالوتر باباء الموحدة وفي رواية الكشميهني للوتر باللام **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي وانار اقدة معترضة على فراشه فاذا اراد ان يوتر ايقظني فأوترت **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وقائدة وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان المستحب لكل احد ان يوقظ امرأته لاجل صلاة الوتر اذا نامت قبل الابتار فيه تأكيد لامر الوتر والامثال لقوله تعالى (وأمر اهلك بالصلاة) وفيه شروعية الوتر في حق النساء ورجاله قد ذكر واغبر مرة ويحيى هو القبطان وهشام هو ابن عروة وعروة هو ابن الزبير بن العوام وقد ذكر البخاري هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن جريما في باب الصلاة خلاف النظم وقد استقصينا الكلام فيه هناك **قوله** فأوترت الفاء فيه تسمى فاء القصيدة فتدبرد فتمت وتوضأت فأوترت **ص** باب ليصل آخر صلاته وترا **ش** اى هذا باب ترجمته ليصل الى آخره اى ليصل المصلي آخر صلاته بالليل صلاة الوتر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان الترجمة اخوة **ص** ورجاله تذكروا غير مرة ويحيى بن سعيد القبطان وعبيد الله بن حفص بن غاصم عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه مسلم

ايضا في الصلاة من زهير بن حرب ومحمد بن المثني واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن حنبل وفي روايته بعد قوله وترا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر بذلك ويستفاد منه حكمان الاول استحباب تأخير الوتر وقد مر الكلام فيه والثاني فيه الدلالة على وجوب الوتر واختلف العلماء فيه فقال القاضي ابو الطيب ان العلماء كافة قالت انه سنة حتى ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة وحده هو واجب وليس بفرض وقال ابو حامد في تعليقه الوتر سنة مؤكدة ليس بفرض ولا واجب وبه قالت الائمة كلها الا ابو حنيفة وقال بعضهم وقد استدلل بهذا الحديث بعض من قال بوجوبه وتعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره وبأن الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله وقال الكرماني ايضا ما يشبه هذا قلت هذا كله من آثار التعصب فكيف يقول القاضي ابو الطيب وابو حامد وهما امامان مشهوران بهذا الكلام الذي ليس بصحيح ولا قريب من الصحة وابو حنيفة لم ينفرد بذلك هذا القاضي ابو بكر بن العربي ذكر عن سحنون واصبغ بن الفرج وجوبه وحكي ابن حزم ان مالكا قال من تركه ادب وكانت جرحته في شهادته وحكام ابن قدامة في المغني عن احمد وفي المصنف من مجاهد بسند صحيح هو واجب ولم يكتبوه عن ابن عربسند صحيح ما احب اني تركت الوتر وان لي جر النعم وحكي ابن بطال وجوبه عن اهل القرآن عن ابن مسعود وحذيفة وابراهيم النخعي وعن يوسف بن خالد العمري شيخ الشافعي وجوبه وحكام ابن ابي شيبة ايضا عن سعيد بن المسيب وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود والضحاك انتهى فاذا كان الامر كذلك كيف يجوز لابن الطيب ولاي حامد ان يدعي اهذه الدعوى الباطلة فهذا يدل على عدم اطلاعهما فيما ذكرنا فجهل الشخص بالشئ لا ينافي علم غيره به وقول من ادعى التعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره قول واه لان الدلائل قامت على وجوب الوتر ومنها ما رواه ابو داود حدثنا محمد بن المثني حدثنا ابو اسحق الطالقاني حدثنا الفضل بن موسى عن عبيد الله بن عبد الله العمري عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا وهذا حديث صحيح ولهذا اخرجه الحاكم في مستدركه وصححه فان قلت في اسناده ابو المنيب عبيد الله بن عبد الله وقد تكلم فيه البخاري وغيره قلت قال الحاكم وثقه ابن معين وقال ابن ابي حاتم سمعت ابي يقول هو صالح الحديث وانكر على البخاري ادخاله في الضعفاء فهذا ابن معين امام هذا الشأن وكفي به حجة في توثيقه اياه فان قلت قال الخطابي قد دلت الاخبار الصحيحة على انه لم يرد بالحق الوجوب الذي لا يسع غيره منها خبر عبادة بن الصامت لما بلغه ان ابا محمد رجلا من الانصار يقول الوتر حق فقال كذب ابو محمد ثم روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عدد الصلوات الخمس ومنها خبر طلحة بن عبيد الله في سؤال الاعرابي ومنها خبر انس بن مالك في فرض الصلوات ليلة الاسراء قلت سبحان الله ما اقرب هذا الكلام الى السقوط منه يثم اثر التعصب وكيف لا يكون واجبا والشارع يقول الوتر حق اي واجب ثابت والدليل على هذا المعنى قوله فمن لم يوتر فليس منا وهذا وعبد شديد ولا يقال مثل هذا الا في حق تارك فرض او واجب ولا سيما وقد تأكد ذلك بال تكرار ثلاث مرات ومثل هذا الكلام بهذه التأكيدات لم يأت في حق السن فسقط بذلك ما قاله الخطابي وسقط ايضا قوله الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله فهذا القائل وقف على دليله ولكن اتبع هواه لغيره فالحق احق ان يذع والجواب عن خبر عبادة انه انما كذب الرجل في قوله كوجوب الصلاة ولم يقل احدان الوتر واجب كوجوب

الصلاة فان قلت قال نجم النسقي صاحب المنظومة والوتر فرض وبدا بذكره في فجره فساد فرض فجره .
قلت معناه فرض صلاة ميا واجب علما واما خبر طلحة بن عبيد الله نكاته قبل وجوب الوتر بدليل انه لم
يذكر فيه الحج فدل على انه متقدم على وجوب الحج ولقطة زادكم صلاة مشعرة بتأخر وجوب الوتر واما
خبر انس فلا نزاع فيه انه كان قبل الوجوب ومن الدليل على وجوبه ما رواه ابو داود حدثنا ابراهيم بن
موسى اخبرنا عيسى عن زكريا عن ابي اسحق عن ماصم عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يا اهل القرآن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه
وقال الترمذي حديث حسن وقوله اوتروا امر وهو للوجوب فان قلت قال الخطابي تخصيصه باهل
القرآن بالامر فيه يدل على ان الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاما واهل القرآن في عرف الناس
هم القراء والحفاظ دون العوام قلت اهل القرآن بحسب اللغة يتناول كل من معه شيء من القرآن ولو
كان آية فيدخل فيه الحفاظ وغيرهم على ان القرآن كان في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم مرقا بين الصحابة
وبهذا التأويل الفاسد لا يطل مقتضى الامر الدال على الوجوب ولا سيما كذا الامر بالوتر بحسبة الله اياه
بقوله فان الله وتر يحب الوتر ومنها ما اخرج الطحاوي قال حدثنا ابو نوس قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا
ابن لهيعة واليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن راشد عن عبد الله بن ابي مرة عن خارجة بن حذافة
العدوي انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قد امدكم بصلاة هي خير لكم من حرج
النم ما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر الوتر الوتر مرتين وهذا سند صحيح فان قلت كيف تقول
صحيح وفيه ابن لهيعة وفيه مقال قلت ذكر ابن لهيعة في هذا وعدم ذكره سواء والعمدة على
اليث بن سعد ولهذا اخرج الترمذي ولم يذكر ابن لهيعة فقال حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث بن سعد
عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن راشد الزرق عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من حرج النم الوتر جعله
الله لكم فيما بين صلاة العشاء الى ان يطلع الفجر وقال ابو عيسى حديث خارجة بن حذافة حديث
غريب لانعرفه الا من حديث يزيد بن ابي حبيب وقدمهم بعض الحديثين في هذا الحديث فقال عبد الله
بن راشد الزرق وهو وهم واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه لتفرد
التابعي من الصحابي قلت كانه يشير الى ان خارجة تفرد عنه ابن ابي مرة وليس كذلك فان ابا عبد الله
محمد بن الربيع الجيزي في كتاب الصحابة تأليفه مروي عنه ايضا عبد الرحمن بن جبير قال ولم يرو عنه
غير اهل مصر وقال ابو زيد في كتاب الاسرار هو حديث مشهور ولا اخرج ابو داود سكت
عنه ومن عاده اذا سكت عن حديث اخرج يد على صحته عنده ورضاه فان قلت اعل ابن
الجوزي في التحقيق هذا الحديث بعبد الله بن راشد ونقل عن الدارقطني انه ضعفه وقال البخاري
لانعرف لاسناد هذا الحديث سماع بعضهم من بعض قلت عبد الله بن راشد وثقه ابن حبان والحاكم
والدارقطني اخرج حديثه هذا ولم يتعرض اليه بشيء وانما تعرض للحديث الذي اخرج عن
ابن عباس فقال حدثنا الحسين بن اسمعيل حدث محمد بن خلف حدثنا ابو ثمر الجاني عن
حدثنا الضراب عن عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
اليهم يرى النشوى والمروور في وجهه فقال ان الله امدكم صلاة هي خير لكم من حرج النمر
ضعيف وهذا الحديث مما يفوى حديث خارجة بن حذافة بن حذافة بن حذافة بن حذافة

قال الحلباني قوله امدكم بصلاة تدل على انها غير لازمة لهم واوصا كانت واجبة تخرج الكلام فيه على صيغة لفظ الا لزام فيقول الزمكم او فرض عليكم او نحو ذلك وقد روى ايضا في الحديث ان الله قد زادكم صلاة لم تكونوا تصلونها قبل ذلك على تلك الصورة والهيئة وهي الوتر قلت لانسلم ان قوله امدكم بصلاة يدل على انها غير لازمة بل يدل على انها لازمة وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نسب ذلك الى الله تعالى فلا يكون ذلك الا واجبا وتعين العبارة ليس بشرط في الوجوب قوله ومعناه الزيادة في النوافل خير صحيح لان الزيادة من الله تعالى لا تكون تقلا وانما تكون ذلك اذا كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط عدم المواظبة ومنها حديث ابي بصرة بفتح الباء الموحدة وسكون الصاد المهملة واسمه بن جيل بصرة بضم الحاء المهملة وفتح الميم وقيل جيل بفتح الجيم وكسر الميم قال الترمذي لا يصح قال الطحاوي حدثنا علي بن شبة قال حدثنا ابو عبد الرحمن المقرئ حدثنا ابن لهيعة ان ابا تميم عبد الله بن مالك الجيشاني اخبره انه سمع عمرو بن العاص يقول اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قد زادكم صلاة فصلا فيما بين العشاء الى صلاة الصبح الوتر الا وانه ابو بصرة الغفاري قال ابو تميم فكنت انا وابوذر قاعد في الحديث واخرجه الطبراني ايضا في الكبير نحوه وعبد الله بن لهيعة ثقة عند احمد والطحاوي ومنا حديث ابي هريرة اخرجه احمد في مسنده من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يوتر فليس منا ومنها حديث عبد الله بن عمرو اخرجه احمد ايضا من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة لحافظوا عليها وهي الوتر فقال عمرو بن شعيب نراي ان يعاد الوتر ولو بعد شهر ومنها حديث بريدة اخرجه ابو داود وقد ذكرناه ومنها حديث ابن عباس اخرجه الدارقطني باساده عنه وقد ذكرناه ومنها حديث عائشة اخرجه ابو زيد الدبوسي في كتاب الاسرار انها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او تروا اهل القرآن من لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي سعيد الخدري اخرجه الحاكم في مستدركه باسناده الى ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نام من وترا ونسيه فليصله اذا أصبح او ذكره قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ونقل صحيحه ابن الحصار ايضا عن شعبه واخرجه الترمذي ومنها حديث عبد الله بن مسعود اخرجه ابن ماجه من حديث ابي عبيد بن عبد الله بن مسعود عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله وتر يحب الوتر قالوا يا اهل القرآن فقال امرابي ما تقول فقال ليس لك ولا صاحبك واخرجه ابو داود ايضا ومنها حديث معاذ بن جبل اخرجه احمد في مسنده من رواية عبد الله بن زحر عن عبد الرحمن بن رافع التيمي قاضي افرقية انه ادب بن جل قدم الشام واهل الشام لا يوترون فقال وواجب ذلك عليهم قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول زادني ربي عروجل صلاة وهي الوتر فيما بين العشاء الى طلوع الفجر قلت عبد الله بن زحر ضعيف جدا وسامية لم يتأمر في حياة معاذ رضي الله عنه ومنا حديث ابي برزة اخرجه ابو عمر في الاستدكار عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الوتر حق من لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي ايوب الانصاري اخرجه الدارقطني في سننه باسناده الى قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الوتر من واجب الحديث ومنا حديث سليمان بن صرد

اخرجه الطبراني في الاوسط باسناده اليه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استاكوا وتظفوا
واوتروا فان الله وتر يحب الوتر وفي سنده اسمعيل بن عمرو وثقه ابن حبان وضعفه الدارقطني ومنها
حديث عتبة بن عامر وعمر بن العاص فاخرجهما الطبراني في الكبير والاولى باسناده الربيع عنهما
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة هي خير لكم من حرام الوتر وهي قيام بين صلاة
العشاء الى طلوع الفجر ومنها حديث عبدالله بن ابي اوفى اخرجه البيهقي في الخلافيات من
رواية احدين مصعب حدثنا الفضل بن موسى حدثنا ابو حنيفة عن ابي يعفور عن عبدالله بن ابي اوفى
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر **ص ٢٢٢** باب في الوتر
على الدابة **ش ١٢٢** اي هذا باب في بيان حكم الوتر على الدابة ولم يعزم ببيان حكمه اكتفاء
بما في الحديث والمراد من الدابة هنا دابة يركب عليها **ص ٢٢٣** حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك
عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبدالله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار انه قال كنت اسير مع
عبدالله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فقال سعيد فلما خشيت الصبح تزلت فاوترت ثم لحقته
فقال عبدالله بن عمر اين كنت فقلت خشيت الصبح فزلت فاوترت فقال عبدالله بن عمر ليس لك
في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسوة حسنة فقلت بلى والله فقال كان رسول الله صلى الله تعالى
وسلم يوتر على البعير **ش ١٢٣** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهي في قوله كان يوتر على البعير وهو بين
حكم الترجمة لانها كانت مبهمة **١** ذكر رجاله **٢** وهم خمسة **٣** الاول اسمعيل بن ابي اويس
واسم ابي اويس عبدالله وهو ابن اخ ت مالك بن انس وقد مر غير مرة **٤** الثاني مالك بن انس **٥** الثالث
ابو بكر بن عمر لا يعرف اسمه وقال ابن حبان ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به لا يسمى الرابع سعيد بن
يسار ضايعين ابو الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الاولى من علماء المدينة مات سنة سبع عشرة
ومائة **٦** الخامس عبدالله بن عمر بن الخطاب **٧** ذكر لطائف اساده **٨** فيه التحديث بصيغة الجمع
في موضعين وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم مديون
وفيه ان ابا بكر ليس له في البشر غير هذا الحديث وكذلك في صحيح مسلم وفيه ان ابا بكر قيل فيه
انه ابن عباس بن عبد الرحمن باسقاط عمر بينهما والصحيح اثباته **٩** ذكر من اخرجه غيره **١٠**
اخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي والنسائي جميعا فيه عن قتادة
واخرجه ابن ماجه فيه عن احدين سنان عن عبد الرحمن بن مهاد عن مالك **١١** ذكر معناه
قوله خشيت الصبح اي طلوعه قوله اسوة بكسر الهمزة وضمها معناه الاقتداء بقوله حسنة
بالرفع صفة للاسوة قوله لي والله تأكيد الامر الذي اراده قوله على البعير البعير الحمل
البادل وقيل الجذع وقد تكون للابن وحكى عن بعض العرب شربت من لبن بعيري وصرختي
بعيري وفي الجوامع البعير بمنزلة الانسان يجمع المذكر والمؤنث من الناس اذا رايت رجلا على
البعير قلت هذا بعير فاذا استتبته قلت جل او ناقة وتجمع على ابعرة واباعر وابايعر وبعران وبعران
فان قلت الترجمة بالدابة وفي الحديث لفظ البعير قلت ترجم بها تذيلا على ان لا فرق بينها وبين البعير
في الحكم والجامع بينهما ان افترض في بعير على واحدة **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠**
٣١ **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠**
٥١ **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠**
٧١ **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠**
٩١ **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

بخائفة ومن لا عذر الملعون محمد اذا كان الرجل في السفر فامطرت السماء فلم يجد مكانا يابس ينزل
 للصلاة فانه يقف على الدابة مستقبل القبلة ويصلي بالاياء اذا امكنه ايقات الدابة فان لم يمكنه يصلي
 مستدبر القبلة وهذا اذا كان الطين بحال يغيب وجهه فيه والاصلي هناك ومن الاعذار اللص
 والمرض وكونه شيفا كبيرا لا يجد من يركبه اذا نزل والخوف من السبع وفي المحيط تيموز الصلاة
 على الدابة في هذه الاحوال ولا ترمه الاعادة بعد زوال العذر وحكم السن الرواق كذا في التطوع
 وعن ابي حنيفة انه ينزل لسنة الفجر ولهذا لا يجوز فعلها قاعدا عنده لكونها واجبة عنده في رواية
 وعن الشافعي واجد انها آكد من الوتر ٥ الرابع قال بعضهم واستدل بحديث الباب على ان الوتر
 ليس بفرض وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه قلت
 نحن ايضا نقول انه ليس بفرض ولكنه واجب للدلائل التي ذكرناها ومن لم يفرق بين الفرض
 والواجب فقد صادم الامة والمعنى الاغوى مراعى في المعنى الشرعى وقدم في حديث ابي قتادة
 النصريح بالوجوب وفي موطا ما لك انه بلغه ان ابن عمر سئل عن الوتر اواجب هو فقال عبد الله قد
 اوتر الى صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وفيه دلالة ظاهرة على وجوبه اذ كلامه يدل على انه
 صار سبيلا للمسلمين فمن تركه فقد دخل في قوله تعالى (وينبع غير سبيل المؤمنين) وقول هذا القائل
 وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه معناه واستدل ايضا
 على ان الوتر ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال ابن عقيل صح ان كان واجبا
 عليه وقول القرافي في الذخيرة الوتر في السفر ليس واجبا عليه وصلاته اياه على الرحلة كانت في السفر
 قول بغير استناد الى سنة صحيحة ولا ضعيفة وقال ابن الجوزي لانعلم في تخصيص النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالوجوب حديثا صحيحا قلت عدم علمه لا يستلزم نفي علم غيره ولكن نقول الحديث الذي
 ورد به من رواية الحاكم في مسنده ابو جناب يحيى بن ابي حية وهو ضعيف مدلس قلت ابو جناب بفتح
 الجيم والنون وبمد الالف باء موحدة وواحدة بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف الكسبي
 الكوفي يروي عن ابن عمر روى عنه ابيه يحيى بن ابي حية ٥ باب ٥ القنوت قبل الركوع
 وبعده ش ٥ اى هذا باب في بيان القنوت قبل الركوع بعد فراغه من القراءة وبعد الركوع ايضا
 واثاره الى انه ورد في الحالين جميعا كما سذكره ان شاء الله تعالى واثاره هذه الترجمة ايضا الى مشروعية
 القنوت ردا على من قال انه بدعة كابن عمر وفي المتنق لابي عمر عن ابن عمر وطاوس القنوت في الفجر
 بدعة وبه قال الليث ويحيى بن سعيد الانصاري ويحيى بن يحيى الاندلسي وفي الموطا عن ابن عمر انه كان
 لا يقف في شيء من الصلوات والقنوت ورد لمعان كثيرة والمراد بها الدعاء اماما مطاوعا وامام مقيدا بالادكار
 المشهورة نحو اللهم اهدنا فيمن هديت حديث ٥ حدثنا مسدد قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب
 عن محمد بن سيرين قال سئل انس بن مالك اوقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبح فقال نعم فقيل
 له اوقت قبل الركوع قال بعد الركوع يسيرا ش ٥ مطابقتها للترجمة في قوله بعد الركوع يسيرا
 وهو الجزء الثاني للترجمة ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة وايوب هو الهخيتاني وفي بعض النسخ عن
 ايوب عن ابن سيرين قواله سئل انس وفي رواية اسمعيل عن ايوب عن مسدد قلت لانس اوقت في الركعة
 الهزئة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فقيل له اوقت وفي رواية الكشي عن غير واحد
 وفي رواية ١ ٥ على هل قنت قوله بعد الركوع يسيرا قال الكرماني اى زمانا يسيرا اى قليلا

وهو بعد الاعتدال الثام وقال الطبرقي اراد يسيرا من الزمان لا يسيرا من القنوت لان ادنى القيام يسمى قنوتاً فاستحال ان يوصف بالخقارة وقال بعضهم قد بين عاصم في روايته مقدار هذا اليسير حيث قال فيها انما قلت بعد الركوع شهراً قلت رواية عاصم رواها البخاري على ما يجرى عن قريب ورواها ايضا مسلم في صحيحه حدثنا ابو بكر بن ابي شبة وابو كريب فلا حدثنا يومعاوية عن عاصم عن انس قال سألت عن القنوت بعد الركوع او قبل الركوع فقال قبل الركوع قال قلت فان ناماً يزعمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قمت بعد الركوع فقال اني قمت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو على اناس قتلوا اناساً من اصحابه يقال لهم المراء اذهبى فهذا صحيح بأن المراد من قوله يسيراً بمعنى شهراً وهو يرد على الكرماني فيما قاله ثم اعلم ان هذا الحديث روى عن انس من وجوه خلاف ذلك فروى اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عنه انه قال قمت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين صباحاً يدعو على رعل وذكوان وعصية وروى قتادة عنه نحوه من ذلك وروى عنه جندب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما قمت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قمت شهراً وانه قبل الركوع وقد ذكرناه الآن عن مسلم فهؤلاء كلهم اخبروا عن انس خلاف ما رواه محمد بن سيرين عنه فلم يجر لاحد ان يحتاج في حديث انس باحد الوجهين بما روى عنه لان لخصه ان يحتاج عليه بما روى عنه مما يخالف ذلك واصرح من ذلك كله ما رواه ابو داود عن انس فقال حدثنا ابو الوليد حدثنا جناد بن سلمة عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قمت شهراً ثم تركه بقوله ثم تركه يدل على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ فان قلت قال الخطابي معنى قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء القبائل وهي رعل وذكوان وعصية او ترك القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الصبح قلت هذا كلام متعكم متعصب بلا توجيه ولا دليل فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قمت وهو عام يتناول جميع القنوت الذي كان في الصلوات وتخصيص القبر من بينها بلا دليل من اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك الدعاء غير صحيح لان الدعاء لم يعمى ذكره وان سلمنا فالدعاء هو حين القنوت وما ثم شيء غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ وقد اختلف العلماء هل القنوت قبل الركوع او بعده فذهب ابي حنيفة انه قبل الركوع وحكاه ابن المنذر عن عمر وعلي وابن مسعود وابي موسى الاشعري والبراء بن عازب وابن عمر وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وسيدة النساء وحيد الطويل وابن ابي ليلى وبه قال مالك واسحق وابن المبارك وصحيح مذهب الشافعي بعد الركوع وحكاه ابن المنذر عن ابي بكر الصديق وعمر وعنه وعلي في قول وحكاه ايضا الثوري قبل الركوع وبعده عن انس وابو بن ابي نجيمة واحمد بن حنبل ~~صحيح~~ حدثنا مسدد قال حدثنا جندب الواحد قال حدثنا عاصم قال سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلان اخبرني منك انك قلت بعد الركوع قال لا بد انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهراً راه كان دعوت قوماً بقوله اللهم انقر زهراً سبعين رجلاً الى قوم من المشركين دون اوئك وكان يذهب وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو عندهم شراً مطاقتهم

للجزء الاول فترجى وهو في قوله قال قبله اى قبل الركوع ذكر رجاله وهم اربعة
 الاول مسدد ، الثاني عبد الواحد بن زياد مر في باب وما اوتيتهم من العلم الا قليلا ، الثالث
 عاصم بن سليمان الاحول ، الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في تسعة مواضع وفيه ان
 رجاله كلهم بصريون وهو من الرماحيات ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرج
 البخارى ايضا في المعازى عن موسى بن اسماعيل وفي الجائز عن عمرو بن علي وفي الجزية عن ابي
 النعمان محمد بن الفضل وفي الدعوات عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص واخرجه مسلم في الصلاة
 عن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية وعن ابن ابي عمر عن ابن عينة ذكر معناه
 قوله سألت انس بن مالك عن القنوت مراده من هذا السؤال ان بين له محل القنوت ولهذا
 قال قلت قبل الركوع او بعده اى بعد الركوع فظن انس انه كان يسأل عن مشروعية القنوت
 فلذلك قال قد كان القنوت يعنى كان مشروعا قوله قلت فان فلانا يروى قال فان فلانا لم يعلم من
 هو هذا الفلان قيل يحتمل ان يكون محمد بن سيرين لان في الحديث السابق سأل محمد بن سيرين
 انسا فقال اوقت قبل ركوع قوله قال كذب اى قال انس كذب فلان قال الكرمانى فان
 قلت فاقول الشافعية حبيب يقتضون بعد الركوع متمسكين بحديث انس المذكور وقد قال
 الاصوليون اذا كذب الاصل الفرع لا يعمل بذلك الحديث ولا يحتج به قلت لم يكذب انس محمد
 ابن سيرين بل كذب فلانا الذى ذكره عاصم ولعله غير محمد انتهى قلت قد تنصف الكرمانى في
 هذا التصرف بل معنى قوله كذب اى اخطأ وهى لغة اهل الحجاز يطلقون الكذب على ما هو
 الاصح من العمد والخطأ وقال ابن الاثير في النهاية ومنه حديث صلاة الوتر كذب ابو محمد اى
 اخطأ سواء كذبا لانه يشبهه في كونه ضد الصواب كما ان الكذب ضد الصدق وان افرقا من
 حيث النية والقصد لان الكاذب يعلم ان ما يقوله كذب والخطي لا يعلم وهذا الرجل ليس بخبير
 وانما قاله باجتهاد اداء الى ان الوتر واجب والاجتهاد لا يدخله الكذب وانما يدخله الخطأ
 وابو محمد صحابى واسمه مسعود بن زيد وقال الذهبي مسعود بن زيد بن سبيع اسم ابي محمد
 الانصارى القائل بوجوب الوتر قوله انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع
 شهراً كلمة انما للحصر ويستفاد منه ان قنوته بعد الركوع كان محصورا على الشهر والمفهوم
 منه انه لم يقنط بعد الركوع الا شهراً ثم تركه وانصف الكرمانى لتمشية مذهبه واخرج الكلام
 عن معناه الحقيقى حيث قال معناه انه لم يقنط الا شهراً في جميع الصلوات بعد الركوع بل في الصبح
 فقط حتى لا يلزم التناقض بين كلاميه ويكون جعاً بينهما انتهى قلت لان التناقض لان قنوت
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهراً كان على قوم من المشركين على ما يبحى ان
 شاء الله ثم تركه والترك يدل على النهى قوله اراه كان اى قال انس رضى الله تعالى عنه اطن
 ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعد قوما يقال لهم القراء وهم طائفة كانوا من اوزاع
 الناس نزلوا صفة يتعلمون القرآن منهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل نجد
 ليدعوهم الى الاسلام وليقرأ عليهم القرآن فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في
 احياء وعم رجل وذكوان وعصية وقاتلوهم فقتلوهم ولم ينبج منهم الا كعب بن زيد الانصارى

وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الحديق وقال
ابن اسحق فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بعد احد بقية شوال وذى القعدة
وذى الحجة والحرم ثم بعث اصحاب بزمعونة في صفر على رأس أربعة اشهر من احد قال موسى بن
عقبة وكان امير القوم المنذر بن عمرو ويقل مرثد بن ابي مرثد وقال ابن سعد قدم ابو براء عامر بن مالك
ابن جعفر الكلابي ملاعب الاسنة وفي شعر ليبيد ملاعب الرماح فاعدى للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فلم يقبل منه وحرض عليه الاسلام ولم يسلم ولم يبعد من الاسلام وقال يا محمد او بعثت معي
رجالا من اصحابك الى اهل نجد رجوت ان يستجيبوا لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
اني اخشى عليهم اهل نجد قال انا لهم جار ان تعرض لهم احد فيبعث معه الهراة وهم سبعون
رجلا وفي مسند السراج اربعون وفي المعجم ثلاثون سنة وعشرون من الانصار واربعون المهاجرين
وكانو يسمون القراء يصلون بالليل حتى اذا تقارب الصبح احتطبوا الحطب واستعدوا الماء
فوضعوهم على ابواب حجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعثهم جميعا وامر عليهم المنذر بن
عمرو واخا بنى ساعدة المعروف بالعتق ليحوت اى يقدم على الموت ففساروا حتى تزلوا بزمعونة بالون
فلما تزلوها بعثوا احرام بن ملحان ككتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل
فلا اناه لم ينظر في كتابه حتى عدا على الرجل قتله ثم اجتمع عليه قسائل من مسلم عصية وذكوان
ورعل فثارواهم اذنوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب بن زيد فانهم تركوه وبه
رمق فعاش حتى قتل يوم الحديق شهيدا وكان في القوم عمرو بن امية الضمرى اخذ سيرا فلما اخبرهم
انهم من مضر اخذه عامر بن الطفيل فجزأ نصيبته واعقبه فبلغ ذلك ابا براء فشق عاياه سلك فحمل ربعة
بن ابي براء على عامر بن الطفيل فطعمه بالرخ فوقع في فخذه ووقع عن فرسه فقول زهاء بضم لزاى
وتخفيف الهاء والماء اى قد ارب سبعين رجلا قول دون اولئك يعنى غير الدين دعا عليهم وكان بن
المدعو عليهم وبيته عهد ففقدوا وقتلوا القراء فدعا عليهم قولهم شرا اى في شهر قافهم نحو ذكر ما يستفاد
منه في التصريح عن انس رضى الله تعالى عنه ان القنوت قبل الركوع وانه حين سأل عاصم قال
قبل الركوع وانكر على من نقل عنه انه بعد الركوع ونسبه الى الكذب وقال لا يقنت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد الركوع الا في شهر واحد يدعو على قتلة القراء المذكورين فان قلت حديث انس
المذكور في الباب في مطلق الصلاة ويدل عليه ما روى عاصم ايضا عن انس انه قال سألت انسا
عن القنوت في الصلاة اى مطلق الصلاة او المراد منه جميع اللواتى الفرقت ويدل عليه حديث انس
عاصم انه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرا امتناعه في الظهر والعصر والمغرب والعشاء
والصبح في ذكر كل صلاة اذ قال سمع الله لمن حده في الركعة الاخيرة رواه ابو داود في مسند والحاكم
في مستدركه وقال صحيح على شرط البخارى وايس في حديث انس ما يدل على انه قنت في الوتر قلت
روى ابن ماجه باسناد صحيح عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر مرة
قبل الركوع وروى الترمذى من حديث ابن الجوزي المصنف محمد بن يحيى بن شيبان قال قال انس
ابن علي رضى الله تعالى عنهما عنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى في الوتر
اخذنى فين هديت وعافنى فين عافيت وتوفى فين توابت وبارئى فيا عني وفي شرا ما قصيت به
تقضى ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت تباركت رب الوتر والوتر من

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا ورواه ابو داود والنسائي وابن
 ماجه ايضا وروى الدارقطني من رواية سويد بن غفلة عن علي رضي الله تعالى عنه قال قلت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الوتر فان قلت وفي اسناده عمرو بن شعرا الجعفي احد الكذابين الوضامين
 قلت قال الترمذي وفي الباب عن علي رضي الله عنه ولم يرد هذا وانما ارادوا الله اعلم ما رواه هو في الدعوات
 وبقي أصحاب السنن من رواية عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني اعوذ برضاك من مخطئك وبمعاذتك من عقوبتك واعوذ
 بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد
 وروى النسائي كما روى ابن ماجه من حديث ابي من كعب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وروى ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابن مسعود
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في الوتر قبل الركوع ورواه الدارقطني بلفظ بت مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانظر كيف يقنت في وتره فقنت قبل الركوع ثم بعثت ابي ام عبد
 قلت بيتي مع نسائه فانظري كيف يقنت في وتره فأتني فاخبرني انه قنت قبل الركوع وروى محمد
 ابن نصر المروزي باسناده الى سعيد بن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرأ في الركعة الاولى من الوتر بسج اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون
 وفي الثالثة بقل هو الله احد ويقنت قال محمد بن نصر في رواية اخرى زاد بعد قوله ويقنت قبل الركوع
 والحديث عند النسائي من طرق وليس في شيء من طرق ذكر القنوت وقال الترمذي واختلف اهل
 العلم في القنوت في الوتر قرأى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القنوت قبل
 الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واسحق انتهى وروى ابن ابي
 شيبة في المصنف من رواية الاسود عنه انه كان يختار القنوت في الوتر في السنة كلها قبل الركوع وروى
 ايضا من رواية علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر
 قبل الركوع ورواه محمد بن نصر عن ابن مسعود وعمر ايضا من رواية عبد الرحمن بن ابي ورواه ايضا ابن
 ابي شيبة ومحمد بن نصر من رواية الاسود عن عمرو حكاة ابن المنذر عنهما وعن علي وابي موسى الاشعري
 والبراء بن عازب وابن عمر وابن عباس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وعبد الرحمن
 ابن ابي ليلى رضي الله عنهم وروى السراج حدثنا ابو كريب حدثنا محمد بن بشر عن العلاء بن صالح حدثنا
 زيد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى انه سأل عن القنوت في الوتر فقال حدثنا البراء بن عازب قال سنة ماضية
 وفي المصنف وقال ابراهيم كانوا يقولون القنوت بعدما فرغ من القراءة في الوتر وكان سعيد بن جبير
 يصعله وحدها وكعب عن هرون بن ابي ابراهيم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس انه كان يقول في قنوت
 الوتر لك الحمد لسموات السبع وحدها وكعب عن الحسن بن صالح عن منصور عن شيخ يكنى ابا محمد
 ان الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما كان يقول في قنوت الوتر اللهم انك ترى ولا ترى وانت
 بالمنزلة الاعلى وان اليك الرجى وان لك الآخرة والاولى اللهم انا نعوذ بك من ان نذل ونخزى وهذا الذي
 ذكرناه كله يدل على ان لا قنوت في شيء من الصلوات المكتوبة انما القنوت في الوتر قبل الركوع
 حدثنا احمد بن يونس قال نا زائدة عن التيمي عن ابي مجلز عن انس بن مالك قال قنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على رجل وذكوان شئ مطابقة للترجمة من حيث

واحتج ابننا بارواه ابو داود من حديث البراء ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في صلاة الصبح زاد ابن معاذ وصلاة المغرب واخرجه مسلم والترمذي والنسائي مشتملا على الصلاة واحتج ايضا بارواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت في الفجر حتى قارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواء الدار قطنى في سننه واسحق بن راهويه في مسنده واظله عن الربيع بن انس قال قال رجل لانس بن مالك اقنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعوا على سبي من احياء العرب قال فزجره انس وقال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت في صلاة الفجر حتى قارق الدنيا وفي الخلاصة للنووي صححه الحاكم في مستدركه وقال صاحب التنقيح على التحقيق هذا الحديث اجود احاديثهم وذكر جماعة وثقوا ابا جعفر الرازي وله طرق في كتاب القنوت لابي موسى المدينى قال وان صح فهو محمول على انه مازال يقنت في النوازل او على انه مازال يطول في الصلاة فان القنوت لفظ مشترك بين الطاعة والقيام والخشوع والسكوت وغير ذلك قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا وقال ام من هو قانت آناه الليل وقال ومن يقنت منكن وقال يا مريم اقنتى وقال وقوموا لله قانتين وقال كل له قانتون وفي الحديث افضل الصلاة طول القنوت انتهى وقد ذكر ابن العربي ان القنوت عشرة معان وقال شيخنا زين الدين وقد نظمتها في بيتين بقولي قد نظمت القنوت اعدادا تبيده مزبدا على عشر معاني مرضية دماء خشوع والعبادة طاعة اقامتها اقرارنا بالعبودية سكوت صلاة والقيام وطوله كذاك دوام الطاعة الرابع القنية - وابن الجوزى ضعف هذا الحديث وقال في العمل المتناهية هذا حديث لا يصح فان ابا جعفر الرازي اسمه عيسى بن ماهان قال ابن المدينى كان يخلط وقال يحيى كان يخطئ وقال احمد ليس بالقوى في الحديث وقال ابو زرعة كان يهيم كثيرا وقال ابن حبان كان ينفرد بالنكير عن المشاهير ورواه الطحاوى في شرح الآثار وسكت عنه الا انه قال وهو معارض بما روى عن انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قنت شهرا على احياء من العرب ثم تركه انتهى قلت ويعارضه ايضا مارواه الطبراني من حديث غالب بن فرقد الطحان قال كنت عند انس بن مالك شهرا فلم يقنت في صلاة الغداة ومارواه محمد بن الحسن في كتابه الآثار اخبرنا ابو حنيفة عن حاد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي قال لم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قانتا في الفجر حتى قارق الدنيا وقال ابن الجوزى في التحقيق احاديث الشافعية على اربعة اقسام منها ما هو مطلق وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قنت وهذا الاتزاع فيه لانه ثبت انه قنت في الثاني مقيد بأنه قنت في صلاة الصبح فيعمل على فعله شهرا بأدلتنا والثالث ما روى عن البراء ابن عازب - ذكرناه وقال احمد لا يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قنت في المغرب الا في هذا الحديث - والرابع ما هو صريح في جتتهم نحو مارواه عبد الرزاق في مصنفه وقد ذكرناه انتهى قلت كيف نستدل الشافعية بهذا الحديث وهم لا يرون القنوت في المغرب فيعملون ببعض الحديث ويتركون بعضه وهذا حكمهم وقد اردنا الخليل في كتابه الذي صنعه في القنوت احاديث اظهر فيها تعصبه فيها ما أخرجه سديد بن عبد الله خادم انس بن مالك عن انس قال مازال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت في صلاة الصبح حتى مات قال ابن الجوزى وسكت عنه عن الله سبحانه في هذا الحديث واحتجنا جوده

وقاحة عظيمة وعصية بادرة وقلة دين لانه يعلم انه باطل قال ابن حبان دينار يروي عن انس اشياء
موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب الا على سبيل القدح فيها فوا عجب الخطيب اما مع في الصحيح من حديث
عني حديثا وهو يروي انه كذب فهو احد الكذابين وهل مثله الامثل من اتفق نهر جاد لسه فان اكثر
الناس لا يعرفون الصحيح من السقيم وانما يظهر ذلك للنقاد فاذا اورد الحديث محدث واحتج به حافظ
لم يقع في النفوس الا انه صحيح ولكن عصيته جلته على هذا ومن نظر في كتابه الذي صنعه في
القنوت وكتابته الذي صنّف في الجهر بالسعالة ومسألة العثم واحتجاجه بالاحاديث التي يعلم بطلانها
اطلع على فرط عصيته وقلة دينه ثم ذكر له احاديث اخرى كلها عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يزل يقنت في الصبح حتى مات وطعن في اسانيدھا وقال الكرماني فان قلت كيف حكم القنوت
في المغرب قلت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تارة يقنت في جميع الصلوات وتارة في طرفي
النهار لزيادة شرف وقتهما حرصا على اجابة الدعاء حتى تزل ليس لك من الامر شيء فتترك الا في الصبح
كما روى انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الدنيا انتهى قلت قال
الطحاوي حدثنا ابن ابي داود حدثنا المقدسي حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم بن هلقمة
عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكر ان فلما ظهر
عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك
فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت وكان احدهم يروي
ايضا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عمر ثم اخبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك حين
انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لك من الامر شيء الآية فصار ذلك عند ابن عمر
منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان
احدهم يروي عنه القنوت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابي بكر فاخبر في
حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله
عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس لك من الامر شيء الآية ففي ذلك ايضا وجوب ترك القنوت في الفجر
انتهى فاذا كان الامر كذلك فمن ابن الكرماني حيث يقول الا في الصبح والحديث الذي استدله على
ذلك لا يفيد لانا قد ذكرنا ان القنوت يأتي لمعان كثيرة منها الطوا في الصلاة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم افضل
الصلاة طول القنوت فان قلت قد ثبت عن ابي هريرة انه كان يقنت في الصبح بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فكيف يكون الآية نامحة لجملة القنوت وكذا انكر البيهقي ذلك فبسط فيه كلاما في كتاب المعرفة فقال
وابو هريرة سلم في غزوة خيبر وهو بعد نزول الآية بكثير لانها نزلت في احد وكان ابو هريرة يقنت
في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم وبعد وفاته قلت يحتمل ان ابا هريرة لم يكن علم نزول هذه الآية
فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقنوته الى ان مات لان الحق لم يثبت
عنده بخلاف ذلك الا ترى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهم لما علموا نزول الآية
وعلموا كونها نامحة لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله تركا القنوت وعن ابراهيم بن سعد صحيح
انه لا يقنت في صلاة الصبح وعن عمر بن الخطاب ولا في الفجر وكان
ابن عباس وابن عمر لا يثبتان ذلك وكذلك ابن الزبير وجدته ابي بكر الصديق وسعيد بن جبير وابراهيم

وقال الشعبي انما جاء القنوت في الفجر من قبل الشام وعن ابن عمر وطاوس القنوت في الفجر بدعة
وقد ذكرناه فيما مضى وبه قالت جماعة وروى الترمذي عن ابي مالك الاشجعي عن ابيه قال صليت
خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقنت وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وعلي فلم يقنتوا يا بني انه
محدث وزاد ابن مند في كتاب القنوت رواء جماعة من الثقات عن ابي مالك واسم ابي مالك الاشجعي
سعد بن طارق بن اشيم وقال الترمذي هذا حديث صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم والحديث
اخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وروى الدارقطني ثم البيهقي عن ابن عباس انه قال القنوت في صلاة
الصبح بدعة وفي سنده ابي ولي عبد الله بن ميسرة قال البيهقي متروك وروى الطبراني في الكبير
من رواية بشر بن حرب قال سمعت ابن عمر يقول رأيت قيامهم عند فراغ القارى من السورة بهذا
القنوت انها لبدة ما فعلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه البيهقي وقال بشر بن حرب
ضعيف قلت وثقه ايوب ومشاء ابن هدى ورواه الطبراني في الاوسط من حديث ابراهيم عن علقمة
والاسود عن عبد الله بن مسعود قال ما قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من صلاته
الا في الوتر وانه كان اذا حارب يقنت في الصلوات كلهن يدعو على المشركين ولاقت ابوبكر ولا عمر
ولا عثمان حتى ماتوا ولاقت على رضى الله تعالى عنه حتى حارب اهل الشام وكان يقنت في الصلوات كلهن
وكان معاوية يدعو عليه ايضا يدعو كل واحد منهما على الآخر وقال شيخنا زين الدين رحمه الله
ابن مسعود لم يدرك محاربة على اهل الشام ولا موت عثمان فانه مات في زمن عثمان قلت يحتمل ان
يكون قوله ولا عثمان الى آخره من كلام ابراهيم او من علقمة او من الاسود وروى ابن ماجه من
حديث ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن القنوت في الفجر وقد ذكرنا ان
الطحاوي قد روى حديث ابن مسعود وذكر فيه ان ما روى من القنوت في الصلوات منسوخ وكذلك
رواه ابو يعلى الموصلي وابوبكر البرار والطبراني في الكبير والبيهقي من رواية شريك عن ابي حزة
الاعور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو
على عصية وذكر ان فلان ظهر عليهم ترك القنوت وقال البرار في روايته لم يقنت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الا شهراً واحداً لم يقنت قبله ولا بعده وقال لانعم روى هذا الكلام عن ابي حزة الاشريك
قلت بل قد رواه عنه ايضا ابو معشر يوسف بن يزيد باللفظ الاول رواه ابو معين ايضا وقال الشيخ
زين الدين واو معشر البراء وان احتج به الشيخان فقد ضعفه ابن يعلى وابوداود وابو حزة الاعور
القصاب اسمه ميمون ضعيف انتهى قلت ما انصف الشيخ ههنا حيث اشار بكلامه الى تضعيف الحديث
المذكور لاجل مذهبه فاذا ضعف هذا الحديث بابي معشر الذي احتج به الشيخان لا يبقى في الصحيحين
حديث متفق على صحته الا شيء يسير وكم من حديث فيها ضعف ابن معين احذروا انه وكذلك غير ابن
معين ومع هذا لم يلتفتوا الى ذلك فكذلك هذا وابو حزة قد روى عن التابعين الكبار مثل الحسن وسعيد
ابن المسيب والشعبي وابراهيم وغيرهم وروى عنه مثل الثوري والجمادان ومنصور بن المعتمر وهو
من اقربائه وروى له الترمذي وقال تكلم فيه من قبل حفظه وقال ابو حاتم ليس بقوى يكتب حديثه
وكذلك لعن الشيخ في حديث ام سلمة الذي ذكرناه من قريب قال ورواه الدارقطني وضعفه
ابن ابن ماجه رواه من رواية محمد بن يعلى عن عتبسة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن نافع
عن ابيه عن ام سلمة قال الدارقطني هؤلاء ضعفاء ولا يصح لنا نافع سماع من ام سلمة قلت محمد بن يعلى وثقه

ابو كريب ولما رواه الطبراني في الاوسط قال لا يروى عن ام سلمة الا بهذا الاسناد تفرد به محمد بن يعلى وامام سلمة
رضي الله تعالى عنهما ماتت في شوال سنة تسع وخسين ونافع مات سنة ست عشرة ومائة حكاه النسائي
عن هرون بن حاتم وقال الشيخ ايضا قال اكثر السلف ومن بعدهم او كثير منهم استحباب القنوت في صلاة
الصبح سواء تزلت فاذلة ام لم تزل ثم عد منهم ابابكر وعثمان وعليه واباموسى الاشعري وابا هريرة وابن
عباس والبراء بن مازب وعد من التابعين الحسن البصري وحيد الطويل والربيع بن خيثم وزيايد بن
عثمان وسعيد بن المسيب وسويد بن غفلة وطاوسا وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعبيدة السلساني وعبيد
ابن عير وعروة بن الزبير وابا عثمان النهدي وعد من الائمة مالكا والشافعي وعبد الرحمن بن مهدي
والاوزاعي وابن ابي ليلى والحسن بن صالح وسعيد بن عبدالعزيز قتيبة اهل الشام ومحمد بن جرير
الطبري ودาวود قلت وقد ذكرنا فيما مضى ان ابابكر وعمر وعثمان وعلي بن ابي طالب وابن عباس
وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وعبد الله بن الزبير وابامالك الاشجعي
لم يكونوا يقتنون ولا رآوا القنوت في الصلوات وقد ذكرنا عن ابن عمر وابن عباس ان القنوت في الصبح
بدعة وقد ذكرنا ان ابن عمر كان ينكر على من يقتنن وقد ذكرنا من التابعين الذين لا يرون
القنوت عمرو بن ميمون والاسود والشعبي وسعيد بن جبير وابراهيم وطلوسا حتى قال طاوس القنوت
في الفجر بدعة وحكى عن الزهري ايضا ومن الائمة الذين لا يرون به الامام ابو حنيفة وابويوسف
ومحمد وعبد الله بن المبارك واحد واسحق والبيهقي بن سعد فان قلت فيما ذكرت اثبات ونفي
فاذا تعارضا قدم المثبت على النافي قلت نعم لانقول ان ههنا تعارضا حتى نعمل بالثبت بل ندعي
النسخ كما ذكرنا وجهه ومن قال بالنسخ ههنا الزهري والله تعالى اعلم **ص** ابواب الاستسقاء
ش اي هذه ابواب في بيان احكام الاستسقاء وهو طلب السقيا بضم السين وهو
المطر وقال ابن الاثير هو استفعال من طلب السقيا اي ازال الغيث على البلاد والعباد يقال
سقى الله عباده الغيث واسقاهم والاسم السقيا بالضم واستسقيت فلانا طلبت منه ان يسقيك
وفي المطالع يقال سقى واسقى بمعنى واحد وقرئ نسقيكم مما في بدلونها بالوجوهين وكذا
ذكره الخليل وابن القوطية سقى الله الارض واسقاهم وقال آخرون سقيته ناولته يشرب واسقيته
جعلت له سقيا يشرب منه والاستسقاء الدعاء لطلب السقيا **ص** بسم الله الرحمن الرحيم
باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الاستسقاء **ش** **ص** لما قال
اولا ابواب الاستسقاء شرع بين هذه الابواب بابا بابا فقال باب الاستسقاء اي هذا باب في بيان
الاستسقاء وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه والشيخ ههنا مختلفة فوقع للمستمل باب
الاستسقاء وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدون البسملة وفي رواية الجوى والكشيحي
سقط ما قبل باب وثبتت البسملة في رواية ابن شوية **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله
ابن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى وحول
رداه **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لانها صيغت من نفس الحديث ذكر رجاله وهم
خسة الاول ابو نعيم بضم النون وهو الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره الثاني سفيان
الورقي الثالث عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قاضي المدينة الرابع عباد بن
العين الجملة وتشديد الباء الموحدة ابن عمه بن زيد بن عاصم الانصاري المازني الخامس عمه

عبدالله بن زيد بن ماصم بن كعب بن عمرو ابو محمد الانصاري البخاري المازني ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه كوفي وشيخ شيخه ايضا كوفي والبقية مديون وفيه رواية الرجل عن عمه وفيه رواية التابعي عن التابعي فان عبدالله بن ابي بكر روى عن انس رضي الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في مواضع في الاستسقاء عن آدم وابي اليان وعلى بن عبدالله وعبدالله بن محمد وقتيبة واسحق عن وهب ومحمد عن عبد الوهاب وأخرجه ايضا في الدعوات عن موسى بن اسمعيل وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وأخرجه ابوداود فيه عن القعني عن مالك وعنه عن سليمان بن بلال به وعن ابي الطاهر بن السرح وسليمان بن داود وعن احمد بن محمد وعن محمد بن عوف وعن قتيبة عن مالك به وعنه عن سفيان بن عيينة به وعنه عن الدراوردي به وعن محمد بن بشار وعرو بن علي وعن الحارث بن مسكين وعن عمرو بن عثمان وعن محمد بن رافع وعن هشام بن عبد الملك وعن محمد بن منصور وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح وأخرجه ابوداود ايضا عن احمد بن محمد بن ثابت عن عبد الرزاق وأخرجه ايضا خلا ابن ماجه من رواية الزهري عن عباد بن تميم وأخرجه خلا الترمذي من رواية ابي بكر بن محمد كما ذكرنا وأخرجه ايضا ابوداود والنسائي من رواية حمارة بن غزينة عن عباد بن تميم وأخرجه الترمذي عن يحيى بن موسى عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عباد ذكر معناه قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الى المصلى قوله يستقي جلة فعليه وقعت حالا والتقدير خرج الى الصحراء حال كونه مریدا الاستسقاء قوله وحول رداءه عطف على خرج قال الخطابي اختلفوا في صفة التحويل فقال الشافعي يتكس اعلاه اسفله واسفله اعلاه ويتوخى ان يجعل ماعلى شقه الايمن على الشمال ويجعل الشمال على اليمين وكذلك قال اسحق وقال الخطابي اذا كان الرداء مربعا يجعل اعلاه اسفله وان كان طيلسانا مدورا قلبه ولم يتكسه وقال اصحابنا ان كان مربعا يجعل اعلاه اسفله وان كان مدورا يجعل جانب الايمن على الايسر والايسر على الايمن وقال ابن بري ذكر اهل الآثار ان رداءه صلى الله تعالى عليه وسلم كان طوله اربعة اذرع وشبر في عرض ذرا عين وشبر وقال الواقدي كان طوله ستة اذرع في ثلاثة اذرع وشبر وازاره من نسج عمان طوله اربعة اذرع وشبر في عرض ذراعين وشبر كان يلبسهما يوم الجمعة والعيد ثم يطويان والحكمة في التحويل التناول بتحويل الحال عما هي عليه قال المهلب وقال ابن العربي قال محمد بن علي حول رداءه ليتحول القبط قال القضاة ابوبكر هذه اماراة بينه وبين ربه لا على طريق الفال فان من شرط الفال ان لا يكون بقصد وانما قيل له حول رداءه فيتحول حاله فان قلت امل رداءه سقط فردوه وكان ذلك اتفاقا قلت الراوى المشاهد للحال احرف وقد قرنه بالصلاة والخطبة والدعاء فدل انه من السنة ويشهد لذلك ما رواه الحاكم في المستدرک على شرط مسلم من حديث ابن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استقى وعليه خيصة سوداء فاراد ان يأخذ اسفلها فيجعلها اعلاها فقلت عليه فقلها عليه الايمن على الايسر والايسر على الايمن قلت هذا يرشح قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ذكر ما استفاد منه وهو على وجوه الاول انه احتج به ابو حنيفة على ان الاستسقاء

استغفار ودعاء وليس فيه صلاة مسنونة في جماعة فان الحديث لم يذكر فيه الصلاة وقال صاحب الهداية فان صلى الناس وحدا ناجاز وعند ابي يوسف وعبد الله بن ابي يونس في الصلاة ركعتين بجماعة كهيئة صلاة العيد به قال مالك والشافعي واحد وذكر في المحيط قول ابي يوسف مع ابي حنيفة وقال النووي لم يقل احد غير ابي حنيفة هذا القول قلت هذا ليس بصحيح لان ابراهيم النخعي قال مثل قول ابي حنيفة فروى ابن ابي شيبة حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم انه خرج مع المغيرة بن عبد الله الثقفي يستسقي قال فصلى المغيرة فرجع ابراهيم حيث رآه يصلي وروى ذلك ايضا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص عن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسدي عن ابيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب يستسقي فآزاد على الاستغفار ٤ الوجه الثاني انه يدل على اصل الاستسقاء وانه مشروع في الثالث يدل على ان تحويل الرداء فيه سنة وقال صاحب التوضيح تحويل الرداء سنة عند الجمهور وانفرد ابو حنيفة وانكره ووافقه ابن سلام من قدماء العلماء بالاندلس والسنة قاضية عليه قلت ابو حنيفة لم ينكر التحويل الوارد في الاحاديث انما انكر كونه من السنة لان تحويله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لاجل التفاؤل ليتقلب حالهم من الجذب الى الخصب فلم يكن لبيان السنة وما ذكرناه من حديث ابن زيد الذي رواه الحاكم يقوى ما ذهب اليه ابو حنيفة ووقت التحويل عندنا عند مضي صدر الخطبة وبه قال ابن الماجشون وفي رواية ابن القاسم بعد تمامها وقيل بين الخطبتين والمشهور عن مالك بعد تمامها وبه قال الشافعي ولا يقلب القوم اريدتهم عندنا وهو قول سعيد بن المسيب وعروة والثوري والليث بن سعد وابن عبد الحكم وابن وهب وعند مالك والشافعي واحد القوم كالامام يعني يقلبون اريدتهم واستثنى ابن الماجشون النساء وفي هذا الباب وجوه كثيرة يأتي بيان ذلك عن قريب ان شاء الله تعالى ٥ باب ٥ دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها سنين كسنى يوسف ش ٥- اي هذا باب في بيان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت على الكافرين بقوله اجعلها اي اجعل تلك المدة التي تقع فيها الشدة وهي التي قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اشد وطأتك على مضر وهذا الضمير هو المفعول الاول لقوله اجعل وقوله سنين بالنصب هو المفعول الثاني وسنين جمع سنة وفيه شذوذان احدهما تغيير مفردة من القصة الى الكسرة والآخر كونه جمعا لغير ذوى العقول وحكمهم ايضا مخالف لسائر الجوع في انه يجوز فيه ثلاثة اوجه ١ الاول ان يعرب كاعراب مسلمين ٢ والثاني ان يجعل نونه بمقرب الاعراب منونا ٣ والثالث ان يكون منونا وغير منون منصرفا وغير منصرف قوله كسنى يوسف باضافة سنين الى يوسف فلذلك سقطت نون الجمع والمراد به ما وقع في زمان يوسف عاياه الصلاة والسلام من القنوت في السنين السبع كما وقع في القرآن فان قنت ما وجه ادخال هذا الباب في ابواب الاستسقاء قلت للتنبيه على انه كما شرع الدعاء في الاستسقاء للمؤمنين كذلك شرع الدعاء بالقبض على الكافرين لان فيه اضعافهم وهو نفع للمسلمين ٦ ص حدثنا قتيبة قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال غفار غفر الله لها واسلم سالها الله ش ٦ مطابقة للترجمة ظاهرة

لأبنا صيغت من قوله صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسنى يوسف وقد مضى حديث أبى هريرة
هذامطولا في باب يهوى بالتكبير حين يعبد أخرجه البخارى هناك عن أبى اليان عن شعيب عن الزهرى
عن أبى بكر بن عبد الرحمن وأبى سلمة أن أباه ريرة كان يكثر الحديث وفي آخره قال أبو هريرة وكان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد دعوا لرجال فيسبحهم
باسمائهم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين
اهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف واهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له
انتهى وههنا اخرج بزيادة قوله وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره عن قتيبة بن سعيد
عن المغيرة بن عبد الرحمن الخزامى بكسر الخاء المهملة وتخفيف الزاى المدنى عن أبى الزناد بازى والنون
عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاصرح وقد فسرنا هناك معنى الحديث مستوفى قوله
المستضعفين عام بعد خاص والوطأة بفتح الواو وهو الدوس بالقدم وسمى بها الاهلك لان من
يطؤ على شئ يرجله فقد استقصى في اهلاكه والمعنى خذهم اخذا شديدا والضمير في اجعلها يرجع
الى الوطأة قوله كسنى يوسف وجه التشبيه غاية الشدة وشاربه الى قوله تعالى (ثم يأتى من بعد ذلك
سبع شداد) وقوله (تررعون سبع سنين) وسنين جمع سنة بالفتح وهو القحط والجذب قال الله تعالى (ولقد
اخذنا آل فرعون بالسنين) قوله وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره حديث آخر وهو حد
البخارى بالاسناد المذكور فكأنه سمعه هكذا فأورده كما سمعه وقد أخرجه احمد كما أخرجه البخارى
وروى مسلم من حديث خيثم بن هراك عن أبيه عن أبى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها اما انى لم اقلها ولكن قالها الله وروى ايضا عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله وعصية عصت الله
ورسوله وروى ايضا عن خفاف بن ايماء الغفارى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في صلاة اللهم العن بنى لحيان ورجلا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله وغفار غفر الله لها واسلم
سالمها الله وروى عن جابر ايضا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها
وروى ابوداود الطيالسي حديثا شعبة عن علي بن يزيد عن المغيرة بن أبى برزة عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم غفار غفر الله لها واسلم سالمها الله ورواه ابو يعلى الموصلى نحوه وزاد في آخره
ماانا قلته ولكن الله عز وجل قاله * وغفار بكسر الغين المحجمة وتخفيف الفاء وبالراء ابو قبيلة من
كنانة وهى غفار بن مليك بن ضمرة بن بكر بن مناة بن كنانة قال ابن دريد هو من غفر اذا ستر منهم
ابوذر الغفارى * واسلم بالهمزة واللام المفتوحين قبيلة ايضا من خزاعة وهى اسلم بن اقصى وهو
خزاعة بن حارثة ابن امرئ القيس بن نعلبة بن مازن بن الازد منهم سلمة الاكوع وفي مدح اسلم
ابن اوس الله بن سعد العشيرة بن مدحج وفي بجيلة اسلم بطن هو اسلم بن عمر وبن لؤى بن رهم بن معاوية
ابن اسلم بن اخس بن الغوث بن بجيلة ذكره ابن الكلبي وقال ابن الاثير غفار غفر الله لها
يحتمل أن يكون دعاء لها بالمعفرة او اخبارا بأن الله تعالى قد غفر لها وكذلك معنى اسلم سالمها الله
يحتمل أن يكون دعاء لها ان يسألها الله تعالى ولا يأمر بحربها او يكون اخبارا بأن الله قد سألها ومنع
من حربها وانما خصت هاتان القبيلتان بالدعاء لان غفارا اسلموا قديما واسلم سالموا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وفيه الدعاء بما يشق من الاسم كما يقال لاحد الله ما قبلك ولعللى اهلك الله
الله وهو من جناس الاشتقاق * وفيه الدعاء على الظالم بالهلاك والدعاء للمؤمنين بالنجاة وقال

بعضهم ان كانوا متهمين لحرمة الدين يدهى عليهم بالهلاك والايدهى لهم بالتوبة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اهددوسأوت بهم وروى ان ابا بكر وزوجته رضى الله تعالى عنهما كانا يدعوان على عبد الرحمن ابنيهما يوم بدر بالهلاك اذا جمل على المسلمين واذا ادبر يدعوان له بالتوبة

ص قال ابن ابي الزناد عن ابيه هذا كله في الصبح ش ~~ص~~ اي قال عبد الرحمن ابن ابي الزناد عنده الله بن ذكوان هذا الحديث كله في صلاة الصبح يعني انه روى عن ابيه هذا الحديث بهذا الاسناد في ان الدعاء المذكور كان في صلاة الصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الأخيرة من الصبح وقبل كان ذلك في العشاء وقيل في الظهر والعشاء وعلى كل حال قد بينا انه منسوخ ~~ص~~ حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابي الضمى عن مسروق قال كما عند عبد الله فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى من الناس ادبارا قال اللهم سبعا كسيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شيء حتى اكلوا الجلود والميتة والحيض وينظر احدكم الى السماء فيرى الدخان من الجوع فأناه ابوسفيان فقال يا محمد انك تأمر بمطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انكم عائدون يوم ينطق لبطشة الكبرى والبطشة الكبرى يوم بدر فقد مضت الدخان والبطشة والارام وآية الروم ش ~~ص~~ مطابقته للترجمة في قوله اللهم سبعا كسيع يوسف وذكر رجاله ~~ص~~ وهم ستة ه الاول عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابراهيم بن عثمان بن خواستى العيسى مولاهم ابو الحسن الكوفي اخو ابي بكر بن ابي شيبة والقاسم بن ابي شيبة وكان اكبر من ابي بكر مات سنة تسع وثلاثين ومائتين ه الثاني جرير بن عبد الحميد وقدم غير مرة ه الثالث منصور بن المعتمر ابو عباس الكوفي ه الرابع ابو الضمى بضم الضاء المجعدة واسمه مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وقبح الباء الموحدة الهمداني الكوفي العطار ه الخامس مسروق بن الاجدع الهمداني ابو عائشة الكوفي ه السادس عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه ~~ص~~ ذكر لطائف اسناده ه

فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كوفيون ما خلا جرير فانه رازى ~~ص~~ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ~~ص~~ اخرجه في الاستسقاء ايضا عن الحميدى وعن سليمان بن حرب وعن يحيى عن ابي معاوية وعن يحيى عن وكيع وعن محمد بن كثير عن سفيان وفي التفسير ايضا عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في التوبة عن اسحق عن جرير وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الاثري وعن عثمان عن جرير وعن يحيى بن يحيى وابي كريب واخرجه الترمذى في التفسير عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي عن بشر بن خالد به وعن ابي كريب به وعن محمود بن غيلان ~~ص~~ ذكر معناه ~~ص~~ قوله عند عبد الله يعني ابن مسعود قوله لما رأى من الناس اى قريش واللام للعهد قوله ادبارا اى عن الاسلام وفي تفسير الدخان ان قريشا لما ابطأوا عن الاسلام قوله سبعا مصوب به مل مقدراى اجعل سنينهم سبعا وليكن سبعا ويروى سبعا بالرفع وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف اى البلاء المطلوب عليهم سبع سنين كالسنين السبع التي كانت في زمن يوسف وهى السبع الشداد التي اصابهم بها القحط او يكون المعنى المدعو عليهم ~~ص~~ كتحط يوسف ونحو ان يكون ارتد عنه ~~ص~~ ان التامة تقديره ليكن سبع وفي الوجه الاول كان ناقصة وجاء في رواية لمسانة ~~ص~~ بوء واستعصوا عليه ~~ص~~ الله اعنى عليهم بسبع كسيع يوسف قوله سبعا ما فتح محمد وبارك الله تعالى عليه

تدلى ولما اخذ آل فرعون بالسنين قوله حصت كل شيء ~~ص~~ بحد وصاد مهملين مشددة اصدا

أى استأصلت وادهبت النبات فأنكشفت الأرض وفي الحكم سنة حصاء جذبة قليلة النبات وقيل
 هى التى لابت فيها قوله حتى أكلوا كذا هو فى رواية المستلى والجوى وعند غيرهما حتى أكلوا
 والاول أشبه قوله والجيف بكسر الجيم وقطع الياء آخر الحروف جمع الجيفة وهى جثة الميت وقدر أراح
 وهى أخص من الميت لأنها مالم يلحقه ذكاة قوله وينظر أحدكم وروى أحدهم وهو الأوجه قوله
 فأتاه يوسفان يعنى صخر من حرب ودل هذا على أن القصة كانت قبل الهجرة قوله قال الله تعالى فارتقب
 يعنى لما قال يوسفان أن قومك قد هلكوا فادع الله لهم قرأ النى صلى الله تعالى عليه وسلم فارتقب
 يوم تأتى السماء بدخان مبين وكذا فى باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط فان البخارى
 اخرج حديث الباب ايضا هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن منصور عن الاعشى عن ابى الضحى
 عن مسروق قال أتيت ابن مسعود الحديث وفيه فجاء يوسفان فقال يا محمد تأمر بصلة الرحم وان قومك
 قد هلكوا فادع الله عروجل فقرأ فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين واخرج فى تفسير سورة الدخان
 حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعشى عن ابى الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من
 العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال لبيد صلى الله تعالى عليه وسلم (قل لا أسألكم عليه من أجر وما أنا
 من المتكلفين) ان قريشا لما علوا الى صلى الله تعالى عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم اعنى
 عليهم سبع كسب يوسف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل أحدهم
 يرى ما بينه وبين السماء كهية الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون فليل له ان
 كشفنا عنهم فادوا فدعا ربه فكشف عنهم فما دوا فأتهم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى
 (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان) الى قوله جل ذكره انا منتقمون واخرج مسلم عن مسروق
 قال جاء الى عبد الله رجل فقال تركت فى المسجد رجلا يفسر القرآن برأيه يفسر هذه الآية (يوم
 تأتى السماء بدخان مبين) قال يأتى الداس دخان يوم القيمة فأخذوا نفاسهم حتى يأخذهم منه كهية الزكام
 فقال عبد الله من علم علما قليلا به ومن لا يعلم فليقل الله اعلم فان من فقه الرجل ان يقول لما لا يعلم الله اعلم
 انما كان هذا ان قريشا لما استعصت على النى صلى الله تعالى عليه وسلم دعا عليهم سنين كسنى يوسف
 فأصابهم قحط وجهه حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها كهية الدخان من الجهد حتى
 أكلوا العظام فأتى النى صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله استغفر الله لمضر قائم
 قد هلكوا فقال لمضر انتك لخرى قال فدعا الله لهم (فأنزل الله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم طائون)
 قال فطروا فلما أصابهم الرقاهية قال عادوا الى ما كانوا عليه فأنزل الله تعالى (فارتقب يوم تأتى السماء
 بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون يعنى يوم بدر
 انتهى وقد علمت ان الاحاديث يفسر بعضها بعضها وذلك ان اباسفيان لما قال ادع الله لهم قرأ
 النى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين كما فى رواية البخارى
 عن محمد بن كثير الذى ذكرناه وصرح فى رواية مسلم انه لما دعا الله لها أنزل الله تعالى انا كاشفوا العذاب
 قليلا انكم طائون فقبل الله دعاه صلى الله تعالى عليه وسلم فطروا فلما أصابهم الرقاهية عادوا الى
 ما كانوا عليه فأنزل الله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين المعنى فانتظر يا محمد عذابهم ومفعول
 ارتقب محذوف وهو عذابهم قوله يغشى الناس صفة للدخان فى محل الجر يعنى يشعلهم ويلبسهم وقيل يوم
 تأتى السماء مفعول فارتقب قوله هذا عذاب اليم يعنى يملا ما بين المشرق والمغرب بمكث أربعين يوما
 وليلة اما المؤمن فبصيبه منه كهية الزكام واما الكافر كنزلة السكران يخرج من مغفريه وادنيه ودبره
 وقوله هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون كل ذلك منصوب المحل فعل مضارع

بأن الذي سأل قديكون مشركا وقديكون مسلما وقديكون من الفريقين والسائل في حديث ابن مسعود كان مشركا حيا ثم فسب ان يذكر في الذي بعده من يشمل الفريقين فلذلك ذكر في الترجمة ما يشملهما وهو لفظ الناس :- ثم خص حديثي عمرو بن علي قال حدثنا ابو بوقية قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه قال سمعت ابن عمر يقول سمعت ابي طالب وابيض يستسقي الغمام بوجهه * ثم قال اليتامى عصمة للارامل ثم خص مناسفة هذا للترجمة تؤخذ من قوله يستسقي الغمام لان فاعله محذوف لان تقديره يستسقي الناس الغمام واعترض بانه لا يلزم من كون الناس فاعلا يستسقي ان يكونوا سألوا الامام ان يستسقي لهم فلا يطابق الترجمة ويمكن ان يجاب عنه بأن معنى قول ابي طالب هذا في الحقيقة توسل الى الله عز وجل بنبه لانه حضر استسقاء عبد المطلب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه فيكون استسقاء الناس الغمام في ذلك الوقت سرقة وجهه الكريم وان لم يكن في الظاهر ان احدا سألوه وكانوا مستشفعين به وهو في معنى السؤال صد على ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ما اراد بجر دما دل عليه شعر ابي طالب وانما اشار الى قصة وقعت في الاسلام حضرها قوله حديثي عمرو بن علي وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة الجمع و عمرو بن علي ابن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وابو بوقية سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة الخراساني البصري مات بعد المائتين وهذا البيت من قصيدة قالها ابو طالب وهو قصيدة طنانة لامية من بحر الطويل وهي مائة بيت وعشرة ابيات او اها قوله * خليلي ما ذني لا اول طاذل * بصفواه في حق ولا عبد باطل * و آخرها قوله * ولا شك ان الله رافع امره * ومعليه في الدنيا ويوم التجادل * كما قد أرى في اليوم والامس جده * والدهر رؤياهما غير آفل * يذكر فيها اشياء كثيرة من عداوة قريش اياه بسبب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومدحه نفسه ونسبه وذكر سيادته وحجته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتمريض لبني امية وغير ذلك يعرفها من يقف عليها وقد تمثل عبد الله بن عمر بالبيت المذكور ومعنى التمثيل انشاد شعر غيره قوله وابيض بفتح الضاد وضما وجه الفتح ان يكون معطوفا على قوله سيدا في البيت الذي قبله وهو قوله * وما ترك قوم لا ابالك سيدا * يحوط الذمار غير ذرب مؤاكل * والذمار بكسر الذال المجمة وهو ما تركك حفظه مما وراك وتعلق به قوله غير ذرب اراد به ذرب اللسان بالشر واصله من ذرب المعدة وهو فسادها والمؤاكل بضم الميم الذي يستأكل ويحوز ان يكون مفتوحا في موضع الجر برب القدرة والوجه الاول اوجه ووجه الضم الذي هو الرفع ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو ابيض قوله يستسقي الغمام بوجهه جلة وقعت صفة لا يبيض ومحلها من الاحراب النصب او الرفع على التقديرين قوله ثم قال اليتامى كلام اضا في يحوز فيه الرفع والنصب على التقديرين المذكورين والتمثال بكسر التاء المثناة قال ابن الانباري معناه مطعم لليتامى يقال تملهم اذا كان يطعمهم وفي مجمع الغرائب يقال هو ثمال قومه اذا كان يقوم بأمرهم وفي المحكم فلان ثمال بني فلان اي عادهم وقال ابن التين اي المطعم عند الشدة قوله عصمة للارامل كذلك بالوجهين في الاحراب والارامل جمع ارملة وهو الذي نفد زاده وقال ابن سيدة رجل ارملة وامرأة ارملة وهي المحتاجة وهي الارملة والارامل والارملة كسروه تكسير الاسماء لعلته وكل جاعة من رجال ونساء او رجال دون نساء او نساء دون رجال ارملة بعد ان يكونوا محتاجين وفي الجامع قالوا ولا يقال رجل ارملة لانه لا يكاد يذهب زاده بذهاب امرأته ذلم تكن قيمة عايه بالعيشة بخلاف المرأة وقد زعم قوم انه يقال رجل ارملة اذا ماتت امرأته قال الخطيب هذي الارامل قد قضيت حاجتها * فن الحاجة هذا الارمل الذكر قال السهيلي

رحمه الله تعالى فان قيل كيف قال ابو طالب يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استسقى انما كان ذلك
من بعد الهجرة وأجاب بما حاصله ان ابا طالب اشار الى ما وقع في زمن عبد المطلب حيث استسقى
لقريش والبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه وهو غلام قيل يستعمل ان يكون ابو طالب مدح ذلك لما رأى
من محافل ذلك فيه وان لم يشاهد وقوعه وقال ابن التين ان في شعر ابي طالب هذا دلالة على انه كان يعرف
نبوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يبعث لما اخبره به بغير او غيره من شأنه قيل فيه نظر لان ابن اسحق
زعم ان ابا طالب انشأ هذا الشعر بعد البعث قلت في هذا النظر نظر لانه لما علم انه نبي بأخبار بغير او غيره
انشد هذا الشعر بناء على ما علمه من ذلك قبل ان يبعث صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال
عمر بن حزة حدثنا سالم عن أبيه وربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يستسقى فابترى حتى يحيش كل ميراب * وايض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة
للالامل **ش** مناسبة هذا التعليق للترجمة تؤخذ من قوله يستسقى لان ابن عمر رضى الله
تعالى عنهما يخبر عن استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ينظر الى وجهه الكريم ولم
يكن استسقاؤه في ذلك الا عن سؤال عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وبوضع ذلك مارواه البيهقي
في الدلائل قال اخبرنا ابو زكريا ابن ابي اسحق اخبرنا ابو جعفر محمد بن علي بن دحيم حدثنا
جعفر بن عنبسة حدثنا عبادة بن زياد الازدي عن سعيد بن خثيم عن مسلم الملقى عن انس بن
مالك رضى الله تعالى عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
والله لقد أتيتك ولا لنا بغير شئ ولا صبي يقطم انشد * أتيتك والعذراء يدي لاني * وقد
شغلت ام الصبي عن الغفل * والقي بكفيه الصبي استكانة * من الجوع ضجعا ماير وما يحلى *
ولا شئ مما يأكل الناس عندنا * سوى الحظيل العاهى والعلهز الفصل * وليس لنا الا اليك فرانا
واين فرار الناس الا الى الرسل * فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعبر رداءه حتى سمع
المبر فحمد الله والني عليه ثم قل اللهم اسقنا الحديث وفيه فجاء اهل البطانة يصيحون العرق
الفرق فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال الله درابي طالسب
لو كان حاضرا لقرت عيناه من يشدنا شعره فقال علي يا رسول الله كأنك اردت قوله وايض
يستسقى الغمام بوجهه فذكرنا آياتا منها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل فقام
رجل من بني كنانة فانشد آياتا * لك الحمد والحمد من شكر * سقينا بوجه الذي المنطر دعا الله
خالقه دعوة * واشخص معب اليه البصر * فلم يك الا كالرف الردا * واسرع حتى رأينا
الدرر * فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكن شاعر احسن فقا احسنت ثم هذا
التعليق الذي اوردته البخاري عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رواه ابن ماجه موصولا في
سنه حدثنا احمد بن الازهر عن ابي البضر هشام بن القاسم عن ابي عجيل يعني عبيد الله بن عجيل
الثقي حدثنا عمر بن حزة حدثنا سالم عن أبيه قال ربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى
وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المر فأنزل حتى يحيش كل ميراب بالمدينة فذكر
قول الشاعر * وايض يستسقى الغمام بوجهه الى آخره * وعمر بن حزة هو ابن عبد الله بن عمر بن
الخطاب ابن اخي سالم بن عبد الله بن عمر اخرج له البخاري في الادب ايضا وتكلم فيه احمد والنسائي
ووثقه ابن حبان وقال كان يخطئ وقال ابن عسدي وهو ممن يكتب حديثه وروى له مسلم

رابو دادود والترمذى وابن ماجه فان قلت عمر بن حنظلة هذا مشكك فيه وكذا لك عبد الرحمن
 بن عبد الله بن دينار مختلف في الاحتجاج به الذنور في الطريق الموصولة فكيف اوردهما
 البخارى في صحيحه قلت اجيب بان احدى الطريقتين اعتضدت بالاشخى وهو من امثلة احد
 تسمى الصحيح كاتقرر في موضعه وفيه نظر لا يخفى قوله وانا انظر جملة اسمية وقعت حالا
 قوله يستحق جملة فعلية وقعت حالا كذلك قوله حتى يجيش بالجيم والشين المجمة من جاش البحر
 اذا هاج وجاش القدر جيشا اذا غلت وجاش الوادى اذا زخر وامتد جدا وجاش الشئ
 اذا تحرك وهو هنا كناية عن كثرة المطر والميراب بكسر الميم وبالزاي معروف وهو مايسيل
 منه الماء من موضع عال ووقع في رواية الحموى حتى يجيش لك بتقديم اللام على الكاف وهو
 تصحيف قوله يشط اى يحن ويصيح يريد مالنا بغير اصلا لان البعير لا يد ان يشط قوله ولاصبى يغط
 من الغطيط يقال غط يغط غطا وغطيطا اذا صاح قوله والعذراء وهى الجارية التى لم يمسها رجل
 وهى البكر قوله يدعى لبانها بفتح اللام وهو الصدر واصل اللبان فى الفرس موضع اللبن ثم
 استعير للناس ومعنى يدعى لبانها يعنى يدعى صدرها لامتيازها فى الخدمة حيث لا تجد ما تغطيه من تخدعها
 من الجذب وشدة الزمان قوله استكانة اى خضوعا وذلة قوله ماير بضم الياء آخر الحروف
 وكسر الميم وتشديد الراء قوله ولايحلى بضم الياء ايضا وسكون الحاء المهملة وكسر اللام
 والمعنى ماينطق بخير ولاشر من الجوع والضعف واشتقاق الاول من المرارة والثانى من الخلاوة
 فالاول كناية عن الشر والثانى عن الخير قوله سوى الحنظل العا هى الحنظل معروف والعا هى فاعل
 من العاهة وهى الآفة والعلز بكسر العين المهملة وسكون اللام وكسر الهاء وفى آخره زاي
 وهو شئ يتخذونه فى سنى الجماعة يخلطون الدم بأوبار الابل ثم يشوونه بالنار ويأكلونه وقيل
 كانوا يخلطون فيه القردان ويذبن القراد الضخم العلز وقيل العلز شئ ينبت ببلاد بنى سليم له
 اصل كاصل البردى قال ابن الاثير ومنه حديث الاسنقاء وانشد الابيات المذكورة قوله الفصل
 بفتح الفاء وسكون السين المهملة وهو الشئ الردى الرذل يقال فصله وافسله قاله ابن الاثير
 ويروى بالشين المجمة وقال فى باب الشين الفصل الفزع والخوف والضعف ومنه حديث الاسنقاء
 سوى الحنظل العاهى والعلز الفصل اى الضعيف يعنى الفصل مدخره وا كلفه فصرف الوصف الى العلز
 وهو فى الحقيقة لا كلفه قوله الدرر بكسر الدال وفتح الراء الاولى جمع درة بكسر الدال وتشديد الراء يقال
 للمحارب درة اى صب واندفاق **ص** حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنى محمد بن عبد الله الانصارى
 قال حدثنا ابى عبد الله بن المثنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه كان اذا قخطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا فاسقينا
 وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاسقينا قال فيسقون ش **ص** مطابقته للترجمة فى قول عمر انا كنا نتوسل اليك
 بنينا الى آخره بيانه انهم كانوا اذا استسقوا كانوا يستسقون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حياته وبعد
 استسقى عمر بمن معه بالعباس ع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلوه كالامام الذى يسأل فيه لانه كان
 امس الناس بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقربهم اليه رجاء فارادهم ان يصلوا اليه يصل بها الى من كان
 يأمر بصلة الارحام صلى الله تعالى عليه وسلم وعن كعب الاحبار ان بنى اسرائيل كانوا اذا قخطوا
 استسقوا بأهل بيت نبهم وزعم ابن قدامة ان ذلك كان عام الرمادة وذكر ابن سعد وغيره ان عام الرمادة

نعالي عليه وسلم استسقى قلب رداءه ش ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة ولا يقال الترجمة بلفظ التحويل وفي الحديث قلب رداءه لان التحويل والقلب بمعنى واحد مع ان لفظ الحديث في الطريق الاول وحول على انه في الطريق الثانية في رواية ابي ذر حول بدل قلب وقال بعضهم ترجم لمشروعيته خلافا لمن نفاه ثم ترجم بمذالك لكيفيته قلت علم مشروعيته من الحديث الذي اخرجه في اول كتاب الاستسقاء رواه عن ابي نعيم عن سفيان عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه وهو عبد الله بن زيد وههنا اخرجه عن اسحق عن وهب عن محمد بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد والحديث واحد وفي سنده مغايرة وانما ماد هذا الحديث لامور ثلاثة * الاول انه ترجم له ههنا في تحويل الرداء وهناك في خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم للاستسقاء * الثاني ليشير الى تغاير السند وبعض الاختلاف في المتن * والثالث صرح ههنا بعبد الله بن زيد وهناك ابيهم ولم يذكره الا بلفظ الم واسحق هو ابن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وهو اخو عبد الله بن ابي بكر المذكور في السند الاول وقد ذكرنا ما يتعلق بالحديث هناك مستوفي **قص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر انه سمع عباد بن تميم يحدث اياه عن عمه عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل القبلة وحول رداءه وصلى ركعتين ش ﴿ هذه طريقة اخرى في الحديث المذكور قبله اخرجه عن علي بن عبد الله بن جعفر الذي يقال له ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عباد بن تميم الى آخره قوله عن سفيان عن عبد الله كذا هو في رواية الحموي والمستطلى اعني بلفظ عن عبد الله ووقع في رواية الآخرين قال حدثنا سفيان قال عبد الله بن ابي بكر اى قال قال عبد الله وجري عادتهم بمحذف احدهما من الخط قوله يحدث اياه الضمير في قوله اياه يعود على عبد الله بن ابي بكر لا على عباد وقال الكرماني موضع اياه اراه اى اظنه ثم قال وفي بعضها اياه اى ابا عبد الله يعني ابا بكر وقال بعضهم ولم ار في شئ من الروايات التي اتصلت لنا انتهى قلت لا يستلزم عدم رؤيته لذلك عدم رؤية غيره والنسخة التي اطلع عليها الكرماني اوضح واظهر * وهذا الحديث يشتمل على احكام * الاول فيه خروج النى عليه الصلاة والسلام الى الصحراء للاستسقاء لانه ابلغ في التواضع واوسع لقناس وذكر ابن حبان كان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم الى المصلى للاستسقاء في شهر رمضان سنة ست من الهجرة * الثاني فيه مشروعية الاستسقاء * الثالث فيه استقبال القبلة وتحويل الرداء وقد ذكرنا حكمه مستقصى * الرابع فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين ويحتاج في بيان هذا الى امور * الاول فيه الدلالة على ان الخطبة فيه قبل الصلاة وصرح يحيى بن سعيد في باب كيف يحول ظهره ثم صلى لنا ركعتين وهو مقتضى حديث عائشة الذي رواه ابو داود في سنده عنها قالت شكى الناس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحوط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ووعده الناس يوما يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقع على المبرفكبر وجد الله ثم قال انكم شكوتكم جدب دياركم واستنقار المطر عن ابا ن زمانه عليكم وقد امركم الله تعالى ان تدعوه ووعدهم ان الله يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت الغنى ونحن الفقراء ازل علينا الغيث واجعل ما نزلت لنا قوة وبلافا الى حين ثم رفع

الامر الرابع في انه يقرأ في صلاة الاستسقاء بعد الفاتحة ما يقرأ في العيدين اما سورة ق واقتربت
او سبح اسم ربك الاعلى والفاشية وهو قول الشافعي استدلالا بما في حديث ابن عباس المذكور فصلى
ركعتين كما يصلي في العيدين وقال الشافعي في الام ويصلي ركعتين لا يخالف صلاة العيد بشئ ونأمره
ان يقرأ فيها ما يقرأ في صلاة العيد قال وما قرأه مع ام القرآن اجزاء وان اقتصر على ام القرآن في كل
ركعة اجزاء وصدر ارافعي كلامه بأنه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية اقتربت ثم حكى عن بعض
الاصحاب انه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية انا ارسلنا نوحا وعند اصحابنا ليس في صلاة اي صلاة كانت
قراءة موقفة وذكري في البدايع والصفحة الافضل ان يقرأ فيهما سبح اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية
هل اتاك حديث الفاشية * الامر الخامس انه يجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء لما روى الترمذي من
حديث عبدالله بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين
جهر بالقراءة فيهما الحديث وعن ابي يوسف احسن ما سمعنا فيه ان يصلي الامام ركعتين جاهرا بالقراءة
مستقبلا للقبلة بوجهه قائما على الارض دون التبرم كشاعلي قوس بخطب بعد الصلاة خطبتين وعن
ابي يوسف خطبة واحدة لان المقصود منها الدعاء فلا يقطعها بالجلوس وعند محمد يخطب خطبتين
يفصل بينهما بجلوس وبه قال الشافعي * ثم اعلم ان اباحيفة قال ليس في الاستسقاء صلاة سنوية في حاجة
فان صلى الناس وحدا ناجزا انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفارا
يرسل السماء عليكم مدرارا) علق نزول الغيث بالاستغفار لا بالصلاة فكان الاصل فيه الدعاء والنضرع
دون الصلاة ويشهد لذلك الحديث * منها الحديث المذكور لانه لم يذكر فيه الصلاة * ومنها حديث
انس علي ما يأتي في الباب الآتي * ومنها حديث كعب بن مرة رواه ابن ماجه من رواية شريحيل بن
السهمان قال لكعب يا كعب بن مرة حدثنا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واحذر قال جاء رجل
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى الله عز وجل فرفع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال اسقنا غيثا مريعا طبقا جلا غير رائث نافعا غير ضار قال فاجتمعوا حتى اجبوا قال فأتوه
فشكوا اليه المطر فقال يا رسول الله تدمت البيوت فقال رسول الله اللهم حوالينا ولا علينا قال فحل السحاب
يتقطع يمينا وشمالا * ومنها حديث جابر رواه ابو داود من رواية يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال
اقت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بواك فقال اللهم اسقنا غيثا مريعا نافعا غير ضار جلا
غير آجل قال فطبقت عليهم السماء انتهى قوله بواك جمع ما كية وقال الخطابي بواكي بضم الياء آخر
الحروف قال معناه التحامل قوله مريعا بفتح الميم وكسر الراء اي مخصبا ناجعا من مرع الوادي
مراعاة ويروى بضم الميم من امرع المكان اذا خصب ويروى بالياء الموحدة من اربع الغيث اذا انبت
الربيع ويروى بالتاء المنثاة من فوق اي ينبت الله فيه ما ترتع فيه المواشي * ومنها حديث ابي امامة رضي
الله تعالى عنه رواه الطبراني من رواية عبيد الله بن زجر عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة
قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ضحى فكبر ثلاثا تكبيرات ثم قال اللهم اسقنا
ثلاثا اللهم ارزقنا سمنا ولبنا وشحما ولحما وما ترى في السماء سحبا فانارت ريح وغبرة ثم اجتمع
سحاب فصببت السماء فصاح اهل الاسواق وثاروا الى مسقائف المسجد والى بيوتهم الحديث
* ومنها حديث عبدالله بن جراد رواه البيهقي في سننه من رواية يميل قال حدثنا عبدالله بن جراد ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم غيثا مريعا سريرا ترسح به لبادك درر به

اتى فيها الصلاة انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز **ص** قال ابو عبد الله كان ابن عيينة يقول هو صاحب الاذان ولكنه وهم لان هذا عبد الله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله كان ابن عيينة اى سفيان بن عيينة يقول هو اى راوى حديث الاستسقاء صاحب الاذان هذا يحتمل ان يكون تعليقا ويحتمل ان يكون البخاري سمع ذلك من شيخه علي بن عبد الله المذكور وعلى كلا التقديرين وهم ابن عيينة في قوله في عبد الله بن زيد المذكور في الحديث انه صاحب الاذان بمعنى الذى ارى النداء وهو عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد بن الحارث بن الخزرج وراوى حديث الاستسقاء هو عبد الله بن عاصم بن عمرو بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن وهو معنى قوله لان هذا اى راوى حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عاصم ولم يذكر البخاري مقابله حيث لم يقل وذلك عبد الله بن زيد بن عبد ربه كانه اكتفى بالذى ذكره وقد تفق كلاهما في الاسم واسم الاب والنسبة الى الانصار ثم الى الخزرج والصعبة والرواية واقترا في الجدة والبطن الذى من الخزرج لان حفيد عاصم بن مازن وحفيد عبد ربه من الحارث بن الخزرج قوله المازني الانصاري وفي بعض النسخ عبد الله بن زيد بن عاصم مازن الانصاري واحترق به عن مازن بن عويم وغيره والموازن كثيرة مازن في قيس عيلان وهو مازن بن المصور بن الحارث بن حفصة بن قيس عيلان وفي قيس عيلان ايضا مازن بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن قيس عيلان ومازن في فزارة وهو مازن بن فزارة ومازن في ضبة وهو مازن بن كعب بن ربيعة بن ثعلبة بن سعد بن ضبة ومازن في مدحج وهو مازن بن ربيعة بن زيد بن سعب بن سعد العشيرة بن مدحج ومازن في الانصار وهو مازن بن النجار ابن ثعلبة بن ز و بن الخزرج ومازن في عويم وهو مازن بن مالك بن عمرو بن عويم ومازن في شيان وهو مازن بن ذهل بن ثعلبة بن شيان ومازن في هذيل وهو مازن بن معاوية بن عويم بن سعد بن هذيل ومازن في الازد وهو مازن بن الازد وقال الرشاطى مازن في القبائل كثير وقال ابن دريد المازن يعض الثمل ووقع في مسند الطيالسي وغيره مثل ما قال سفيان بن عيينة وهو غلط **ص** باب ٥ انتقام الرب عز وجل من خلقه بالهبط اذا انتهك محارمه **ش** اى هذا باب في بيان انتقام الله عز وجل من عباده بايقاع الهبط فيهم اذا انتهك محارم الله الانتهاك للبالغة في حرق محارم الشرع واتيائها وقعت هذه الترجمة هكذا في رواية الجوى وحده خالية من حديث واثر قيل كانهما كانت في رقعة مفردة اهلها الباقون والظاهر انه وضعها ليذكر فيها احاديث مطابقة لها فعاقبه عن ذلك طائفة والله تعالى اعلم **ص** باب ٦ الاستسقاء في المسجد الجامع **ش** اى هذا باب في بيان جواز الاستسقاء في المسجد الجامع واشار بذلك الى ان الخروج الى المصلى ليس بشرط في الاستسقاء لان المقصود في الخروج تكثير الناس وذلك يحصل في الجوامع وانما كانوا يخرجون الى الصحراء لعدم تعدد الجوامع بخلاف هذا الزمان **ص** حدثنا محمد قال اخبرنا ابو ضمرة انس بن عياض قال حدثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمرانه سمع انس بن مالك يذكر ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجاء المنبر ورسول الله صلى الله تعالى وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما فقال يا رسول الله هلكت المواشي وانقطعت السبل فادع الله ان يفيثنا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا اللهم اسقنا قال انس فلو والله ما نرى

في السماء من صحاب ولا قرعة ولا شيتا وما بيننا وبين سلع من بيت ولادار قال فطلعت من ورائه مصابة
مثل القرس فلما توسطت السماء انشربت ثم امطرت قال فوالله ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك
الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم بخطيب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت
الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يمسكها قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم
حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والجلال والظراب والودية ومنابت الشجر قال فانقطعت وخرجنا
نمشي في الشمس قال شريك فسالته انما هو الرجل الاول قال لا ادري شي **هـ** مطابقة الترجمة في
قوله ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجاء المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم بخطيب وفي
قوله فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا في الاول ذكر الجاسع وفي الثاني
استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيده وهو على المنبر **و** ذكر رجاله **ب** وهم اربعة **ن** الاول
محمد بن سلام البخاري البيكندي **هـ** الثاني ابو حمزة بقع الضاد المجمة وسكون الميم وبالراء وهو انس بن
هياض بكسر العين المهملة مرفى باب التبرز في البيوت **هـ** الثالث شريك بن عبد الله بن ابي نجر بفتح النون
وكسر الميم مرفى باب القراءة على المحدث **و** الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف
اسناده **ب** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاشبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه القول
في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه مذكور بغير نسبة وفيه من هو مذكور بكنيته وباسمه
وهو من الرباعيات **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره **ب** اخرجته البخاري ايضا
في الاستسقاء عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر وعن القعني واسماعيل بن ابي اويس وعبد الله بن
يوسف فرقم ثلاثتهم عن مالك واخرجه مسلم في الاستسقاء عن يحيى بن يحيى ويحيى بن اوب
وقتيبة وعلي بن حجر اربعة عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابو داود فيه عن عيسى بن جاد
عن الليث عن سعيد واخرجه النسائي فيه ايضا عن عيسى بن جاد وعن علي بن حجره وعن
قتيبة عن مالك **ب** ذكر معناه **ب** قوله ان رجلا لم يدركه قيل روى الامام احمد من حديث
كعب بن مرة ما يمكن ان يفسر هذا المذهب بأنه كعب المذكور قلت حديث كعب بن مرة روى ابن
ماجه وقد ذكرناه عن قريب فانظر فيه هل ترى ما قاله مما يمكن من حيث التركيب فان اراد الامكان
العقل فلا دخل له ههنا وقيل انه ابو سفيان بن حرب قلت هذا غير صحيح لان قوله في الحديث **هـ**
يا رسول الله يدل على ان السائل كان مسلما وابوسفيان اذا كان لم يكن مسلما قوله وجاء المنبر بكسر الواو
وضمها اى مواجهه وقال صاحب التلويح ناقلا عن ابن التين وجاء المنبر يعنى مستدبرا للقبلة ثم قال **ن**
يريد المستدبر المنبر **ف** صحيح ولكن لا معنى لذكره وان كان اراد الباب فلا يتجه لباب مواجه المبر ان مستدبر
القبلة ووقع في رواية اسماعيل بن جعفر من باب كان نحوود القضاء وهى دار عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه وسميت دار القضاء لانها بيعت في قضاء دينه فكان يقال لها دار قضاء دين عمر ثم كان ذلك
قيل لها دار القضاء وقد صارت الى مروان بعد ذلك وهو امير المدينة وقال هياض كان امير المؤمنين انفق
من بيت المال وكتبه على نفسه واوصى ابنه عبد الله ان يباع فيه ماله فان عجز ماله استعان ببني عدى ثم
بقريش فباع عبد الله هذه الدار لمعاوية رضى الله تعالى عنه وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين الف درهم
وفي قوله ثمانية وعشرين الف درهم والدي في الصحيح غيره من كتب المؤرخين كان ستة وثلاثين
الما قوله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم بجملة اسمية وضعت محلا وقوله بخطيب بجملة
فعلة حالية ايضا اما حال مترادفة او مداخله قوله هلكت المواشي هكذا هو في رواية كريمة وابي ذر

جميعا عن الكشميني وفي رواية غيرهم هلكت الاموال والمراد بالاموال المواشي ايضا لا الصامت وتقدم
في كتاب الجمعة بلفظ اعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال قيل وقد تقدم في كتاب الجمعة بلفظ
هلك الكراع وهو بضم الكاف يطلق على الخيل وغيرها وفي رواية يحيى بن سعيد الآتية
هلكت المواشي هلك العيال هلك الناس وهو من قبل ذكر العام بعد الخاص والمراد بهلاكهم
عدم وجود ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر قوله وانقطعت السبل وفي رواية
الاصيلي وتقطعت بالناء الشتاء من فوق وتشديد الظلم فالاول من باب الانفعال والنساء من باب
التفعل والمراد من السبل الطرق وهو بضم السين والباء جمع سبل واختلف في معناه قليل
ضعفت الابل لقلة الكلاء ان يسافر بها وقيل انها لا تجد في سفرها من الكلاء ما يلفها وقيل ان الناس
اسكوا ما عندهم من الطعام ولم يحلبوه الى الاسواق وقيل تقادم ما عندهم من الطعام او قلته فلا يجدون
ما يحملونه الى الاسواق ووقع رواية قتادة الآتية عن انس قسط المطر اى قل او لم ينزل اصلا وفي
رواية ثابت الآتية عن انس واجرت الشجر واجرارها كناية عن يسر ورقها لعدم نربها الماء او
لاتنشاره فيصير الشجر اعوادا بعير ورق وقال احمد في رواية قتادة واتحلت الارض فان قلت ما وجه
هذا الاختلاف قلت يحتمل ان يكون السائل قال ذلك كله ويحتمل ان يكون بعض الرواة روى شيئا
بما قاله بالمعنى فانها متقاربة قوله فادع الله ان يغينا هكذا هو رواية ذر بلفظ ان وفي رواية الاكثرين
فادع الله يغينا ووجه ان كلمة ان مقدرة قبل اى فهو يغينا وفيه بعد وفي رواية اسماعيل بن جعفر الآتية
الكشميني يغينا بالجزم وهذا هو الاوجه لانه جواب الامر ثم اعلم ان لفظ يغينا بضم الياء في جميع النسخ
والهم اغثنا بالالف من باب اغاث يغيث اغاثه من مزيد الثلاثي والمشهور في كتب اللغة انه يقال في المطر
غاث الله الناس والارض تغيثهم بفتح الياء قال عياض قال بعضهم هذا المذكور في الحديث من
الاغاثه بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث انما يقال في طلب الغيث اللهم غثنا قال ابو الفهل ويحتمل
ان يكون من طلب الغيث اى هب لنا غيثا وارزقنا غيثا كما يقال سقاء واسقاء اى جعل له سقيا على
لغة من فرق بينهما وقبل يحتمل ان يكون معنى قوله اللهم اغثنا اى فرج عنا وادركنا فعلى هذا يجوز
ما وقع في عامة النسخ وقال ابو المعاني في المنتهى يقال اغاثه الله يغيثه والغياث ما اغاثك الله به اسم من
اغاث واستغاثني فاعثته وقال القزاز غاثه يغوثه غوثا واغاثه يغيه اغاثته فأميت غاث واستعمل اغاث ويقول
الواقع في بلية اللهم اغثني اى فرج عني وقال الفراء الغيث والغوث متقاربان في المعنى والاصل وفي
كتاب النبات لابن حنيفة وقد غيثت الارض فهي مغيبة ومغيوثة وقال ابو الحسن البجلي ارض مغيبة
ومغيوثة اى مسقية ومغيرة ومغيورة والاسم الغيرة والغيث وقال الفراء الغيث يغورنا ويغيرنا وقد
فارنا الله بخير اغاثنا قوله فرقع يديه وفي رواية النسائي عن شريك فرقع يديه حذاء وجهه وتقدم
في الجمعة بلفظ فديده ودعا وزاد في رواية قتادة في الادب فنظر الى السماء قوله فقال اللهم اسقنا
ثلاث مرات وقع في هذه الرواية اللهم اسقنا ثلاث مرات ووقع في رواية ثابت الآتية عن انس اللهم
اسقنا مرتين قوله فلا والله بالفاء في رواية ابي ذر وفي رواية غيره ولا والله بالواو وفي رواية
ثابت الآتية وايم الله والتقدير فلا نرى والله فحذف الفعل منه لدلالة المذكور عليه قوله من
سحاب اى من سحاب مجتمعا ولا قرعة اى من سحاب متفرقا وهو بفتح القاف والزاي والعين المحملة
وفي التلويح القرعة مثال شجرة قطعة من السحاب رقيقة كأنها ظل اذا مررت من تحت السحاب

الكثير وقال ابو حاتم القزح السحاب المتفرق وقال يعقوب عن الباهلي يقال ما على السحاب قرعة
 اى شئ من ضم ذكره في الموعب وفي تهذيب الازهرى كل شئ متفرق فهو قزح وفي الحكم
 اكثر ما يكون ذلك في الخريف قوله ولا شئنا بالنصب تقديره اى ولا ترى شيئا من الكدورة
 التى تكون مظنة المطر قوله وبين سلع بفتح السين المهملة وسكون اللام وفي آخره عين مهملة وهو جبل
 معروف بالمدينة ووقع عند ابن سهل بفتح اللام وسكونها وقيل بفتح ميم ومجمة وكله خطأ وفي المحكم
 والجامع سلع موضع وقيل جبل وقال البكرى هو جبل متصل بالمدينة وزعم الهروى ان
 سلعاً معرفة لا يعوز ادخال اللام عليه قلت وفي دلائل النبوة للبيهقي وكتاب ابى نعيم الاسبھاني
 وابى سعيد الواعظ والاكيل للحاكم فطلعت صحابة من وراء السلع قوله من بيت ولادار اى
 تمنحينا عن رؤيته واراد بذلك ان السحاب كان مفقودا لاستتار بيت ولا غيره ووقع في رواية
 ثابت في علامات النبوة وان السماء لى مثل الزجاجة اى لشدة صفائها وذلك ايضا مشعر بعدم
 السحاب اصلا قوله فطلعت اى ظهرت من وراءه اى من وراء سلع قوله مثل الترس اى
 مستديرة والتشبيه في الاستدارة لاقى القدر يدل عليه ما وقع في رواية ابى عوانة فنشأت صحابة
 مثل رجل الطائر وانا انظر اليها فهذا يشعر بأنها كانت صغيرة وفي رواية ثابت فهاجت ربح
 انشأت صحابا ثم اجتمع وفي رواية قتادة في الادب فنشأ السحاب بعضه الى بعض وفي رواية اسحق
 الآتية حتى تار السحاب امثال الجبال اى لكثرة وفيه ثم لم ينزل من منبره حتى رأينا المطر فيضاد
 على لحينه وهذا يدل على ان السقف وكف لكونه كان من جريد النخل قوله فلما توسطت
 السماء اى بلغت الى وسط السماء وهى على هيئة مستديرة ثم انتشرت قوله سم اعطرت قدم مضى
 الكلام فيه في باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة قوله ما رأينا الشمس سبتا بفتح السين المهملة
 وسكون الباء الموحدة واراد به اليوم الذى بعد الجمعة ولكن المراد به الاسوع وهو من تحية الشئ
 باسم بعضه كما يقال جمعة وهكذا وقع في رواية الاكثرين فان قلت كيف عبر انس بالسبت قلت لانه كان
 من الانصار وكانوا قد جاؤوا اليهود فأخذوا بكثير من اصطلاحهم وانما سمو الاسوع سبتا لانه اعظم
 الايام عندهم كما ان الجمعة اعظم الايام عند المسلمين ووقع في رواية الداودى سبتا بكسر السين وتشديد
 التاء المثناة من فوق واراد به ستة ايام قل النووى وهو تحييف ورد عليه بان الداودى لم يقرده
 فقد وقع في رواية الحموى والمستمل كذا يعنى سا وكذا رواه سعيد بن منصور عن الداروردي عن
 شريك ووافقه احمد من رواية ثابت عن انس فان قلت وجه التحييف انه بعد رواية اسماعيل
 ابن جعفر الآتية سبتا قلت لا اسمع في ذلك لان من روى سبتا اضاف الى السبت يوما ملحقا من
 الجمعتين ووقع في رواية اسحق الآتية فطرنا يومنا ذلك ومن العدوم بعد الغد والذى يليه حتى
 الجمعة الاخرى ووقع في رواية مالك عن شريك فطرنا من جمعة الى جمعة وفي رواية قتادة الآتية
 فطرنا فماكدنا فصل الى منازلنا اى من كثرة المطر وقد تقدم في كتاب الجمعة من وجه آخر
 ففجرنا نخوض الماء حتى أتينا منازلنا ولمسلم في رواية ثبوت فطرنا حتى رأيت ارجل نبي
 نفسه ان يأتي اهله ولا بن خزيمة في رواية جيد حتى اهر السحاب اهرت نزار بن حواري
 اهله ولبخاري في الادب من طريق قتادة حتى سالت مشاعب المدينة المشاعب جمع مشعب باسم
 الثلاثة وآخره باء موحدة مسيل الماء قوله ثم دحر رجل من ربات الدهر ان هذا غير

داك الرجل الاول لان الكرة اذا اعيدت نكرة تكون غيره وفي رواية اسحاق عن انس قسام ذلك الرجل او غيره وهذا يقتضى ان يكون هذا هو الرجل الاول ولكنه شك فيه بقوله او غيره اى او غير ذلك الرجل وسيأتى في رواية يحيى بن سعيد فأتى الرجل فقال يا رسول الله وهذا يقتضى ان هذا هو الاول وفي رواية ابي حوالة من طريق حفص عن انس بلفظ فازلنا نمطر حتى جاء ذلك الاعرابي في الجمعة الاخرى وهذا ايضا كذلك قوله ورسول الله قائم بجله اسمية حالية قوله فاستقبله قائما انتصاب قائما على انه حال من الضمير المرفوع الذى في استقباله من الضمير المنصوب قوله هلكت الاموال وانقطعت السبل يعنى بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرى فهلكت المواشى من عدم المرى اول عدم ما يمكنها من المطر ويدل على ذلك قوله في رواية سعيد عن شريك اخرجها النساء من كثرة الماء وفي رواية حميد عند ابن خزيمة واحتبس الركبان وفي رواية نالك عن شريك تهدت البيوت وفي رواية اسحق الآتية هدم البناء وغرق المال قوله قادم الله ان يسكنها هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره قادم الله يسكنها بدون كلمة ان ويجوز فيه الرفع والنصب والجزم اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف واما النصب فبكلمة ان المقدرة واما الجزم فعلى انه جواب الامر والضمير المنصوب فيه يرجع الى الامطار التى يدل عليه قوله ثم امطرت اوالى السحابة ووقع في رواية سعيد عن شريك ان يسكنها عنا الماء وفي رواية حميد من طريق ثابث ان رفعها عنا وفي رواية قتادة في الادب قادم ربك ان يحبسها عنا فضحك وفي رواية ثابت قتبسم وزاد حميد لسرعة ملال ابن آدم قوله حوالينا وفي رواية مسلم حولنا وكلاهما صحيح والحول والحوال يعنى الجانب والذى في رواية البضارى ثنية حوال وهو ظرف يتعلق بمحذوف تقديره اللهم انزل او امطر حوالينا ولا تنزل علينا فان قلت اذا امطرت حول المدينة فالطريق تكون ممتعة واذن لم يزل شكواهم قلت اراد بقوله حوالينا الاكام والظراب وشبههما كما في الحديث فبقى الطريق على هذا مسلوكة كما سألوا وايضا اخرج الطرق بقوله ولا علينا وقال الطيبي في ادخال الواو ههنا معنى لطيف وذلك انه لو اسقطها لكان مستقيا للاكام وما معها فقط ودخول الواو يقتضى ان طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من اذى المطر فليست الواو مخلصلة للعطف ولكنها لتعليل وهو كقولهم نجوع الحره ولا تأكل بديها فان الجوع ليس مقصودا لعينه ولكن لكونه مانعا من الرضاع باجرة اذا كانوا يكرهون ذلك قوله على الاكام فيه بيان للراد بقوله حوالينا روى الاكام بكسر الهمزة وقصها بمدودة وهو جمع اكعة بقصات قال ابن البرقي هو الثراب المجتمع وقال الداودي اكبر من الكدية وقال المزاز هي التى من حجر واحد وقال الخطابي هي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل ما ارتفع من الارض قوله والظراب بكسر الظاء المعجمة وفي آخره باء موحدة جمع ظرب بسكون الراء قاله القزاز وقال هو جبل منبسط على الارض وقيل بكسر الراء ويقال ظراب وظرب كما يقال كتاب وكتب ويقال ظرب يتسكن الراء قالوا اصل الظراب ما كان من الحجارة اصله ثابت في جبل او ارض حزنة وكان اصله الثابى محدودا واذا كان خلقة الجبل كذلك سمى ظربا وفي الحكم الطرب كل ما كان نسا من الحجارة وحد طرفه وقيل هو الجبل الصغير وفي المنتهى للمعنى الظراب الروابي الصغار دون الجبل وفي الغريين الاظرب جمع ظرب قوله والاولدية

جمع واد وفي رواية مالت بطون الادوية والمراد بها ما يتحصل فيه الماء ليتفتح به قالوا ولم يسمع
افسلة جمع فاعل الادوية جمع واد وزاد مالت في روايته ورؤس الجبال قوله ومنابت الشجر
اراد بالشجر المرعى ومنابته التي تثبت الزرع والكلأ قوله فانقطعت اي السماء ويروى فانقطعت
ويروى فانقطعت والكل بمعنى واحد وفي رواية مالت فانجابت عن المدينة انجيباب الثوب اي
خرجت عنها كما يخرج الثوب عن لابس وفي رواية سعيد بن شريك لما هو الا ان تكلم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك تمزق السحاب حتى ما ترى منه شيئا والمراد بقوله ما ترى شيئا
اي في المدينة ولمسلم من رواية حفص فلقد رأيت السحاب يتمزق كأنه الملاحين يطوى والملا
بضم الميم مقصور وقديم جمع ملاء وهو ثوب معروف وفي رواية قتادة عند البخاري فلقد
رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا يمحطون اي اهل النواحي ولا يمحطون اهل المدينة وله في
الادب فيجعل الله السحاب يتصدع عن المدينة وزاد فيه يريهم الله كرامة نبيه واجابة دعونه وله
في رواية ثابت بن انس فكشفت اي تكشفت فبعلت تمطر حول المدينة ولا تمطر بالمدينة قطرة
فقطرت الى المدينة وانما في مثل الاكليل وفي مسند احمد من هذا الوجه قد قور ما فوق رؤسنا من السحاب حتى
كان في الاكليل وهو بكسر الهمزة التاج وفي رواية اسحق بن انس فابشير بيده الى ناحية من السماء الا
تفرجت حتى صارت المدينة في مثل الجوبة والجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وقبح الباء
الموحدة هي الحفرة المستديرة الواسعة والمراد بها ههنا القرعة في السحاب وقال الخطابي الجوبة هنا
الترس وضبط بعضهم الجوبة بالنون ثم فسره بالشمس اذا ظهرت في خلل السحاب وقال عياض
قد صحف من قال بالنون وفي رواية اسحق بن ابي حنيفة من الزيادة ايضا وسال الوادي وادي قناة شهرا
وقد فسرنا هذا في كتاب الجمعة في باب الاستسقاء في الخطبة في الجمعة واكثر ما ذكرنا هنا ذكرناه هناك
وان كان مكررا لزيادة الابيضاح ولسرعة وقوف الطالب للعاني قوله فسألت انسا اهو الرجل
الاول قال لا ادري وفي موضع آخر فأتى الرجل فقال يا رسول الله وفي لفظ جاء رجل فقل ادع الله
يفشا ثم جاء فقال وفي لفظ في الاول قام اعرابي ثم قال في آخره فقام ذلك اعرابي قال ابن
الذين لعل انسا تذكر بعد او نسي بعد ذكره ان كان هذا الحديث قبل قوله لا ادري هو الاول
ام لا (ذكر ما يستفاد منه) فيه جواز مكالة الامام في الخطبة للحاجة وفيه القيام للخطبة
وانها لا تقطع بالكلام ولا تقطع بالمطر وفيه قيام الواحد بأمر الجماعة وفيه سؤال الدعاء
من اهل الخير ومن يرجى منه القبول واجابته لذلك وفيه تكرار الدعاء ثلاثا وفيه ادخال
دعاء الاستسقاء في خطبة الجمعة والدعاء على المبر وفيه لا تعويل ولا استئصال وفيه الاجتزاء
بصلاة الجمعة عن صلاة الاستسقاء وفيه امثال الصحابة بمجرد الإشارة وفيه الادب في الدعاء
حيث لم يدع برفع المطر مطلقا لاحتمال الاحتياج الى استمراره فاحترز فيه بما يقتضي رفع الضرر
وابقاء الفع وفيه ان الدعاء يدفع الضرر لا ينافي التوكل وفيه اليقين لنا كيد الكلام وفيه
ان الدعاء يدفع الضرر لا ينافي التوكل وان كان مقام الافضل التفويض وقال ابن بطال استدله
على الاكتفاء بدعاء الامام في الاستسقاء قيل فيه نظر لانه جاء في رواية يحيى بن سعيد وروى الحسن

ابن سعيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعون دودهم بآذانهم في الاستسقاء دعاء واستسقاء وفيه قول مجرد لا ينافي في شراعيه فصار فيه قلت و

حقيقة لم يقل ان الصلاة فيه غير مشروعة بل يقول انها ليست بسنة وما ورد في احاديث الصلاة فليان الجواز وقدم الكلام فيه مستوفى **ص** باب **هـ** الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الاستسقاء في خطبة الجمعة حال كون الخطيب غير مستقبل القبلة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن شريك عن انس بن مالك ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما ثم قال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا قال انس ولا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قرعة وما يئنا وبين سلع من بيت ولا دار قال فطلعت من وراءه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت فلا والله ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة يعني الثانية ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يمسهكنا منا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والثراب وبطون الاودية ومنابت الشجر قال فقلت وخرجنا نمشي في الشمس قال شريك فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال ما درى **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة واعاد حديث انس المذكور لاجل هذه الترجمة وبيان اختلاف سنده فانه روى اولاً عن محمد بن سلام عن ابي حمزة عن شريك بن عبد الله وهذا رواه عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر ابي ابراهيم الانصاري المدني عن شريك المذكور عن انس وهو ايضا من الرايعات قوله يوم الجمعة بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالنكير قوله قائما حال من الضمير الذي في استقبل قوله يغثنا بصم الياء وقدم بانه قوله فقلت بفتح الهمزة من الاقلاع والاقلاع عن الامر الكف عنه والامساك يقال فلان اقلع عما كان عليه ووجد تأنيثها باعتبار السحابة **ص** باب **هـ** الاستسقاء على المنبر **ش** اي هذا باب حكم الاستسقاء على المنبر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله فقم المطر فادع الله ان يسقينا فدما فطرنا فما كدنا ان نصل الى منازلنا فازلنا نمطر الى الجمعة المقبلة قال فقام ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا يمتطرون ولا يمتطرون اهل المدينة **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة واعاد لاجل هذه الترجمة وللغاية فيمن اخرجه لانه رواء هنا عن مسدد عن ابي عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري عن قتادة عن انس قوله يئنا فقدم الكلام فيه غير مرة اذا صله بين زيدت فيه الالف والميم ويضاف الى الجملة وقوله اذ جاء جوابه قوله فقم بكسر الحاء وقصها قوله فطرنا بضم الميم وكسر الطاء قوله فما كدنا ان نصل كلمة ان نصل خبر لكاد مع ان لان بينه وبين صى معاوضة في دخول ان وعندها واراد به انه كثر المطر بحيث تعذر الوصول الى منازلنا قوله نمطر بضم النون وسكون الميم وفتح الداء قوله يتقطع من باب التفضل قوله يمتطرون اي اهل اليمن واهل الشمال

الحجة مؤيداً له ما به وجع = روى الحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهة
ابو علي الى الباء الموحدة والياء الموحدة في سنة احدى وعشرين ومائة وهو
من افراد الجدرى والمعا في مضم الميم وبالعين المهملة وقح القاء وهو اسم مقول من المصافة ابن
عمران ابو مسعود الموصلي قال الثوري هو ياقوتة العلماء مات سنة خمس وثمانين ومائة والاوزاعي
هو عبد الرحمن بن عمرو واصحق بن عدا الله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس
ابن مالك يكنى ابا جهم واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في الاستيذان عن محمد بن مقاتل وفي
الاستسقاء ايضا عن ابراهيم بن المنذر واخرجه مسلم في الصلاة عن داود بن رشيد واخرجه النسائي
عن شعوب بن خالد قوله هلاك المال اى من قلة الماء قوله وحمد العيال اى من القحط والجهد
بقح الجيم وضما لظانه اكن الرواية بالقح وقال الفراء بالضم الطافة والقح المشقة قوله ولم يذكر
اى الراوى عن انس او من دونه كما قلنا وقال الكرماني ولم يذكر اى انس وفيه شيان احدهما
عدم التحويل والاخر عدم استئصال الهلة وقال الترمذي عدم التحويل والاستقبال متفق عليهما
اذا كان الاستسقاء في دير المحرم وانما خلافهما قلت عدم التحويل كيف يكون متفقاً عليه وفيه
خلاف ابي حنيفة فانه يحتج به الحديث على عدم مبداء التحويل مطلقاً والله اعلم **سج ١ ص ١**
اذا استشفعوا الى الامام يستسقى لهم ولم يرد لهم شئ **سج ٢ ص ١** اى هذا باب ترجمته اذا استشفعوا
الى آخره اى اذا استشفع الناس او القوم الى الامام يستسقى لاجلهم وقوله يستسقى يجوز ان يكون
من الاحوال المنتدرة وفي بعض النسخ ليستسقى بلام التعليل والواو في ولم يرد لهم للعطف ويصلح ان
يكون للعامل فان قلت قد ذكر في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا قحطوا عامدة هذا الباب
قلت ذلك لبيان ما على الناس ان يفعلوا اذا احتاجوا الى الاستسقاء وهذا الباب لبيان ما على الامام من اجابة
سؤالهم **سج ٣ ص ١** حدثنا الله بن يونس قال اخبرنا مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي
نعمر عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله هلكت المواشى وتقطعت السبل ماذى الله تعالى بطرنا من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى
نبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشى فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم على ظهور الجبل والاكام ونعاون الاودية ومات الشجر فانجيات
من المدينة انجياب الثوب **سج ٤ ص ١** اعاد حديث شريك ايضا لاجل هذه الترجمة وليان مغيرة
شيخه وشيخ شيخه قوله اللهم على ظهور الجبال اى باله انزل المطر على ظهور الجبال قوله مابت
الشجر المابت جمع مابت على وزن مقعل بكسر العين قال الكرماني كيف يمكن وقوع المطر عليها
م اجاب بان المراد ما حولها او ما يصلح ان يكون ممتلئاً وقال ابن بطال فيه دليل على ان للامام اذا سئل
الخروج الى الاستسقاء ان يجيب اليه لما فيه من الضراعة الى الله تعالى في اصلاح احوال عباده
وكذا في كل ما فيه صلاح الرعية ان يجيبهم الى ذلك لان الامام راع ومسؤل عن رعيته فيلزمه
حياطهم **سج ٥ ص ١** باب ٥ اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط **سج ٦ ص ١**
اى هذا باب ترجمته اذا استشفع الى آخره ولم يذكر جواب اذا اكتفاء بما وقع في الحديث لان فيه
اناسقين استشفع بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله ان يدعو الله لرفع عنهم ما ابتلاه به
من آفة او صفة ان ذلك كان كافياً ان علمت امر في الحديث ان يدعو الله لرفع ما ابتلاه به
دالى على وسلم وامرهم **سج ٧ ص ١** باب كيف الاكتفاء به دل سياتى في الحديث ان يدعو الله لرفع ما ابتلاه به

حسن العظماستسقى لهم فسقوا والحديث واحد وايضا صرح بذلك في زيادة اساط على ما يأتي
 الآن لا يقال كان استشفاعه عقوب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم لانا نقول هذا
 لا يضر بالقصود لان المراد منه استشفاع الكفار بالذن من معاقبة وقد وجد في الحديث ذلك
 على انه لا يبين الوحيين لان قيده المهار التضرع والخصوع منهم ووقوعهم في النسيان
 وفيه عزة للوحيين وقال بعضهم لادلالة فيما وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه
 القضية على مشروعية ذلك لعير الى صلى الله تعالى عليه وسلم اذ الظاهر ان ذلك من خصائص النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلائم على المصلحة في تلك الخلاف من هذه الائمة انهم اثبتوا لادليل
 ما على التخصيص وهي لا تثبت بالاحتمال على ان ابن نبال قال استشفاع المنزلة المسكين بآثر
 ادارجى رجوعهم الى الحق وكانت هذه القضية عمدة في الهجرة **حسن** حديث شعبة بن كعب
 عن سفيان قال حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضحى عن عمار بن قيس عن ابيات ابن مسعود عن ان
 قريشا ابطوا عن الاسلام فسموا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذتهم منة حتى هلكوا
 فيها واكلوا الميتة والعظام فبعاهم ابوسفيان فقال يا محمد جئت تأمر بعبادة الرحمن وان قومكاة هلكوا
 فادع الله عروحل قرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الآية ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله
 يوم يطفئ الله النار يوم بدر **حسن** مطابقة للترجمة ظاهرة وقد سلف هذا الحديث
 في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احملها سيبك عن يوسف بن عمار عن عمار بن عثمان بن
 ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن ابيات ابن مسعود عن ابيات
 المصري عن سفيان الثوري عن منصور والاعمش الا هما عن ابي مسعود بن مسعود وحدثنا
 ابيات جريح ما يتعلق به من الاشياء قوله اتي ابن مسعود بن مسعود بن مسعود بن مسعود بن مسعود
 عن الاسلام ولم يبادروا انه قوله سنة فتح الدين ابي حبيب وقيل قرأه فبعضه ابيات ابن مسعود
 ما يروى عن اسماء بنت ميمون عن حرب الاموي وكان يجيئه من الهجرة لتول بن مسعود بن مسعود بن مسعود
 قوله يوم يطفئ الله النار يوم بدر ولم يبق ان انا سفيان قدم الحديث في بدر قوله جئت تأمر
 بعبادة الرحمن يعني الذين هلكوا بدخانك من دوى رجاك مني في ان تصلي بهم فاعادهم ولم يبع دعائهم
 اعمدا صريح في هذا السياق قوله بدخانك من دوى رجاك مني في ان تصلي بهم فاعادهم ولم يبع دعائهم
 من بعض السامع الذي زاد الاصيل في روايته من الاية قوله سمعوا يعني النبي صلى الله تعالى
 عليهم عابوا في كفرهم تلاهم الله يوم الطشة اي بدر **حسن** وروى عن منصور
 ودعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبقوا ابيات طاعة عليهم سنة وشك الاس كرامة المنبر
 فقال اللهم حوالنا ولا علينا فحدثت السجادة فمرأسهم فسقوا الاس حوالهم **حسن** هذا تعاقب
 يعني زاد اسباط عن منصور باسناده المذكورة انه الى ابن مسعود وقد وصله اليه من روايته
 على بن ابيات عن اسباط بن نصر عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود عن ابيات
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابيات ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود
 وروى عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود
 دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبقوا اسباط عن ابن مسعود عن ابن مسعود
 السامع المهمة بهما في الوحدة وفي خبره من ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود

ابن محمد بن عبد الرحمن القاسم أبو محمد القرشي مؤلف الكوفي ضعفه الكوفيون وقال النسائي ليس به بأس ووقفه ابن معين مات في الحرم سنة مائتين قلت ذكر في رواية البيهقي أنه أسباط بن نصر وهو الصحيح وهو أسباط بن نصر الهمداني أبو يوسف ويقال أبو نصر الكوفي ووقفه ابن معين وتوقف فيه الخد وقال النسائي ليس بالقوي واعترض على البخاري بزيادة أسباط هذا فقال الداودي أدخل قصة المدينة في قصة قریش وهو غلط وقال أبو عبد الملك الذي زاده أسباط وهم واختلاط لانه زكبي سند عبد الله بن مسعود على متن حديث انس بن مالك وهو قوله فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا الفيت إلى آخره وكذا قال الحافظ شرف الدين الديلمی وقال وحديث عبد الله بن مسعود كان بمكة وليس فيه هذا والجب من البخاري كيف أورد هذا وكان مخالفا لما رواه الثقات وقدماسد بعضهم البخاري بقوله لا مانع ان يقع ذلك مرتين وفيه نظر لا يخفى وقال الكرمانی فان قلت قصة قریش والقاسم ابی سفيان كانت في مكة لافي المدينة قلت القصة مكية الا القدر الذي زاد أسباط فانه وقع في المدينة قوله فسقوا بضم السين والقاف على صيغة المجهول واصله سقوا استنقلت الضمة على الياء بعد سلب حركة ما قبلها فصار سقوا على وزن فموا قوله الفيت منصوب لانه مفعول ثان قوله فسقوا الناس حولهم الكلام في سقوا قد مر الا ان الناس منصوب على الاختصاص اي اعني الناس الذين حول المدينة واهلها وفي رواية البيهقي فاسق الناس حولهم وزاد بعد هذا قال يعني ابن مسعود لقد مررت آية الدخان ص باب الدعاء اذا كثر المطر حوالينا ولا علينا اي هذا باب في بيان الدعاء عند كثرة المطر بقوله اللهم حوالينا ولا علينا هذا اذا اضعف الباب الى الدعاء ويجوز قطع الاضافة فيثبت يكون الدعاء مرفوعا بالابتداء وقوله حوالينا خبره ويكون التقدير هذا باب ترجته الدعاء اذا كثر المطر حوالينا يعني باللفظ حوالينا وقال الكرمانی يحتمل ان يكون الدعاء عاملا في حوالينا وان كان عمل المصدر المعرف باللام قليلا لكن بشرط كون الدعاء مجرورا باضافة الباب اليه اذ لو كان مبتدأ واذا كثر المطر خبره لزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجتنى هو الخبر وان يكون حوالينا ياءا للدعاء او بدلا ص حدثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا معمر عن عبيد الله عن ثابت عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام الناس فصاحوا فقالوا يا رسول الله نقط المطر واحترت الشجر وهلكت البهائم فادع الله ان يسقينا فقال اللهم اسقنا مرتين وايم الله ما يري في السماء قزعة من سحاب فتشأت سحابة وانطرت وتزلزل عن المنبر فصلى فلما انصرف لم يزل المطر الى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب صاخوا اليه تهيمت البيوت وانقطعت السبل فادع الله بحبسها عنا قال فبسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم حوالينا ولا علينا فكشطت المدينة فجعلت تمطر حولها وماتمطر بالمدينة قطرة فنظرت الى المدينة وانها لفي مثل الاكليل ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واعاد حديث انس ايضا من طريق ثابت عنه لاجل هذه الترجمة ولاجل مغايرة الرواة وانما وضع رواية ثابت هنا لقوله وماتمطر بالمدينة قطرة لان ذلك ابلغ في انكشاف المطر وهذه اللفظة لم تقع الا في هذه الرواية قوله احترت الشجر يعني تغير لونها عن الخضرة الى الحرة من اليبس وانت الفعل باعتبار جنس الشجر قوله وهلكت البهائم ويروي المواشي وهو الدواب والانعام قوله مرتين ظرف للقول لا لسقي قوله وايم الله الهمة فيه همزة الوصل وقدمر الكلام فيه فيما مضى قوله قزعة من سحاب اي قطعة منه قوله لم يزل المطر ويروي لم يزل تمطر قوله فكشطت اي تكشفت يقال كشطت الجبل عن ظهر القرس والغطاء عن الشيء

اذا كشفته عنه وفي رواية كريمة فكتملت على صيغة المجهول قوله الاكليل بكسر الهمزة وهو شئ
 مثل عصاة بز بن الجواهر ويسمى التاج اكلالا **ص** باب الدعاء في الاستسقاء فاعاش **ص** اي
 هذا باب في بيان الدعاء في الاستسقاء حال كونه قائما في الخطبة وغيره لانه اقرب الى الخشوع والتواضع
 ليرام الناس فيقتدوا به فيما صنع **ص** وقال لنا ابو نعيم عن زهير عن ابي اسحق خرج عبد الله بن
 يزيد الانصاري وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن ارقم فاستسقى فقام لهم على رجله على غير منبر فاستغفر
 ثم صلى ركعتين يحمر بالقراءة ولم يؤذن ولم يقيم قال ابو اسحق وروى عبد الله بن يزيد عن ابي عبد الله
 تعالى عليه وسلم **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فقام لهم على رجله من غير منبر وذكر رجاله **ص** وهم
 اربعة **ص** الاول ابو نعيم بضم النون وهو الفضل به دكين وقد تكرر ذكره **ص** الثاني زهير بن معاوية الكوفي
ص الثالث ابو اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي **ص** الرابع عبد الله بن يزيد بن زيد بن حصين بن
 عمرو الاوسي الخطمي ابو موسى قال الذهبي شهد الحديبية ومات قبل ابن الزبير وقال ابو عمرو شهد الحديبية
 وهو ابن سبع عشرة سنة وكان اميرا على الكوفة وشهد مع علي رضي الله تعالى عنه صفين والجلل والنهر وان
 وذكره ابن طاهر ايضا في الصحابة الذين خرج لهم في الصحيفتين وقال كان صغيرا على عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اميرا على الكوفة على عهد ابن الزبير قال الواقدي مات في زمن ابن الزبير
 رضي الله تعالى عنهما وقال ابو عبيد الا جرى قلت لابي داود عبد الله بن يزيد الخطمي له صحبة قال يقولون له
 رؤية سمعت يحيى بن عمار يقول هذا وقال ابو داود سمعت مصعبا الزمري يقول ليس له صحبة وذكر لنا ثائف
 اسناده **ص** فيه قال البخاري قال لنا ابو نعيم قال الكرماني والفرق بين قال لنا وحده ما ان القول يستعمل اذا سمع من
 شيخه في مقام المذاكرة والمحاوراة والحديث اذا سمع في مقام التحميل والقليل ليس استعمال البخاري
 لذلك منحصرا في المذاكرة فانه يستعمله فيما يكون ظاهره الوقف وفيما يصلح للتابعات وفيه العنة
 في موضعين والحديث اخرجه مسلم ايضا في المغازي عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما عن محمد
 ابن جعفر عن شعبة عن ابي اسحق به في حديث يزيد بن ارقم **ص** ذكر معناه **ص** قوله خرج عبد الله بن
 يزيد يعني خرج الى الصحراء وذلك لما كان اميرا على الكوفة من جهة عبد الله بن الزبير في سنة اربع
 وستين قبل غلبة المختار بن ابي عبيد عليها ذكره ابن سعد وغيره قوله فقام اي عبد الله بن يزيد قوله
 لهم وروى هم قوله فاستغفر هذروا اي اذ اذن الوقت وفي رواية غيره فاستسقى قوله ثم صلى ركعتين ظاهره
 انه اخرج الصلاة عن الخطبة وقد كررنا الخلاف فيه قوله يحمر في موضع النصب على الحال قوله ولم
 يؤذن ولم يقيم قال ابن بطال اجموعا على ان لا اذان ولا اقامة للاستسقاء قوله قال ابو اسحق هو ابو اسحق
 المذكور في السند قوله روى عبد الله بن يزيد عن ابي عبد الله تعالى عليه وسلم وروى ورأى
 عبد الله بن يزيد قال الكرماني وعلى تقدير الرواية ان اراد رواية ما صدر عنه من الصلاة والجمهر
 فيها او غيرها صار مرفوعا وان اراد الرواية في الجملة فهو موقوف عليه قلت رأى عبد الله بن يزيد
 رواية الاكثرين ورواية الجوى وحدود روى عبد الله وقد اخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه هذا
 الحديث من رواية قبصة عن الثوري عن ابي اسحق قال بسث ابن الزبير الى عبد الله بن يزيد الخطمي
 ان استسقى بالناس فخرج وخرج الناس معه وفيهم زيد بن ارقم والبراء بن عازب وخاءه عبد الرزاق
 عن الثوري فقال فيه ان ابن الزبير خرج يستسقى بالناس الحديث وقوله ان ابن الزبير هو الذي فعل
 ذلك وهم وانما الذي فعله هو عبد الله بن يزيد فامر ابن الزبير وفي نسخة اخرى ما يدل على ان الذي صلى

بهم ذلك اليوم زيد بن ارقم **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال عباد بن تميم ان عمه وكان
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي لهم
 فقام فدها الله قائما ثم توجه قبل القبلة وحول رداءه فاسقوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فقام فدها الله
 قائما وقد مضى هذا الحديث في باب تحويل الرداء في الاستسقاء اخرجه هنا عن ابي اليمان الحكم بن نافع
 الحمصي عن شعيب بن ابي حزة الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عباد بن تميم عن عمه عبد الله بن زيد رضي
 الله تعالى عنه قوله قبل القبلة بكسر القاف وفح الباء الموحدة اى جهة القبلة قوله فاسقوا بضم
 الهجمة والقاف على بناء المجهول واصله اسقوا استقلت الضمة على الياء فقلت الى ما قبلها بعد
 حذف حركتها فصار اسقوا على وزن افعوا وروى فسقوا على بناء المجهول ايضا واعلاله مثل
 اعلال اسقوا الكن الاول من الزيد وهو الاستسقاء والثاني من المجرى وهو السقي **ص** **باب**
 الجهر بالقراءة في الاستسقاء **ش** اى هذا باب في بيان الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء
ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال خرج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقي فتوجه الى القبلة يدعو وحول رداءه ثم صلى ركعتين يجهر
 فيها بالقراءة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يجهر فيها بالقراءة وقد مضى هذا الحديث في
 باب تحويل الرداء في الاستسقاء غير ان هنا زاد قوله يجهر فيها بالقراءة قوله يجهر في محل النصب
 على الحال ورواية كريمة هكذا يجهر بلفظ المضارع ورواية الاصل على جهر بلفظ الماضي وابو نعيم
 الفضل بن ذكين وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب وفيه الدلالة على ان
 الخطبة في الاستسقاء قبل الصلاة لان ثم للترتيب وهو قول عمر بن عبد العزيز واليث بن
 سعد وروى ذلك من عمر وابن الزبير والراء بن طازب وزيد بن ارقم وقال مالك والشافعي
 وابو يوسف ومحمد الصلاة قبل الخطبة وقال الطحاوي وفي حديث ابي هريرة انه خطب بعد الصلاة
 فوجدنا الجمعة فيها خطبة وهي قبل الصلاة ورأينا العيدين فيهما الخطبة وهي بعد الصلاة وكذلك
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل في نظر في خطبة الاستسقاء بأى الخطبتين اشبه
 فمطقت حكمها على حكمها فالجمعة فرض وكذلك خطبتها او خطبة العيد ليست كذلك لانها تجوز
 بغير الخطبة وكذلك صلاة الاستسقاء تجوز وان لم يخطب غير انه اذا تركها اساء فكانت بخطبة العيد
 اشبه منها بخطبة الجمعة فدل على ذلك انها بعد الصلاة **ومن فوائد الحديث الجهر بالقراءة في صلاة**
الاستسقاء وهو مما اجمع عليه الفقهاء وقدم غير مرة **ص** **باب** كيف حول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظهره الى الناس **ش** اى هذا باب ترجمته كيف حول الى آخره **ص**
 حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يوم خرج يستسقي قال فحول الى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو ثم حول
 رداءه ثم صلى لئلا ركعتين جهر فيهما بالقراءة **ش** اما حديث عبد الله بن زيد المذكور لاجل الترجمة
 المذكورة وللاجل مغايرة شيوخته واختلاف بعض المتن فان قلت اين مطابقة الحديث للترجمة لانها
 في كيفية التحويل والحديث في وقوعه فقط قلت قال الكرمانى معناه حوله حال كونه داعيا
 قلت اشار بهذا الى ان الحال من الكيفيات وقيل كيف هنا استفهامية لانه لما كان التحويل المذكور
 لم يتبين كونه من ناحية اليمين واليسار احتاج الى الاستفهام قلت يمكن ان تؤخذ الكيفية من حال الى

اخبرنا ابو القاسم عبد الخالق المؤذن اخبرنا ابو بكر محمد بن احمد بن خناب البخاري اخبرنا ابو اسمعيل الترمذي
حدثنا ايوب بن سليمان وفيه فأتى الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
يشق المسافر ومنع الطريق الحديث قوله ابو بكر بن ابي اويس هو ابو بكر عبد الحميد بن عبد الله بن
عبد الله بن ابي اويس بن مالك بن عامر الاصمعي المدي وهو اخو اسمعيل بن ابي اويس قوله عن
سليمان هو ابو ايوب المذكور ويحيى بن سعيد ابن قيس الانصاري واوس عبد المدي القاضي قوله
يدعو من الاحوال المقدرة وذلك قوله يدعون قوله مطرنا بضم الميم على صيغة المجهول فقرأه فأتى
الرجل اي المذكور اذ اللام في مثله لا عهد من السكر السابقة قال الكرمانى من ثلثه مران انسا قال
لا ادري هو الرجل الاول او غيره قلت لا سافاة اذ ربما نسي ثم ذكر او كان ذا كرا ثم نسي قوله يشق المسافر
بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وفي آخره كاف وفسر البخاري بقوله يشق اي مل وقال
الخطابي يشق ليس بشيء انما هو ثلث المسافر من اللام المثلثة وهو الوحد يسهل ثلث الووب
اذا صاحبه ندى المطر ولطخ الطين ويحتمل ان يكون مشق بالميم فحسبه السامع يشق ليقارب مخرجي
الباء والميم يريد ان الطريق صارت منزلة زلقا ومنه مشق الخط وقال ابن بطال وذكر الرواة في هذا
الحديث يشق المسافر بالياء الموحدة ولم أجده في اللغة معني ووجدت في نوادر اللحياني نشق بالنون
وكسر الشين بمعنى نشب وعلى هذا يصح المعنى في قوله ومنع الطريق قال صاحب التلويح وفيه
نظرا لما ذكره ابو محمد في الكتاب الوابي في الحديث يشق المسافر ورواه المستمل في صحيح البخاري
كذا يعني بالياء الموحدة ومعني يشق مل قال وفي المتن لكراع يشق تأخر ولاية دم قال معني يشق
المسافر ضعف عن السفر وعجز عنه لكثرة المطر كضعف الباشق وعجزه عن التصيد لانه يضر الصيد
ولا يصيد وقال صاحب الجمل يشق الفلى في الحباله علق ورجل يشق يقع في الامر لا يكاد يخلص
منه قالوا رفع اليد استحب في الاستسقاء لانه خضوع وتضرع الى الله تعالى روى ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ان الله حي يستحي اذا رفع العبد اليده ان يردهما صفرا وكان مالك يرى رفع
اليدين في الاستسقاء ويطوئهما الى الارض وذلك العمل عند الاستكانة والحرف وهو الرهب
واما عند الرغبة والسؤال فيسقط الايدي وهو الرعب وهو معني قوله تعالى (ويدعون تارخا وورخا)
وقال النووي قال جماعة من اصحابنا وغيرهم السنة في كل دعاء لدفع الاء كالقضاء ان يرفع يديه ويميل
ظهره كفيه الى السماء قاردا دائما لسؤال شيء وتحصيله جعل بلون كفيه الى السماء سنة حسنة
وقال الارمني حدثنا محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا انسا عن النبي صلى الله تعالى عليه
رفع يديه حتى رأيت يرض انبيه شئ في الاويسى بضم الهمزة وفتح الواو وسكون الياء
آخر الحروف والسين المهملة هو عد العزيز بن عبد الله وقد تقدم ومحمد بن جعفر ابن ابي كثير المدي اخو
اسماعيل وقد تقدم وشريك ابن عبد الله وقد تقدم وهذا التعليق لها ثبت في رواية المستملي ونمت
لابي الوقت وكريمة في آخر الباب الذي بعده وسقط بكتابة هذه البقية وهو المذكور عند الجميع
في كتاب الدعوات ووصل ابو نعيم في المستخرج هذا التعليق وسبق في هذا ان شاء الله تعالى
في باب رفع الامام يده في الاستسقاء شئ في باب رفع الامام يده
في باب رفع الامام يده في الاستسقاء شئ في باب رفع الامام يده
في باب رفع الامام يده في الاستسقاء شئ في باب رفع الامام يده

لأن اتباع المؤمنين الإمام في رفع الدين والثانية لاثبات رفع الدين للإمام في الاستسقاء قلت
الاولى تتضمن الثانية فلا وجه لهذا وقيل قد قصد بالثانية كيفية رفع الإمام يده لقوله حتى يرى بياض
ابطنه **ص** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى وابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس
ابن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء
فانه كان يرفع حتى يرى بياض ابطنه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى ابن سعيد القطان
وابن أبي عدي هو محمد بن ابراهيم وابو عدي كنية ابراهيم وسعيد هو ابن ابي عروة والحديث
اخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الاعلى بن جادواخرجه مسلم
في الاستسقاء عن ابي موسى وعن عبد الاعلى بن عبد الاعلى ويحيى بن سعيدواخرجه النسائي فيه عن
شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد وعن حنبل بن مسعدة واخرجه ابن ماجه فيه عن نصر بن علي به
قوله ابطنه بسكون الباء قال النووي هذا الحديث ظاهره يوهم انه لم يرفع صلى الله تعالى عليه
وسلم يديه الا في الاستسقاء وليس الامر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء في مواضع غير الاستسقاء
وهي اكثر من ان تحصى فيتأول هذا الحديث على انه لم يرفع الرفع اللين بحيث يرى بياض ابطنه
الا في الاستسقاء وان المراد لم أره يرفع وقدر آه غيره فتقدم رواية المنين فيه **ص** باب
ما يقال اذا مطرت **ش** اي هذا باب في بيان ما يقال اذا مطرت اي السماء وفي بعض النسخ اذا
مطرت السماء باظهار الفاعل وقال الكرماني كلمة ماء وصوله او موصوفة او استفهامية واخذه بعضهم
في شرحه ولم يبين واحد منهما حقيقة هذا الكلام فنقول اذا كانت موصولة يكون التقدير
باب في بيان الذي يقال عند المطر واما اذا كانت موصوفة فيكون التقدير باب في بيان شيء يقال
اذا مطرت فيكون ما الذي بمعنى شيء قد اتصف بقوله يقال اذا مطرت وذلك كما في قول الشاعر
النفوس من الامر له فربة كحل العقال اي رب شيء تكرهه النفوس واما الاستفهامية فيكون التقدير
باب في بيان اي شيء يقال اذا مطرت قوله مطرت بلا الف من الثلاثي المجرى رواية ابي ذر وعند الباقية
اذا امطرت بالالف من الثلاثي المزيدي فيه يقال مطرت السماء تمطر ومطرتم تمطرهم مطرا وامطرتهم
اصابتهم بالمطر وامطرهم الله في العذاب خاصة ذكره ابن سيده قال الفراء مطرت السماء تمطر مطرا
ومطرا فالطر المصدر والمطر الاسم وناس يقولون مطرت السماء وامطرت بمعنى **ص** وقال
ابن عباس رضي تعالى عنهما كصيب المطر **ش** اي قال ابن عباس كصيب المطر المذكور
في القرآن في قوله تعالى (او كصيب من السماء) المراد منه المطر وانما ذكر البخاري هذا لما سئل
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صيدا نافعا وهذا تعليق وصله ابو جعفر الطبري قال حدثنا محمد
ابن المثنى حدثنا ابو صالح حدثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال كصيب المطر وعن قتادة ومجاهد
وعطاء والريبع بن أنس كصيب المطر وقال عبد الرحمن بن زيد او كصيب من السماء قال او كغيث
من السماء وفي تفسير الضحاك كصيب الرزق وقال سفيان كصيب الذي فيه المطر **ص**
وقال غيره صاب واصاب بصوب **ش** اي قال غير ابن عباس صاب كانه يشربه الى ان
اشقاقه من الاجوف الواوي ولكن لا يقال اصاب بصوب وانما يقال صاب بصوب واصاب بصيب
وقال بعضهم لعله كان في الاصل صاب وانصاب كما حكاه صاحب الحكم فسقطت النون قات
لا يزول بهذا الاشتكال بل زاد الاشكال لانه لا يقال انصاب بصوب بل يقال انصب

اصحابا والظاهر ان النساخ قد موافقة لاصحاب على لفظة يصوب وما كان الاسباب يصوب واصحاب
 واشار به الى الثلاثي المجرد والمزيد فيه وقد قلنا انه اجوف وارى واسل سباب صوب قلبت الواو
 الفتح كرها وانتاح ما قبلها ويصوب اصله يصوب بسكون الصاد وضم الواو فاستقلت الضمة على
 الواو فنقلت الى ما قبلها فصار يصوب واصل صيب يصوب اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما
 بالسكون فقلب الواو ياء وادخمت الياء في الياء كسيد وميت ويقال مطر صيب وصيوب وصوب
 ص ص حدثنا محمد هو ابن مقاتل قال اخبرنا عبيد الله قال اخبرنا عبيد الله عن نافع عن القاسم بن
 محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا
 رأى المطر قال اللهم صيبا نافعا ثم يمس مطبقته للترجمة من حيث ان فيه ما يقال عند رؤية المطر
 ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي وقد مر ذكره الثاني
 عبيد الله هو ابن المبارك الثالث عبيد الله بن عمر العمري الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس
 القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها وذكر لنا
 اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنقة
 في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه انه يند بقوله هو ابن مقاتل
 وفيه عبيد الله بالتبوير وعبيد الله بالتصغير وفيه ان نافعا من جلة من روى عن عائشة وفيه نزل عنها وفيه
 عبيد الله من جلة من سمع من القاسم وفيه نزل عنه مع ان ميمرا قد رواه عن عبيد الله بن عمر عن القاسم
 نفسه باسقاط نافع من السند اخرج عبد الرزاق عنه وفيه ان شيخه وشيخ شيخه رازيان والدلائل
 القيمة مدنيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة ذكر من اخرج عنه اخرج عنه الناس
 في اليوم واليلة عن محمود بن خالد وعن ابراهيم بن يعقوب وعن عبيدة بن عبد الرحيم وعن عمرو بن
 علي واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن هشام بن عمار ذكره عنه قوله اللهم صيبا نافعا كذا
 في رواية المستملى وفي رواية ليست لفظة اللهم وصيبا منصوب بفعل مقدر تقديره يا الله اجعل
 صيبا نافعا ونافعا صفة صيبا وقال الكرمانى وفي بعض الروايات صيبا نافعا من الصب اي اصببه
 صيبا نافعا واحترز بقوله نافعا عن الصيب الضار وقال ابن قرقول ضبطه القاسم صيبا بالتخفيف
 وفي رواية ابي داود كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى ناشئا في افق السماء ترك العمل
 وان كان في صلاة ثم يقول اللهم انى اعوذ بك من شرها فان مطر قال اللهم صيبا نافعا وعند
 الناسى كان اذا مطروا قال اللهم اجعله صيبا نافعا وعند ابن ماجه اذا رأى شابا مقلا من افق
 من الافاق ترك ما هو فيه وان كان في صلاة حتى يستقله فيقول اللهم انافعوناك من شر ما ارسل به
 فان امطر قال اللهم صيبا نافعا مرتين او ثلاثا وان كشف الله تعالى ولم يمضوا حمد الله على ذلك
 وقال الخطابي السيب العطاء والسيب مجرى الماء والجمع صيوب وقد سبب صوب اذا جرى
 ص ص تابعه القاسم بن يحيى عن عبيد الله ورواه الاوزاعي وعقيل عن نافع ثم القاسم
 بن يحيى ابن عطاء بن مقدم او محمد الهلالى الواسطى مات سنة سبع وتسعين ومائة ومائة وثمانين
 وعبيد الله هو ابن عمر المذكور وقد صاحب التلويح هذه الشبعة ذكره في رفق في تاريخ
 عن لم يلى حدثنا حفص بن عمر اخبرنا يحيى عن عبيد الله ولفظه صيبا نافعا فان لم يشر الى
 وحده هذه التسابعة قوله ورواه الاوزاعي اي روى الحديث المذكور عن الرجن بن عمرو

الاوزاعي عن نافع واخرجه النسائي في عمل يوم وليلة عن محمود بن خالد عن الوليد بن مسلم عن
الاوزاعي عن نافع ولفظه ههنا بدل نافعاً فان قالت الوليد مداس قالت روى في الغيلانيات من طريق
دحيم عن الوليد وشعيب بن اسحق قلا حدثنا الاوزاعي حدثني نافع وأمن بهذا عن تدايس الوليد
واستبعد صحة سماع الاوزاعي من نافع خلافاً لمن نفعه قوله ومقبل بالرفع عطف على الاوزاعي
اي ورواه ايضاً مقبل بن خالد عن نافع وذكره الدارقطني وذكر فيه اختلافاً كثيراً مرة ذكر
رواية الاوزاعي عن نافع ومرة عن رجل عنه ومرة عن محمد بن الوليد عن نافع وذكره مرة
عن مقبل عن نافع وقال الكرماني فان قالت لم قال اولاً نفعه وثانياً رواه ومما قد تغير الاسلوب
قالت اما لارادة التعميم لان الرواية اعم من ان يكون على سبيل النافعة ام لا واما لانها لم يروها عن
نافع بواسطة عبد الله بخلاف القاسم ولا يصح عطفهما عليه والله المتعال يعلم بحقيقة الحال
ص ٥ باب ٥ من تخط في المطر حتى يتحادر على حيتته ش ٥ اي هذا باب في بيان
من تخط الى آخره قوله تخط بنشد يد الظاء على وزن تعدل وادب تقول يا بني ان لا تكلف
كنشجع لان الماء كاف نفسه الشجاعة والاتحاد نحو توسات التراب اي اتخذه وسادة
واتجنب نحو تأم اي جانب الام والعمل بمعنى فذل على اراصل الفعل حصل مرة بعد مرة
نحو تخرجه اي شربه جرعة بعد جرعة وقال بعضهم البق المعاني هنا انه بمعنى مواصلة
العمل في مهمة نحو تفكر ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن
ثابت عن انس قال حسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثوبه حتى اصابه المطر وقال
لانه حديث عهد بربه قال العلماء معناه قريب العهد بكون ربه وكان المصنف اراد ان بين ان
تحدار المطر على حية صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن تدهاً وانما كان قصداً لذلك ترجم بقوله
من تخطى اى قصد نزول المطر عليه لانه لم يكن باختياره لنزل عن المنبر اول ما وكف السقف لكنه
تمادى في خطته حتى كثر نزوله بحيث تحدار على حيته اى قلت الى ذكره اهل الصرف
في معاني تفعل هو الذي ذكرناه والذي ذكره هذا القائل يعرب من المعنى الرابع ولكن لا يدل على
هذا شيء مما في حديث الباب وقوله ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم لا يساعده لان حديث مسلم
لا يدل على مواصلة العمل في مهمة وانما الذي يدل هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كشف ثوبه
ليصيبه المطر لما ذكره من المعنى وهذا لا يدل على انه واصل ذلك وتمادى فيه حتى يطلق عليه انه تخط
وقصد هذا المعنى في الحديث غير صحيح ولا وضع الترجمة المذكورة على هذا المعنى وقوله تحدار
المطر على حيته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن اتفاقاً وانما كان قصداً غير مسلم من وجهين احدهما
وان الذي تحدار على حيته صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن الامن الماء النازل من وكف السقف وان كان
هو من المطر في الاصل ولم يكن في المطر الذي اصاب ثوبه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث مسلم
حاجز بينه وبين الموضع الذي وصل اليه والاخر ان قوله انما كان قصداً دعوى بلا برهان وليس
في الحديث ما يدل على ذلك واستدلالة على ما ادعاه بقوله لانه لو لم يكن باختياره لنزل عن المنبر الى
آخره لا يساعده لان لقائل ان يقول عدم نزوله من المنبر انما كان لئلا يقطع الخطبة - ص ٥
حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا الاوزاعي قال حدثنا اسحق بن عبد الله
ابن ابي طلحة الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال اصابت الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله

هذا عارض مطرنا واما حديث ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فرواه

واما حديث عثمان بن العاص

فرواه الطبراني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتدت الريح الشمال قال اللهم اني اعوذ بك من شر ما ارسلت به ريح ومن فوائد حديث الباب الاستعداد بالمراقبة لله عز وجل والالتجاء اليه عند اختلاف الاحوال وحدث ما يخاف بسببه والله اعلم بحقيقة الحال

باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصباحي اي هذا باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصباحي وذكر ابو حنيفة في كتاب الاثواء ان خالد بن صفوان قال الرياح اربع الصبا ومهبها قيامين مطلع الشرطين الى القطب ومهب الشمال قيامين القطب الى مسقط الشرطين وماين مسقط الشرطين الى القطب الاسفل مهب الدبور وماين القطب الاسفل الى مطلع الشرطين مهب الجنوب وحكي عن جعفر بن سعد بن سمرة انه قال الرياح ست القبول وهي الصبا مخرجها ماين المشرقين وماين المغربين الدبور وزاد النكباء ومحوه وقال الجوهري الصبا ريح مهبها المستوى موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح الذي يقابل الصبا ويقال الصبا مقصورة الريح الشرقية والدبور بفتح الدال الريح الغربية ويقال الصبا التي تسمى من ظهرك اذا استقبلت القبلة والدبور التي تسمى من قبل وجهك اذا استقبلتها وعن ابن الاعرابي انه قال مهب الصبا من مطلع الثريا الى بنات نعش ومهب الدبور من مسقط النسر الطائر الى سبيل والصبا ريح البرد والدبور ريح الصيف وعن ابي عبيدة الصبالي لالذاد والدبور للبلل واهونه ان يكون غبارا حاصفا يقضى الاحين وهي اقلهن هبوا وفي التفسير ريح الصبا هي التي جلت ريح يوسف عليه الصلاة والسلام قبل البشير اليه قالها يستريح كل محزون والدبور هي ريح العقيم يقال صبا وصبيان وصبوات واصباء وكثاتها بالالف لقولهم صبت الريح تصبوا صبا اذا هبت وقال ابو علي الصبا والدبور يكونان اسما وصفة والدبور يجمع على دبور وادبار ودبار ويجمع قبول على قبائل يقال قبلت الريح تقبل قولها ودبرت تدبر دبورا ويقال اقلنا من القول واصبنا من الصبا وادبرنا من الدبور فحن مصون ومدبرون فاذا اردت انها اصابتنا قلت قبلنا فحن مقبولون وصبينا فحن مصون ومصبيون ودبرنا فحن مدبرون

حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور شي مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة ومسلم هو ابن ابراهيم والحكم بفتحين هو ابن عتبة واخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن آدم وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن محمد بن جرير وفي المعازي عن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبنار ثلاثهم عن خدر واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن ابراهيم قوله نصرت بالصبا ونصرته صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبا كان يوم الحديق بعث الله الصبا ريحا باردة على المشركين في ليالي شاتية شديدة البرد باطقات البران وقطعت الاوتاد والاطباب والقت المضارب والاخية فانهم مواسير قال ليلا قال الله تعالى (اذا جاءكم جنود فارسا عليهم ريحا وجودا لم تروها) واما ما قاله ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام فتفرعت اولاده فكانوا ثلاث عشرة قبيلة ينزلون الاحقاف

وبلادها وكانت ديارهم بالدهناء وخالج وثرين ووار الى حضرة موت وكانت اخصب البلاد
 فلما سمع الله تعالى عليهم فساوذا رسل الله عليهم الدورية هل تهم وحيث علمهم سمع ايل
 وثمانية ايام حسوما اى متناعة ابتدأت غدوة الاربعاء وسكنت في آخر ايام و اعتزل هودى
 الله عليه السلام ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتند الاعين
 وقال مجاهد وكان قد آمن معه اربعة آلاف ذلك قوله تعالى (فلما جاء امرنا فنجينا هودا والناس
 آمنوا معه) وكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يان في بيته منهم اهلكته في الرارى
 والجال وكانت ترفع الظعينة بين السماء والارض حتى ترى كأنها جراد وترميهم بالحجارة فتسدى
 اصنافهم وقال ابن عباس دخلوا البيوت واغلقوا ابوابها فجاءت الريح فقلمت الابواب وسفت عليهم
 الرمل فقوا تحت سبع ليال وثمانية ايام وكان يسمع انينهم تحت الرمل وماتوا وقال ابن مسعود
 رضى الله تعالى عنه لم تجر الرياح قط الا بمكيال الا في قصة عاد فانها عصت على الامران
 فعلبتهم فلم يعلموا مقدار مكالها فذلك قوله تعالى (فاهلكوا برح صرصر عاتية) والصرصر صوت
 الصوت الشديد (كأنهم اعجاز نخل خاوية مقر من اصله) وقال ابن بطال في هذا الحديث تفضيل
 المخلوقات بعضها على بعض وفيه اخبار المرء عن نفسه بما فضل الله به على جهة التواضع بنعمة الله
 والشكر له لا على العز و فيه الاخبار عن الامم الماضية واهلاكها حجة ص باب ما قيل
 في الزلازل والآيات ش ١٠٠ اى هدايات في بيان ما قيل في الزلازل وهو جمع زلزال والآيات
 جمع آية وهي العلامة و اراد بها علامات القيامة وعلامات قدرة الله تعالى وانما ذكر هذا
 الباب في ابواب الانسقاء لان وجود الزلزلة ونحوها يقع غاسما مع نزول الص ١٠٠
 حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن بن ابي هريرة قال قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتفارب الزمان
 وتظهر العتق ويكثر الهرج وهو القتل القتل حتى يكثر فيكم المال وفيض ش ١٠٠ مطابقة
 لترجمة ظاهرة و رجاله قد كرر ذكرهم و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي جرة و ابو الزناد
 بالزائد والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن بن هرم بن الاعرج وقد ذكر هذا الحديث منو لا في
 كتاب العتق وذكر منه قطعها وفي الزكاة وفي الرقاق قوله لا تقوم الساعة اراد بها يوم القيامة
 قوله حتى من العتق ان موت الله وكثرة ابائهم قال الله تعالى من الله ما يريد
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزل طائفة من اشي ساهرين على الحى حتى ياتي الله فترى
 ويكثر الزلازل قال المهلب عهور الزلازل والآيات وعبد من الله تعالى لاهل الارض قال الله تعالى
 (وما نرسل بالآيات الا تخويعا) والتخويف هو الوعيد بهذه الآيات انما يكون عند المجاهرة والاعلان
 بالمعاصى الا ترى ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حين زلزلت المدينة في ايامه قال يا اهل
 المدينة ما اسرع ما احسنه والله لا يات اخرجه من بين أظهركم منى ان صدمه الزلزال
 كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كتابه وفيه السلام
 انما من على ناسهم قوامه و يتهرب ربا
 انما من اقرب القيامة من شراهم
 جرب به من ناسهم حتى رن اسمهم

الساعة والساعة كالضربة بالبار ، والثالث انه قصر الاعمار بقلة البركة فيها ، والرابع تقارب احوال الناس في غلبة الفساد عليهم ويكون المعنى ويتقارب اهل الزمان اى يتقارب صفاتهم في القبايح ولهذا ذكر على اثره الهرج والشح وقال ابن التين معنى ذلك قرب الآيات بعضهم من بعض وفي حواشي المنذرى قيل معناه تطيب تلك الايام حتى لا تكاد تستطال بل تقصر قال وقيل على ظاهره من قصر مددها وقيل تقارب احوال اهلها في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر لعلمة الفسق وظهور اهلها قال الطحاوى وقد يكون معناه في ترك طلب العلم خاصة وقيل يتقارب الليل والنهار في عدم ازدياد السمات وانتقاصها بان يتساويا طولاً وقصر اقل اهل الهيئة تنطبق دائرة مسطرة البروج على دائرة معدل النهار فيئند يلزم تساويهما ضرورة وقال النووى حتى يقرب الزمان من القيامة وقال الكرماني حاصل تفسيره انه لا يكون القيامة حتى تقرب وهذا كلام مهمل لا طائل تحته قلت هذه جراءة من غير طريقة وليس هذا الذى ذكره حاصل تفسيره بل معنى كلامه يقرب الزمان العام بين الخلق من القيامة التى هى الزمان الخاص وقال البيضاوى او يراد ان يتسارع الدول الى الانقضاء ميتة تقارب امام الملوك قوله ويكثر الهرج بفتح الهاء وسكون الراء وفي آخره جيم وهو القتال والاختلاط ورأيتهم يتهارحون اى يتسافدون قاله صاحب العين وقال يعقوب الهرج القتل وقال ابن دريد لهرج الفتنة في آخر الزمان قال وروى امام الساعة هرج واصله الاكثر من الشئ وفي المحكم الهرج سدة القتل وكثره والهرج كثرة الكذب وكثرة النوم والهرج شئ تراه في النوم وليس بصادق قوله حتى يكثر وذلك لقلة الرجال وقلة الرغبات ولقصر الآمال لعلمهم بقرب الساعة قال الكرماني فان قلت لم ترك الواو ولم يعطف على ما قبله يعنى لم يقل وحتى يكثر قلت لانه لا غاية لكثرة الهرج ويحتمل ان يكون معطوفاً على ما قبله والواو محذوفة وحذف الواو جائر في اللمعة قوله فيفيض بفتح حرف المضارعة ويجوز في الضاد الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى هو ويفيض واما النصب فعلى انه عطف على ان يكثر يقال يقال فاض الماء يفيض اذا كثر حتى سال على صنعة الواوى اى جانبه ويقال فاض الرجل اناءه اى ملأه حتى فاض ويقال فيض المال كثرته حتى يفضل منه بايدى ملاكه ما لا حاجة لهم به وقيل بل ينتشر في الناس ويعمهم وهو الاظهر

ص حدثنا محمد بن المننى قال حدثنا حسين بن الحسن قال حدثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اللهم بارك لنا في شأنا وفي يمننا قال وقالوا وفي نجدنا قال قال هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان شئ مطابقتها للترجمة في قوله هناك الزلازل والفتن ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن المننى بن عبيد ابو موسى يعرف بالرمي البصري من اهل الحيرة * الثاني حسين بن الحسن بن يسار من آل مالك بن يسار صد اليه البصري مات سنة ثمان وثمانين ومائة * الثالث عبد الله بن عون بن اربطبان بفتح الهمزة البصري * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب * ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه بصريون ما خلا نافعاً وفيه ان هذا موقف على ابن عمر قال الحميدى اختلف على ابن عون فيه فروى عنه مسنداً وروى عنه موقراً على ابن عمر من قوله والخلاف انما رقع من حسين بن حسن * هو الذى روى الوهب واما زهر السمان وعبد الله بن عبد الله بن عون فروياه عن ابن عون عروفاً

عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد ذكره وفي رواية ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وذكر الحديث وقال ابن التين قال الشيخ ابو الحسن موطأ من سنده ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهذا لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مثل هذا لا يدري بالراي وقال السقي قال ابو عبد الله هذا
 الحديث مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ابن عون كان يوثقه واخرجه البخاري في القرن
 عن علي بن عبد الله عن ابيه عن سعد بن مسعود عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه الترمذي
 في المناقب عن ثور بن آدم بن بنت ابراهيم عن جده ابراهيم مرفوعا وقال حديث حسن صحيح
 واخرجه الاسماعيلي مسندا وفيه فليسا كان في الثالثة او الرابعة قال اظه قال وفي ثبوتنا قال الداودي
 وانما نقل في ثبوتنا لانه لا يدعوا بما سبق في علم الله تعالى خلافة من ذكر معناه قوله في شامنا
 قال ابن هشام في التيجان هو اسم اعجمي من لغة بني حام وتفسيره بالعربي خير طيب وذكر الكلبي في
 كتاب البلدان عن الثور في انما سميت بسم بن نوح لانه اول من نزلها قال الكلبي ولم ينزلها بسم قبل
 قال ولما اخرج الناس من بابل اخذ بعضهم يمينه فسميت اليمن ونشأ آخرون فسميت الشام وكانت
 الشام يقال لها ارض كنعان قال وكان فالح بن طامر هو الذي قسم الارض بين بني نوح عليه السلام
 وقال ابو القاسم الزجاجي في كلامه على الزاهر سميت بذلك لكثرة قراعا وتداني بعضها من بعض
 فشبهت بالشامات وقال اهل الار سميت بذلك لان قوما من كنعان بن حام خرجوا عند التفرق
 فتشأموا اليها اي اخذوا ذات الشمال وقال ابن عساکر في تاريخ دمشق قال ابن المقفع سميت الشام بسم
 ابن نوح عليه السلام وسم اسمها بالمرىانية شام وبالعبرانية شيم قال ابن عساکر قال سميت شام
 لانها من شمال الارض وقال بعض الرواة ان اسم الشام اولاسورية وكانت ارض بني اسرائيل
 قسمت على اثني عشر سببا فصار لسهل منهم مدينة شاميين وهي من ارض فلسطين فصار اليها من
 العرب في ذلك ومنها كانت ميرتهم فسموا الشام بشاميين ثم حذفوا فقالوا الشام وقال البكري
 الشام مهموز الالف وقد لا يهمل وقال الفراء فيها لغتان شام وشأم والسبب اليها شأمي وشامحي
 وشام على الحذف قال الجوهري يذكر ويؤنث ولا قال شأم وما جاء في ضرورة الشعر فعمول
 على انه اقتصر من النسبة على ذكر البلد والقوم اشأموا اي اتوا الشام وذهبوا اليها وقال ابو الحسب
 ابن سراج مهموز مدود وابه اكثرهم الا في السبب اعني فتح الهمة كما اخلاف في اسات الاسامع
 الهمة امدودة وأجاره سيويه ومنعه غيره ويقال مواه في شام ويسمى اي الاقلين المشهورين
 ويحتمل ان يراد بها البلاد التي في يميننا ويسارنا اعني ما بيننا وبين بلاد العرب وشامة اي يميننا ويسارنا
 ونجد هو خلاف العور والعور هو تهامة وكل ما ارتفع عن تهامة الى ارض العراق فهو نجد وسميت
 ترك الدماء لاهل المشرق ليضفوا عن الشر الذي هو موضوع في جهنم لاحتلال الشيطان بالهت
 عليها قوله وبها اي وينجد يطلع قرن الشيطان اي امته وحزبه وقال كعب بن جراح الدجال من العراق
 ص ٥ باب ٥ قول الله عز وجل ونجعلون رزقكم اكم تكذبون ش ٥ اي هذا
 باب في بيان قول الله عز وجل الى آخره وحده ادخال هذه الترجمة في ابواب الاستسقاء لا بد
 التامة فيقولوا الاستسقاء بالانواء على ما روي في نسخة الكسبية تفسيره حديثي عن
 الحمد لله

عدة احاديث لمعلمه سمع هذا منها حديث في مقالة عن هروارة حرمه - اه انما يجمع ما لاختلاف لفظه
وقد صرح مسالخ بمعامله من عبيد الله عند في رواية يروى صلح عن عبيد الله بواسطة الهري عدة
احاديث وحديث الباب اخر جدا اخرى في باب يستقبل الامام الناس ادا لم عن الله من مائة
الى آخره نحوه وقد تكلمنا هناك جمع ما يتعلق به من الاشياء والله اعلم بحقيقة الحال .
باب لا يدري متى يحيى المداير الا الله عز وجل شئ يسجد - اى هذا باب ترجته لا يدري وقت
محيى المطر الا الله ولما كان الباب السابق يتضمن ان المطر انما يزل بقضاء الله تعالى وانه لا تأثير لاهل الباب
في نزوله ذكر هذا الباب بهذه الترجمة ليعلم ان احدا لا يعلم متى يحيى ولا يعلم ذلك الا الله عز وجل لان نزوله
اذا كان بقضاءه ولا يعلم احد غيره فكذلك لا يعلم احد ايا مجيئه - ذكره وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
خمس لا يعلم الا الله عز وجل شئ يسجد هذا قطعة من حديث وصله ابنه روى في الايمان وفي تفسير
لقمان من طريق ابى زرعة عن ابى هريرة في سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام عن الايمان والاسلام
لكن لفظه في خمس لا يعلم الا الله ووقع في بعض الروايات في التفسير بلفظه خمس وروى ابن مردويه
في التفسير من طريق يحيى بن ايوب البجلي عن جده عن ابى زرعة عن ابى هريرة رفعه خمس من العيب
لا يعلم الا الله (ان الله عنده علم الساعة) الى آخر الآية ص حدثنا محمد بن يوسف قال
حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الغيب
خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم احد ما يكون في غد ولا يعلم احد ما يكون في الارحام ولا يعلم نصيبه اذ تفسد غدا
وما تدري نفس ما يارسى تموت وما يدري احد متى يحيى المداير شئ يسجد - اى متى تفسد وترتفع
ورجاله قد ذكرنا غير مرة في حقه من يوسف هو والد ياقوب ومقابل عمر اى روى .
مطلوبا في باب سؤال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الايمان . الاسماء والاعمال .
لا يعلم الا الله ثم تلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة الآية فقولنا مفتاح الغيب
وفي رواية الكشميني مفتاح الغيب ذكر الطبراني ان المفتاح جمع مفتاح والمفتاح جمع مفتاح . هما
في الاصل كل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات التي تعذر الوصول اليها وهو اما استعارة من شئ ما ان جعل
الغيب كالمخزن المستوفى بالاخلاق فيضف اليه ما هو من خواص المخزن المذكور وهو المفتاح . هو
لاستعارة التشبيهية ويجوز ان يكون استعارة مصرحة بأن جعل ما يتوصل به الى معرفة الغيب .
ويكون لفظ الغيب قرينة له والعيب ما عاب عن الناس وسواء كان محصلا في القلوب او غير محصل ولا
عند الله عز وجل . وهما مثله الاول ان العيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة ولا يعلمها الا الله تعالى
وقال الله تعالى (وما يعلم جنود ربك الا هو) في وجه التخصيص بالحس واجيب بأوجه الاول
لتخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد والى ان ذكر هذا العدد في مقابلة ما كان القوم يتقدمون انهم
يعرفون من الغيب هذه الخمس والثالث لانهم كانوا يسمون هذه الخمس والرابع انهم انما
هذه لانها امان يتعلق بالآخرة وهو علم الساعة واما بالثاني وذلك اما متعلق بالجناد والحيوان والثاني ما
بحسب مبدء وجوده او بحسب معاده او بحسب معاشه لسؤال الثاني من اين يعلمه علم الساعة وقد
لله الحجة حيث قال ان الله عنده علم الساعة واجيب بان الاول من هذه اشارة الى ان
اشراط الساعة في العدد السؤال الثالث انه قال في اوضحه من في ثلاث مواضع احد
واجب بان النفس هي الكاسية وهي المائة قال تعالى (كل نفس كسية كسها) .

(الله يتوفى الانفس حين موتها) فلو قيل بدلها لفظ احد فيها لاحتمل ان يفهم منه لا يعلم احد ما ذاك كسب نفسه او بأى ارض تموت نفسه فتفوت المبالغة المقصودة وهي ان النفس لا تعرف حال نفسها الا حالا وما لا واذا لم يكن لها طريق الى معرفتها فكان الى عدم معرفة ما عداها اولى في السؤال الرابع ما الفرق بين العلم والدراية واجيب بأن الدراية اخص لانها علم باحتيال اى انها لا تعرف وان اعلمت حيلها في السؤال الخامس لم يعدل عن لفظ القرآن وهو يدري الى لفظ يعلم فيما ذاك كسب خدا واجيب لارادة زيادة المبالغة اذ في العام مستلزم لنفي الخاص بدون العكس وكما انه قال لا يعلم اصلا سواء احتملت ام لا وقال ابن ابطال وهذا يبطل خرص المنجمين في تعاطيهم علم الغيب فمن ادعى علم ما اخبر الله ورسوله وان الله منفرد بعلمه فقد كذب الله ورسوله وذلك كفر من قائله وقال الزجاج من ادعى انه يعلم شيئا من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن العظيم

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب الكسوف ش

اى هذا ابواب في بيان امور الكسوف وفي بعض النسخ كتابا لكسوف والكتاب يجمع الابواب واصله من كسفت حاله اى تغيرت وهو نقصان الضوء والاشهر في السن الفقهاء تخصيص الكسوف بالشمس والخسوف بالقمر وادعى الجوهري انه الافصح وقيل هما يستعملان فيهما وبوب له البخاري بابا كسوف الشمس وقيل الكسوف للقمر والخسوف للشمس وهو مردود وقيل الكسوف اوله والخسوف آخره وقال ابي ثوبان بن سعد الخسوف في الكل والكسوف في البعض وقدم الكلام فيه مستقصى فيما تقدم

ص باب الصلاة في كسوف الشمس ش اى هذا باب في بيان مشروعية صلاة كسوف الشمس والكلام فيه على انواع ٥ الاولى لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والخسوف واصل مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) والكسوف آية من آيات الله الخوفا والله تعالى يخوف عباده ليتركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله التي فيها فوزهم واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم شيئا من هذه الافزاع فافزعوا الى الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد في الثاني ان سبب مشروعيتهما هو الكسوف فانها تضاف اليه ويكرر بذكره في الثالث ان شرط جوازها هو ما يشترط بسائر الصلوات في الرابع انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها ونص في الاسرار على وجوبها وصرح ابو حنيفة ايضا بوجوبها وعن مالك انه اجراها بجرى الجمعة وقيل انها فرض كفاية واستبعد ذلك في الخامس انها تنصلي في المسجد الجامع او في مصلى العيد في السادس ان وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة في السابع في كيفية عدد ركعاتها فعند الليث بن سعد ومالك والشافعي واجدوا في ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان وسجودان فتكون الجملة اربع ركوعات واربع سجيدات في ركعتين وعند طاوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان في كل ركعة اربع ركوعات وسجدتان فتكون الجملة ثمان ركوعات واربع سجيدات ويحكى هذا عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن المنذر ركعتان في كل ركعة ثلاث ركوعات وسجدتان فتكون الجملة ست ركوعات واربع سجيدات وعند سعيد بن جبير واسحق بن راهويه في رواية ومحمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت فيها بل يطيل ابدا ويسجد الى ان تجلي الشمس وقال مياض وقال بعض اهل العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فما

على ان صلاة الكسوف ركعتان لانه صرح فيه بقوله فصلى ركعتين وكذلك روى جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاة الكسوف ركعتان ١ منهم ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه عنه انكسفت الشمس فقال الناس انما انكسفت لموت ابراهيم عليه السلام فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين ٢ ومنهم عبد الرحمن بن سمرة رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه مسلم انكسفت الشمس فانطلقت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يسبح ويكبر ويدعو حتى انجلت الشمس وقرأ سورتين وركع ركعتين وأخرجه الحاكم ولفظه وقرأ سورتين في ركعتين وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه واخرجه النسائي ولفظه فصلى ركعتين واربع سجعات ٣ ومنهم سمرة بن جندب اخرج حديثه الاربعة اصحاب السنن وفيه فصلى قيام بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتا قال ثم ركع بنا كأطول ما ركع بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتا قال ثم سجد بنا كأطول ما سجد بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتا قال ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ذلك وقال الترمذي حديث حسن صحيح ٤ ومنهم الثمان بن بشير اخرج حديثه الطحاوي حدثنا ابراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شريك عن عاصم الاحول عن ابي قلابه عن الثمان بن بشير رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في كسوف الشمس كاتصلون ركعة وسجدين وقال البيهقي ابو قلابه لم يسمع من الثمان والحديث مرسل قلت صرح في الكمال بسماعه عن الثمان وقال ابن حزم ابو قلابه ادرك الثمان وروى هذا الخبر عنه وصرح ابن عبد البر بحجة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون حديث ابي قلابه عن الثمان وابو قلابه احدا لعلام واسمه عبد الله بن زيد الجرمي والحديث اخرج ابو داود والنسائي ايضا ٥ ومنهم عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما اخرج حديثه الطحاوي حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا جاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو قال كسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام بالناس فلم يكديرفع ثم رفع فلم يكدي يسجد ثم سجد فلم يكديرفع ثم رفع وفعل في الثانية مثل ذلك فرفع رأسه وقد انحصت الشمس واخرجه الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه من اجل عطاء بن السائب قلت قد اخرج البخاري لعطاء هذا حديثا مقرونا بأبي بشر وقال ايوب هو ثقة واخرجه ابو داود ايضا واحدا في مسنده والبيهقي في سننه ٦ ومنهم قبيصة الهلالي رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه ابو داود قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فزعا يجر ثوبه واتامعه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين الحديث وفيه فاذا رأيتوها فصلوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة واخرجه النسائي ايضا واخرجه الطحاوي من طريقين في طريقه الاولى عن قبيصة الجعفي وفي الثانية عن قبيصة الهلالي وغيره وكل منهما صحابي على ما ذكره البعض وذكر ابو القاسم البغوي في مجمع الصحابة اولاً قبيصة الهلالي فقال سكن البصرة وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احاديث ثم ذكر قبيصة آخر فقال قبيصة يقال انه الجعفي ويقال الهلالي سكن البصرة وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا حدثنا ابو اربع الزهراني حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن ابي قلابه عن قبيصة قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنادى في الناس فصلى بهم ركعتين فأطال فيهما حتى انجلت الشمس فقال ان هذه الآية تخويف يخوف الله بها عباده فاذا رأيتم ذلك فصلوا كأخف صلاة صليتموها

من المكتوبة وقال ابو نعيم ذكر بعض المتأخرين قبيصة الجلي وهو عندي قبيصة بن مخارق الهلالي والجلي
وهم قلت رواية الطحاوي وكلام البغوي يدلان على التمام اثنان قوله كما حدث صلاة يعني كاقرب صلاة
قال بعضهم معناه ان آية من هذه الآيات اذا وقعت مثلا بعد الصبح يصلي ويأوي في كل ركعة ركوعا وان
كانت بعد المغرب يكون في كل ركعة ثلاث ركوعات وان كانت بعد الرابعة يكون في كل ركعة اربع ركوعات
وقال بعضهم معناه ان آية من هذه الآيات اذا وقعت عقب صلاة جهرية يصلي ويجهر فيها بالقراءة وان
وقعت عقب صلاة سرية يصلي ويخافت فيها بالقراءة قلت رواية البغوي كما تخف صلاة يدل على
ان المراد كما وقع صلاة من المكتوبة في الخفة وهي صلاة الصبح واراد به انه يصلي ركعتين كصلاة الصبح
بركوعين واربع سجودات فافهم ومنهم علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه اجد
من رواية حنش عنه قال كسفت الشمس فصلى على رضي الله تعالى عنه فقرأ أس أو نحوها ثم ركع
نحوها من قدر سورة ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حده ثم سجد ثم قام الى الركعة الثانية ففعل كفعله
في الركعة الاولى ثم جلس يدعو ويرغب حتى انجلت الشمس ثم حدثهم ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك فعل وروى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن السائب بن مالك والد عطاء ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف القمر ركعتين وفي حلق ابن ابي حاتم السائب ليستله
صحبة والصحيح ارساله ورواه بعضهم عن ابي اسحق عن السائب بن مالك عن ابن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ابن ابي شيبة ايضا بسند صحيح عن ابراهيم كانوا يقولون اذا
كان ذلك فصلوا كصلاتكم حتى تنجلي وحدثنا وكيع حدثنا اسحق بن عثمان الكلبي عن ابي
ايوب انه جرى قال انكسفت الشمس بالبصرة وابن عباس امير عليها فقام يصلي بالناس فقرأ فطال
القراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه ثم سجد ثم فعل مثل ذلك في الثانية فلما فرغ قال هكذا
صلاة الآيات قال قلت بأي شيء قرأ فيها قال بالقرة وآل عمران وحدثنا وكيع عن يزيد بن
ابراهيم عن الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف ركعتين قرأ في احدهما
بالحج وفي الاخر اخذ بهذا طائفة من السلف منهم عبد الله بن الزبير صلى في الكسوف ركعتين كسائر
الصلوات فان قيل قد خطأ في ذلك اخوه عمروة قلنا عمروة احق بالخطأ من عبد الله صاحب الذي هل يعلم
وعروة انكر ما لم يعلم وذهب ابن حزم الى العمل بما صح من الاحاديث فيها ونحوها بنحو ابن عبد البر
ثقال وانما يصير كل عالم الى ما روى عن شيوخه ورأى عليه اهل بيته وقد يجوز ان يكون ذلك
اختلاف باحثة وتوسعة قال البيهقي وبه قال ابن راهويه وابن حريمة وابو بكر بن اسحق والخطابي واستحسنه
ابن المنذر وقال ابن قدامة مقتضى مذهب اجدانه يجوز ان يصلي صلاة الكسوف على كل صفة وقال
ابن عبد البر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف مرارا فبشي كل ما رأى
وكلهم صادق كالجموع من اقتدى بهم اهتدى وذهب البيهقي الى ان الاحاديث المروية في هذا الباب
كلها ترجع الى صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس يوم مات ابراهيم وقاره و
في حديث كل واحد منهم ما يدل على ذلك والاسم ذاب ابو بكر بن اسحق بن اسحق بن اسحق بن اسحق
واذا عمل بما قاله البيهقي حصل بينهما خلاف لا يسهل توفيقه وسأله عن ذلك و
مر له ما روي عنه رضي الله تعالى عنه في كسوف الشمس في سنة زمرم يعني في سنة
عليه وسلم صلى في كسوف في سنة زمرم يعني في سنة

على التعدد وكانت وفات ابراهيم يوم الثلاثاء لعشر خلون من شهر ربيع الاول سنة عشر ودفن
 بالقيع والحاصل في ذلك ان اصحابنا تعلقوا بأحاديث من ذكرناهم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 ورواها اولى من رواية غيرهم نحو حديث عائشة وابن عباس وغيرهما لموافقتهما القياس
 في ابواب الصلاة وقد نص في حديث ابي بكرة على ركعتين صريحاً بقوله فصلى ركعتين وفي رواية
 التسائي كما تصلون وحل ابن حبان والبيهقي على ان المعنى كما تصلون في الكسوف بعيد وعظاهر
 الكلام يردده فان قلت خاطب ابو بكرة بذلك اهل البصرة وقد كان ابن عباس عليهم ان
 صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعاً قلت حديث ابي بكرة اخبار عن الذي شاهده
 من صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه خطاب اصلاً ولش سلماته خاطب بذلك
 من الخارج فليس معناه كما حله ابن حبان والبيهقي لان المعنى كما كانت عبادتكم فيما اذا صليتم
 ركعتين بركوعين واربع سجعات على ما تقرر شأن الصلوات على هذا وقال بعضهم وظهران
 رواية ابي بكرة بحملة ورواية جابران في كل ركعة ركوعين مية فالأخذ بالمبين اولى قلت ليت
 شمرى ابن الاجال في حديث ابي بكرة هل هو ايجال لعوى او ايجال اصطلاحى وليس ههنا
 اثر من ذلك ولو قال هذا القائل الأخذ بحديث جابر اولى لان فيه زيادة والاخذ بزيادة في روايات
 الثقات اولى واحذر فقول وان كان الامر هذا ولكن الأخذ بما يوافق الاصول
 اول واعجب من هذا ان هذا القائل ادعى اتحاد القصة وقد ابطأ ذلك من قريب الثاني
 من الوجوه الاستدلال بقوله حتى أتيت على اطالة الصلاة حتى يقع الانجلاء ولا تكون الاطالة
 الابتكار الركعات والركوعات وعدم قطعها الى الانجلاء واجاب الطحاوى عن ذلك بأنه قد قال
 في بعض هذه الاحاديث فصلوا وادعوا حتى يتكشف ثم روى باسناده حديثاً عن عبد الله بن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا يتكسفان
 لموت احد اراه قال ولا حياته فاذا رأيتم مثل ذلك فعليكم بذكر الله والصلاة فدل ذلك على انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد منهم مجرد الصلاة بل اراد منهم ما يقربون به الى الله تعالى من
 لصلاة والدعاء والاستغفار وغير ذلك نحو الصدقة والعنقة وقال بعضهم بعد ان نقل بعض
 كلام الطحاوى في هذا وقرره ابن دقيق العيد بأنه جعل العاية لمجموع الامرين ولا يلزم من ذلك
 ان يكون غاية لكل منهما على انفراد فجاز ان يكون الدعاء ممتدا الى غاية الانجلاء بعد الصلاة
 فيصير غاية للمجموع ولا يلزم منه تطويل الصلاة ولا تكريرها قلت في الحديث اعني حديث ابي
 بكرة فصلوا وادعوا حتى يتكشف ما بكم فقد ذكر الصلاة والدعاء بواو الجمع فاقضى ان يجمع
 بينهما الى وقت الانجلاء قبل الخروج من الصلاة وذلك لا يكون الا باطالة الركوع والسجود
 بالذكر فيهما واطالة القراءة اما اطالة الركوع والسجود فقد وردت في حديث عائشة رضى الله
 تعالى عنها في رواية مسلم ما ركعت ركوعاً قط ولا سجدت سجوداً قط كان اطول منه وفي رواية
 البخارى ايضاً ثم سجد سجوداً طويلاً وقالت ايضاً فصلى بأطول قيام وركوع وسجوداً واما اطالة القراءة
 ففي حديث عائشة فاطال القراءة وفي حديث ابن عباس فقام طويلاً قدر نحو سورة البقرة
 ولا يشك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في طول قيامه ساكناً بل كان مشتغلاً بالقراءة والدعاء
 وادام الدعاء بعد خروجه من الصلاة لا يكون جامعاً بين الصلاة والدعاء في وقت واحد لا خروجاً

من النعم التي عددها الله تعالى على عباده وقد سمي ذلك رجة وقد قال ابن القصار خسوف القمر يتفق لئلا فيشق الاجتماع له وربما ادرك الناس نياما فيثقل عليهم الخروج لها ولا ينبغي ان يقاس على كسوف الشمس لانه يدرك الناس مستيقظين متصرفين ولا يشق اجتماعهم كالعبدين والجمعة والاستسقاء فان قلت روى عن الحسن البصري قال خسف القمر وابن عباس بالبصرة فصلى بنا ركعتين في كل ركعة ركعتان فلما فرغ خطبنا وقال صليت بكم كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بنا رواء الشافعي في مسنده وذكر ابن التين بلفظانه صلى في خسوف القمر ثم خطب وقال يا ايها الناس اتى لم ابتدع هذه الصلاة بدعة وانما فعلت كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل وقد علمنا انه صلاها في جماعة لقوله خطب لان المنفرد لا يخطب وروى الدارقطني عن عروة عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في خسوف الشمس اربع ركعات واربع سجعات ويقرأ في الاولى بالعنكبوت او الروم وفي الثانية يسن قلت اما رواية الحسن فرواها الشافعي عن ابن ابراهيم بن محمد وهو ضعيف وقول الحسن خطبنا لا يصح فان الحسن لم يكن بالبصرة لما كان ابن عباس بها وقيل ان هذا من تدليساته واما حديث عائشة فستغرب فان قلت روى الدارقطني ايضا من طريق حبيب عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في اربع سجعات قلت في اسناده نظر والحديث في مسلم وليس فيه ذكر القمر والعجب من شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله يقول لم يثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم لخسوف القمر باسناد متصل ثم ذكر حديث عائشة وحديث ابن عباس الذين رواهما الدارقطني وقال ورجال اسنادهما ثقات ولكن كون رجالهما ثقات لا يستلزم اتصال الاسناد ولا نفي المدرج في الاسئلة والاجوبة منها ما قيل ما الحكمة في الكسوف والجواب ما قاله ابو الفرج فيه سبع فوائد الاول ظهور التصرف في الشمس والقمر في الثاني تبين قبح شأن من يعبدهما الثالث ازواج القلوب الساكنة بالغفلة عن مسكن الذهول الرابع ليرى الناس نموذج ما سيحرق في القيامة من قوله وجع الشمس والقمر الخامس انهما يوجدان على حال التمام فيركسان ثم يلطف بهما فيعادان الى ما كانا عليه فيشار بذلك الى خوف المكر ورجاء العقوب السادس ان يفعل بهما صورة عقاب لمن لا ذنب له السابع ان الصلوات المفروضة عند كثير من الخلق مادة لارتجاج لهم فيها ولا وجود هبة فأتى بهذه الآية وسنت لهما الصلاة ليفعلوا صلاة على ارتجاج وهبة ومنها ما قيل ليس في رؤية الالهة وحدوث الحر والبرد وكل ما جرت المادة بمحدثه من آيات الله تعالى فما معنى قوله في الكسوفين انهما آيتان واجيب بأن هذه الحوادث آيات دالة على وجوده عز وجل وقدرته وخص الكسوفين لاختباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه عز وجل ان القيامة تقوم وهما منكوسان وذاها النور فلما اهلهم بذلك امرهم عند رؤية الكسوف بالصلاة والتوبة خوفا من ان يكون الكسوف لقيام الساعة ليعتدوا لها وقال المهلب يحتمل ان يكون هذا قبل ان يعلم الله تعالى باسراط الساعة ومنها ما قيل ما الكسوف واجيب بانه تغير خلقه الله تعالى فيهما لامر يشاؤه ولا يدري ما هو ويكون تحويضا للاختبار بهما مع عظم خلقهما وكونهما عرضة للحوادث فكيف بابن آدم الضعيف الخلق وقيل يحتمل ان يكون الخسوف فيهما عند تجلي الله سبحانه لهما وفي حديث فيبصة الهلالي عند ابي داود والنسائي الاشارة الى ذلك فقال فيه ان الشمس والقمر

لا يخسفان لموت احد ولكنهما اخافان من خلقه فان الله عز وجل يحدث في خلقه ما يشاء وان الله عز وجل اذا تجلى بشيء من خلقه خشع له الحديث ويؤيده قوله تعالى (فما تبعني ربه للجبل جعله دكا واولاه الحساب فيه كلام كثيرا كثرة خباط يقولون اما كسوف الشمس فان القمر يحول بينها وبين النخل واما كسوف القمر فان الشمس تخلع نورها عليه فاذا وقع في ظل الارض لم يكن له نور بحسب ما تكون له المقابلة ويكون الدخول في ظل الارض يكون الكسوف من كل اوبعض قالوا وهذا امر يدل عليه الحساب ويصدق فيه البرهان ورد عليهم بأنهم قالوا بالبرهان ان الشمس اضعاف القمر في الجرمية بالعقل فكيف يحجب الصغير الكبير اذا قابله ولا يأخذ منه عشره وايضا ان الشمس اذا كانت تعليه نوره فكيف يحجب نورها ونوره من نورها هذا خباط وايضا قلتم ان الشمس اكبر من الارض بتسعين ضعفا او نحوها وقلتم ان القمر اكبر منها باقل من ذلك فكيف يقع الاعظم في ظل الاصغر وكيف يحجب الارض نور الشمس وهي في زاوية منها وايضا قال الشمس لها فلك ومجرى والقمر كذلك له فلك ومجرى ولا خلاف ان كل واحد منهما لا يعدو مجراه كل يوم الى مثله من العام وفي اجتماعهما يتقابلان فلو كان الكسوف لوقوعه في ظل الارض في وقت لكان ذلك الوقت محدودا معلوما لان المجرى منها محدود معلوم فلما كان تأتي الاوقات المختلفة والمجرى واحد والحساب واحد لم قطعافساد قولهم **ص** حدثنا شهاب بن عماد قال حدثنا ابراهيم بن حنبل عن اسماعيل بن عيسى قال سمعت ابا مسعود يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر لا يتكسفان لموت احد من الناس ولكنهما آيتان من آيات الله تعالى فاذا رأغوهما قوموا وصلوا **ش** **م** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ز** ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة **د** الاول شهاب بن عماد يقع العين المهمله وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفي من شيوخ مسلم ايضا واهم شيخ آخر يقال له شهاب بن عماد العبدى لكنه بصرى وهو اقدم من الكوفي في طبقة شيوخ شيوخه روى البخارى وحده في الادب المفرد **ي** الثاني ابراهيم بن حنبل بضم الحاء الروامى بضم الراء وبالسین المهمله الكوفي مات سنة ثمان وسبعين ومائة **ف** الثالث اسماعيل بن ابي خالد ودمر **ر** الرابع عيسى بن ابي حازم ودمر **ج** الخامس ابو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة الانصارى الخزرجى البدرى لانه من مابدر ولم يشهد بدرا وسكن الكوفة مات ايام علي بن ابي طالب **ز** ذكر رجاله **ث** اسناده **ح** فيه التعديت بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كاهن كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخارى ايضا في الكسوف عن مسدد عن يحيى وفي بدأ الخلق عن ابي موسى عن يحيى وأخرجه مسلم في الكسوف عن يحيى عن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابن ابي عمر وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن عبد الله بن غير **ر** ذكر معناه **ي** قوله آيتان اي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته او آيتان على تخويف عباده من بأسه وسلطوته ويؤيده قوله تعالى (وما رسلنا الا بالآيات المتخويات) او آيتان لقرب القيامة اولها داب الله تعالى اولكوهما مسجدين لقدرة الله وتمت حكمه واصل آية اوية بالتحريك قبت الواو الهل تحركها وانتداح ما قبلها وقال سيويه موضع العين من الآية واو لان ما بين موضع العين واللام ياء اكثر مما موضع العين واللام **ي** **آ** والنسبة اليه اووى قال الفراء هي من الفعل فاعلة وانما ذهب منه اللام ولوجاءت تامة جاءت آية **ك** خففت

وجمع الآية آي وياي وآيات قوله فاذا رايتهما بتثنية الضمير رواية الكشميني وكذا في رواية الامميلي
وفي رواية غيرهما فاذا رايتهما بتوحيده الضمير الذي يرجع الى الآية التي يدل عليها قوله آيتان او
الآيات والمعنى على الاول اذا رايتهم كسوف كل منهما لاستصاله وقوع ذلك فيهما معاني حاله
واحدة عادة وان كان جائزا في القدرة الالهية قوله فقوموا فصلوا امر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في هذا الحديث بالصلاة قال ابو بكر بن العربي ذكر ستة اشياء مامة وخاصة اذكروا الله ادعوا كبروا
صلوا اصدقوا اعتقوا اما ذكر الله ففي الصحيحين من حديث ابن عباس فاذا رايتهم ذلك فاذكروا الله واما
التكبير ففي حديث عائشة في الصحيح فاذا رايتهم ذلك فادعوا الله عز وجل وكبروا واما الصلاة ففي
الحديث المذكور واما الصدقة ففي حديث عائشة المذكور وفيه وتصدقوا واما العتق ففي البخاري
من حديث اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها قالت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بالعتاق في صلاة الكسوف وقوله صلوا بمجل ويديه صلى الله تعالى عليه وسلم بهله في الاحاديث
المذكورة **مس** حدثنا اصمغ قال اخبرني ابن وهب قال اخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم
حدثه عن ابيه عن ابن عمر انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر لا يخسفان
لموت احد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله تعالى فاذا رايتهما فصلوا **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة **ز** ذكر رجاله **وهم** ستة الاول اصمغ بن قيس الهزلي ابن الفرج ابو عبد الله المصري
الثاني عبد الله بن وهب المصري الثالث عمرو بن الحارث المصري الرابع عبد الرحمن بن القاسم
ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم **هـ** الخامس ابو القاسم **و** السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنهما **ز** ذكر لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
الافراد في موضع وفي الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفي العتقة في اربعة مواضع وفيه
القول في موضعين وفيه من الرواة الثلاثة الاول مصريون والبقية مدنيون **و** الحديث اخرجه البخاري
ايضا في بدأ الخلق عن يحيى بن سليمان واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الايلي واخرجه
النسائي فيه عن محمد بن سلمة **و** ذكر معناه **و** قوله لا يخسفان يقتضيه قوله ويجوز الضم وحكي ابن الصلاح
منعه ولم يبين وجه النع قوله ولا لحياته اي ولا يخسفان لحياة احد فان قلت الحديث
ورد في حق من ظن ان ذلك لموت ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى ابن
خزيمة والبرار من طريق نافع عن ابن عمر قال خسفت الشمس يوم مات ابراهيم الحديث فاذا
كان السياق انما هو في موت ابراهيم فما فائدة قوله ولا لحياته اذ لم يقل احد بأن
الانكساف لحياة احد قلت فائدة دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقدان
ان لا يكون سببا للايجاد فهم الشارع النفي اي ليس سببه لا الموت ولا الحياة بل سببه قدرة الله
تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا شيان بن معاوية
عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم مات ابراهيم فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رايتهم فصلوا وادعوا الله عز وجل
ش مطابقتها لترجمة ظاهرة **و** ذكر رجاله **وهم** خمسة الاول عبد الله بن محمد
ابن عبد الله ابو جعفر البخاري المعروف بالسندی **و** الثاني هاشم بن القاسم ابو النضر الليثي الكنتاني

خراساني سكن بغداد وتوفي بها خرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين الثالث شيان بن معاوية
 الصوى مر في كتاب العلم الرابع زياد اكسر اترابي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن علاقة
 بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاف مر في آخر كتاب الايمان الخامس المغيرة بن شعبة
 ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعمة في مودعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان احد رواه بخاري واما
 بالمسندى لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقطوع والمراسيل والاذني
 خراساني بغدادى والثالث بصرى كوفي والرابع كوفي ذكر تعدد مودعه ومن اخرجه
 غيره اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابى الوليد الطيالسي عن زائدة واخرجه مسلم في
 الصلاة عن ابى بكر ومحمد بن عبدالله بن عمر ذكر معناه قوله يوم مات ابراهيم بنى ابن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر جمهور اهل السير انه مات في السنة العاشرة من الهجرة قيل
 في ربيع الاول وقيل في رمضان وقيل في ذي الحجة والاكثر على انها وقعت في عاشر الشهر وقيل في
 رابعه وقيل في رابع عشره ولا يصح شئ منها على قول ذي الحجة لان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان اذ ذاك بمكة في الحج وقد ثبت انه شهد وقته وكان بالمدينة بلا خلاف فلعلها كانت في
 آخر الشهر فان ذاك الكسوف في الشمس انما يكون في الثامن والعشرين او التاسع والعشرين
 من آخر الشهر العربي فكيف يكون وقته في العاشر قلت هذا التاريخ يحكى عن الواقدي وهو
 ذكر ذلك بغير اسناد فقد تكلموا فيما بعده الواقدي فكيف فيما يرسله وقال البيهقي في باب ما يشول
 على جواز الاجتماع للعيد وللخسوف لجواز وقوع الخسوف في العاشر ثم روى عن الرازي
 ما ذكرناه عن تاريخ وفاة ابراهيم وقال الذهبي في مختصر السنن لم يقع ذلك ولن يقع والله قادر على
 كل شئ لكن امتناع وقوع ذلك تامناح رؤية الهلال ليلة الثامن والعشرين من الشهر وام ابراهيم
 مارية القبطية ولد في ذي الحجة سنة ثمان وتوفي وعمره ثمانية عشر شهرا هذا هو الاشهر وقيل ستة
 عشر شهرا وقيل سبعة عشر شهرا وثمانية ايام وقيل سنة وعشرة اشهر وسنة ايام ودفن بالقبة
 قوله ناذا رايتم مفعوله محذوف تقديره اذا رايتم شيئا من ذلك وفي رواية الاسمعيلى ناذا رايتم ذلك
 من حديث عن باب الصدقة في الكسوف ثمة ان هذا ما في ان الصدقة في ذلك
 الكسوف ذكر البخاري فيما ل ما الساب لينة احاديث في ذلك في تاريخ الرازي
 من غير بيان حبانها وذكر الحديث الواحد الذي رواه ابو بكر في تاريخه ثم ذكر في سائر
 هيئة لصلاة الكسوف غير هيئة ذلك والشاهر ان تقديره حديث ابن عمر على دبره لانه
 موافقة القياس من حديثنا عبدالله بن مسلمة عن مائث عن هشام بن عروة عن ابي بن
 عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قالت خسفت الشمس في سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس فقام فاطال القيام ثم ركب فالحال الركوع ثم قام
 فالحال القيام وهو دون القيام الاول ثم ركب فالحال الركوع وموسى بن ابراهيم
 ناذا السجود ثم فعل في الركعة الاخرى من ما من في الاولى ثم نصرته في الثانية ثم
 فخطب الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الشمس واعمر ايتها من آت الله تعالى في يوم
 احد ولا حياه ناذا رايتم ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا ثم تلا يا ايها الذين امنوا

احدا غير من الله ان يترى عبده او ترى امته يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحتكم قليلا ولبيكنم كثيرا **ش** مطابقتة للترجمة في قوله وتصدقوا **هـ** ورجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه مسلم والنسائي جميعا في الصلاة عن قتيبة عن مالك واخرجه ابوداود عن القمني عن مالك مختصرا على قوله الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيت ذلك فادعوا الله عز وجل وكبروا وتصدقوا **هـ** واعلم ان صلاة الكسوف رويت على اوجه كثيرة ذكر ابوداود منها جلة وذكر البخاري ومسلم جلة واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه كذلك وقال الخطابي اختلفت الروايات في هذا الباب فروى انه ركع ركعتين في أربع ركوعات واربع سجعات وروى انه ركعها في ركعتين واربع سجعات وروى انه ركع ركعتين في ست ركوعات واربع سجعات وروى انه ركع ركعتين في عشر ركوعات واربع سجعات وقد ذكر ابوداود انواعا منها ويشبه ان يكون المعنى في ذلك انه صلاها مرات وكرات وكان اذا طال مدة الكسوف مد في صلاته وزاد في عدد الركوع واذا قصرت نقص من ذلك وحذا بالصلاة حذوها وكل ذلك جائز يصلى على حسب الحال ومقدار الحاجة فيه **هـ** ذكر ما فيه من المعنى واستنباط الاحكام **هـ** قواله في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى في زمنه قواله فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استدل به بعضهم على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحافظ على الوضوء فلهذا لم يحتاج الى الوضوء في تلك الحال وقال بعضهم فيه نظر لان في السياق حذوا لان في رواية ابن شهاب خسفت فخرج الى المسجد فصف الناس ورائه وفي رواية عمرة فخسفت فرجع ضحى فر بين الحجر ثم قام يصلى قلت هذا الذى ذكره لا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الوضوء اولم يكن ولكن حاله يقتضى وجلاله قدره نستدعي كونه على محافظة الوضوء قواله فاطال القيام اى يطول القراءة فيه والدليل عليه رواية ابن شهاب فاقترأ قراءة طويلة ومن وجه آخر عنه فقرأ سورة طويلة وفي حديث ابن عباس على ما سياتى فقرأ نحوا من سورة البقرة في الركعة الاولى ونحوه لابي داود من طريق سليمان بن يسار عن عمرو وزاد انه قرأ في القيام الاول من الركعة الثانية نحوا من آل عمران وعند الشافعية يستفتح القراءة في الركعة الاولى والثانية بالقرآن واما الثالثة والرابعة فيقرؤنها ايضا عندهم وعدد مالك يقرؤ السورة وفي الفاتحة قولان قال مالك نعم وقال ابن مسleme لا قول له ثم قام فاطال القيام وفي رواية ابن شهاب ثم قال سمع الله من حده وزاد من وجه آخر ربنا ولت الحمد وقيل استدل به على استحباب الذكر المشروع في الاعتدال في اول القيام الثانى من الركعة الاولى وقال بعضهم واستشكله بعض متأخري الشافعية من جهة كونه قيام قراءة لا قيام اعتدال بدليل اتفاق العلماء من قال بزيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه قلت هذا المستشكل هو صاحب المهمات وقوله بدليل اتفاق العلماء فيه نظر لان محمد بن مسلمة من المالكية ممن قال بزيادة الركوع في كل ركعة ولم يقل بقراءة الفاتحة كما قلنا عن قريب وأجاب عن ذلك شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله بقوله ففي استشكله نظر لصحة الحديث فيه بل لو زاد الشارح عليه ذكر آخر لما كان مستشكلا قواله وهو دون القيام الاول اراد به ان القيام الاول اطول من الثانى في الركعة الاولى واراد ان القيام الثانى دون القيام الاول في الركوع الاول فيها دون الركوع الاول في الركوع الاول واراد بقوله في القيام الثانى في الثانية انه دون القيام الاول فيها وكذلك ركوعه الثانى فيها دون ركوعه

الاول فيها وقال النووي اتفقوا على ان القيام الثاني والركوع الثاني من الاول اتم من الاول
 الاول والركوع وكذا القيام الثاني والركوع الثاني من الثانية اقصر من الاول منهما من الثانية
 به واختلفوا في القيام الاول والركوع الاول من الثانية هل هما اقصر من القيام الثاني والركوع
 الثاني من الركعة الاولى ويكون هذا معنى قوله وهو دون القيام الاول ودون الركوع الاول
 ام يكونان سواء ويكون قوله دون القيام او الركوع الاول اي اول قيام واول ركوع قوله ثم
 ركع فأطال الركوع يعني انه خالف به مآدته في سائر الصلوات كما في القيام وقال مالك وياون
 ركوعه نحو من قيامه وقرأته قوله ثم سجد فأطال السجود وهو ظاهر في تطويله قال ابو عمر
 عن مالك لم اسمع ان السجود يطول في صلاة الكسوف وهو مذهب الشافعي ورأت فرقة من اهل
 الحديث تطويل السجود في ذلك قلت حتى التزمى عن الشافعي انه يقيم في كل سجدة من الركعة
 الاولى نحو ما قام في ركوعه وقال في الركعة الثانية ثم سجد سجدتين ولم يصف مقدار اقامته فيهما
 فيتمثل ان يريد مثل ما تقدم في سجود الركعة الاولى ويحتمل انه كسجود سائر الصلوات وقال الرازي
 وهل يطول السجود في هذه الصلاة فيه قولان ويقال وجهان اظهرهما لا كما لا يزيد في التشهد
 ولا يطول القعدة بين السجدتين والثاني وبه قال ابن شريح نعم ويحكي عن البويطي وقد صحح النووي
 خلافه في الروضة فقال الصحيح المختار انه يطوله وكذا صححه في شرح المذهب وفي المنهاج من زيادته
 واقتصر في تصحيح التنبية على المختار قال شيخنا الحافظ زين الدين ان قلنا بتطويل السجود في
 صلاة الكسوف فامقدار الاقامة فيه فالذي ذكره الترمذي عن الشافعي انه قال ثم سجد سجدتين
 تامتين ويقيم في كل سجدة نحو ما قام في ركوعه وهي رواية البويطي عن الشافعي ايضا الا انه
 زاد بعد قوله تامتين طويلتين وهو الذي جزم به النووي في المنهاج قوله ثم انصرف اي من الصلاة
 قوله وقد تجلست الشمس اي انكشفت وفي رواية ابن شهاب وقد انجلت الشمس قل ان ينصرف وفي
 رواية ثم تشهد وسلم قوله فخطب الناس صريح في استصحابها وبه قال الشافعي واسحق وابن
 جرير وقهاء اصحاب الحديث وتكون بعد الصلاة وقال ابو حنيفة ومالك واحمد لا خطبة فيها قالوا
 لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالصلاة والتكبير والصدقة ولم يأمرهم بالخطبة ولو كانت
 سنة لامرهم بها ولانها صلاة كان يفعلها المفرد في بيته فلم يشرع لها خطبة وانما خطب صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد الصلاة ليعلمهم حكمها وكانه مخصص به وقبل خطب بعد هلالها بل ليردهم عن قولهم
 ان الشمس كسفت لموت ابراهيم كما في الحديث وقال بعضهم والجمع ان مالكا روى حديث هشام
 هذا وفيه التصريح بالخطبة ولم يقل به اصحابه قلت ليس بهي دلت فان مالكا وان كان قد روى
 فيه وعلمها بما قلنا لم يقل بها وتبعه اصحابه فيها قوله فحمد الله واثنى عليه زاد النسائي في حديث
 سمرة ويشهدانه عبدالله ورسوله قوله فادعوا الله وادعوا اليه الكتيبة وفي رواية غيره فادعوا الله قوله
 اغيا فضل التفضيل من الغيرة وهي تغير يحصل من الحمية والافتقار اصلها في الزوجين والاهلين وكل
 ذلك محال على الله عز وجل وهو مجاز محمول على غاية اظهار غضبه على الرئي قيل كانت امره بغيره
 من المريم ودمهم وزجرهم من يقصد لهم ونحو من يصد لهم بقدر ما يريد من الله
 وزجره رتوعد فهو من باب تسمية الشيء بغيره وتسمى بالامر والامر بالامر
 من امواته من ان الله تعالى وقال ابن كثير العبد اهل لا يزال من ربه

ول علم ان المراد من الغيرة شدة المنع والحماية وقبل معناه ليس احد امنع من المعاصي من الله ولا اشد
 تراهة لهماه قلت يجوز ان يكون هذا استعارة مصرحة تبعية قد شبه حال ما يفعل الله مع عبده
 الرائي من الانتقام وحلول العقاب بحاله ما يفعله العبد لعبده الرائي من الزجر والتعزير فان قلت
 كيف اصواب اغير قلت بالنصب خبر ما للنافية ويجوز الرفع على ان يكون خبراً للبسدا اعنى قوله
 احد وكلمة من زائدة لتأكيد العموم وقوله ان يزنى يتعلق باغير وحذف الجار وهى فى او على فان قلت
 ما وجه تخصيص العدد والامد بالذكر قلت رماية لحسن الادب مع الله تعالى لتنزهه عن الزوجة
 والاهل من يتعلق بهم الغيرة غالباً فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله من قوله فاذكروا الله
 الى آخره قلت قال الطيبي المناسبة من جهة اتم لما امروا باستدفاع البلاء بالذكر والصلاة والصدقة
 ناسب ردعهم عن المعاصي التى هى من اسباب جلب البلاء وخص منها الزنا لانه اعظمها فى ذلك
 وقيل لما كانت هذه المعصية من اقبح المعاصي واشدها تأثيراً فى اثاره النفوس وغلبة العصب ناسب
 ذلك تخويفهم فى هذا المقام من مؤاخذه رب العيرة وخالفها قوله يامنه محذوق فيه معنى الاشفاق
 كما يخاطب الوالد ولده اذا اشفق عليه بقوله يابنى قلت ليس هذا مثل المثال الذى ذكره فلو كان
 قال يامنى بالنسبة اليه لكان من هذا الباب وانما هذا يشبه ان يكون من باب التجريد كما انه ابعدهم
 عنه فخطبهم بهذا الخطاب لان المقام مقام التخويف والتحذير قوله والله لو تعلمون اى من عظم
 انتقام الله من اهل الجرائم وشدة عقابه واهوال القيامة واحوا لها كما علمته لما ضحكتم اصلاً
 اذا قلبل بمعنى العديم على ما يقتضيه السياق فان قلت لا يرتاب فى صدق النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلم صدر كلامه بقوله والله فى الموضعين قلت لا رادة التأكيد خبره وان كان
 لا يشك فيه لان المقام مقام الانكار مما يليق فعله فيقتضى التأكيد وقيل معنى هذا الكلام لو علمتم
 فى سعة رحمة الله وحلمه ولطمه وكرمه ما علم ليكنتم على ما فاتكم من ذلك وقيل انما خص نفسه صلى
 الله تعالى عليه وسلم بعلم لا يعلم غيره لانه لعله ان يكون ما رآه فى عرض الحائط من النار ورأى فيها
 منظرأ شديداً لو علمت امته من ذلك ما علم صلى الله تعالى عليه وسلم لكان ضحكهم قليلاً وبكاؤهم
 كثيراً اشفاقاً وخوفاً وقد حكى ابن بطال عن المهلب ان سبب ذلك ما كان عليه الانصار من محبة
 اللهو والغناء واطنب فيه ورد عليه ذلك بأنه قول بلا دليل لاجبة فى تخصيصهم بذلك والقضية
 كانت فى او اخر زمته صلى الله تعالى عليه وسلم مع كثرة الاصناف من الخلائق فى المدينة يومئذ
 وفى الحديث فوائد اخرى فى المبادرة بالصلاة والذكر والتكبير والصدقة عند وقوع كسوف
 وخسوف ونحوهما من زلزلة وظلمة شديدة وريح عاصف ونحو ذلك من الاهوال وفى الزجر
 عن كثرة الضحك والتعريض على كثرة البكاء وفى الرد على من زعم ان الكواكب تأثراً فى
 حوادث الارض على ما ذكرنا وفى اهتمام الصحابة رضى الله تعالى عنهم بقل افعال الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليقندى به فيها وفى الامر بالدعاء والتضرع فى سؤاله وفى
 التعريض على فعل الخيرات ولا سيما الصدقة التى تمنعها متعد وفى عظة الامام عند الآيات
 وامرهم بأعمال البر وقد ان صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد
 فى الصلوات وغيرها على العادة من رادة ركوع فى كل ركعة وقال له هم الانند بندا ارلى من الـ
 وبذلك تاب جهور اهل العلم من اهل الفسقا وندواتق طائفة على لالت عبد الله بن عباس رضى الله

انهم ومثله عن اسماء بنت ابى ذر و نجايد بن عبد الله بن مسعود عن ابن ابي هريرة عن
اسحاق وعنه ابن عمر عن ابي ذر و عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
ابن بكرة الذي صدره البخاري في هذا الباب ورواه النسائي وحديث ابن مسعود الذي رواه
ابن خزيمة في صحيحه وحديث عمار بن ياسر بن مسعود عن مسلم وحديث حماد بن زيد عن ابي ذر
وحديث الثوري عن ابن ابي عمير عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
واحد وحديث حماد بن زيد عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
تدل على ان صلاة الكسوف ركعتان ثمينة المألة من غير الزيادة على ركعتين فان قلت احاديث
مؤلة غاية ما في الباب انها تدل على ان صلاة الكسوف ركعتان وانما يصح التأمل في ما في مذهب
الابن ابي عمير الزيادة قلت في احاديثهم تدل على الركعتين مطلقا والمطلق تصرف الى الكمال وهو الصلاة
المعروفة من غير الزيادة المذكورة مع انهم لا يقولوا ان تلك الزيادة وانما اختاروا ما دله واليه لم يواف
ليباس ويؤيد ذلك ما رواه الهادي عن علي بن ابي حمزة عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
عليه وسلم اربع صلوات صلاة الحضر اربع ركعات وصلاة السفر ركعتين وصلاة الكسوف ركعتين
وصلاة المسافر ركعتين وقد قرئت صلاة الكسوف بصلاة السفر وصلاة المسافر وفي ركعة كل واحدة
ماركوب واحد لا صلاة في ذلك صلاة الكسوف ولا يصح على قول من يقول ان القرآن في الظلم
يوجب الصلاة في الكسوف بالاراء المذكورة ثلث في رواية الحافظ الثلث موجب قوله
والعمل بما قد ثبت في مسند ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
وعنه عن ابن عباس ان في كل ركعة ركعتين ورواه داود عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
في ان في كل ركعة ركعتين وكان جوابهم في رواية جابر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
من صاحب الهدى انه قال من اشبهني واحمد والبخاري اسم زوايا ورواه ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
في كل ركعة ركعتين ورواه ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
رواه كاد بنا الى ان يركب من باب الصلاة جامعة في الكسوف شيئا من ابي ذر
باب في بيان قول ما دلى صلاة الكسوف الصلاة جامعة فالسبب فيهما على الحكم في لفظة الصلاة
وحرف الجار لانهم فيها في اب الحكة ومعولها كسوف تعبير عن ما رواه ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
في حال كونها اربعة ركعات في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
الصلاة ليست اربعة ركعات في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
للجنة وهو من احاديث ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
احصروا في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
التي في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
معرفة من صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف
في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف في صلاة الكسوف

على زعم أبي نعيم * الثاني يحيى بن صالح الوحاظي * لثالث معاوية بن سلام بن أبي سلام بشيخه اللام فلهذا
 مات سنة اربع وستين ومائة * الرابع يحيى بن أبي كثير وقدم غير مرة * الخامس ابوسلمة بن
 عبدالرحمن بن عوف الزهري * السادس عبدالله بن عمرو بن العاص * ذكر لطائف اسنادهم *
 فيه الحديث بصيغة الجمع وبصيغة الافراد عن شيخه اسحق وفيه الحديث بصيغة الجمع عن يحيى بن
 صالح وفيه الحديث بصيغة الافراد عن معاوية وعن يحيى بن أبي كثير وفيه الاخبار بصيغة الافراد
 عن أبي سلمة وفي رواية بخاج الصواف عن يحيى حدثنا ابوسلمة حدثني عبدالله اخرجني ابن خزيمة
 وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه قد ذكره من غير نسبة
 وفيه ان يحيى بن صالح شيخه ايضا روى بلا واسطة في باب ما اذا كان الثوب ضيقا وههنا
 روى عنه بواسطة اسحق وفيه ان معاوية ذكر بنسبتين احدهما بقوله الحبشي بفتح الحاء
 المهملة والياء الموحدة المفتوحة منسوب الى بلاد الحبش وقال ابن معين الحبشي من حير وقال
 الاصيلي هو بضم الحاء وسكون الباء وهو كما يقال عجم بفتحين وعجم بضم العين واسكان الجيم
 والاخرى نسبة الى دمشق بكسر الدال وهي دمشق الشام وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
 * ذكر تعدد موضعه ومن اخرج غير * اخرج البخاري ايضا في الكسوف عن أبي نعيم عن شيبان
 واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع وعن عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي واخرجه المسائي عنه
 عن محمود بن خالد عن مروان بن محمد عن معاوية بن سلام * ذكر معناه * قوله نودي ان الصلاة
 بتخفيف الـ ان المقصورة ويروى بالتشديد ويكون خبرها محذوفا تقديره ان الصلاة حاضرة أو نحو ذلك
 وجامعة فصب على الحال كما ذكرنا عن قريب فان صحة الرواية برفع جامعة يكون هو خبرا لان وقبل
 يجوز فيه رفع الكلمتين ايضا ورفع الاول ونصب الثاني وبالعكس * وفيه ان صلاة الكسوف ليس فيها
 اذان ولا اقامة وانما ينادى لها بهذه الجملة وفي رواية الكشميهني نودي الصلاة جامعة بدون ان وقال
 ابن عبد البر اجمع العلماء على ان صلاة الكسوف ليس فيها اذان ولا اقامة الا ان الشافعي قال لو نادى مناد
 الصلاة جامعة لخرج الناس بذلك الى المسجد لم يكن بذلك بأس * ص * باب * خطبة الامام
 في الكسوف ش * اي هذا باب في بيان خطبة الامام في كسوف الشمس * ص * وقالت
 عائشة واسماء رضي الله تعالى عنهما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اي خطب
 في الكسوف اما تعليق عائشة فقد اخرج في باب الصدقة في الكسوف وقدمتني من قريب وفيه وقد
 تجلت الشمس وخطب الناس واما تعليق اسماء بنت ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه اخذت عائشة
 لا يها فسيأتى بعد احد عشر بابا في باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد * ص * حدثنا
 يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب (ح) وحدثني احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال
 حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت
 خسفت الشمس في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المسجد فصف الناس وراه فكبر
 فاقرا قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم قال سمع الله لمن حده فقام ولم يسجد وقرأ قراءة طويلة
 هي ادنى من القراءة الاولى ثم كبر وركع ركوعا طويلا هو ادنى من الركوع الاول ثم قال سمع الله لمن حده
 ربنا ولك الحمد ثم سجد ثم قال في الركعة الآخرة مثل ذلك فاستكمل اربع ركعات في اربع سجعات
 وانجالت الشمس قبل ان ينصرف ثم قام قائم على الله تعالى بما هو اعلمه ثم قال هما آيتان من آيات الله

لا يجزئ ان يوتر الخطبة لا حياته فاذا رايتوها فافزعوا الى الصلاة ش **مطابقته للترجمة في قوله**
ثم قام فأتى على الله بما واهله لان القيام والثناء على الله فيه هو الخطبة وذكر رجاله **وهم تسعة**
لا يرواه من طريقين الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير بضم الباء الموحدة ابو زكرياء
 الخزازي المصري **الثاني** الليث بن سعد المصري **الثالث** عقيل بضم العين ابن خالد المصري
 الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **الخامس** احمد بن صالح ابو جعفر المصري **السادس** عيسى
 بن عمار العين المهمله وسكون النون وفتح الباء الموحدة بعدها سين مهملة مفتوحة ابن خالد بن يزيد الابلي
 مات سنة سبع وتسعين ومائة **السابع** يونس بن يزيد بن مسكان ابو يزيد الابلي مات سنة بضع وخسين
 ومائة **الثامن** عروة بن الزبير **التاسع** عائشة رضى الله تعالى عنها **ذكر لاهل ائمة اسنادهم**
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد كذلك في ثلاثة مواضع وفيه العشرة
 في اربعة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان احمد بن صالح من افراد البخاري وفيه ان
 رواه مصريون ما خلا ابن شهاب وعروة فانهما مدنيان وفيه رواية الشخص عن عمه وهو عيسى
 عن يونس **وذكر** عدة موضعه **ومن أخرجه غيره** أخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن محمد
 ابن مقاتل عن عبدالله بن المبارك وأخرجه مسلم في الكسوف عن حرمة بن يحيى وابي الطاهر بن
 لشرح ومحمد بن سلمة ثلاثهم عن ابن وهب عن يونس به وأخرجه ابو داود فيه عن ابى الطاهر وابن
 سلمة به وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة وأخرجه ابن ماجه فيه عن ابى الطاهر به **وذكر معناه**
 قوله فصف الناس برفع الناس لانه فاعل صف يقال صف القوم اذا صاروا صفا ويجوز نصب الناس
 والفاعل محذوف اي فصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وراه قوايه ثم قال في الركنة الاخيرة
 اي فعل وهو اطلاق القول على الفعل والعرب تفعل هذا كثيرا قوايه ثم قام فأتى الله تعالى يعني
 قام لاجل الخطبة فخطب قوله فافزعوا بفتح الراء اي التجهوا وتوجهوا اليها واستعينوا بها على دفع الامر
 الحادث من باب فرغ الكسر يفرغ بالفتح فرعا والفرع في الاصل الخوف فوضع موضع الاغائة والنصر
 لان من شانه الاغائة والدفع قوله الى الصلاة قال بعضهم اي المعهودة الحاصلة وهي التي تقدم فعلها
 منه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخطبة ولم يصب من استدله على مطلق الصلاة قلت الذي
 استدله على مطلق الصلاة هو المصيب لان المذكور هو الصلاة فاذا ذكرت مطلقا ينصرف الى
 الصلاة المعهودة فيما بينهم التي يعملونها على الصفة المعهودة ولا يذهب اذهان الناس الا الى ذلك والعيب
 من غير المصيب يرد كلام المصيب **ذكر ما يستنبط منه** **وقدم** اكثر ذلك **فيه فعل صلاة**
 الكسوف في المسجد دون الصحراء وان كان يجوز فعلها في الصحراء ولعل كونها في المسجد ههنا الخوف
 القوت بالانجلاء وقال القدوري كان ابو حنيفة يرى صلاة الكسوف في المسجد والافضل في الجامع
 وفي شرح الطحاوي صلاة الكسوف في المسجد الجامع او في مصلى العيد وعندما لك تصلي فيه
 دون الصحراء وقال ابن حبيب هو مخير وحكي عن اصبح وصوب بعض اهل العلم المسجد في المصر
 الكبير المشقة وخوف القوت دون الصغير وفيه الخطبة وقدم الكلام فيها مستقصى وفيه
 تقديم الامام على المأموم وهو من قوله فصف الناس وراه وفيه المادرة الى المأموم والمسارة
 الى فعله وفيه الانجاء الى الله تعالى عند المخاوف بالدماء والانتذار لانه يوجب نحو ما مر منه
 من العصيان وفيه ان الذنوب سبب لوقوع البلايا والعقوبات العاجلة والآجلة **ص**
 وكان يحدث كثير بن عباس ان عبدالله بن عباس كان يحدث يوم خسفت الشمس مثل حديث عروة

عن عائشة فقلت امرؤة ان اخاك يوم خسفت الشمس بالمدينة لم يزد علي ركعتين مثل الصبح قال اجل
لانه اخطأ السنة شي **قوله** كان يحدث كثير بن عباس هو مقول الزهري صلفا على قوله
حدثني عروة وقوله كبير الرفع اسم كان وخبره قوله يحدث مقدما وقد وقع صريحا في رواية مسلم
من طريق الريدي عن الزهري بافظ قال كثير بن العباس يحدث ان ابن عباس كان يحدث عن صلاة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم كسفت الشمس مثل ما حدث عروة عن عائشة وحديث
عروة عن عائشة هو ما روى عروة عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة
الخسوف بقرائه فعلى اربع ركوعات في ركعتين واربع سجرات قال الزهري واخبرني كثير بن
عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى اربع ركوعات في ركعتين واربع
سجدات الى هنا لفظ مسلم **قوله** فقلت القائل هو الزهري **قوله** ان اخاك يعني عبدالله بن الزبير
قوله مثل الصبح اي مثل صلاة الصبح في العدد والهيئة **قوله** قال اجل اي قال عروة نعم صلى
كذلك وفي رواية ابن حبان فقال اجل كذلك صنع لانه اخطأ السنة اي لان عبدالله الزبير اخطأ
السنة لان السنة هي ان تصلي في كل ركعة ركوعان وقال بعضهم وتعقب بأن عروة تابعي
وعبدالله صحابي فالأخذ بقوله اولى مما جاب بما حاصله ان ما صنعه عبدالله تأدي به اصل السنة
وان كان فيه تقصير بالنسبة الى كمال السنة ويحتمل ان يكون عبدالله اخطأ السنة من غير قصد
لأنها لم تبلغه قلت وقد قلنا في اول ابواب الكسوف ان عروة اخطأ من عبدالله صاحب
الذي عمل بما علم وعروة اكثر ما لا يعلم ولا نسلم انها لم تبلغه لاحتمال انه لم يسمعه من ابي بكر
او من غيره مع بلوغ حديث عائشة اياه فاخترنا حديث ابي بكر موافقة القياس فاذا لا يقال فيه
انه اخطأ السنة **باب** هل يقول كسفت الشمس او خسفت شي **قوله** اي هذا
باب يقال فيه هل يقول القائل كسفت الشمس او يقول خسفت الشمس قيل اتى البخاري بالمعظا الاستفهام
اشعارا انه ما لم يترجح عنده في ذلك شي وقال بعضهم ولعله اشار الى ما رواه ابن عيينة عن الزهري
عن عروة لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت وهذا موقوف صحيح رواه سعيد بن منصور
عنه قلت ترتيب البخاري يدل على ان الخسوف يقال في الشمس والقمر جميعا لانه ذكر الآية ومبها نسبة
الخسوف الى القمر مذكر الحديث وفيه نسبة الخسوف الى الشمس وكذلك يقال بالخسوف فيهما جميعا
لان في حديث الباب فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان وبها ايرد على عروة فيما روى الزهري عنه
وبما روى في احاديث كثيرة كسفت الشمس منها حديث المغيرة بن شعبة الذي مضى في اول الابواب قال كسفت
الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ايضا ان الشمس والقمر لا ينكسفان
لموت احد الحديث واستعمال الكسوف للشمس والخسوف للقمر اصطلاح الفقهاء واختاره ثعلب
ايضا قال في الفصيح ان كسفت الشمس وخسفت القمر اجودا من الكلامين وذكر الجوهري انه اوضح
وحكى عياض عن بعضهم عكسه وظلته لبوته بالخاء في القرآن وفي الحقيقة في معناها فرق فقبل الكسوف
ان يكسف بعضهما والخسوف ان يخسف بكليهما قال الله تعالى (فخسفاه وبداراه الاوض) وقال ثمر
الكسوف في الوجه الصفرة والتغير وقال ابن حبيب في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف
انخسافهما وكذلك تقول في عين الامور اذا انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضياؤها
ص وقال الله عز وجل * وخسف القمر شي **قوله** اراد البخاري هذه الآية اشارة الى ان

وصححه ابن خزيمة والحاكم ولين عليهما أن ما ذكره أهل الحساب صحيح في نفس الأمر فإنه لا يأتي
 كون ذلك مخوفاً لمباد الله تعالى **ص** من لم يذكر عبد الوارث وشعبة وخالد بن عبد الله
 وحاجد بن سلمة عن يونس يخوف الله بهما عباده **ش** **ص** أخبار هذا الكلام إلى ابن عبد الوارث
 ابن سعيد الثوري وشعبة بن الحجاج وخالد بن عبد الله الطحان الواسطي وحاجد بن سلمة يفتح اللام
 لم يذكر في روايتهم عن يونس ابن عبد المذكور عن قريب لفظ يخوف الله بهما عباده في رواية
 عن الحسن البصري عن أبي بكرة **ص** أما رواية عبد الوارث فذكرها البخاري بعد عشرة أبواب في
 باب الصلاة في كسوف القمر وليس فيها هذا اللفظ على ما استقف عليها ولكن ثبت ذلك عن عبد
 الوارث من وجه آخر رواه النسائي عن عمران بن موسى عن عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن
 عن أبي بكرة قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأنكسف الشمس فخرج رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى انتهى إلى المسجد وثاب إليه الناس فضلى بنا ركعتين فلما
 أنكسفت قال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده وأنهما لا ينخسفان لموت أحد
 ولا حياته فإذا رأيتم ذلك فصاوا حتى يكشف ما بكم وذلك أن ابنه مات يقال له إبراهيم فقال ناس في
 ذلك **ص** وأما رواية شعبة فأخرجها البخاري في باب كسوف القمر حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن
 عامر قال حدثنا شعبة عن يونس عن الحسن عن أبي بكرة قال أنكسفت الشمس على عهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فضلى ركعتين **ص** وأما رواية خالد بن عبد الله فقد مضت في أول أبواب الكسوف
ص وأما رواية حاجد بن سلمة فأخرجها الطبراني في المعجم الكبير عن علي ابن عبد العزيز قال حدثنا
 حجاج بن منهال حدثنا حاجد بن سلمة عن يونس فذكره وأخرجها البيهقي أيضاً من طريق أبي زكريا
 السيليني عن حاجد بن سلمة عن يونس فذكره **ص** **ص** تابعه موسى عن مبارك عن الحسن قال
 خبرني أبو بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله بهما عباده **ش** **ص** أي تابعه
 يونس في روايته عن الحسن موسى عن مبارك واختلف في المراد بموسى فقتيل هو موسى بن اسماعيل
 التبوذكي وجزم به الحافظ المزني وقيل هو موسى بن داود الضبي ومال إليه الحافظ الدمشقي
 وجماعة قبل الأول أرجح لكون موسى بن اسماعيل معروفاً في رجال البخاري ومبارك هو ابن فضالة
 ابن أبي أمية القرشي العدوي البصري وفيه مقال وأراد به البخاري تنصيب الحسن على سماعه
 من أبي بكرة فإن ابن خزيمة ذكر في تاريخه الكبير عن يحيى أنه لم يسمع منه وذكر هذه المتابعة للرد عليه
 فإنه صرح فيها أن الحسن قال أخبرني أبو بكرة وقد علم أن المتيث يرجع على الثاني قواله يخوف الله بهما
 أي بكسوف الشمس وكسوف القمر ويروي بها أي بالآية فإن كسوفهما آية من الآيات وفي رواية غير
 أبي ذر أن الله يخوف **ص** **ص** وتابعه أشعث عن الحسن **ش** **ص** يعني تابع مبارك بن
 فضالة أشعث بن عبد الملك الحمراني عن الحسن كذلك لكن بلا ذكر التخيوف رواه النسائي كذلك
 عن الفلاس عن خالد بن الحارث عن أشعث عن الحسن عن أبي بكرة قال كنا جالوساً عند النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فكسفت الشمس فوثب يجر ثوبه فضلى ركعتين حتى أنجلت وقال بعضهم
 وقع قوله تابعه أشعث في بعض الروايات عقيب متابعة موسى والصواب تقديمه لخلو رواية أشعث
 عن ذكر التخيوف قلت لا يلزم من متابعة أشعث لمبارك بن فضالة في الرواية عن الحسن أن يكون فيه
 ذكر التخيوف لأن مجرد المتابعة يكفي في الرواية وقد ذهل صاحب التلويح هنا حيث قال في قوله تابعه
 أشعث عن الحسن يعني تابع مبارك بن فضالة عن الحسن بذكر التخيوف رواه النسائي إلى آخره وليس

في رواية النسائي عن الأشعث ذكر التعويض والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب التعوذ من
 عذاب القبر في الكسوف **ش** أي هذا باب في بيان التعوذ من عذاب القبر في حالة الكسوف
 سواء كان في الصلاة حين يدعو فيها أو بعد الفراغ منها والمناسبة في ذلك من حيث كون كل واحد
 من الكسوف والقمر مشغلا على الظلمة فيحصل الخوف من هذا فيحصل من هذا فإذا تعوذ بالله تعالى
 ربما يحصل له الاعتاط في العمل بما ينبغي من طاعة الأمر **ص** حديثنا عبد الله بن مسلة عن
 مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أن يهودية جاءت تسألها فقالت لها أما ذلك الله من عذاب القبر فسألت
 عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عائشة بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات غداة مركبا
 فحسفت الشمس فرجع ضحى فمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ظهري الحجر ثم قام يصلي
 وقام الناس وراءه فقام قايما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا ثم قام قايما طويلا وهو دون القيام
 الأول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول ثم رفع فجد ثم قام قايما طويلا وهو
 دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول ثم رفع فجد ثم قام قايما طويلا وهو
 دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول ثم رفع فجد وانصرف فقال
 ما شاء الله أن يقول ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر **ش** مطابقته للترجمة في قوله ثم
 أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة وأخرجه البخاري أيضا عن اسماعيل
 ابن أبي أويس عن مالك وأخرجه مسلم فيه عن القعني وعن محمد بن المثني وعن ابن أبي عمير وأخرجه
 النسائي فيه عن عمرو بن علي وعن محمد بن سلمة **قوله** أن يهودية أي امرأة يهودية
 وفي مسند السراج من حديث الأشعث بن الششاء عن أبيه عن مسروق قالت دخلت يهودية على
 عائشة فقالت لها اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شيئا في عذاب القبر فقالت
 عائشة لا وما عذاب القبر قالت فسلية فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عائشة عن عذاب
 القبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عذاب القبر حق قالت فاصلي بعد ذلك صلاة الاستسماعة يتعوذ
 من عذاب القبر وفي حديث منصور عن أبي وائل عن مسروق عنها قالت دخل على عجوزتان
 من عجرات اليهود فقالت أن أهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما ولم اصدقهما فدخل على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له دخل على عجوزتان من عجرات اليهود فقالتا أن أهل
 القبور يعذبون في قبورهم فقال انهم أيعذبون في قبورهم عذابا تسمعه البهائم وفي هذا دليل على
 أن اليهودية كانت تعلم عذاب القبر أما سمعت ذلك من التوراة أو في كتاب من كتبهم **قوله**
 أيعذب الناس الممزة فيه للاستفهام ويعذب على صيغة المجهول فيه دليل على أن عائشة لم تكن قبل
 ذلك علمت بعذاب القبر لأنها كانت تعلم أن العذاب والثواب إنما يكونان بعد البعث **قوله** عائشة
 بالله على وزن فاعل مصدر لأن المصدر قديمي على هذا الوزن كما في قولهم عائشة بالله فاعلى هذا
 انتصابه على المصدرية تقديره أعوذ عائشة بالله أي أعوذ عياد بالله ويمحور أن يكون عائشة
 على بابيه ويكون منصوبا على الحال وذو الحال محذوف تقديره أعوذ حال **ص** كوفي عائشة بالله
 وروى عائشة بالله بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي أنا عائشة بالله **قوله** من ذلك أي من عذاب القبر
قوله ذات غداة لفظة ذات زائدة قال الداودي لفظة ذات بمعنى في أي في امرأة ورأى ابن كثير
 أن ذلك صحيح في تقديره في ذات غداة قالت عائشة ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر

انديون من باب اضافة المسمى الى اسمه قواه ضحى بضم الضاد مقصور فوق الضهوة وهى ارتفاع اول النهار قوله بين ظهراى الجمر اى فى ظهري الجمر الالف والنون زائدتان ويقال الكلمة كلها زائدة والجمر بضم الحاء وقح الجيم جمع حجرة والمراد بها بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . وما يستنبط منه . انه يدل على ان عذاب القبر حق واهل السنة مجمعون على الايمان به والتصديق ولا ينكره المبتدع وان من لاعلمه بذلك لا يأنم وان من سمع بذلك وجب عليه ان يسأله اهل العلم ليعلم صحته . وفيه ما يدل على ان حال عذاب القبر عظيم فلذلك امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاعتوذ منه . وفيه ان وقت صلاة الكسوف وقت الضحى على ما صلى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك الوقت بحسب حصول الكسوف فيه والعلماء اختلفوا فيه فقال ابن التين اول وقته وقت جواز النافلة واما آخره فقال مالك انها انما تصلى ضهوة النهار ولا تصلى بعد الزواجر فجعلها كالعبدن وهى رواية ابن القاسم وروى عنه ابن وهب تصلى فى وقت صلاة النافلة وان زالت الشمس وعنه لا تصلى بعد العصر ولكن يجتمع الناس فيه فيدعون ويتصدقون ويرغبون وقال الكوفيون لا يصلون فى الاوقات التى عن الصلاة فيها لورود النبى بذلك وتصلى فى سائر الاوقات وهو قول ابن ابي مليكة وعطاء وجماعة وقال الشافعى تصلى فى كل وقت نصف النهار وبعد العصر والصبح وهو قول ابى ثور وابن الجلاب المالكي وقال اصحابنا الحنفية وقتها المستحب كسائر الصلوات ولا تصلى فى الاوقات المكروهة وبه قال الحسن وعطاء بن ابي رباح وعكرمة وعمرو ابن شعيب وقتادة وابوب واسماعيل بن علية واحمد وقال اسحق يصلون بعد العصر ما لم تصفر الشمس وبعد صلاة الصبح ولو كسفت فى الغروب لم تصل اجابا ولو طلعت مكسوفة لم تصل حتى تحل النافلة وبه قال مالك واحمد وآخرون وقال ابن المذر وبه اقول خلافا للشافعى **باب** طول السجود فى الكسوف **ش** اى هذا باب فى بيان طول السجود فى صلاة الكسوف و اشار بهذا الى الرد على من انكر طول السجود فيه وهو قول بعض المالكية فانهم قالوا ان الذى شرع فيه التطويل شرع تكراره كالقيام والركوع ولم تشرع الزيادة فى السجود فلا يشرع التطويل فيه وقد ذكرنا فيما مضى ان الراعى قال هل يطول السجود فى هذه الصلاة فيه قولان ويقال وجهان اظهرهما لا والثانى نعم وبه قال ابن شريح لانه منقول فى بعض الروايات مع تطويل الركوع اوردته مسلم فى صحيح قلت لم يفرده مسلم بل حديث الباب يدل عليه ايضا ويرد بهذا على من يقول ان التطويل فى القيام والركوع لا يمكن رؤية انجلاء الشمس بخلاف السجود وعلى من يقول ان فى تطويل السجود استرخاء المفاصل المفضى الى اليوم المفضى الى خروج شئ **حديث** من حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيان عن يحيى عن ابى سلمة عن عبد الله بن عمر وانه قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نودى ان الصلاة جامعة فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين فى سجدة ثم قام فركع ركعتين فى سجدة ثم جلس ثم جلى عن الشمس قال وقالت عائشة ما سجدت سجودا قط كان اطول منها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهى قول عائشة فى آخر الحديث **ذكر** رجاله **هم** خمسة **الاول** ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكرز

عبد الله بن عمرو بن نفيع العيني وفي آخره واو ووقع في رواية الكشي عني عبد الله بن عمر بضم العين
 يقع الميم بلا واو قيل انه وهم ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه العنقة في ثلاثة مواضع ووجه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين كوفي وبما بين
 ومدني وفيه راويان بكنية وراويان بلا نون ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه
 البخاري في الكسوف عن اسحق بن عيسى بن صالح عن معاوية بن سلام عن يحيى بن محمد عن معاوية بن
 واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع وعن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي واخرجه النسائي
 فيه عن شعيب بن خالد ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
 على زمنه قوله نودي على صيغة المجهول من الداء وهو الاعلام وقوله ان الصلاة جامعة قد مر
 الكلام فيه عن قريب قوله في سجدة اي في ركعة وقد عبر بالسجدة عن الركعة من باب اطلاق الجراء
 على الكل قوله ثم جلي بضم الجيم وتشديد اللام على صيغة المجهول من التجليته وهو الانكشاف قوله
 قال وقالت اي قال ابوسيلة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ما سجدت سجودا قط وفي رواية
 مسلم ما ركعت ركوة قط ولا سجدت سجودا قط كان اطول منه ويحتمل ان يكون فاعل قال هو
 عبد الله بن عمرو فيكون فيه رواية صحابي عن صحابية فان قلت ما وجدته رواية البخاري اطول منها
 ثابته الضمير والسجود مذكر قلت وقع في رواية مسلم وغيره منه بذكر الضمير وهو الاصل
 ويأول في رواية البخاري السجود بالسجدة فتأنيث الضمير بهذا الاعتبار واطالة السجود وردت
 في احاديث كثيرة منها ما تقدم في رواية عروة عن عائشة بلفظ ثم سجد فأطال السجود ومنها
 ما تقدم في اوائل صفة الصلاة من حديث أسماء بنت أبي بكر مثله ٤ ومنها ما رواه النسائي عن عبد الله
 بن عمرو ثم رفع رأسه وسجد فأطال السجود ونحوه ما رواه النسائي ايضا عن أبي هريرة ٥ ومنها
 ما رواه الشيخان من حديث أبي موسى بأطول قياما وركوعا وسجودا ٦ ومنها ما رواه ابو داود
 والنسائي من حديث سمرة كاطول ما سجدنا في صلاة وقال بعض المالكية لا يلزم من كونه اطال
 لسجود ان يكون بلغ به حدا لاطاله في الركوع ورد عليهم بما رواه مسلم من حديث جابر بلفظ وسجوده
 نحو من ركوعه وبه قال احمد واسحق وهو احد قول الشافعي وادعى صاحب المذهب انه لم يقل
 ه الشافعي ورد عليه بأن الشافعي نص عليه في الوطئ واقتضاه سجدة من طويكتين يقيم في كل
 سجدة نحو ما قام له في ركوعه وحديث جابر الذي رواه مسلم يدل على تطويل الاعتدال الذي يليه
 السجود ولفظه فأطال القيام حتى جعلوا يخفون ثم ركع فأطال ثم رفع فأتان ثم ركع فأطال ثم رفع
 فأطال ثم سجد سجدتين الحديث وانكر النووي هذه الرواية وقال هذه رواية شاذة مخالفة فلا يحمل بها
 او المراد زيادة الطمأنينة في الاعتدال ورد عليه بما رواه النسائي وابن خزيمة وغيرهما من حديث
 عبد الله بن عمرو فيه ثم ركع فأطال حتى قيل لا يرفع ثم رفع فأطال حتى قيل لا يسجد ثم سجد
 فأطال حتى قيل لا يرفع ثم رفع فجلس فأطال الجلوس حتى قيل لا يسجد ثم سجد فهذا يدل على تطويل
 الجلوس بين السجدةين وبهذا يرد على العمالي في نقله الاتفاق على ترك اطالته اللهم الا اذا اراد
 به اتفاق من اهل المذهب والله اعلم ﴿ ح ١٢٠٠ ﴾ باب ١٢٠٠ الكسوف جماعة شئ
 ١ - في بيان صلاة الكسوف بانه علة اشارته الى ان الكسوف - لثلاثة سنة وذلك
 عن طريقه من انما السجدة بها - ويصلي بهم - من - سنة والعبد

وفي المرفئاني يؤمهم فيها امام حبيهم باذن السلطان لان اجتماع الناس ربما اوجب فتنة وخللا ولا يسلون في مساجدهم بل يصلون جماعة واحدة ولولم يجمعها الامام صلى الناس فرادى وفي مبسوط بكر عن ابي حنيفة في غير رواية الاصول لكل امام معجده ان يصلي بجماعة في مسجده وكذا في المحيط وقال الاسيحياني لكن باذن الامام الاعظم وقال بعضهم باب صلاة الكسوف جماعة اي وان لم يحضر الامام قلت اذا لم يكن الامام حاضرا كيف يصلون جماعة ولا يكون الصلاة بالجماعة الا اذا كان فيهم امام فان لم يكن امام وصلوا فرادى لا يقال صلوا بجماعة وان كانوا بجماعات فان قلت بم انتصب جماعة قلت يجوز ان يكون بزع الخافض كما قدرناه فان قلت هل يجوز ان يكون حالا قلت يجوز اذا قدر هكذا باب صلاة القوم الكسوف حال كونهم جماعة فطوى ذكر الفاعل للعلم به **ص** وصلى لهم ابن عباس في صفة زمزم **ش** اي صلى للقوم عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهما في صفة زمزم والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء قال ابن التين صفة زمزم قيل كانت ابنية يصلي فيها ابن عباس والصفة موضع مظلل يجعل في دار او في خوش وقال ابن الاثير في ذكر اهل الصفة هم فقراء المهاجرين ولم يكن لهم من منزل يسكنه فكانوا يأوون الى موضع مظلل في مسجد المدينة يسكنونه وقال الكرمان صفة بضم المهملة وفي بعضها بالجمة وهي بالكسر والقح جانب الوادي وصفته جانيه وهذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن غندر حدثنا ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاوس ان الشمس انكسفت على عهد ابن عباس وصلى على صفة زمزم ركعتين في كل ركعة اربع سجعات ورواه الشافعي وسعيد بن منصور جميعا عن سليمان بن عيينة عن سليمان الاحول سمعت طاوس يقول كسفت الشمس فصلى بنا ابن عباس في صفة زمزم ست ركعات في اربع سجعات وبين الروايتين مخالفة وقال البيهقي روى عبدالله بن ابي بكر عن صفوان بن صفوان قال رايت ابن عباس صلى على ظهر زمزم في كسوف الشمس ركعتين في كل ركعة ركعتان وقال الشافعي اذا كان عطاه وعمره وصفوان والحسن يروون عن ابن عباس خلاف سليمان الاحول كانت رواية ثلاثة اولى ان تقبل ولو ثبت عن ابن عباس شبه ان يكون ابن عباس فرق بين خسوف الشمس والقمر وبين الزلزلة فقد روى انه صلى في زلزلة ثلاث ركعات في ركعة فقال ما درى انزلت الارض ام في ارض اى رعدة قال الجوهرى الارض الفضة والرعدة ثم نقل قول ابن عباس هذا قال ابو عمر لم يأت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجه صحيح ان الزلزلة كانت في عصره ولا سمعت عنه فيها سنة واول ما جاء في الاسلام على عهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفي المعرفة للبيهقي صلى على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في زلزلة ست ركعات ثم اربع سجعات وخمس ركعات وسجدة في ركعة وركعة وسجدة في ركعة وقال الشافعي اوتيت هذا الخبر عن علي رضي الله تعالى عنه لقنا به وهم يثبتونه ولا يأخذون به **ص** وجع علي بن عبدالله بن عباس وصلى ابن عمر رضي الله عنهما **ش** اي جمع الناس على بن عبدالله لصلاة الكسوف وعلى ابن عبدالله تابعي ثقة روى له مسلم والاربعة وروى له البخاري في الادب وكان اصغر ولد ابيه سنا وكان يدعى السجاد وكان بسجد كل يوم الف سجدة ولدليله قتل علي بن ابي طالب في شهر رمضان سنة اربعين فسمي باسمه وكني ككنيته ابالحسن وفي ولده الثلاثة مات سنة اربع عشرة ومائة

وعن يحيى بن معين مات سنة ثمان عشرة ومائة بالحبيجة من ارض البلخ في ارض الشام وهو ابن ثمان
 اوتسع وسبعين سنة قوله وصلى ابن عمر يعني صلاة الكسوف بالناس واخرج ابن ابي شيبة قريبا
 من معناه حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن عبيد الله قال رايت ابن عمر يروى الى المسجد في كسوف ومعه
 زملاؤه يعني لاجل الجماعة واثار البخاري بهذين الامرين الى ان صلاة الكسوف بالجماعة وهذا هو المطابقة
 بينهما وبين الترجمة **عن** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار
 عن عبد الله بن عباس قال انخفضت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصرى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام قياما طويلا نحو من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا
 ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم
 سجد ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع
 فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم
 انصرف وقد تجملت الشمس فقال ان الشمس والقمر آتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا
 لحياته فاذا رايتهم ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رايناك تناولت شيئا في مقامك ثم رايناك كعكمت
 قال انى رايت الجنة وتناولت عقودا ولو اصبته لا كتم منه ما بقيت الدنيا ورايت النار فلم ارجع
 كاليوم قط اظلم ورايت اكثر اهلها النساء قالوا يا رسول الله قال بكفرن قيل ايكفرن بالله قال
 يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احدها من الدهر كله ثم رايت منك شيئا قالت ما رايت
 منك خيرا قط **عن** مطابقتها للترجمة تأتى بمحذوف مقدر في قوله فصلى رسوا، صلى الله
 عليه وسلم اى صلى بالجماعة وهذا لا يشك فيه ولكن الراوى طوى ذكره اما اختصارا واما اعمدا
 على القرينة الحالية لانه لم يقل عنه انه صلى صلاة الكسوف وحده **عن** رجاله تكرر ذكرهم قوله
 عن عطاء بن يسار عن ابن عباس كذا في الموطأ وجميع من اخرجوه من طريق مالك ووقع في رواية
 المؤلفين في سنن ابي داود عن ابي هريرة بدل ابن عباس قيل هو غلط به عليه ابن صاكر وقال المزني
 هو وهم واخرجه البخاري في الصلاة وفي صلاة الكسوف وفي الايمان عن القعنبي وفي النكاح عن
 عبد الله بن يوسف وفي بدء الخلق عن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع
 وعن سويد بن سعيد واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي عن محمد بن مسلمة **عن** ذكره
 قوله نحو من قراءة سورة البقرة وفي لفظ نحو من قيام سورة البقرة وعند مسلم في سورة البقرة وهذا
 يدل على ان القراءة كانت سرا وكذا في بعض طرق حديث عائشة فحررت قراءته فرايت ان اقرأ
 سورة البقرة وقيل ان ابن عباس كان صغيرا فقامه آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فحرر المدة ورد
 على هذا بان في بعض طرقه تمت الى جانب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسمعت منه سورة
 ذكره ابو عمر قوله رايناك تناولت شيئا كذا في رواية الاكثرين تناولت بصيغة الماضي وفي
 رواية الكشي عن تناول شيئا بالخطاب من المضارع واصله تناول تاين لانه من باب الافعال في
 منه احدى التاين ويروى تناول على الاصل قوله كعكمت قد مر الالام فيه في باب **عن** **عن**
 الى الامام لانه اخرج هذا الحديث فيه مختصرا وفيه تامة وهو رواية الكشي بزيادة
 التاء في اوله وفي رواية غيره كعكمت ومعناها تأخرت وقال ابن عبد البر معناه تفهقرت وهو
 الرجوع الى **عن** وقال ابو عبد الله كعكمت فكم كعكمت قلت هذا يدل على ان كعكمت معناه تفهقرت فكم كعكمت لازم

فان قلت فلي هذا قوله كمكمت يقتضى مفعولا فاهو قلت على هذا معناه رأيتك كمكمت نفسك
وامارواية تكممت فظاهره فان قلت هذا من الرباعي الاصل او من المزيد قلت نقل اهل اللغة
هذه المادة بدل على انه جاء من البابين نقول ابي حبيد بدل على انه رباعي مجرد ونقول الجوهرى
وغيره بدل على انه ثلاثى مزيد فيه لانه نقل من يونس كم كم بالضم وقل سيويه يكع بالكسر
اجود واصله كمع فاسكنت العين الاولى وادرجت فى السانية كد وفر وفى الموهب لابن التياتي
ككمت وككمت بالكسر وافتح كمع واكع بالكسر وافتح كمع وكعامة بالفتح وقال صاحب
العين كم كموما وهو الذى لا يعضى فى حزم وفى الحكم كم كموما وكعامة وكعومة وككمة من
الورد نجاه ويقال اكعه الفرق اكعاما اذا حبسه من وجهه ويقال اصل كمكمت ككمت ففرق
بينهما بحرف مكرر للاستتقال قلت هذا تصرف من غير التصريف ووقع فى رواية مسلم رأيتك
ككمت من الكسوف وهو المع قولك انى اريت الجنة ظاهره من رؤيه العين كشف الله تعالى الجلب
التي بينه وبين الجنة وطوى المسافة التي بينهما حتى أمكنه ان يتناول منها عقودا والذى يؤيد
هذا حديث اسماء الذى مضى فى اوائل صفة الصلاة بلفظ دنت منى الجنة حتى لو اجترأت عليها
لجنتكم بقطاف من قطاها ومن العلماء من حل هذا على ان الجنة مناتله فى الحائط كما ترى الصورة
فى المرأة فرأى جميع ما فيها واستدلوا على هذا بحديث انس على ما سأتى فى التوحيد لقد عرضت
على الجنة والنار أنفا فى عرض هذا الحائط وانا صلى وفى رواية لقد منلت وفى رواية مسلم لقد
صورت فان قلت انطباع الصورة انما يكون فى الاجسام الصلبة قلت هذا من حيث العادة فلا يمنع
خرق العادة لاسما فى حق هذا النبي العظيم صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا هذه قصة اخرى
وقعت فى صلاة الظهر وتلك فى صلاة الكسوف ولما منع ان ترى له الجنة والنار مرتين واكثر
على صور مختلفة وقال القرطبي ليس من الحلال ابقاء هذه الامور على ظواهرها لاسما على مذهب
اهل السنة فى ان الجنة والنار قد دخلتا وهما موجودتان الآن فيرجع الى ان الله تعالى خالق لبيبه
صلى الله تعالى عليه وسلم ادراكا خاصا به ادرك به الجنة والنار على حقيقتها ومنهم من تناول
الرؤية هنا بالعلم وقد ابعد لعدم المسامحة من الاخذ بالحقيقة والعدول عن الاصل من غير ضرورة
قوله عقودا بضم العين قوله ولو اصبته فى رواية مسلم واو اخذته قوله باقية الدنيا اى مدة
بقاها الدنيا لان طعام الجنة لا ينفد ونهار الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة وحكى ابن العربى عن بعض شيوخه
ان معنى قوله لا كنتم منه ما بقيت الدنيا ان يخاف فى نفس الآكل مثل الذى آكل دائما بحيث لا يغيب عن ذوقه
وقد رد عليه بان هذا رأى فلسفى مبنى على ان دار الآخرة لاحقا بقاءها وانما هى امثال والحق ان نهار
الجنة لا تقطع ولا تمنع فاذا قطعت خلقت فى الحال فلا مانع ان يخاف الله مثل ذلك فى الدنيا اذا
شاء وفيه بحث لان كلام هذا القائل لا يستلزم نفي حقيقة دار الآخرة لان ما قاله فى حال الدنيا
والفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة ظاهر فان قلت بين قوله ولو اصبته أو لو اخذته وبين قوله
رأيتك تناولت شيئا من طاعة ظاهرا قلت قبل يحمل تناول على تكاف الاخذ لاحقيقة الاخذ قلت
لا يحتاج الى هذا التأويل بالكاف لعدم ورود السؤال المذكور لان قوله تناولت خطاب للنبي صلى
الله تعالى عليه وسلم منهم وقوله ولو اصبته اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نفسه ولما دافه
بين الاخبار بن فكأنهم تخيلوا تناول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن فى نفس الامر حقيقة

التساؤل موجودة يدل عليه معنى قوله وتناولت عنقودا يعني تناولته حقيقة في الجنة ولكن لم يؤذن لي
 بقطعه وهو معنى قوله ولو أصبته يعني لو أذن لي بقطعه لأصبته وأخرجته منها إليكم ولكن لم يقدر لي
 لأنهم من طعام الجنة وهو لا يفنى والدنيا فانية فلا يجوز أن يؤكل فيها مالا يفنى لأنه يلزم من أكل مالا
 يفنى أن لا يفنى آكله وهو محال في الدنيا فان قلت كيف يقول معناه تناولته حقيقة في الجنة ولكن لم
 يؤذن لي بقطعه وقد وقع في حديث عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه عن ابن خزيمة أهوى بيده ليتناول
 شيئا وفي رواية البخاري في حديث أسماء في أوائل صفة الصلاة حتى لو اجترأت عليها وكأنت لم تؤذن له
 في ذلك فلم يجزأ عليه وفي حديث جابر عند مسلم ولقد مددت يدي وأنا أريد أن أتناول من ثمارها
 فنظروا إلي ثم بدأوا أن لا يفعلوا وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها عند البخاري لقد رأيت أن آخذ
 قطفا من الجنة حين رأيتموني جعلت أقدم ووقع عبد الرزاق من طريق مرسله أردت أن آخذ منها
 قطفا لاريكموه فلم يقدر قلت كل هذه الروايات لا ينافي ما قلنا * أما في حديث عقبة فلا يلزم من قوله
 أهوى بيده ليتناول شيئا عدم تناوله حقيقة لرؤيتهم صورة التساؤل وعدم رؤيتهم حقيقة *
 وأما في حديث أسماء فلان عدم اجترأته على إخراجها من الجنة لأنهم لم يؤذن له بذلك فلا يمنع ذلك
 حقيقة التساؤل * وأما في حديث جابر فلان صورة تناول لاجل إخراجها إليهم لم يكن لأن نظرهم إليه
 وهو يتناول في الجنة لا يصور في حقهم لعدم قدرتهم على ذلك فهذا لا ينافي حقيقة تناول في الجنة
 ولكن لم يؤذن له بالإخراج لما قلنا * وأما في حديث عائشة فلأنهم لو رأوه أخذها منها فطفا حقيقة
 لكان إيمانهم بالشهادة ولم يكن بالغيب والإيمان بالغيب هو المعتبر وهو أيضا لا ينافي حقيقة تناول
 في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وأريت النار أريت بضم الهمزة وكراراء على
 صيغة المجهول وأقيم المفعول الذي هو الرائي في الحقيقة مقام الفاعل وانتصاب البار على أنه مفعول
 ثان لأن أريت من الآراء وهو يقتضي مفعولين وهذه رواية أبي ذر وفي رواية غيره رأيت النار
 وكانت رؤيته البار قبل رؤيته الجنة لما وقع في رواية عبد الرزاق عرضت على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم البار فتأخر عن مصلاه حتى أن الناس ليركب بعضهم بعضا وأذرجع عرضت عليه الجنة
 فذهب يمشي حتى وقف في مصلاه وروى مسلم في حديث جابر قال انكسفت الشمس على عهد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث بطوله وفيه ما من شيء توعدونه الا قدرأته في صلاتي
 هذه لقد جئ بالنار وذلك حين رأيتموني تأخرت مخافة أن يصيبني من لقيحها وفيه ثم جئ بالجنة وذلك
 حين رأيتموني تقدمت حتى تم في مقام الحديث وجاء من حديث سمرة أخرج ابن خزيمة لقد
 رأيت منذ تم أصلي ما أنتم لا قون في دنياكم وآخرتكم فان قلت رؤياه البار من أي باب كان من ابواب
 النيران قلت قيل من الباب الذي يدخل منه العصاة من المسلمين قلت يحتاج هذا الى دليل مع أن قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حتى رأيتموني تأخرت
 ورأيت فيها ابن لحي وهو الذي سب السائبة رواء مسلم فدل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 رأى الأيران كلها وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية مسلم وعرضت على النار فرأيت
 من بني إسرائيل تعذب في هرة لها رطبتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من حشائش الأرض
 ورأيت ابنة أمية حمر بن مالك يجر قصبه في النار فقرأه فلم أر من ظارا كالوم قط فطلع وفي رواية المستطلي
 وأهوى فلم انظر كالיום افطلع قوله منظرا منصوب بقوله لم أروا فاعمل التفضيل منصوب

لا بد من قوله كالقوله معترض بين الصفة والموصوف والكاف فيه بمعنى المثل والمراد من اليوم
 اشارة الى ندى فيه وتقدير الكلام لم أر منظرًا افزع مثل اليوم وادخل كاف التشبيه عليه لبشاعة ما رأى فيه
 ربه من ادمع اشع وافزع وقال ابن سيدة ففزع الامر ففطاعة وهو فطيع وافزع اشد وافزع افطاعا وهو مفعول
 لا سمع المساعدة وافطاعى هذا الامر وافطعته وافطع هو وفي الصحاح افطع الرجل على ما لم يسم فاعله
 اذا نزل به امر عظيم قوله ورأيت اكثر اهلها اهل النار النساء فان قلت كيف يلتزم هذا مع ما رواه
 ابو هريرة ان ادنى اهل الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا ومقتضاه ان النساء ثلثا اهل الجنة قلت
 يحمل حديث ابو هريرة على ما بعد خروج وجه من النار وقيل خرج هذا مخرج التغليظ والتخفيف
 وفيه نظر لانه اخبر بالرؤية الحاصلة وقيل له لعله مخصوص ببعض النساء دون بعض قوله بم
 يا رسول الله اصله بما لا ينفي الاستفهام فحذفت الالف تخفيفا قوله لا يكفر بالله الهمة فيه للاستفهام
 قوله قال يكفرن العشير كذا وقع للجمهور من مائة بدو الواء وقيل ويكفرن وكذا وقع في رواية
 مسلم قال حدثنا حفص بن ميسرة قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال انكسفت الشمس
 الحديث بطوله وفيه ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا يا رسول الله قال يكفرن قيل يكفرن بالله قال يكفرن
 العشير الحديث وروى يحيى بن يحيى عن مائة في موطنه قال ويكفرن العشير بزيادة الواو قيل زيادة
 الواو قلت ليس كذلك لانه لا فساد فيه من جهة المعنى لانه اجاب مطابقا لسؤال وزاد وقال
 بعضهم ان المراد من تغليظه كونه خالف غيره من الرواة فهو كذلك قلت ليس كذلك لان المخالفة
 للرواة انما تعد غلطًا اذا فسد المعنى ولا فساد كما ذكرنا فان قلت كفى تعدى بالباء وقوله لا يكفرن بالله على
 الاصل وقوله يكفرن العشير بلا باء قلت لان الذي تعدى بالباء يتضمن معنى الاعتراف وكفر العشير
 لا يتضمن ذلك قوله ويكفرن الاحسان يحتمل ان يكون تفسيراً لقوله يكفرن العشير لان المقصود كفر
 احسان العشير لا كفر ذاته والعشير هو الزوج وقد مر الكلام فيه مستقصى في كتاب الايمان والمراد
 من كفر الاحسان تغليظه وعدم الاعتراف به او جده وانكاره كما يدل عليه آخر الحديث قوله
 لو احسنت الى احدهن الدهر كله يسيان لمعنى كفر الاحسان وكلمة لو شرطية ويحتمل ان يكون
 امتناعية بان يكون الحكم ثابتاً على القبيضين ويكون الطرف المسكوت عنه اولى من المذكور والدهر
 منصوب على الظرفية ويحوز ان يكون المراد منه مدة عمر الرجل وان يكون الزمان كله مبالغته وليس
 المراد من قوله احسنت خطاب رجل بعينه بل كل من يتأتى منه ان يكون مخاطباً كما في قوله تعالى (ولو
 ترى اذ فجرمون) لان المراد منه كل من يتأتى منه الرؤية فهو خطاب خاص لفظاً وعام معنى قوله شيئاً
 الشوب فيه لا لقليل اى شيئاً قليلاً لا يوافق غرضهما من اى نوع كان ^{منه} وبما يستد منه ^{منه} غير ما ذكر
 في مضي الدرة الى طاعة الله عز وجل عند حصول ما يخاف منه وما يحذر عنه وطلب دفع البلاء
 بذكر الله تعالى وتجيده وانواع طاعته ^{منه} وفيه معبرة ظاهرة للى صلى الله تعالى عليه وسلم وما
 كان عليه من نصيح الله وتعليم ما يفهمه وتحذيرهم عما يضرهم ^{منه} وفيه مراجعة المتعلم للعالم فيما
 لا يدرك فهمه ^{منه} وفيه جوار الاستفهام عن علة الحكم وبيان العالم ما يحتاج اليه قليد ^{منه} وفيه تحريم
 كفر الاحسان وفيه وجوب شكر المم ^{منه} وفيه اطلاق الكفر على جمود العمة ^{منه} وفيه بيان
 تذبذب اهل التوحيد لاجل المعاصي ^{منه} وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة ^{منه} باب ^{منه} صلاة
 النساء مع الرجال في الكسوف ^{منه} اى هذا باب في بيان صلاة النساء مع الرجال في صلاة

في موضعين وفيه آله سنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخاري من افراد
وفيه ان اول الرواة بصرى والثاني كوفي والثالث مدني وفيه رواية النابغي عن النابغة عن الصحابة
وفيه رواية الرجل عن امرأته ورواية المرأة عن جدتها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الكسوف
عن موسى بن مسعود وفي العتق عن محمد بن ابي بكر المديني واخرجه ابو داود في الصلاة عن زهير بن
حرب عن معاوية عن زائدة قوله لقد امر وفي رواية اني داود كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يا مرو في رواية الاسماعيلي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرهم والظاهر ان الامر للاستحياب
ترغيبا للناس في فعل البر **ص** باب صلاة الكسوف في المسجد **ش** اي هذا باب
في بيان صلاة الكسوف في المسجد **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن يحيى بن سعيد
عن حمزة بن عبد الرحمن عن عائشة ان يهودية جاءت تسألها فقالت اما ذلك الله من عذاب القبر فسألت
عائشة رضي الله تعالى عنهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم عائدا بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات غداة
مركبا فكسفت الشمس فرجع ضحى ثم مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بين
ظهري الخيبر ثم قام فصلى وقام الناس وراءه فقام قياما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا
ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم
رفع فسجد سجودا طويلا ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو
دون الركوع الاول ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون
الركوع الاول ثم سجد وهو دون السجود الاول ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما شاء الله ان يقول ثم أمرهم ان يتعوزوا من عذاب القبر **ش** مطابقتها للترجمة
حدثنا وخذ من قوله فصلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في المسجد وقد صرح مسلم
بذكر المسجد في روايته هذا الحديث وفيه فخرجت في نسوة بين ظهري الخيبر في المسجد فأتى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من مركبه حتى انتهى الى مصلاه الذي كان يصلي فيه والاحاديث يفسر
بعضها بعضا وقد ذكر البخاري هذا الحديث في باب التعوذ من عذاب القبر قبل هذا الباب بأربعة
ابواب وقدم في الكلام فيه هناك مستوفي والمركب الذي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فيه بسبب موت ابنه ابراهيم عليه السلام والله اعلم **ص** باب لا تنكسف الشمس لموت
احد ولا لحية **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا تنكسف الشمس لموت احد ولا لحية
ص رواه ابو بكرة والمغيرة وابو موسى وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم **ش**
اي روى الكلام المذكور وهو قوله لا تنكسف الشمس لموت احد ولا لحية هؤلاء الصحابة رضي الله
تعالى عنهم وهم ابو بكرة نعيم بن الحارث والمغيرة بن شعبة وابو موسى عبدالله بن قيس وعبدالله بن
عباس وعبدالله بن عمر اما حديث ابي مكرة فقد رواه في اول ابواب الكسوف **ص** واما حديث
المغيرة فخصي في اول ابواب الكسوف وعن قريب يأتي في باب الدماء في الكسوف ايضا واما حديث
ابو موسى الاخيرى فذكر في باب الذكر في الكسوف **ص** واما حديث ابن عباس فقدم في
في باب صلاة الكسوف جماعة واما حديث ابن عمر فقدم في اول ابواب الكسوف وقد ذكر
البخاري ايضا في هذا الباب حديث ابن مسعود وحديث عائشة وفي الباب مما لم يذكره عن حارث بن

اي قال ما ذكر من الدماء في الكسوف ابو موسى الاشعري وهو في حديثه المذكور قبل هذا الباب وهو قوله فاقرعوا الى ذكره ودعائه واستغفاره واما حديث عائشة فقد تقدم في الباب الثاني وهو باب الصدقة في الكسوف ولفظها فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله **ص** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا زائدة قال حدثنا زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم فقال الناس انكسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيات من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا حياته فاذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا حتى تنجلي شئ **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم في الباب الاول اخرجها عن عبدالله بن محمد بن هاشم بن القاسم بن شيبان بن معاوية عن زياد بن علاقة عن المغيرة وهذا من الخناسيات والذي في هذا الباب من الرصاصيات وهناك من زياد عن المغيرة وهنا التصريح بسماحه عن المغيرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله رأيتموها اي الآية ويروي رأيتموها بتسنية الضمير يرجع الى الشمس والقمر باعتبار كسوفهما قوله حتى تنجلي يروي بالتذكير والتأنيث ووجههما ظاهر **ص** باب **ص** قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد وقال ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء فانصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تجملت الشمس فخطب فحمد الله بما هو اهله ثم قال اما بعد شئ **ص** مطابقة هذا للترجمة ظاهرة وقد ذكره في باب من قال في الخطبة بعد انتهاء اما بعد في كتاب الجمعة وقال محمود حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام بن عروة قال اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر الصديق قالت دخلت على عائشة والناس يصلون الحديب بطوله وقد تجملت الشمس الى ان قال اما بعد وقال مسلم عن ابي بكر وابي كريب عن ابي اسامة فذكره وقال ابو علي الجيا في وقع في رواية ابن السكن في اسناد هذا الحديث وهم وذلك انه زاد في الاسناد رجلا دخل بين هشام وفاطمة هروثة بن الزبير والصواب هشام عن فاطمة والله اعلم وقد تكلمنا فيه هناك بما فيه الكفاية **ص** باب **ص** الصلاة في كسوف القمر شئ **ص** اي هذا باب في بيان الصلاة في كسوف القمر **ص** حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن بنو ناس عن الحسن عن ابي بكره قال انكسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين شئ **ص** اشار الكرماني الى وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة بأن معرفة الصلاة في كسوف الشمس تعني عن معرفة الصلاة في كسوف القمر فن ذلك حصل الاستغناء بذكر احدهما عن الآخر فلذلك ذكر كسوف الشمس وترجم عليه الصلاة في كسوف القمر قلت هذا ليس بسديد وحكي ابن التين انه وقع في رواية الاصيلي في هذا الحديث انكسف القمر بدل الشمس فان صحت هذه الرواية فالمطابقة ظاهرة واستعد هذا بعضهم بأنه تغير لامعني له فلما عسرت عليه المطابقة غير الشمس بالقمر قلت استيعاده بعيد لان الذي نقل هذا نسبه الى رواية الاصيلي والذي قاله انما توجه لوعرف المغيرة ووقع اطباقيهم على تغييره على انه لا فساد فيه من جهة المعنى ولا من جهة اللفظ وقيل هذا الحديث ليس فيه ذكر القمر لا بالتصريح ولا بالاجمال واجاب بعضهم بأن هذا الحديث مختصر من منوله الذي فيه فاذا كان ذلك فمسلوا بعد قوله ان الشمس والقمر الحديث ويؤخذ المقصود منه قلت هذا ايضا فيه ما فيه وليس هناك بين الحديث والترجمة مطابقة اصلا ظاهرا الا اذا اعتدلت على ما نقله ابن

التين عن الاصيلي اويكون السامع بدل لفظ الشمس بالقمر في الترجمة واستمر عليه ومحمود بن خيلان
 بفتح العين المجبة وسكون الياء آخر الحروف مر في باب النجوم قبل العشاء وسعيد بن مامر ابو محمد الضبي
 بضم الصاد المجبة وفتح الباء الموحدة احدا الاعلام البصري وشعبة ابن الحجاج ويونس ابن حبيب والحسن
 هو البصري وابوبكرة نعيم بن الحارث وقدمضى الكلام بانواعه في هذا الحديث ص
 حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن ابي بكرة قال خست الشمس
 على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يمر رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس
 فصلى بهم ركعتين فانجملت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى وانهما لا يخسفان
 لموت احد فاذا كان ذلك فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا لني صلى الله تعالى عليه
 وسلم مات يقال له ابراهيم فقال الناس في ذلك شئ هذا طريق آخر في حديث ابي بكرة
 وقد ذكرنا الكلام فيه مستقصي ومطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فاذا كان ذلك اي الخسف
 في الشمس والقمر وابو عمر بفتح الميم عبدالله بن المقرئ المقعد البصري وعبد الوارث ابن سعيد
 قوله وثاب اليه الناس بالياء الثلاثة اي اجتمع وحديث ابي بكرة هذا بطرقه حجة للحنفية كما ذكرنا في اول
 ابواب الكسوف ص باب صب المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى
 ش قيل وقعت هذه الترجمة للمستلي وليس في حديث مطابقة لها وقال صاحب التوضيح
 لم يذكر البخاري فيه حديثا فكأنه اكتفى بحديث اسماء الذي مضى في باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف
 قلت ما يبعد هذا عن القبول والاوجه ما قيل فيه ان المصنف ترجم بها واخطى بيضا ليدكر لها حديثا
 او طريقا كما جرت مادته فلم يحصل فخره وكان الايق بهذه الترجمة حديث اسماء المذكور قبل سبعة ابواب
 فانه نص فيه ووقع في رواية ابي علي بن شويه عن الفربري هكذا باب صب المرأة الى آخره وقال في الحاشية
 ليس فيه حديث ثم ذكر ص باب الركعة الاولى في الكسوف اطول ش اي هذا باب
 في بيان ان الركعة الاولى في صلاة الكسوف اطول من الركعة الثانية وهذه الترجمة هكذا وقعت
 للكشيميني والحموي وليس في غالب نسخ البخاري الترجمة الاولى موجودة ص حدثنا محمود
 قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان بن يحيى عن عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس اربع ركعات في سجدين فالاول اطول ش مطابقته
 للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن خيلان المذكور عن قريب وابو احمد هو محمد بن عبدالله بن الزبير الاسدي
 الكوفي وليس من ولد الزبير بن العوام قال بن دار مارأينا مثله احفظ منه وقال غيره كان يصوم الدهر
 مات سنة ثلاث ومائتين وسفيان هو الثوري ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وهذا الحديث قطعة
 من الحديث الطويل الذي في باب صلاة الكسوف في المسجد وكأنه مختصر منه بالمعنى فانه قال فيه ثم
 قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول وقال في هذا اربع ركعات في سجدين الاول اطول واراد
 بقوله اربع ركعات اربع ركعات واراد بقوله في سجدين يعني ركعتين واطلق على الركعة سجدة
 من باب اطلاق الجزء على الكل وهذا كما جاء في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادرك من الصلاة
 سجدة فقد ادركها اي ركعة قوامه فالاول ويروى الاول بدون الفاء اي الركعة الاولى اطول اي
 من الركعة الثانية ويروى الاول اطول من الثاني اي الركوع الاول اطول من الركوع الثاني وقال
 صاحب التوضيح وهذا كله حجة على ابي حنيفة في ان صلاة الكسوف ركعتان كسائر النوافل قلت
 ليشعري لم لا يذكر حديث ابي بكرة الذي هو حجة عليه على انه لا خلاف بين ابي حنيفة والشافعي

في ان صلاة الكسوف ركعتان وانما الخلاف في تكرار الركوع كما مر تحقيقه فيما مضى وفي مثل هذا لا يقال هذا حجة على فلان وذلك على فلان وانما هذا اختيار فابو حنيفة اختار حديث ابي نكرة وغيره من الاحاديث التي ذكرناها عند الاحتجاج له والشافعي اختار حديث عائشة وما شبهه من الاحاديث الاخرى فابو حنيفة لم يقل اذا كرر الركوع ان صلاته تقصد والشافعي لم يقل انه اذا ترك التكرار تقصد ولكن حجة العصيدة توقع بعضهم في اكثر من هذا **ص** باب الجهر بالقراءة في الكسوف **ش** اي هذا باب في بيان الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف سواء كان الكسوف قمر أو شمس أو قمر **ص** حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد بن مسلم قال اخبرنا ابن عمر سمع ابن شهاب من عروة عن عائشة قالت جهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته فاذا قرع من قراءته كبر فركع واذا رفع من الركعة قال سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف اربع ركعات في ركعتين واربع سجعات **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة الاول محمد بن مهران بكسر الميم ابو جعفر الجمال الرازي قال البخاري مات اول سنة تسع وثلاثين ومائتين او قريبا منه **الثاني** الوليد بن مسلم القرشي الاموي مولاهم الدمشقي مات سنة اربع وتسعين ومائة راجعا من مكة قبل ان يصل الى دمشق **الثالث** عبد الرحمن بن عمر بفتح النون وكسر الميم الدمشقي **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب **الخامس** عروة بن الزبير بن العوام **السادس** عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها **فذكر لطائف اسناده** في الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار كذلك في موضع وفيه العتقة في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه روايت التابعي عن التابعية من الصحابة وفيه ابن عمر المذكور وليس له في الصحيحين غير هذا الحديث وضعفه ابن معين لكن تابعه الاوزاعي وغيره **فذكر** من اخرجه غيره **ب** اخرجه مسلم في الكسوف عن محمد بن مهران مختصرا واخرجه ابو داود فيه عن عرو بن عثمان عن الوليد بن مختصرا واخرجه النسائي فيه عن عرو بن عثمان بطوله وهو اتم الروايات وعن اسحق بن ابراهيم عن الوليد بن مختصرا واخرجه الترمذي عن محمد بن ابان عن ابراهيم ابن صدقة عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر بالقراءة فيها قال هذا حديث حسن صحيح واحتج بهذا الحديث مالك واجدوا اسحق في ان صلاة الكسوف يجهر فيها بالقراءة حكى الترمذي ذلك عنهم ثم حكى عن الشافعي مثل ذلك وقال النووي في شرح مسلم ان مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة واليه بن سعد وجهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن واجدوا اسحق يجهر فيهما وحكى الرافي عن الصيدلاني ان مثله يروي عن ابي حنيفة وقال محمد بن جرير الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاه النووي عن مالك هو المشهور عنه بخلاف ما حكاه الترمذي فذكر حكى عن مالك الاسرار كقول الشافعي ابن المنذر في الاشراف وابن عبد البر في الاستذكار وقال ابو عبد الله المازري ان ما حكاه الترمذي عن مالك من الجهر بالقراءة رواية شاذة ما وقعت عليها في غير كتابه قال وذكرها ابن شعبان عن الواقدي عن مالك وقال القاضي عياض في الاكمال والقرشي في المهمل ان معن بن عيسى والواقدي رويا عن مالك الجهر قالا ومشهور قول مالك الاسرار رواية ابن العربي يروي المصريون انه يسر وروي النديون انه يجهر قال والجهر عندى اولى وقالت الحديث المذكور لا يدل على ان الخسوف للشمس ولذلك من لم ير بالجهرا جله على كسوف القمر قلت قد

روى الاسماعيلي هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث وروى اسحق بن راهويه ايضا عن الوليد بن مسلم باسناده الى عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة وقد اخرج من قال انه يسر بالقراءة فيها بحديث سمرة بن جندب قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس لانسمع له صوتا رواه الترمذي وابوداود والنسائي وابن ماجه والطحاوي اخرجهم من اربع طرق صحاح وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح واحبوا ايضا بحديث ابن عباس قال ما سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف حرفا رواه الطحاوي والبيهقي واجاب من قال بالجهر بأنه يجوز ان يكون ابن عباس وسمرة لم يسمعا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاته تلك حرفا والحال انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد جهر فيهما ولكنهما لم يسمعا ذلك لبعدهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخبا على ما شاهداه من ذلك فاذا كان كذلك فهذا لا ينافي جهره صلى الله تعالى عليه وسلم بالقراءة فيهما وكيف وقد ثبت الجهر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهما فان قلت روى الشافعي عن ابن عباس انه قال مات الى جنب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خسوف الشمس فسمعت منه حرفا قلت رواه البيهقي هذا من ثلاث طرق كلها ضعيفة فرواه من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الكسوف فلم اسمع منه حرفا ورواه من رواية الواقدي عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن ابي حبيب فذكر نحوه قال ويعنه رواه الحكم بن ابان عن عكرمة ثم قال وابن لهيعة وان كان غير صحيح به في الرواية وكذلك الواقدي والحكم بن ابان فهم عدد قال وانما روى الجهر من الزهري فقط وهو وان كان حافظا فيشبه ان يكون العدد اولى بالحفظ من الواحد قلت ليس في الطرق التي ذكرها البيهقي ان ابن عباس قال انه كان الى جنب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يصح ذلك عن ابن عباس ولو صح يحمل على فعله في وقت دون وقت وروايات الجهر اصح **ص** وقال الاوزاعي وغيره سمعت الزهري عن عروة عن عائشة ان الشمس خسفت على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث مناديا بالصلاة جامعة فتقدم وصلى اربع ركعات في ركعتين واربع سجعات **ش** قال الكرماني وقال الاوزاعي عطف على حديثنا ابن عمر لانه يقول الوليد قلت كانه يشير بذلك الى انه موصول وقد وصله مسلم حديثنا محمد بن مهران الرازي قال حديثنا الوليد بن مسلم قال قال الاوزاعي بن عمرو وغيره سمعت ابن شهاب الزهري يخبر عن عروة عن عائشة ان الشمس خسفت على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث مناديا ينادي بالصلاة جامعة فاجتمعوا وتقدم فكبروا وصلى اربع ركعات في ركعتين واربع سجعات قوله واربع سجعات بالنصب عطف على اربع ركعات قيل لا يستدل برواية عبد الرحمن بن عمر في الجهر لانه ضعيف وعبد الرحمن بن عمر والاوزاعي وان كان تابعه فانه لم يذكر في روايته الجهر واجيب بان من ذكر حجة على من لم يذكر ولا سيما الذي لم يذكره لم يتعرض لفيه وقد ثبت الجهر في رواية الاوزاعي عند ابى داود قال حديثنا العباس بن الوليد بن مزيد اخبرني ابى اخبرنا الاوزاعي اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ قراءة طويلة فجهر بها يعني في صلاة الكسوف **ص** واخبرني عبد الرحمن بن عمر سمع ابن شهاب مثله **ش** اعاد البخاري

الاسناد المذكور الى الوليد بن مسلم وادخل الوافيه ليغطف على ما سبق منه كأنه قال الوليد اخبرني
عبد الرحمن بن عمر كذا واخبرني انه سمع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري مثله اي مثل الحديث الاول **ص**
قال الزهري قلت ما صنع اخوك ذلك عبدالله بن الزبير ماصلي الاربعين مثل الصبح اذا صلى
بالمدينة قال اجل انه اخطأ السنة **ش** اي قال الزهري وهو مخاطب عروة ابن الزبير ما صنع
اخوك ذلك و اشار به الى ما فعله اخوه في صلاة الكسوف حيث صلى ركعتين مثل صلاة الصبح
بلا تكرار الركوع وقدم هذا مستقصى في باب خطبة الامام في الكسوف قوله عبدالله بن الزبير
بالرفع عطف بيان لقوله اخوك وهو مرفوع لانه قائل صنع قوله اذا صلى اي حين صلى عبدالله
بالمدينة النبوية بركعتين مثل الصبح قوله قال اجل اي قال عروة نعم انه صلى كذا لكه اخطأ
لسنة وفي رواية الكشيهي من اجل انه اخطأ السنة فعلى هذه الرواية يفتح همة انه للاضاعة
وعلى رواية غيره بكسر الهمة لانه ابتداء كلام **ص** تابعه سليمان بن كثير وسفيان بن
حسين عن الزهري في الجهر **ش** اي تابع عبد الرحمن بن عمر في روايته عن الزهري سليمان
ابن كثير ضد قليل العبدى بالياء الموحدة واخرج هذه المتابعة موصولة احمد عن عبد الصمد بن
عبد الوارث عنه بلفظ خسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فكبر فكبر الناس ثم قرأ الجهر بالقراءة الحديث قوله وسفيان بالرفع عطف على سليمان
اي تابع عبد الرحمن بن عمر ايضا سفيان بن حسين الواسطي في روايته عن الزهري واخرج هذه
المتابعة موصولة الترمذي حدثا ابو بكر شجاع بن امان حدثنا ابراهيم بن صدقة عن سفيان بن حسين
عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر
بالقراءة فيها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال شيخنا زين الدين حديث عائشة له طرق
ولكن الذي ذكر فيه الجهر بالقراءة ثلاث طرق رواه سفيان بن حسين عن الزهري وقد انفرد
الترمذي بوصليها وذكرها البخاري تعليقا ورواية عبد الرحمن بن عمر عن الزهري وقد اتفق على
اخراجها البخاري ومسلم ورواية الاوزاعي عن الزهري وقد انفرد بها ابو داود قلت له طرق اربعة
اخرجها الطحاوي عن حنبل بن خالد الايلي قال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا عمرو بن خالد قال
حدثنا ابن لهيعة عن حنبل بن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
جهر بالقراءة في كسوف الشمس وله طريق خامسة اخرجها الدارقطني عن اسحق بن راشد عن
الزهري وهذه طرق متعاضدة يحصل بها الجزم في ذلك فحينئذ لا يلتزم الى تعليل من اعلاه بسفيان
ابن حسين وغيره فلو لم تكن في ذلك الرواية الاوزاعي لكانت كافية وقد روى الجهر بالقراءة في
صلاة الكسوف عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه رواه الطحاوي حدثنا علي بن شبيب
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن الشيباني عن الحكم عن حفص بن علي رضي الله تعالى عنه جهر
بالقراءة في كسوف الشمس واخرجه ابن خزيمة ايضا وقال الطحاوي وقد صلى على رضي الله تعالى
عنه في اروياته عن فهد بن سليمان عن ابي نعمان الفضل بن دكين عن زهير عن الحسن بن ابي داود
الحاكم عن رجل يدعى حفصا عن علي رضي الله تعالى عنه قال حدثنا ابراهيم بن صدقة

عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر
بالقراءة فيها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال شيخنا زين الدين حديث عائشة له طرق
ولكن الذي ذكر فيه الجهر بالقراءة ثلاث طرق رواه سفيان بن حسين عن الزهري وقد انفرد
الترمذي بوصليها وذكرها البخاري تعليقا ورواية عبد الرحمن بن عمر عن الزهري وقد اتفق على
اخراجها البخاري ومسلم ورواية الاوزاعي عن الزهري وقد انفرد بها ابو داود قلت له طرق اربعة
اخرجها الطحاوي عن حنبل بن خالد الايلي قال حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا عمرو بن خالد قال
حدثنا ابن لهيعة عن حنبل بن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
جهر بالقراءة في كسوف الشمس وله طريق خامسة اخرجها الدارقطني عن اسحق بن راشد عن
الزهري وهذه طرق متعاضدة يحصل بها الجزم في ذلك فحينئذ لا يلتزم الى تعليل من اعلاه بسفيان
ابن حسين وغيره فلو لم تكن في ذلك الرواية الاوزاعي لكانت كافية وقد روى الجهر بالقراءة في
صلاة الكسوف عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه رواه الطحاوي حدثنا علي بن شبيب
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن الشيباني عن الحكم عن حفص بن علي رضي الله تعالى عنه جهر
بالقراءة في كسوف الشمس واخرجه ابن خزيمة ايضا وقال الطحاوي وقد صلى على رضي الله تعالى
عنه في اروياته عن فهد بن سليمان عن ابي نعمان الفضل بن دكين عن زهير عن الحسن بن ابي داود
الحاكم عن رجل يدعى حفصا عن علي رضي الله تعالى عنه قال حدثنا ابراهيم بن صدقة

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب سجود القرآن ش

اي هذه ابواب في بيان سجود القرآن هكذا وقع في رواية المستمل وفي رواية غيره باب ما جاء في سجود القرآن وستها اي سنة مجدة التلاوة ووقع للاصيلي وسئلته بتذكير الضمير اي سنة السجود وليس في رواية ابي ذر ذكر البسملة ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت الاسود عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم بمكة فسجد فيها وسجد من معه غير شيخ اخذ كفاً من حصي او تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا فأرأته بعد ذلك قتل كافراً ش مطابقتهم للترجمة من حيث ان الترجمة فيما جاء في سجود القرآن وهذه السورة احق سورة النجم بما جاءت فيها السجدة ذكر رجاله وهم ستة الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المجمة المقلب بيندار البصري وقد تكرر ذكره الثاني غندر بضم الغين المجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة على الاصح وبالراء وهو لقب محمد بن جعفر م في باب غلم دون غلم الثالث شعبة بن الجراح الرابع ابواسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي الخامس الاسود بن يزيد النخعي السادس عبد الله بن مسعود في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وغندر بصري ايضا وشعبة واسطى وابواسحق والاسود كوفيان وفيه غندر مذكور بلقبه وابواسحق بكنتيته وشعبة والاسود مذكوران بغير نسبة وكذلك عبد الله وفيه من يروي عن زوج امه وهو غندر لانه ابن امرأة شعبة في ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن حفص بن عمر الخوضي وفي مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن عبد الله عن أبيه وفي التفسير عن نصر بن علي وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن الثني وبندار كلاهما عن غندربه وأخرجه ابوداود فيه عن الخوضي به وأخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن شعبة به مختصراً قرأ النجم فسجد فيها ذكر معناه قوله قرأ النجم اي سورة والنجم قوله بمكة اي في مكة ومحلها النصب على الحال قوله وسجد من معه اي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة من موصولة بمعنى الذي قوله غير شيخ سماه في تفسير سورة النجم من طريق اسرايل عن ابي اسحق أمية بن خلف ووقع في سير ابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه لم يقتل وقيل عتبة بن ربيعة وقيل ابواحيمة سعيد بن العاص وفي النسائي عن المطلب بن ابي وداعة قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في النجم وسجد الناس معه قال المطلب فلم اسجد معهم وهو يومئذ مشرك وفي لفظ فأبيت ان اسجد معهم ولم يكن يومئذ اسلم فلما اسلم قال لادع السجود فيها ابداً وقال ابن بزرقة كان مناها وفيه نظر لان السورة مكية وانما المداقون في المدينة وفي المصنف بسند صحيح عن ابي هريرة قال سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واكثر في النجم الارجلان ن ترين اراد بذلك الشهرة فتأني غرابه الراي وسدائنه بن موهو اي رأيت الشيخ المذكور بذلك كافر ابداً ويرى رأيت به قتل كافراً نسلم الدان اي بعد ذلك ذكر ما يتعلق بحكم هذا الباب وعمر على وجوه في الاول في ان يسجد سجد سجد التلاوة في حق النبي والسمع في حق السامع وقال بعض اصحابنا لادع

في كون التلاوة سببا وانما الاختلاف في سببية السماع فقال بعضهم هو سبب لقولهم السجدة على السجدة
من سمعها وهو اختيار شيخ الاسلام خواهر زاده وقال بعضهم ليس السماع بسبب وقال الورى
سبب وجوب سجدة التلاوة ثلاثة التلاوة والسماع والافتداء بالامام وان لم يسمعها ولم يقرأها
ولشافعية ثلاثة اوجه الاول انه في حق السامع من غير قصد يستحب وهو الصحيح المنصوص في
البويطى وغيره ولا يثبت في حقه الوجه الثاني هو كالسمع والثالث لا يسن له وبه قطع ابو حامد
والبنديجي الثاني ان سجدة التلاوة سنة ام واجبة فذهب ابو حنيفة الى وجوبها على السامع
والسامع سواء قصد سماع القرآن او لم يقصد واستدل صاحب الهداية على الوجوب بقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم السجدة على من سمعها السجدة على من تلاها ثم قال كلمة على للايجاب
والحديث غير مقيد بالقصد قلت هذا غريب لم يثبت وانما روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما قال السجدة على من سمعها وفي البخاري قال عثمان انما السجود على من استمع واستدل
ايضا بالايات قالهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فاسجدوا لله واعبدوا واسجد
واقرب وقالوا الذم لا يتعلق بالترك واجب والامر في الايتين للوجوب وروى ابن ابي شيبة
عن حفص عن جراح عن ابراهيم ونافع وسعيد بن جبيرة قالوا من سمع السجدة فعليه ان يسجد
وعن ابراهيم بن سعد صحيح اذا سمع الرجل السجدة وهو يصلي فليسجد وعن الشعبي كان اصحاب
عبد الله اذا سمعوا السجدة سجدوا في الصلاة كانوا او غيرها وقال شعبة سألت جادا عن الرجل
يصلي فيسمع السجدة قال يسجد وقال اخكم مثل ذلك وحدثنا هشيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم انه كان يقول
في الجنب اذا سمع السجدة يعتدل ثم يقرأها فيسجد بها فان كان لا يحسنها قرأ غيرها ثم يسجد وحدثنا
حفص عن جراح عن فضيل عن ابراهيم وعن جاد وسعيد بن جبيرة قالوا اذا سمع الجنب السجدة
اعتدل ثم يسجد وحدثنا محمد بن عبد الله بن موسى عن ابان العطار عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عثمان
في الخاض تسمع السجدة قال تومي برأسها وتقول اللهم لك سجدت وعن الحسن في رجل نسي
السجدة من اول صلاته فلم يذكرها حتى كان في آخر ركعة من صلاته قال يسجد فيها ثلاث سجود
فان لم يذكرها حتى يقضى صلاته غير انه لم يسلم معه قال يسجد سجدة واحدة ما لم يتكلم فان تكلم
استأنف الصلاة ومن ابراهيم اذا نسي السجدة فليسجد بها متى ما ذكرها في صلاته وسئل مجاهد في
رجل شك في سجدة وهو جالس لا يدري يسجد بها ام لا قال مجاهد ان شئت فاسجد بها فاذا قضيت
صلواتك فاسجد سجدتين وانت جالس وان شئت فلا تسجد بها واسجد سجدتين وانت جالس في
آخر صلاتك وذهب الشافعي ومالك في احد قوليه واحد واسحق والاوزاعي وداود الى انها
سنة وهو قول عمر وطلان وابن عباس وعمران بن حسين وبه قال الليث وداود وفي التوضيح وعند
المالكية خلاف في كونها سنة او فضيلة واحبوا بحديث عمر رضي الله تعالى عنه الاتي ان الله لم يكتب
عليه السجود الا ان نشأ وهذا ينفي الوجوب قالوا قال عمر هذا القول والعكس حاضرون والاجماع
السكراني جده عندهم واحبوا ايضا بحديث زيد بن ثابت الاتي قال قرئ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انتم فلم يسجد فيها وبحديث الاخرابي هل علي غيرها ذل لا لان تطوع اخرجه البخاري ورواه غيره
سنة الله تعالى عز وجل في سجدة فليقوم به وان قرأ السجدة فليصلي بها

الاول انما لو كانت واجبة لما جازت بالركوع كالصلية ، الثاني انها لو كانت واجبة لما دخلت
 الثالث لما دلت بالايام من راكبة قدر على النزول ، الرابع انها تجوز على الراحة فصار كالنامين ، الخامس
 لو كانت واجبة لبطلت الصلاة بتركها كالصلية الجواب عن حديث زيد بن ثابت ان معناه انه لم يسجد
 على الفور ولا يلزم منه انه ليس في النجم سجدة ولا فيه في الوجوب وعن حديث الاعرابي انه في الفرائض
 ونحن لم نقل ان سجدة التلاوة فرض وما روى عن سلمان وعمر رضي الله تعالى عنهما فوقوف وهو ليس
 بحجة عندهم ، والجواب عن دليلهم العقلي ، اما عن الاول فلان ادائها في ضمن شيء لا ينافي وجوبها
 في نفسها كالسعي الى الجمعة يتأدى بالسعي الى التجارة ، وعن الثاني انما جاز التداخل لان المقصود
 منها اظهار الخضوع والخشوع وذلك يحصل بمرة واحدة ، وعن الثالث لانه اذاها كما وجبت فان
 تلاوتها على الدابة مشروعة فكان كالشروع على الدابة في التطوع ، وعن الرابع كانت تلاوتها
 مشروعة على الراحة فلا ينافي الوجوب ، وعن الخامس ان القياس على الصلوة فاسد لانها جزء
 الصلاة وسجدة التلاوة ليست بجزء الصلاة ، الثالث في انهم اختلفوا في عدد سجود القرآن على
 اثني عشر قولاً ، الاول مذهبنا انها اربع عشرة سجدة في آخر الاعراف والرمد والنمل وبنى
 اسرائيل ومريم والاولى في الحج والفرقان والنمل وآلم تنزيل وحم السجدة والنجم واداء السماء
 نشقت واقرأ باسم ربك الثاني احدى عشرة باسقاط الثلاث من المفصل وبه قال الحسن وابن المسيب
 وابن جبر وعكرمة ومجاهد وعطاء ومطوس ومالك في ظاهر الرواية والشافعي في القديم وروى عن
 ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم ، الثالث خمس عشرة وبه قال المدنيون عن مالك مكملتها
 ثمانية الحج وهو مذهب عمر وابنه عبد الله والبيه واسحق وابن المنذر رواية عن احمد واختاره
 المروزي وابن شريح الشافعيان ، الرابع اربع عشرة باسقاط ص وهو اصح قول الشافعي واحد
 الخامس اربع عشرة باسقاط سجدة النجم وهو قول ابي ثور ، السادس ثنتا عشرة باسقاط ثمانية
 الحج وص والانشقاق وهو قول مسروق رواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عنه ، السابع ثلاث
 عشرة باسقاط ثمانية الحج والانشقاق وهو قول عطاء الخراساني ، الثامن ان عزائم السجود خمس
 الاعراف وبنى اسرائيل والنجم والانشقاق واقرأ باسم ربك وهو قول ابن مسعود رواه ابن ابي
 شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عنه ، التاسع عزائم اربع آلم تنزيل وحم تنزيل والنجم واقرأ
 باسم ربك وهو مروي عن علي رضي الله تعالى عنه رواه ابن ابي شيبة عن عفان عن حجاب بن سلمة عن
 علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن عبد الله بن عباس عنه ، العاشر ثلاث قاله سعيد بن جبر وهي
 آلم تنزيل والنجم واقرأ باسم ربك رواه ابن ابي شيبة عن دارد يعني ابن ابي اياس عن جعفر عنه ،
 الحادي عشر عزائم السجود آلم تنزيل والاعراف وحم تنزيل وبنى اسرائيل وهو مذهب عبد بن
 غير الثاني عشر سجدة سجدة قاله جماعة قال ابن ابي شيبة حدثنا اسامة حدثنا ثابت بن عمار عن ابي عبيدة
 الجهمي ان اشياخا من الهجيم بعثوا رسولا لهم الى المدينة الى مكة يسألهم عن سجود القرآن
 فأخبرهم انهم اجعوا على عشر سجدة وذهب ابن حزم الى انها تسجد للقبلة ولغير القبلة وعلى طهارة
 وعلى غير طهارة قال واثنية الحج لانقول بها اصلا في الصلاة وتبطل الصلاة بها يعني اذا سجدت قال
 لانها لم تصح به اسنة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا جمع عليها وانما جاء فيها اتمرسل
 قلت التاهر انه دخل وذل بل فيها حديث صحيح رواه الحاكم عن عرو بن العاص ان رسول الله

اثان بلانسة هو ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن موسى بن اسمعيل عن وهيب وأخرجه أبو داود في الصلاة عن موسى بن اسمعيل به وأخرجه الترمذي فيه عن ابن أبي عمير عن سفيان وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي في التفسير عن عتبة بن عبد الله عن سفيان بمعناه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص (أو تلك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ذكره معناه قوله ليس من عزائم السجود العزائم جمع مزمنة وهي التي أكدت على فعلها مثل صيغة الأمر مثلا قاله بعضهم ولكن التثنية بصيغة الأمر على الإطلاق لا يصح لأن الأمر في نفسه يختلف فتارة يدل على الوجوب وتارة على الاستحباب وغير ذلك كما عرف في موضعه بل معناه ليس من حقوق السجود ولا واجب من واجباته وقال الكرماني عزائم السجود يعني ليس من السجودات المأمور بها والعزيمة في الأصل عقد القلب على الشيء ثم استعمل لكل امر مخموم وفي الاصطلاح ضد الرخصة التي هي ماثلة على خلاف الدليل لعدم قلت لا يقال في الاصطلاح ضد الرخصة بل إنما يقال ذلك في اللغة يؤخذ كما يستند منه لا خلاف بين الحنفية والشافعية في أن ص فيها سجدة تفعل وهو أيضا مذهب سفيان وابن المبارك وأحمد وإسحق غير أن الخلاف في كونها من العزائم أم لا فعند الشافعي ليست من العزائم وإنما هو سجدة شكر تستحب في غير الصلاة وتحرم فيها في الأصح وهذا هو المنصوص عنه وبه قطع جمهور الشافعية وعد أبي حنيفة وأصحابه هي من العزائم وبه قال ابن شريح وأبو إسحق المروزي وهو قول مالك أيضا ومن أجد كالمذهبيين والمشهور منهما كقول الشافعي ومثله قال داود عن ابن مسعود لا يسجد فيها وقال هي توبة نبي وروى مثله من عطاء وعلقمة واحتج الشافعي ومن معه بحديث ابن عباس هذا ولابن عباس حديث آخر في سجوده في ص أخرجه النسائي من رواية عمر بن أبي ذر عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص فقال سجدها داود عليه السلام توبة وتسجدوها شكرا وله حديث آخر أخرجه البخاري على ما يأتي والنسائي أيضا في الكبرى في التفسير عن عتبة بن عبد الله عن سفيان ولفظه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص أو تلك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قلنا هذا كله حجة لنا والعمل به عمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أولى من العمل بقول ابن عباس وكونها توبة لا يتنافى كونها عزيمة وسجدها داود توبة ونحن تسجدوها شكرا لما نعم الله على داود عليه السلام بالغفران والوعد بالزلفي وحسن مأب ولهذا لا يسجد عندنا عقيب قوله وإنما بل عقيب قوله وحسن مأب وهذه نعمة عظيمة في حقنا فكانت سجدة تلاوة لأن سجدة التلاوة ما كان سبب وجوبها إلا التلاوة وسبب وجوب هذه السجدة تلاوة هذه الآية التي فيها الأخبار عن هذه النعم على داود عليه السلام وأطماعنا في نيل مثله وروى أبو داود من حديث أبي سعيد قال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المبرح قال بلغ السجدة نزل فسجد وروى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص وروى الدارقطني أيضا كذلك وفي المصنف قال ابن عمر في ص سجدة وقال الزهري كنت لا أسجد في ص حتى حدثني السائب أن عثمان سجد فيها وعن سعيد بن جبير أن عمر رضي الله تعالى عنه كان يسجد في ص وكان طاوس يسجد في ص وسجد فيها الحسن والثمان بن بشير ومسروق وأبو عبد الرحمن السلمي والضحاك ابن قيس وعن أبي الدرداء قال سجدت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ص ومن عقبة بن عامر

فيها السجود **ص** باب سجود النجم **ش** اي هذا باب في بيان السجدة التي في سورة النجم
ص قاله ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي رواه او حكاه عبد الله
ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان في سورة النجم سجدة وتذكر كبر الخفير المنسوب باعتبار
السجود وحديث ابن عباس يأتي في الباب الذي عقيب هذا الباب **ص** حدثنا حفص بن
عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ سورة النجم
فسجد بها فاني احد من القوم الاسجد فأخذ رجل من القوم كفا من حصي او تراب فرفعه الى وجهه
وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد رأيته بعد قتل كافر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث
مر في اول ابواب سجود القرآن رواه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة الى آخره وههنا رواه
عن حفص بن عمر عن شعبة الى آخره وهناك عن ابي اسحق قال سمعت الاسود وهما عن الاسود واسناد
الذي هناك سداي لان فيه غندرا وهو محمد بن جعفر بن ابن بشار وشعبة واسناد هذا نحاسي وهناك
قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم بمكة وهنا لم يذكر بمكة وهذا زاد غايي احد من القوم الاسجد
اي من القوم الحاضرين وسجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في قراءة النجم كان بمكة كما بينه البخاري
مفسرا في حديث ابن مسعود وفي حديث عزيمة بن نوفل قال لما اظهر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الاسلام اسلم اهل مكة كتابهم وذلك قبل ان تفرق السلسلة حتى ان كان ليقرأ السجدة
فيسجدون حتى ما يستريح بعضهم ان يسجد من ارجام حتى قدم رؤساءهم قرأ النبي الوليد بن المغيرة
وابو جيل بن هشام وغيرهما وكانوا بالذي في ارضهم فقالوا يا رسول الله انك هكذا رواه
الطبراني في المعجم الكبير قال شيخنا زين الدين ولا يصح في اساده عبد الله بن لهيعة **ص** باب
سجود المسلمين مع المشركين والمشرك نجس ليس له وضوء **ش** اي هذا باب في بيان سجود
المسلمين مع المشركين قوامه والمشرك نجس اي والحال ان المشرك نجس بكسر الهمزة وقصها وقال ابن
الذين مضطناه بانقع وقال القزاز اذا قالوه مع الرجس اتبعوه اياه قالوا رجس نجس بكسر الهمزة
وسكون الجيم والنجس في اللغة كل مستقذر **ص** وكان ابن عمر يسجد على غير وضوء
ش هكذا وقع في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي يذوق غيره وهذا هو الاثني بحاله
لانه لم يوافق ابن عمر احد على جواز السجود بغير وضوء الا اشمي والذين الاصح على غير وضوء
لما روى ابن ابي شيبة عن طريق عبيد بن الحسن عن رجل زعم انه سمعه عن سمرة بن جريد
كان ابن عمر ينزل من راحلته فيهربق الماء ثم يركب فيقرأ السجدة فيسجد وما يتوضؤ ويكران
ابن شيبة عن وكيع عن زكريا عن الشعبي في الرجل يقرأ السجدة وهو على غير وضوء وكان يردد
وروى ايضا حديثا ابو خالد الحار عن الاعمس عن عبد الله بن عباس قال كان يقرأ السجدة
وهو على غير وضوء وهو على غير القبلة وعويث بن قومي برأيه اياه ثم يسجد فقلت روى الريق
فانما يصحح عن النبي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لا يسجد الرجل الا وهو طاهر
توافق بينهما قولهما طهر صلى الله تعالى عليه وسلم في الطهارة انما هي ان يكون طاهرا
على حاله الضرورة وقد ابن بنما لم يعترضنا على الريق **ص** باب سجود المسلمين
قوا ابن عمر بن الخطاب فلا يسجد ولا يركع الا على وجهه **ش** اي رواه ابن
التي شيسان معنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يركع الا على وجهه ترتيبا

قوله امر أئمة اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى فسجدوا لما سمعوا من تعظيم آلهم فلم يعلم صلى الله
 تعالى عليه وسلم ما تلقى على لسانه حزن له فأنزل الله تسليية عما حزن له (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي
 الا اذا تمنى القى الشيطان في امينه) اى اذا اتى الى الشيطان في تلاوته فلا يستقبط من سجودهم جواز
 السجود على غير الوضوء لان المشرك نجس لا يصح له الوضوء ولا السجود الا بعد عقد الاسلام وان اراد
 رد على ابن عمر بقوله والمشرك نجس ليس له وضوء فهو اشد بالعدو ابواب واجاب ابن رشيد بأن مقصود
 البخارى تأكيده مشروعية السجود بأن المشرك قد اقر على السجود وسمى الصحابي فعله سجودا مع
 عدم اهليته فالتأهل لذلك اخرى بأن يسجد على كل حاله ويؤديه ما في حديث ابن مسعود ان الذى
 ما سجد عوقب بأن قتل كافرا فلعل جميع من وفق للسجود يومئذ ختم له بالحسن فأسلم ببركة
 السجود انتهى قلت فيد بحث من وجود الاول ان تقريرهم على السجود لم يكن لانتبار سجودهم
 اما كان سموا لاسلامهم في النسائي ان تسمية الصحابي فعلهم سجودا بالنظر الى الصورة مع علمه
 ان سجودهم كلاسجود لان المجدة طاعة والطاعة وقوفة على الايمان ، الثالث ان قوله ولعل
 جمع من وفق الى آخرة ثم في نفسه لا يتنى لم يسم لذي ذلها من بطال انما كان لما تلقى الشيطان
 على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخرة موجود في كثير من التفاسير ذكروا انه لما قرأ سورة
 ثم وقع في اسورة - رآتهم في قوله تعالى (فأئمة اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى)
 وسمعوا ذكرا آلهم في القرآن فربما ظوه او بعضهم ان ذلك مدح لها وقيل انهم سمعوا بعد ذكر
 آلهم تلك الرانيق العلى وان شفاعتها لترجى قيل ان بعضهم هو القائل لهاى بعض المشركين
 لما ذكر آلهم خشوا ان يذمها فبدر بعضهم فقال ذلك سمع من سمعه وظوا او بعضهم ان ذلك من
 قراءة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ابليس لعنه الله هو الذى قال ذلك حين وصل النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى هذه الآية فظوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى قال ذلك
 وقيل ان ابليس اخرى ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا باطل قطعا وما كان الله
 ليدخله على نبيه وقصصه منه ومن غيره وكذلك كون ابليس قابلا وشه صوته بصوت النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم باطل ايضا واذا كان لا يستطيع ان يتشبه به في اليوم كما اخبر النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك في الحديث الصحيح وهو قوله من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان
 لا يتشبه به ولا يتكلم في نادا كان لا يقدر على التشبه به في المنام من الرأى له والنائم ليس في محل اشكاف
 وانما فكيف يتشبه به في حالة استيقاظ من سمع قراءته هذا من الحمال الذى لا يقبله قلب مؤمن
 وانا الحديث الذى ذكر فيه ذكر ذلك اكثر طرقه قطعة معلولة ولم يوجد لها اسناد صحيح ولا
 متصل الا من ثلاثة طرق احدها ما رواه الزرار في مسنده قال حدثنا يوسف بن جاد حدثنا امية بن
 جاد حدثنا سماعة عن ابن بشر عن سعيد بن حير عن ابن عباس فيما احسب اشك في الحديث ان النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان بمكة فقرأ سورة النجم حتى انتهى الى افرأ ائمة اللات والعزى ومنات
 الثالثة الاخرى فبرى على لسانه تلك الرانيق العلى الشفاعاة منهم ترجى قال فسمع ذلك مشركوا
 اهل مكة فمروا بذلك فاستد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأنزل الله تعالى (وما ارسلنا
 من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امينه فينسج الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله
 بينهم) ثم قال الزرار ولا نعلم يروى باسناد متصل يجوز ذكره ولم يسده عن سماعة الامية بن جاد

وغيره برسله عن سعيد بن جبير قال وانما يعرف هذا من حديث الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس
وفي تفسير ابي بكر بن مردويه عن سعيد بن جبير لاهله الامن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قرأ البصم قل بلغ افرأيتم اللات والعزى ومنساء الثلاثة الاخرى التي الشيطان على لسانه
تلك الغرائق العلى وشفا عتسما ترتبى قل سابلغ آخرها سجد وسجد لمسلمون والمسدون فزل
تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمى التي الشيطان في اه يته الى قوله عتاب
يوم عقيم قال يوم بدر والطريق الثانى رواية محمد بن السائب الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس
والطريق الثالث مارواه ابن مردويه في تفسيره قال حدثنا محمد بن كامل حدثنا محمد بن سعيد حدثنا
ابي حدثنا عبي حدثنا ابي صايبه عن ابن عباس قوله افرأيتم اللات والعزى ومنساء الثلاثة الاخرى
قال بنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى اتزلت عليه آله العرب فسمع المشركون يتنوها
وقالوا انه يذكر آلهتنا بخير فدنونا فبما هو يتلوها التي الشيطان تلك الغرائق العلى منها الشعاعة
ترتبى ملقى يتلوها فزل جبريل عليه السلام فتنصها ثم قال وما ارسلنا من قبلك من رول ولا نبى الاية
وظاهر هذه الرواية الثالثة ان الآية اتزلت عليه في الصلاة وانه تلاها اتزل عليه وان الشيطان التي عابه
هذه الزيادة وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلق يتلوها يظن انها اتزلت وانه اشتبه عليه ما لقاه
الشيطان بوحى الملك اليه وهذا ايضا ممنوع في حقه ان يدخل عليه فيما حقه البلاغ وكيف يشتبه
عليه مزج الدم بالمدح فاشعر اللام وهو قوله تعالى (الكم الذكر وله الانى) الايات ردنا لقائه
الشيطان على زعمهم وجميع مدحه المسانيد الثلاثة لا يحتاج بشئ منها اما الاسناد الاول واركان رجاله
نقات فان الراوى شك فيه كما اخبر عن نفسه فاماشك في رفعه لا يكون موقوفا او في وصله فيكون
مرسلا وكلاهما ليس بحجة خصوصا في اية قدح في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام بل او
جرم البعد برفعه ووصله جله عنى الغلط والوهوم واما الاسناد الثانى فان محمد بن السائب الكلبى
ضعيف بالاتفاق منسوب الى الكذب وقد فسر الكلبى في روايته الغرائق العلى بالملائكة لا بالآله
المشركين كما يقولون ان الملائكة بنات الله وكذبوا على الله ورد الله ذلك عليهم بعوله الكم الدكر
وله الانى فعلى هذا فلم له كان قرأنا ثم نسخ لنوهم المشركين بذلك مدح آلهتهم واما الاسناد
الثالث فان محمد بن سعد هو العوفى وهو ابن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية العوفى تكلم فيه الخليل
فعال كان لنا في الحديث وابوه سعد بن محمد بن الحسن بن عطية قال فيه احمد لم يروى عنه
ان يكتب عنه ولا كان موضعاً لذلك وهم ابيه هو الحسين بن الحسن بن عطية بن محمد بن سعد بن
وابن حبان وغيرهم والحسن بن عطية ضعفه الجعافى وابو حاتم وهذه سلسلة ضعفه واعل عطية
العوفى سمعه من الكلبى فانه كان يروى عنه ويكنيه بأن سعيد لضعفه ويوهم انه ابو سعيد الجعافى
عياض هذا حديث لم يفرحه احد من اهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما اواع به
ومثله المفسرون والمؤرخون المولعون بكل قرب التلقون من الصحف كل صحيح وسقيم قد
لامر كذلك فان غالب هؤلاء مثل الطريفة والفصاح وليس عندهم تمييز بين طوبى
ويعشون في ظلمة ظلمة وكيف يقال مثل هذا والابحاح ممتد على عصبه صلى الله
وترا به عن مثل هذه الرزيلة ولو وقعت هذه المقام لوجدت قرير على

كانت في ذلك بعض الضعفا ردة **عن** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن هكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس **عن** مطبق للترجمة ظاهرة **ورجاله** قد تقدموا غير مرة وعبد الوارث ابن سعيد وايوب السخيتاني وأخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي عمرو وأخرجه الترمذي في الصلاة عن هارون بن عبد الله البرار عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابيه وقال حسن صحيح **قوله** سجد بالنجم زاد الطبراني في الاوسط من هذا الوجه بحكمة ويستفاد من ذلك ان قصة ابن عباس وابن مسعود متحدة **قوله** وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس قال النووي انه محمول على من كان حاضرا قلت: سجد عليه ان الالف واللام في المسلمين والمشركين ابطلت الجمعية فصارت لاستغراق الجنس وكذلك الالف واللام في الجن والانس للاستغراق فيشمل الحاضر والغائب حتى روى البرار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت عنده سورة النجم فلما بلغ السجدة سجد وسجدنا معه وسجدت الدواة والقلم واسناده صحيح وروى الدارقطني من حديث ابي هريرة سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بآخر النجم والجن والانس والتجبر فان قلت من اين علم الراوي ان الجن سجدوا قلت قال الكرماني اما باخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له واما بازالة الله تعالى الحجاب قلت قال شيخنا زين الدين الظاهر ان الحديث من مراسيل ابن عباس عن الصحابة فانه لم يشهد تلك القصة خصوصا ان كانت قبل فرض الصلاة كما تقدم في حديث مخزومة ومراسيل الصحابة مقبولة على الصحيح والظاهر ان ابن عباس سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث به وقال الكرماني لفت الانس مكررا بل لفظ الجن ايضا لانه اجمال بعد تفصيل نحو تلك عشرة كاملة وقال ايضا فان قلت لم سجد المشركون وهم لا يعتقدون القرآن قلت قيل لانهم سمعوا اسماء اصنامهم حيث قال افراتيم اللات والعري قال القاضي عياض كان سبب سجودهم فيما قال ابن مسعود انها اول سجدة نزلت قلت اشتكل هذا بان اقرأ باسم ربك اول السورة نزولا وفيها ايضا سجدة فهي سابقة على النجم واجيب بأن السابق من اقرأ اولها واما بقيتها فنزلت بعد ذلك بدليل قصة ابي جهل في نهيه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة او المراد اول سورة استعلن بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم وهكذا رواه ابن مردويه في تفسيره **عن** ذكر ما يستنبط منه احتج بهذا الحديث ابو حنيفة والثوري والشافعي واحمد واسحق وعبد الله بن وهب وابن حبيب المالكي على ان سورة النجم فيها سجدة وقال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والحسن البصري وهكرمة وطاوس ومالك ليس في سورة النجم سجدة واحتجوا بحديث زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه الآتي في الباب الذي يلي هذا الباب وسنذكر الجواب عند ذكره وروى في هذا الباب عن جماعة من الصحابة **عن** منهم ابو هريرة رواه عنه احمد وقال سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون في النجم الارجلين من قرش ارادا بذلك الشهرة ورجال اسناده ثقات ومنهم ابو الدرداء اخرج حديه الترمذي من رواية ام الررداء عنه قال سجدت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدى عشرة سجدة منها التي في النجم **ومنهم** عبد الله بن عمر أخرجه لخراف في الكبير من رواته **عن** بن ثابت عن نافع عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فيه سجدة عليه وحتى يسجد على الرجل ومصعب بن ثابت مختلف فيه ضعفه أحد وابن معين ووثقه
ابن أبي حبان وقال أبو حاتم صدوق كثير العلط # ومنهم المطلب بن أبي وداعة أخرج النسائي
حديثه بأسناد صحيح من رواية ابنه جعفر بن المطلب عنه قال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
سجدة النجم فسجد وسجد من معه فرفعت رأسي وايت ان اسجد ولم يكن يومئذ اسم
المطلب # ومنهم عمرو بن العاص أخرج حديثه أبو داود وابن ماجه من رواية عبد الله بن عمر عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أقرأ خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المعصل
ومنهم عائشة رضي الله تعالى عنها أخرج حديثها الطبراني في الاوسط من رواية عبد الرحمن بن بشير
عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بالنجم فلما بلغ السجدة سجد وعبد الرحمن بن بشير منكر الحديث # ومنهم عمر والجنى أخرج حديثه
الطبراني ايضا من رواية عثمان بن صالح قال حدثني عمرو والجنى قال كنت عند النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقرأ سورة النجم فسجد فيها قال شيخنا زين الدين وعثمان بن أبي صالح شيخ البخاري لم
يدرك احدا من الصحابة فانه توفي سنة تسع عشرة ومائتين الا انه ذكر ان عمرا هذا من الجن وقد
نسبه ابو موسى في ذيله من الصحابة عمرو بن مطلق وقال الذهبي عمرو والجنى قيل هو ابن مطلق اورد
ابو موسى وقال والنجم انهم يذكرون الجن من الصحابة ولا يذكرون جبريل وميكائيل قلت
لان الجن آمنوا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مرسل اليهم واللائكة يزولون بالرسالة
الى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وما يستبطن منه # ان رؤية الانس للجن لا يكره وانكرت
المعترلة رؤية الانس للجن واستدل بعضهم بقوله تعالى (انه يراكم هو ووقيله من حيث لا ترونهم)
مع قوله الا ابليس كان من الجن واجاب اهل السنة بأن هذا خرج مخرج الغالب في عدم رؤية
الانس الجن او الشياطين وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الشيطان الذي اراد ان يقطع عليه صلاته وانه خفه حتى وجد برد لسانه وانه قال لولا دعوة
سليمان لربطته الى سارية من سواري المسجد الحديث وثبت في الصحيح رؤية ابي هريرة له لما دخل ليسرق
تمر الصدقة وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة تدري من تخاطب منذ ثلاث وقال فيه
صدقك وهو كذوب لكن ابا هريرة رآه في صورة مسكين على هيئة الانس وهو دال على ان الشياطين
والجن يتشكلون في غير صورهم كما يتشكل اللائكة في هيئة الآدميين وقد نص الله في كتابه على عمل
الجن سليمان عليه الصلاة والسلام ومخاطبتهم له في قوله تعالى (قال عمريت من الجن انا آتيك به) الآية
ومثل هذا لا يكره مع تصريح القرآن بذلك وثبت الاحاديث الصحيحة حديث ص رواه ابراهيم
ابن طهمان عن ايوب بن شيخي اي روى هذا الحديث ابراهيم بن طهمان بنفع العلاء وسكون العلاء
وبالون وقد مر في باب تعليق القديلي في المسجد رواه عن ايوب بن الخثياني واخرج الاسعدي متابعه
من حديث حفص بن غصن - باب - من قرأ السجدة ولم يسجد شيخي اي هذا باب
في بيان من قرأ السجدة اي آية السجدة والحال انه لم يسجد فان قلت ما الالف واللام في السجدة قلت
لا يجوز ان تكون الجنس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في كثير من آيات السجدة على ما روي له
انها السجدة التي في النجم يعني قرأ السجدة لم يسجد - والحديث عنه -

يقول زيد بن ثابت ذهب الى شيء لما ظهر عنده وانا ذهبت الى شيء لما ظهر عندي وكان يراعي الادب ولا يصريح بالمخالفة واما متن حديث مسلم فهكذا حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وثيبة بن سعيد وابن جبر قال يحيى اخبرنا وقال الآخرون حدثنا سمعيل وهو ابن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد ففي رواية مسلم اجاب زيد بن ثابت عما سأل عطاء بن يسار واذا بفائدة اخرى زائدة على ما سألته ورواية البخاري اما وقعت مختصرة او كان سؤال عطاء ابتداء من سجدة النجم فأجاب من ذلك مقتصر ا عليه وكلا الوجهين جائزان فلا يتكلف في تصرف الكلام بالعسف قوله فزعم هو يطلق على القول الحق وعلى المشكوك فيه والاول هو المراد هناك قوله فلم يسجد فيها اي لم يسجد الى صلى الله تعالى عليه وسلم في سجدة النجم هو ذكر ما يستبطن منه وهو على وجوه الاول احتج به مالك في المشهور عند الشافعي في القديم وابو ثور على انه لا يسجد للثلاثة في آخر النجم وهو قول عطاء بن ابي رباح والحسن البصري وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وعكرمة وطاوس ويحيى ذلك عن ابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت واجاب الطحاوي من ذلك فقال ليس في الحديث دليل على ان لا يسجد فيها لانه قد يحتمل ان يكون ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السجود فيها حيثئذ لانه كان على غير وضوء فلم يسجد لذلك ويحتمل ان يكون تركه لانه كان وقتا لا يحل فيه السجود ويحتمل ان يكون تركه لان الحكم عنده بالخيار ان شاء سجد وان شاء ترك ويحتمل ان يكون تركه لانه لا يسجد فيها فلما احتل تركه السجود هذه الاحتمالات يحتاج الى شيء آخر من الاحاديث فلتبس فيه حكم هذه السورة هل فيها سجود ام لا فوجدنا فيها حديث عبد الله بن مسعود الذي مضى فيما قبل فيه تحقيق السجود فيها فلاخذ بهذا اولى وكان تركه في حديث زيد بن ثابت من المعاني التي ذكرنا واجيب ايضا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد على الفور ولا يلزم منه ان لا يكون فيه سجدة ولا فيه ثبني الوجوب ، الثاني استدل به بعضهم على ان السمع لا يسجد الا اذا سجد القارئ لا يذ السجدة وبه قال احمد واليه ذهب القفال وقال الشيخ ابو حامد والبغداديون يسجد السمع وان لم يسجد القارئ وبه قالت المالكية وعندنا محباننا يجب على القارئ والسمع جميعا ولا يسقط عن احدهما بترك الآخر الثالث استدل به البيهقي وغيره على ان السمع لا يسجد ما لم يكن مستمعا قال وهو اصح الوجهين واختاره امام الحرمين وهو قول المالكية والحابلة وقال الشافعي في مختصر البويطي لاؤكد عليه كماؤكد على السمع وان سجد بحسن ومذهب ابي حنيفة وجوبه على السامع والسمع والقارئ وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر انه قال السجدة على من سمعها ومن تعليقات البخاري قال عثمان انما السجود على من استمع **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي دثب حدثنا زيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال قرأت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها **ش** هذا طريق آخر في حديث زيد بن ثابت فانه رواه من طريقين الاول عن سليمان عن اسماعيل بن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط الثاني هذا عن آدم بن ابي اياس واسمه عبدالرحمن من افراد البخاري عن اسمعيل ابن عبدالرحمن بن ابي دثب عن زيد بن عبد الله بن قسيط وبين اثنينهما بعض تفاوت على ما لا يخفى **ص** باب سجدة اذا السماء انشقت **ش** اي هذا باب في بيان حكم سجدة سورة اذا السماء انشقت **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم ومعاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن

ابن سلة قال رأيت ابا هريرة قرأ اذا السماء انشقت فبجد بها فقلت يا ابا هريرة المارك تسجد قال لو لم
 ار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد لم اسجد شي **مطابقته للترجمة من حيث ان الحديث بين ان هذه**
السورة فيها السجدة والترجمة في بيان هذه السجدة ذكر رجالة **وهم ستة** الاول مسلم بن
 ابراهيم الازدي القصاب البصري **الثاني** معاذ بن فضالة ابو زيد الهراشي البصري **الثالث** هشام
 ابن ابي عبد الله الدستواقي **الرابع** يحيى بن ابي كثير **الخامس** ابو سلة بن عبد الرحمن بن عوف **السادس**
 ابو هريرة **ذكر لطائف اسناده** فيه التصديق بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه
 القول في موضعين وفيه الرواية وفيه انه روى عن شيخين وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة بصريون
 والرابع يماشي **والخامس مدني** ذكر من اخرجه غيره **اخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المثنى عن**
ابن ابي هدي عن هشام وروى حديث ابي هريرة من طرق كثيرة فاخرجه البخاري ومسلم وابوداود
 والنسائي من رواية بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع واسمه تميم قال صليت مع ابي هريرة العتمة قرأ اذا
 السماء انشقت فبجد فيها فقلت ما هذه قال سجدت بها خلف ابي القاسم فلا زال أمجد فيها حتى ألقاه واخرجه
 مسلم والنسائي من رواية عبد الله بن يزيد عن ابي سلة عن ابي هريرة واخرجه مسلم واصحاب السنن من
 رواية سعيد بن ميثان عن ابي هريرة قال سجدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت
 وقرأ باسم ربك واخرج مسلم من رواية صفوان بن سليم وعبيد الله بن ابي جعفر عن عبد الرحمن الاصرح
 وروى في هذا الباب عن غير ابي هريرة فاخرج البراز وابويعل في مسندهما من حديث ابي سلة بن
 عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن بن عوف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في اذا السماء
 انشقت واختلف فيه عن ابي سلة بن عبد الرحمن واختلف في سماع ابي سلة عن أبيه وروى
 الطبراني في الكبير من رواية ذر بن حبيش عن صفوان بن عسال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سجد في اذا السماء انشقت واسناده ضعيف **ذكر معناه** قوله قرأ اذا السماء انشقت اي قرأ
 سورة اذا السماء انشقت قوله فبجد بها اي سجد فيها والباء للظرفية وفي رواية الكشميني فبجد
 فيها قوله المارك تسجد استفهام استخبار لاستفهام انكار كما قاله البعض وهو غير صحيح
ذكر ما يستبطن منه احتج بهذا الحديث ابو حنيفة واصحابه والشافعي واجد والقاضي
 عبد الوهاب المالكي على ان في سورة اذا السماء انشقت سجدة تلاوة فان قلت روى ابوداود حدثنا
 محمد بن رافع حدثنا ازهر بن القاسم قال محمد رأيت بمكة حدثنا ابو قدامة عن مطر الوراق عن
 حكيم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول
 الى المدينة وذهب مجاهد والحسن البصري وعطاء بن ابي رباح وبعض الشافعية فقالوا قد كان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في المفصل بمكة فلما هاجر الى المدينة ترك ذلك واحتجوا بهذا
 الحديث قلت قال الطحاوي وهذا ضعيف ولو ثبت لكان قاسدا وذلك ان ابا هريرة قدر ويتابعه
 وأشار الى الحديث المذكور في هذا الباب وغيره مما ذكرناه عن قريب وهو قوله سجدنا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك واسلام ابي هريرة
 ولقاؤه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان بالمدينة قبل وقته ثلاث سنين فدل ذلك على
 فساد ما ذهب اليه اهل تلك المقالة وقال عبد الحق في احكامه اسناد حديث ابن عباس هذا ليس
 بقوي وروى مرسلا والصحيح حديث ابي هريرة وقال ابن عبد البر هذا حديث منكر وابو قدامة

ليس بشئ" وقال ابن القطان في كتابه وابوقدامة الحارث بن عبيد قال فيه ابن حنبل مضطرب الحديث وضعفه ابن معين وقال الساجي صدوق وعنده مناكير وقال ابو خاتم كان شيخا صالحا وكثروهم ومطر الوراق كان سئ الحفظ حتى كان يشبه في سوء الحفظ محمد بن عبد الرحمن ابن ابي ليلى وقد عيب على مسلم اخراج حديثه - ص ١ باب ٩ من سجدة سجود القاري ش - اي هذا باب في بيان حكم من سجدة لاناولة لاجل سجود القاري وحكمه انه ينبغي ان يسجد لسجود القاري حتى قال ابن بطال اجمعوا على ان القاري اذا سجد لم يستمع ان يسجد كذا اطلق وليس فيه خلاف وقد ذكرنا فيما مضى انهم اختلفوا في السامع الذي ليس يستمع وهو الذي لم يستمع الاستماع ولم يجلس له فقال الشافعي في مختصر الدوام لا اؤكده وان سجد فحسن وعند الحنفية يجب على القاري والسامع والمستمع وقد ذكرنا ذلك لان حلق السجدة بالسامع سواء كان من حيث الوجوب او من حيث السنة لم يسجد السامع قلت ليس كذلك لان حلق السجدة بالسامع سواء كان من حيث الوجوب او من حيث السنة لا يتعلق بسجدة القاري بل بسجدة يجب عليه او يسن على الخلف وسواء في ذلك سجود القاري وعنده - ص وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لتيم بن حنبل وهو غلام فقرا عليه سجدة فقال اسجد فانك امامنا فيها ش - تيمم بفتح التاء المثناة من فوق وحذلم بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المجمة وفتح اللام ابوسلمة الدمشقي وهو تابعي روى عنه ابنه ابو الخيرة في تذهيب التهذيب تيمم ابن حنبل الضبي ابوسلمة ادركه ابا بكر وعمر وصح - ابن مسعود وروى عنه ابراهيم النخعي وصح ابن مسعود الضبي واملأ بن بدر وآخرون وروى له البخاري في كتاب الادب وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من رواية معوية عن ابراهيم قال قال تيمم بن حنبل قرأت قرآن عز - وانا غلام فررت بسجدة فقتل عبدالله ات اما - روى ابن ابي شيبة عن - بن مسعود - ابن فضيل عن الاعمش عن ابي اسحق عن سليم بن حنظلة قال قرأت على عبدالله بن مسعود سورة بني اسرائيل فلما بلغت السجدة قال عبدالله اقرأها فانك امامنا فيها وقال البيهقي حدثنا علي بن محمد ابن بشران اخبرنا ابو جعفر الرازي حدثنا محمد بن عبدالله حدثنا اسحق الازرق حدثنا سفيان عن ابي اسحق عن سليم بن حنظلة قال قرأت السجدة عند ابن مسعود فنظر الى فقال انت امامنا ما سجدة معك وفي - بن سعيد بن منصور من حديث اسمعيل بن عياش عن اسحق بن عبدالله بن ابي فروة عن ابي هريرة قرأ رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة فلم يسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انت قرأت ولو سجدت سجدنا معك وروى البيهقي من حديث عطاء بن يسار قال اني ان رجلا قرأ عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية من القرآن فيها سجدة فسجد الرجل وسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه ثم قرأ آخر آية فيها سجدة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانتظر الرجل ان يسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يسجد فقال الرجل يا رسول الله قرأت السجدة فلم تسجد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انت امامنا فلو سجدت سجدنا معك قوله وهو غلام بجملة حالية قوله فقال اي ابن مسعود قوله اي في السجدة ومعنى قوله امامنا اي متوسعا لتعلق السجدة به - اسجدات تسجد نحن ايضا وليس معنا ان لم تسجد لانفسك ولست لاني - اسجدت بالسامع فان لم يسجد التالي لا تسقط عن السامع وهذا مذهب اصحابنا - المستمع دون السامع وقالت - لا يسجد المستمع الا اذا سجد القاري -

لم يسجد الثاني فلا يسجد السامع في اصح الوجهين فان كان القارئ لها في الصلاة يسجد ان كان منفردا
 او اماما ويسجد السامع له ان كان مأموما معه وسجد امامه فان لم يسجد امامه لم يسجد بلا خلاف فان
 يسجد بطلت صلاته عندهم وعند ابى حنيفة يسجد بعد فراغه من الصلاة بناء على اصله فان يسجد
 في الصلاة لا يبطل ولم تجزء من الوجوب وعليه امامتها خارج الصلاة وقال صاحب الهداية
 وفي النواذر انه تقصد صلاته بالسجود فيها في هذه الحالة قال وقيل هو قول محمد بن الحسن وقالت
 المالكية يسجد المنفرد لقراءة نفسه في النافلة وكذا اذا كان اماما فيها دون الفريضة **ص**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ علينا السورة فيها السجدة فيسجد وتسجد حتى ما يسجد احدا موضع جبهته
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهي سجود القوم لسجدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبد الله ابن عمر بن حفص بن ماصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه **ع** اخرجه البخاري ايضا عن صدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب
 وعبيد الله بن سعيد ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود في حديثه عن احدين حتى ما يسجد احدا
 اى بعضنا وليس المراد منه كل واحد ولا واحدا معينا **و** ويستفاد منه **ع** ان السجدة واجبة عند
 قراءة آية السجدة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة على القارئ والسامع وقال ابن بطال
 فيه الحرص على فعل الخير والمسابقة اليه وفيه لزوم متابعة افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص **باب** **ع** ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة **ش** **ع** اى هذا باب في بيان
 ازدحام الناس الى آخره وذلك لضيق المقام وكثرة الناس **ص** حدثنا بشر بن آدم حدثنا
 علي بن مسهر اخبرنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ السجدة ونحن
 عنده فيسجد ونسجد معه فنزدحم حتى ما يسجد احدا لجبهته موضعا يسجد عليه **ش** **ع** هذا طريق
 آخر في الحديث المذكور في الباب السابق ذكره لاجل هذه الترجمة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المجمة ابن آدم الضرير ابو عبد الله البغدادي بصري الاصل وليس له في البخاري الا هذا
 الموضع الواحد وفي طبقته بشر بن آدم بن يزيد بصري ايضا وهو ابن بنت ازره العمان وفي كل منهما
 مقال ومسرير يضم الميم من الاسهار وعبيد الله هو ابن عمر المذكور في الباب الذي قبله قوله ونحن عنده
 جلة حالية قوله فيسجد اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسجد نحن معه قوله يسجد عليه جلة
 في محل النصب لانها وقعت صفة لقوله موضعا وقال ابن بطال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه يقول من لا يقدر على السجود على الارض من الزحام في صلاة الفريضة يسجد على ظهر اخيه
 وبه قال الوري والكوفيون والشعي واحد واسحق وابونور وقال نافع مولى ابن عمر يوحى ايماء وقال
 عطاء والزهرى يمسك عن السجود فاذا رفعوا يسجد هو وهو قول مالك وجيع اصحابه وقال
 مالك ان يسجد على ظهر اخيه يعيد الصلاة وذكر ابن شعبان في مختصره عن مالك قال يعيد
 في الوقت وبعده وقال اشهب يعيد في الوقت وقال عمر رضي الله تعالى عنه اسجد ولو على ظهر اخيك
 فعلى قول من اجاز السجود في صلاة الفريضة من الزحام على ظهر اخيه فهو اجوز عنده في سجود
 القرآن لان السجود في الصلاة فرض بخلافه وعلى قول عطاء والزهرى ومالك يحتمل ان يجوز
 عندهم سجدة التلاوة على ظهر رجل واما على غير الارض فكقول الجمهور ويحتمل خلافهم

(واحتمال)

واحتمال وفاقهم اشبه لحديث ابن عمر ص باب " من رأى ان الله تعالى لم يوجب
 السجود ش - اى هذا باب في بيان حكم من رأى ان الله تعالى من وجب لم يوجب السجود
 وكان من رأى ذلك يحمل الامر في قوله اسجدوا وقوله واسجد على النذب او على ان المراد به
 سجود الصلاة أو في الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على النذب قلت الامر
 اذا جرد من القرائن يدل على الوجوب لبعده عن القرينة الصارفة عن الوجوب وحله على سجود
 الصلاة يحتاج الى دليل واستعماله في الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على النذب
 استعمال لمفهومين مختلفين في حالة واحدة وهو متنع ص وقيل لعمران بن حصين الرجل
 يسمع السجدة ولم يجلس لها قال رأيت لو قعد لها كأنه لا يوجب عليه ش - هذا وما بعده من
 اثر سليمان ومن كلام الزهري وفضل السائب بن يزيد داخلة في الترجمة ولهذا عطفه بالولو واثر عمران
 الذي حلقه وصله ابن ابي شيبة في مصنفه بهناه قال حدثنا عبد الأعلى عن الجريري عن ابي العلاء
 عن مطرف قال وسألته عن الرجل يتجدي في السجدة اسمها او لم يسمها قال وسمها فماذا قال مطرف
 سألت عمران بن حصين عن الرجل لا يرى اسم السجدة ام لا قال وسمها فماذا قوله ولم يجلس
 لها اى لقراءة السجدة قال اى عمران رأيت اى اخبرنى قوله لو قعد لها اى السجدة وجواب لو محذوف
 يعنى لا يجب عليه ش قوله كأنه لا يوجب عليه من كلام البخارى اى كأن عمران لا يوجب السجود
 على الذى قعد لها للاستماع فاذا لم يوجب على المستمع فعدمه على السامع بالطريق الاولى قلت
 يعارض هذا اثر ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال السجدة على من سمها رواه ابن ابي شيبة وكلمة
 على لايجاب مطلق عن قيد القصد فيجب على كل سامع سواء كان قاصدا للاستماع او لم يكن ص
 وقال سلمان رضى الله تعالى عنه ما لهذا غدونا ش - سلمان هذا هو الفارسي هو قطة من
 اثره حلقه البخارى ووصله ابن ابي شيبة عن ابن فضال عن عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن
 قال دخل سلمان الفارسي المسجد وفيه قوم يقرؤن فقرأوا سجدة فوجدوا فقال له صاحبه يا ابا عبد الله لو اتينا
 هؤلاء قال ما لهذا غدونا واخرجه البيهقي ايضا واخرجه عبد الرزاق من طريق ابي عبد الرحمن السلمي قال
 مر سلمان على قوم قعود فقرأوا السجدة فوجدوا قبيلا فقال ليس لهذا غدونا قوله ما لهذا غدونا اى
 ما غدونا لاجل السماع فكانه اراد بيان اننا لم نجد لانا ما كنا قاصدين السماع ص وقال
 عثمان انما السجدة على من استمعها ش - هذا التعليق وصله عبد الرزاق عن معمر عن
 الزهري عن ابن المسيب ان عثمان مر بقاص قرأ سجدة ليسجد معه عثمان فقال عثمان انما السجود
 على من استمع ثم مضى ولم يسجد وروى ابن ابي شيبة حدثا وكيع عن ابن ابي عروبة عن قتادة
 عن ابن المسيب عن عثمان قال انما السجدة على من جلس لها قوله على من استمعها يعنى لاهلى
 السامع قال الكرمانى والفرق بينهما ان المستمع من كان قاصدا للاستماع مصفيا اليه والسامع من اتفق
 سماعه من غير القصد اليه قلت هذه الآثار الثلاثة لا تدل على فني وجوب السجدة على السامع
 والترجمة تدل على العموم فلا مطابقة بينهما من هذا الوجه ورواية بن جش ص - الى
 لينة سند عثمان على الجالس لها ش - قد استمع لونه ص - وقد روى
 الا ان تكون طاهرا فاذا سجدت فانت في محضر تستقبل الله وان كنت رديا حيث
 كن وجهك ش - الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب ومحمد بن وهب عن

يونس منه بقاءه قواله لا تسجد الا ان تكون طاهرا يدل على ان الطهارة شرط لاداء سجدة التلاوة
 فيه خلاف ابن عمر والشعبي وقد ذكرناه قال بعضهم قيل قوله لا تسجد الا ان تكون طاهرا ليس
 يدل على عدم الوجوب لان المدعى يقول علق على شرط وهو وجود الطهارة فحيث وجد
 الشرط لم يمتنع هذا كلامه وكيف يتقوله من له وجه ادراك لان احدا هل قال يلزم من وجود
 الشرط وجود المشروط والشرط خارج عن الماهية والوجوب وعدم الوجوب يتعلق بالماهية
 لا بالشرط وغيابته انما اذا ثبت وجوده بشرطه الطهارة للاداء الجواب ان موضع الترجمة من هذا الاثر
 قوله فان كنت راكبا فلا عليك حيث كان وجهك لان هذا دليل النفل اذا فرض لا يؤدي على
 الدابة في الامن قلت كيف يطابق هذا الجواب لقول هذا القائل المذكور وبينهما بعد عنان يظهر
 بالتأمل على ان الحق لا يقول بفرضيته حتى يقال الفرض لا يؤدي على الدابة قواله وان كنت راكبا
 قال الكرمانى اى في السفر بقربة كونه قسيما لقوله في حضر والركوب كناية عن السفر لان السفر
 مستزهم قلت لانهم تعييد راكب بالسفر لانه اهم من ان يكون راكبا في الحضر او السفر وقوله
 والركوب كناية فيه عدول عن الحقيقة من غير ضرورة وقوله لان السفر مستزله اى للركوب غير
 صحيح لانه يكون بالمشي ايضا قواله لا عليك اى لا بأس عليك ان لا تستقبل القبلة عند السجود
 حسن وكان السائب بن يزيد لا يسجد لسجود القاصى شىء السائب بن يزيد من الزيادة
 ابن اختم نمر الكندي ويقال الليثي ويقال الازدي ويقال الهذلي ابو يزيد الصصامي المشهور مات
 سنة احدى وتسعين وقدم ذكره في باب استعمال فضل وضوء الناس والقاصى بالقاف وتشديد
 الصاد المهملة الذي يقص الناس الاخبار والواعظان الكرماني ولعل سيده انه ليس قاصدا لقراءة
 القرآن قلت لعل سيده ان لا يكون قصده السماع وان سمعه ولم يكن يستمع له او كان لم يجلس له فلا يسجد
 - مخرج حديثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني ابو بكر بن
 ابن ملكية عن عثمان بن عبد الرحمن التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير التيمي قال ابو بكر وكان ربيعة
 من خيار الناس عا حضر ربيعة من عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قرأ يوم الجمعة على المنبر سورة
 العمل حتى اذا جاءت السجدة نزل فسجد وسجد الناس حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها حتى اذا
 جاءت السجدة قال يا ايها الناس انما امر بالسجود فنسجد فقد اصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه ولم يسجد
 عمر رضى الله تعالى عنه شىء مطابقة للترجمة غير تامة لان فيه نزل فسجد فهذا يدل على انه
 كان يرى السجدة مطلقا سواء كان على سبيل الوجوب او السنة وقوله ايضا وسجد الناس يدل على ذلك
 اذ لو كان الامر بخلاف ذلك لمعهم فان قات قوله ومن لم يسجد فلاثم عليه يدل على نفي الوجوب
 قلت لانهم لا يمتنع ان لا يسجد على الفور ولا ياتم تأخيرها فلا يلزم من ذلك عدم الوجوب فان قلت
 قوله ولم يسجد عمر يدل على خلاف ما قلت قلت لا سلم لاحتمال انه لم يسجد في ذلك الوقت لعارض مل
 انتقاض الوسوء او يكون ذلك منه اشارة الى انه ليس على الفور فان قلت ما ذكرت من الاحتمالات
 ينفي ما قلت قلت لانهم لا يروى عن عمر ما يؤكدها ذهبنا اليه وهو ما رواه الطحاوى حديثنا ابو بكر
 قال حديثنا ابو داود وروح قال لا حديثنا شعبة قال انما سمعت ابن ابراهيم قال سمعت ابن اختم لنا يقال له
 روى عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه الصبح فيما اعلم ثم قال سعد صلي

نحوه رء يؤيد ما قلنا قوله فمن بعد فقد اصاب السنة اذا طلقت برادها سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد توارت الاخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالسجدة في مواضع اليهود في القرآن فدل هذا كله انه سنة مؤكدة ولا فرق بينها وبين الواجب فسقط بهذا قول من قال واكوى الادلة على نفي الوجوب حديث عمر المذكور في هذا الباب فافهم **هـ** ذكر رجال الاثر المذكور سبعة **الاول** ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي القراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير **الثاني** هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصمعي النخعي قاضيها مات سنة سبع وتسعين ومائة باليمن **الثالث** عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ابو الوليد المكي **الرابع** ابو بكر بن ابي مليكة بضم الميم وقص الام واسمه عبدالله بن عبدالله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير بن عبدالله ابو محمد الاحول كان قاضيا لابن الزبير ومؤذنا له مر في اب خوف المؤمن ان يحبط عمله **الخامس** عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي القرشي **السادس** ربيعة بن عبدالله بن الهدير بضم الهاء وقص الدال ابو عثمان التيمي القرشي المدني **السابع** عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه توثيق احد الرواة شيخ شيخه الذي روى عنه وفيه ان ابابكر بن ابي مليكة ليس له في البخاري غير هذا الحديث ولا به صعبة ورواية وكذلك ربيعة ليس له في البخاري غير هذا الحديث وقال ابن سعد ولد ربيعة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية ثلاثة من التابعين بعضهم عن بعض وهم ابو بكر وعثمان وربيعة وفيه ان عثمان بن عبد الرحمن من افراد البخاري **قوله** مما حضر ربيعة من عمر رضي الله تعالى عنه يتعلق بقوله اخبرني فان قلت عن عثمان يتعلق به فاذا تعلق به مما حضر يكون حرفا جازا يتعلقان بعمل واحد وهو لا يجوز قلت يتعلق الاول بمحذوف تقديره اخبرني ابو بكر راويا عن عثمان عن حذوره مجلس عمر رضي الله تعالى عنه وكلمة ما في عامه صديرة وربيعة بالرفع فاعل حضر قوله قرأ اي انه قرأ يوم الجمعة قوله بها اي سورة التعل قوله ايما عمر رواية التميمي ورواية غيره انا عمر بن الميم قوله بالسجود اي بآية السجود قوله ملائم عليه قالوا هذا دليل صريح في عدم الوجوب وقال الكرماني وهذا كان محض من الصحابة ولم ينكر عليه وكان اجابا سكوتيا على ذلك قلت هذه اشارة الى انه لا ام عليه في تأخير من ذلك الوقت **ذكر** من اخرجه **هو** من فراد البخاري ورواه ابو نعيم من حديث ججاج بن محمد عن ابن جريح من طريقين واخرجه سعيد بن منصور ايضا واسمعي من طريق ابن جريح اخبرني ابو بكر بن ابي مليكة ان عبد الرحمن بن عثمان التيمي اخبره عن ربيعة بن عبدالله انه حضر عمر فذكره وقوله عبد الرحمن بن عثمان مقلوب والصحيح عثمان بن عبد الرحمن **حسن** وزاد نافع عن ابن عمر ان الله عز وجل لم يفرض علينا السجود الا ان نشاءش **قال** الكرماني وزاد نافع اي قال ابن جريح وراد وهذا موقوف لامرفوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الحميدي هذا معلق وكذا علم عليه الحافظ المزي علامة التعليق وقال بعضهم **قال** مقول ان جريح والبر متصل بالاسم الاول وقد ين ذلك عند الرزاق فقال في **عن** ابن جريح اخبرني ابن ابي مليكة فذكره رقا في آخره **ابن** جريح وزادني نافع **ابن** جريح اخبرني ابن ابي مليكة فذكره رقا في آخره **ابن** جريح وزادني نافع **ابن** جريح اخبرني ابن ابي مليكة فذكره رقا في آخره **ابن** جريح وزادني نافع

عن أبي مجلز أنه كان لا يرى السجود في الفريضة وزعم أن ذلك زيادة في الصلاة ورأى أن السجود فيها غير الصلاة وحديث الباب يرد عليه وعلى السلف من الصحابة وعلماء الأمة وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه صلى الصبح يقرأ وأبجم فمعهدها وترأ مرة في الصبح فمعهده فيها سجدتين وقال بن مسعود في السورة يكون آخرها سجدة انشئت بسجدة بها ثم قمت وقرأت فركعت وان شئت ركعت بها وقال الطحاوي انماقرأ الشارح السجدة في العتمة والصبح الحجة وهذا فيما يجهر فيه وإذا سجد في قراءة السر لم يدرك سجدة التلاوة أم لغيرها وقال صاحب الهداية وإذا قرأ الإمام آية السجدة سجد هو وسجد المأموم معه وإذا تلا المأموم وسجد الإمام والقوم لم يسجد الإمام ولا المأموم في الصلاة بالاتفاق ولا بعد الفراغ من الصلاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد يسجدونها بعد الفراغ انتهى وما يستدل بسجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة لسجدة التلاوة على التسوية بين الفريضة والنافلة وبه قال الشافعي وأحمد وقرئ المالكية بغير صلاة الفرض والنافلة فإن كان في النافلة فيسجد لقراءة نفسه سواء كان مفردا أو اماما لأن التلخيص عليهم فإن لم يأمن التلخيص عليهم أيضا سجد على النصوص عايد عندهم فاما الفريضة فاشهور عندهم أنه لا يسجد فيها سواء كانت سرية أو جهرية وسواء كان مفردا أو في جماعة وقد البيهقي في الخلافات وحكي عن أبي حنيفة أنه لا يسجد للتلاوة في الصلاة السرية وقال شيخنا زين الدين هذا مشكل مع قول الحنفية بوجوب سجود التلاوة فإن كان يقول أنه لا يسجد لقراءتها كما حكاه البيهقي عنه فهو مشكل وإن قال أنه لا يقرؤ آية السجدة كما حكاه ابن العربي عنه فهو أقرب إلا أن الحنفية قالوا أنه يكره أن يقرأ السورة التي فيها السجدة ولا يسجد فيها في صلاة كان أو غيرها لأنه كالأستكاف عن السجود فعلى هذا فلا احتياط على قولهم أنه لا يقرؤ في الصلاة السرية سورة فيها سجدة قلت وفي الهداية قال لأبأس أن يقرأ آية السجدة ويدع ما سواها قال محمد وأصحابه إلى أن يقرأ قبلها آية أو آيتين دفعا لوهم التفضيل واستحسن المشايخ أخفاها شفقة على السامعين وفي المحيط إذا كان التالي وحده يقرؤ كيف شاء جهر أو أخفا وان كان معه جماعة قال مشايخنا أن كانوا متعشرون للسجود ووقع في قلبه أنه لا يشق عليهم إذاؤها ينبغي أن يجهر حتى يسجد القوم معه وان كانوا محدثين أو يظن أنهم لا يسجدون أو يشق عليهم إذاؤها ينبغي أن يقرأها في نفسه ولا يجهر تحرزا عن تأنيب المسلم قلت كل هذا مني على وجوب سجدة التلاوة وما استدلل بأحاديث السجود للتلاوة على أنه لا يقوم الركوع مقام سجود التلاوة وبه قال مالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة يقوم الركوع مقام السجود للتلاوة استحسانا لقوله تعالى خررا كما واثاب وفي النبايع أن كانت السجدة في آخر السورة فلا فضل أن يركع بها وإن كانت في وسطها فلا فضل أن يسجد ثم يقوم فيختم السورة ثم يركع وإن كانت في آخر السورة وبعدها آيات أو ثلاث فإن شاء أتم السورة وركع وإن شاء سجد ثم قام فأنتم السورة فإن ركع بها احتجج لي لآية من لروح بها لم توجد منه البية عند الركوع بها لا يجزئ عن السجدة ولو نوى في ركوعه قيل يجزئ وقيل لا يجزئ واستدل أيضا بأحاديث سجود المستمع لآية السجدة على أنه لا فرق بين أن يسمعها من هو أهل الإمامة أو لا كما أوصيها من امرأة أوصى أو خي مشكل أو كافر أو محدث وهذا قول أبي حنيفة وعند الشافعية كذلك على ما ذكره الووي في الروضة وقال هو الأصح وليس في عبارة الرافعي تصريح بالتحسين له ولكنه لما ذكر عبارة العزالي في الوجيز قال ظاهر اللفظ يشمل قراءة المحدث والصبي والكافر ويقتضي شرعية السجود للمستمع إلى قراءته وحكي

الرافعي قبل هذا من صاحب البيان انه لا يسجد المستمع لقراءة المحدث ثم ذكر بعد ذلك من العاصري في العلة انه لا يسجد المستمع لقراءة الكافر والصبي وحكي ابن قدامة في المعنى عن الشافعي واحد واسحق انه لا يسجد لقراءة المرأة والنحش المشكل ورواية واحدة عن احمد وحكي عنه وجهان فيما اذا كان صبيا وذهبت المالكية ايضا الى انه لا يسجد لاستماع قراءة من ليس اهلا للامامة وقال الثوري اذا سمع آية السجدة من امرأة تلاها السامع ويسجد وقال البيهقي اذا سمعها من غلام يسجد وقال شيخنا زين الدين ذكر بعض اصحابنا ان القارئ ان كان ممن يمتنع عليه القراءة كالجنب والسكران لم يسجد المستمع لقراءته وبذلك جزم القاضي حسيب في فتاواه **ص** باب " من لم يسجد موضعا للسجود مع الامام من الزحام **ش** - اي هذا باب يذكر فيه حكم من لم يسجد الى آخره و اشار البخاري بهذه الترجمة الى انه يرى انه يسجد بقدر استطاعته ولو كان على ظهر غيره **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ سورة التي فيها السجدة فيسجد وتسجد معه حتى ما يسجد احدا مكانا لموضع وجهه **ش** مر هذا الحديث عن قريب في باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة فانه رواه هناك عن شريبن آدم عن علي بن مسهر عن عبيد الله بن نافع الى آخره وههنا اخرجه عن صدقة بن الفضل مضى ذكره في باب العلم والعظة بالليل عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن غصن بن ماصم بن عمر بن الخطاب قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ سورة التي فيها السجدة وزاد علي بن مسهر في روايته عن عبيد الله ونحن عنده قوله فيسجد اي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وتسجد بنون المتكلم اي ونحن نسجد وفي رواية الكشي عن عبيد الله بن نافع قوله لموضع وجهه يعني من الزحام وكثرة الخلق وقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا عبيد الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال ربما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن فير بالسجدة فيسجد بنا حتى ازدحما عنده حتى ما يسجد احدا مكانا يسجد فيه في غير صلاة ورواية مسلم هذه دلت على ان هذه القضية كانت في غير وقت صلاة واذا تد ر رواية الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث ان ذلك كان بمكة لما قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم وزاد فيه حتى يسجد الرجل على ظهر الرجل

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب التقصير **ش** جـ

اي هذه ابواب التقصير في الصلاة هكذا وقعت هذه الترجمة في رواية السمتلي وفي رواية ابى الوقت ابواب تقصير الصلاة ولم يثبت في روايتهما التسمية وثبتت في رواية كريمة والاصيلي وفي بعض النسخ كتاب التقصير والتقصير مصدر من قصر بالتشديد يقال قصرت الصلاة بقصرتين قصرا وقصرتها بالتشديد تقصيرا واتصرتها قصارا والاول اشهر في الاستعمال وافصح وهولعة القرآن **ص** باب " ما جاء في التقصير وكما يقيم حتى يقصر **ش** - اي هذا باب حكم تقصير الصلاة اي جعل الرباعية على ركعتين والاجماع على ان لا تقصر في المغرب والصبح قوله وكما يقيم حتى يقصر اعلم ان الشراح تصرفوا في هذا الترتيب بالزاد والياء وحل هذا موقوف على معرفة لفظه كم ولفظه حتى ولفظه يقيم ليههم **ص** بحيث يكون حديث الدار مطابقة له والاصح ان يخلط بينهما فيكون الترجمة في ناحية وحديث الدار في ناحية وقول لفظكم **ص** استهامة بمعنى اي عدد ولا يكون تغييره الا بعد داخله **ص** **ص** يكون منصوبا ولا يجوز

من الشام حتى اذا كنا بفعل فزلت آية القصر وفي شرح المسند لابن الاثير كان قصر الصلاة في السنة
الرابعة من الهجرة وفي تفسير الثعلبي قال ابن عباس اول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بعسفان في خزوة ذي النمار **ح** حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد
الوارث قال حدثنا يحيى بن ابي اسحق قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت اقم
بمكة شيئا قال اما بها عشرة اشهر **ح** مطابقته للترجمة ظاهرة **ح** ذكر رجاله **ح** وهم اربعة
١ الاول ابو عمر بن قيس الميموني عبد الله بن عمر المقرئ القعدي الثاني عبد الوارث بن سعيد ابو عبيد
الثالث يحيى بن ابي اسحق الحضرمي مات سنة ست وثلاثين ومائة الرابع انس بن مالك **ح** ذكر
لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه
انه من ربايات البخاري **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري في المغازي
عن ابي نعيم وقيصة كلاهما عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وعن
ابي كريب وعن عبد الله بن معاذ وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن
اسماعيل ومسلم بن ابراهيم كلاهما عن وهيب واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي
فيه عن قتيبة وعن جند بن مسعدة وفي الحج عن زياد بن ابوب واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن نصر بن
علي الجهمي وعبد الاعلى بن عبد الاعلى **ح** ذكر معناه **ح** قوله خرجنا من المدينة وفي رواية شعبة
عن يحيى بن اسحق عند مسلم الى الحج قوله من المدينة الى مكة دخل مكة يوم الاحد صبيحة رابعة ذي الحجة
وبات بالحصب ليلة الاربعاء في تلك الليلة اعمرت عائشة رضي الله تعالى عنها وخرج من مكة صبيحتها
وهو الرابع عشر قوله فكان يصلي ركعتين ركعتين اي الظهر والعصر والعشاء والفجر الا المغرب فانه يصليها
لثلاثة ايام حالها وروى البيهقي من طريق علي بن عاصم عن يحيى بن ابي اسحق عن انس الا المغرب
قوله قلت قاله يحيى قوله اقم بمكة شيئا ههنا الاستفهام فيه محذوف اي اقم قوله عشرة ايام عشرة
ايام وانما حذف التاء من العشر مع ان اليوم مذكر لان الميم اذا لم يكن مذكورا جاز في العدد
التذكير والتأنيث قالوا معناه انه اقام بمكة وحواليها لا في مكة فقط اذ كان ذلك في حجة الوداع
ولهذا قلنا ان حديث انس لا يعارض حديث ابن عباس لان حديث ابن عباس كان في فتح مكة
وخرج من مكة صبيحة الرابع عشر فتكون مدة اقامته بمكة وحواليها عشرة ايام بلياليها كما قال
انس ويكون مدة اقامته بمكة اربعة ايام سواء لانه خرج منها في اليوم الثامن فبقي الظهر يعني وقال ابن رشيد
اراد البخاري ان يبين ان حديث انس داخل في حديث ابن عباس لان اقامته عشرة ايام في اقامته تسع
عشرة واراد من ذلك ان الاخذ بالزمان متعين ولا يتهول له ذلك لاختلاف القضاة واما يحيى ما قاله لو كانت
القضيتان متحدتين **ح** ذكر ما يستنبط منه **ح** احتج به الشافعي رحمه الله ان المسافر اذا اقام ليلة
اربعة ايام قصر لان اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة كانت اربعة ايام كما ذكرنا وبه قال
مالك واحمد وابو ثور وقال الرافعي والنووي الاصح ان المراد بالاربعة غير يوم الدخول ويوم
الخروج وعن الشافعي في قوله اذا اقام اكثر من اربعة ايام كان مقما وان لم ينو الاقامة وقال الباوي
ما قاله الشافعي خلاف الاجماع لانه لم يقل عن احد قبله بان يصير مقما بنية اربعة ايام وعدا صحابنا
ازنوى اقل من خمسة عشر يوما قصر صلاته لان المدة خمسة عشر يوما كدة الطهر لما روى عن

صلى اربعاً واذا صلى وحده صلى ركعتين وفي رواية لمسلم عن حفص بن غاصم عن ابن عمر قال صلى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة صلاة المسافر وابو ذر وعمر وعثمان ثمان سنين اوست سنين وروى
 ابو داود الطيالسي في مسنده عن زمعة عن ابي هريرة عن سالم عن ابن عمر قال صلى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة صلاة السفر ركعتين ثم صلى ابو بكر ركعتين ثم صلى عمر ركعتين ثم
 صلى بعده عثمان ركعتين ثم انهم بعد ذلك ذكر ما يتبسط به بهم قال ابن بطال تقي العبد عليه
 ان الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها وبمكة وسائر المشاهد لانه بعد ذلك في مكة لا يستدار
 اقامة الاهلها او لمن اراد الإقامة بها وكل المهاجرون فمنهم من يركع ركعتين ثم يركع ركعتين ثم يركع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا في مكة ولا في المدينة قالوا واختلف العلماء في صلاة المكي بمكة لم يأت
 بمكة ويقصر بمكة وكذلك اهل المدينة يركعون بمكة ويقصرون بمكة وعمر بن الخطاب ورواه ابو اسحق
 مخصوصة بذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قصر بعرفة لم يميز من وراءه ولا قال لا اهل
 مكة اتعوا وهذا موضع بيان ومن روى عنه ان المكي يقصر بمكة عن ابن عمر وسالم والناصري طائفة روى عنه قال
 الاوزاعي واسحق وقالوا ان القصر سنة الموضع وانما يتم بمكة وعرفات من كان مقيماً فيها وقال
 اكثر اهل العلم منهم عطاء والزهرى والثوري والكوفيون وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد
 وابو ثور لا يقصر الصلاة اهل مكة وعرفات لانها مسافة القصر وقال الطحاوي وليس الحجة
 موجبة للقصر لان اهل مكة وسراة اذا كانوا جميعاً اتوا وليس هو متعلقاً بالوجه وانما هو متعلق
 بالسفر واهل مكة يقيمون هناك لا يقصرون ولما كان الميم لا تسر لوجه الحج
 ذكر المسافة التي تقصر فيها الصلاة بخلاف العلماء في ذلك ابو حنيفة والناصري والناصري
 التي تقصر فيها الصلاة ثلثة ايام وايه اليهن سير الامل ومشي الاقدام وذلك يومين وسراة والناصري
 الثالث وهي رواية الحسن بن ابي حنيفة ورواها ابن سماعة عن محمد بن يزيد بن ابي السراة والناصري
 لانهم جعلوا النهار لسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقاً هي مسيرة ثلثة ايام وامد ان يصل
 اليها في يوم من طريق اخرى قصر ثم تدروا ذلك بالفراسخ فقبل احد وعشرون فرسخاً وقيل ثمانية
 عشر وعليه الفتوى وقيل خمسة عشر فرسخاً والناصري ثلثة ايام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد
 ابن غفلة والشامي والثوري وابن جابر وابو قتادة وشريك بن عبد الله والناصري يركعون بمكة
 سبعمائة وهو رواية عن عدي بن عدي عن ابي حنيفة قال لا يقصر في اقل من مائة فرسخ ولا في ثمانية
 وذلك ستة عشر فرسخاً وهو قول احمد والفرسخ ثلثة ايام والناصري ستة ايام والناصري اربع
 وعشرون اصبعاً مربعة معتمة والناصري ست شعيرات معتمة والناصري ثلثة ايام وهو
 اربعة برد هذا هو الشهر وعنه ثمانية احمج بما رواه الدارقطني من حديث داود وهشام بن سعيد
 عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقصروا
 الصلاة في اقل من اربعة برد من مكة الى عسوان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يركع ركعتين وعنه ايضا
 خمسة واربعون ميلاً والناصري سبعة ايام في المسافة التي تقصر فيها والناصري اربعة ايام
 سبعمائة واربعون اكثر من اربعين ربيعاً يومان والناصري يوم واحد والناصري اربعة ايام
 ابو عمر قال الاوزاعي عاثة بن نفعه يقولون قال ابو عمرو عن داود بن داود والناصري ثمانية ايام
 ابن حامد حتى لو خرج الى بستان له خارج للحد قصر وزعم ابو حنيفة ان المكي لا يقصر في مكة في كل من يركع

وروى الميل ايضا عن ابن عمر روى عنه انه قال لو خرجت ميلا لقصرت وعنه اني لاسافر الساعة
من النهار فاقصر وعنه ثلاثة اميال وعن ابن مسعود اربعة اميال وفي المصنف حديثا هشيم عن ابي
هارون عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سافر فرمضا قصر الصلاة وحديثا
هشيم عن جوير من الضمك عن التزال ان عليا رضي الله تعالى عنه خرج الى الخيلة فصلى بها الظهر
والعصر ركعتين ثم رجع من يومه قال اردت ان اهلکم سنة نبيکم وكان حذيفة يصلي ركعتين فيما بين
الكوفة والمدائن وعن ابن عباس تقصر الصلاة في مسيرة يوم وليلة وعن ابن عمر وسويد بن غفلة
وعمر بن الخطاب ثلاثة اميال وعن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال
او ثلاثة فرامخ شعبة الشاك قصر رواء مسلم قال ابو عمر هذا من يحيى بن يزيد الهنائي قال سألت انس
ابن مالك عن قصر الصلاة فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج الى آخره ويحيى شيخ
بصري ليس لئله ان يروى مثل هذا الذي خالف فيه جمهور الصحابة والتابعين ولا هو ممن يوثق
به في مثل ضبط هذا الامر وقد يحتمل ان يكون اراد سقرا بعيدا ثم اراد ابتداء قصر الصلاة اذا
خرج ومشي ثلاثة اميال فيفق حضور صلاة فيقصر وعن الحسن يقصر لمسيرة لبنتين وعند ابي
الشعشاء ستة اميال وعنه مسلم عن جبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السمط الى قرية على
رأس سبعة عشر او ثمانية عشر ميلا فصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر رضي الله تعالى عنه
صلى بنى الخليفة ركعتين فقلت له فرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو ذكر السبب في اتمام
عثمان الصلاة يعني في ذلك اقوال منها انه اتى بها في خاصة قال ابو عمر قال قوم اخذ بالباج في ذلك
اذ لم يسافر ان يقصروا ويتركوا الصوم ويفطروا قال الزهري انما صلى يعني اربعا لان الارباب كانوا كثيرين
في ذلك العام فأحب ان يخبرهم بأن الصلاة اربع وروى معمر عن الزهري ان عثمان صلى يعني اربعا
لانه اجتمع الاقامة بعد الحج وروى يونس عنه لما اتخذ عثمان الاموال بالاطائف واراد ان يقيم بها
صلى اربعا وروى مقبرة عن ابراهيم قال صلى اربعا لانه كان اتخذها ومنا وقال البيهقي وذلك مدخول
لانه لو كان اتمامه لهذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما انكروا عليه ترك السنة ولما صلى ابن
مسعود في منزله وقال ابن بطال الوجوه التي ذكرت من الزهري كلها ليست بشيء اما الوجه
الاول فقد قال الطحاوي الارباب كانوا بأحكام الصلاة اجعل في زمن الشارع فلم يتم بهم تلك العلة ولم يكن
عثمان ليخاف عليهم عالم يخفف الشارع لانه بهم رؤوف رحيم الاترى ان الجمعة لما كان فرضها ركعتين لم يعدل
عنها وكان يحضرها الفوجاء والوفود وقد تجاوزوا ان صلاة الجمعة في كل يوم ركعتان واما
الوجه الثاني فلان المهاجرين فرض عليهم ترك المقام بمكة وصح عن عثمان انه كان لا يودع النساء
الا على ظهر الرواحل ويسرع الخروج من مكة خشية ان يرجع في هجرته التي هاجر الله تعالى وقال
ابن ابي لا يمتنع ذلك اذا كان له امر أوجب ذلك الضرورة وقد قال مالك في العتية فيمن يقيم
بمكة يعني ليخف الناس يتم في احد قوله واما الوجه الثالث ففيه بعدا لم يقل احد ان المسافر اذا مر بما
ملكه من الارض ولم يكن له فيها اهل ان يحكمه حكم المقيم وقيل انما كان عثمان اتم لان اهله كانوا معه
بمكة ويرد هذا ان الشارع كان يسافر بزوجهاته وكن معه بمكة ومع ذلك كان يقصر فان قلت روى
عبد الله بن الحارث بن ابي ذباب عن أبيه وقد عمل الحارث لعمري بن الخطاب قال صلى بنا عثمان اربعا
فلما سلم اقبل على الناس فقال اني تأهلت بمكة وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فليصل أرباعاً ابن التين الى رواية ابن شخيران عثمان صلى
 أرباعاً فانكروا عليه فقال يا أيها الناس اني لما قدمت تأهلت بها اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول اذا تأهل الرجل ببلدة فليصل بها صلاة المقيم قلت هذا منقطع اخرج به البيهقي
 من حديث عكرمة بن ابراهيم وهو ضعيف عن ابن ابي ذباب عن أبيه قال صلى عثمان وقال ابن حزم
 ان عثمان كان امير المؤمنين فحيث كان في بلد فهو عمله وللإمام تأثير في حكم الاتمام كاله تأثير في
 إقامة الجمعة اذا امر يقوم انه يسمع بهم الجمعة فيران عثمان سار مع الشارع الى مكة وغيرها وكان مع
 ذلك يقصر ورد بأن الشارع كان اولي بذلك ومع ذلك لم يفعله وصح عنه انه كان يصلي في السفر ركعتين
 الى ان قبضه الله تعالى وقال ابن بطال والوجه الصحيح في ذلك والله اعلم ان عثمان وعائشة رضي الله تعالى
 عنهما اتما في السفر لانهما اعتقدا في قصره صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما خيرا بين القصر والاتمام
 اختار الايسر من ذلك على أمته وقد قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
 امرين الاختار ايسرهما ما لم يكن اتما أخذت هي وثمان في انفسهما بالشدة وتركوا الرخصة اذا كان
 ذلك مباحا لهما في حكم التخيير فيما اذن الله تعالى فيه ويدل على ذلك انكار ابن مسعود الاتمام على
 عثمان ثم صلى خلفه واتم فكلم في ذلك فقال الخلف شر هـ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا
 شعبة قال انبأنا ابواسحق قال سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 آمن ما كان بمكة ركعتين ش وجه المطابقة بين الترجمة وهذا هو الذي ذكرناه في اول
 الباب و ذكر رجاله و هم اربعة هـ الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وقد تكرر
 ذكره و الثاني شعبة بن الجراح هـ الثالث ابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي هـ الرابع حارثة بن الحجاج
 الميموني ابن وهب الخزازي اخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه وامه ما بنت عثمان بن مظعون سمع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم و ذكر لطائف اسناده هـ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 الانباء في موضع واحد وهو بمعنى الاخبار والتحديث وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع
 وفيه ان شيعته مذكور بكنيته وهو بصري وشعبة واسطى وابواسحق كوفي وهو ايضا مذكور
 بكنيته وفيه لفظ الانباء ولم يذكر فيما قبل هذا اللفظ وفيه ان حارثة بن وهب مذكور في موضعين ليس الا
 مرة ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره هـ اخرج به البخاري ايضا في الحج عن آدم بن شعبة واخرجه
 مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وفيه وعن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الحج عن عبد الله بن
 محمد النخيلي واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن هرو بن علي
و ذكر معناه و قوله سمعت حارثة بن وهب وفي رواية لبرقاني في مستخرج جرد رجلا من خراعه اخرج من
 طريق ابي الوليد شيخ البخاري فيه قوله آمن افضل لتفضيل من ن قوله ما كان في رواية الأكبر يعني
 والجوى ما كانت وكلمة ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعال يكون جمعا والمعنى صلى بنا والحال
 ان اكثر اكوانا في سائر الاوقات اما ولفظ مسلم عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بمكة ما كان الناس واكثره ركعتين وفي رواية انه صليت خلف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ما كانوا فصلى ركعتين قوله يعني اراء فيه شروعة
 تتعلق بقوله صلى قوله ركعتين مفعول صلى ن ذكر ما استنبط منه هـ مذهب الجمهور
 انه يجوز القصر من غير خوف لدلالة حديث حارثة على ذلك لان معناه انه صلى الله تعالى عليه

اخرجه البخاري في الحج من طريقه قوله فليت حتى من اربع ركعات وركعتان وليس في رواية
 الاصيل ركعات قوله حتى اي نصبي وكلمة من في من اربع للبدل كافي قوله (تعالى ارضيتم بالحياة الدنيا
 من الآخرة) وقال الداودي معناه ان صلتي اربعاً وتكافئها قليتها تقبل كما تقبل الركعتان ذكر ما يستنبط
 منه قال بعضهم هذا الحديث يدل على ان ابن مسعود كان يرى الاتمام جائزاً والامكان له حظ من
 الاربع ولا من غيرها فانها كانت تكون فاسدة كلها وانما استرحع لما وقع عنه من مخالفته الاولى
 ويؤيده ما روى ابو داود ان ابن مسعود صلى اربعاً فليل له عبت على عثمان ثم صليت اربعاً فقل
 الخلاف شر ورواية البيهقي اني لا اكره الخلاف ولا جحد من حديث ابي ذر مثل الاول وهذا يدل
 على انه لم يكن يعتقد ان القصر واجب كما قال الحنفية ووافقهم القاضي اسماعيل من المالكية واجد
 وقال ابن قداما المشهور عن احمد انه على الاختيار والقصر عنده افضل وهو قول جمهور الصحابة
 والتابعين قلت هذا القائل تكلم بما يوافق فرضه اما قوله هذا يدل على ان ابن مسعود كان يرى الاتمام
 جائزاً فيرده ما قاله الداودي ان ابن مسعود كان يرى القصر فرضاً ذكره صاحب التوضيح وغيره
 ويؤيده ما قاله عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه الصلاة في السفر ركعتان لا يصح غيرها وقال
 الاوزاعي ان قام الى الثالثة فانه يلغها ويسجد سجدتي السهو وقال الحسن بن حي ادا صلى اربعاً متعباً ايامها
 وكذا قال ابن ابي سليمان واما قوله ويؤيده ما روى ابو داود ان ابن مسعود صلى اربعاً فانه اجاب
 عن هذا بقوله الخلاف شر فلم يكن اقصى عنده واحداً استرحع ولما انكر بقوله صليت مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني ركعتين الى آخر الحديث واما قوله مشهور عن احمد انه على
 الاختيار فيعارضه ما قاله الاثرم قلت لا جحد لرحل ان صلى اربعاً في السفر قال لا ما يجتنب وحكي ان
 الذر في لا شرف ان احداً قال انا احب العافية عن هذه المسألة وقال العمري حديث قول ائمة العلماء وقال
 الخطابي الاول القصر ليجر عن الخلاف وقال الترمذي العمري ما في رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وهو القصر وهو قول شاذين ومن رواية عنه الاثنا عشر وهو
 قول الثوري وحاد وهو المقول عن عمرو بن دينار وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وهذا رد
 على هذا القائل في قوله وهو قول جمهور الصحابة والتابعين وقال هذا القائل واحتج لشذوحي في
 عدم الوجوب بأن المسافر اذا دخل في صلاة لم يقيم صلى اربعاً فانه لو كان فرضاً القصر في
 مسافر يقيم والجواب عن هذا ان صلاة المسافر كان اربعاً عند قنينة التيمم الا ان صلاة في غير قنينة
 للشعبة ولا يتعين في الركعتين الآخرين لان ما كان فرضاً لابد من ثبوتها وليس له خيار في تركه
 وابراد ان بطلان بآنا وجدنا واجبا يتخير بين الاتيان بجميعه او بعضها وهو اقامة يعني غير وار
 لان الاقامة يعني باختياره وليس هو ممن فيه لا يقال ان اتمام المسافر بالمقيم باختياره لا ما نقول
 نعم باختياره ولكن عدم الاقدار يزول اختياره لضرورة التزام التبعيه فذهبوا فاذا احتج الخصم
 بقوله تعالى (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) بأن لفظة لا جناح يدل على الاباحة لا على
 الوجوب فدل على ان القصر مباح اجتناءه بان لم يرد من القصر المذكور هو القصر في الصلاة فان
 من ترك القيام الى القعود او ترك الركوع والعمود الى الايماء لخوف العدو وبذلك انه قد دلت
 بالخوف ان قصه الاصل غير متعلق بالخوف لا يجزئ ان يترك الصلاة خوفاً من العدو

الاتمام في الحضر وذلك مظنة توهم النقصان فرفع ذلك عنهم وان احتج بمسارواه مسلم والاربعة من
يعلى بن امية قال قلت لعمر رضي الله تعالى عنه الحديث وقد مضى عن قريب ووجد التعلق به انه
خلق القصر بالقبول وسماه صدقة والمتصدق عليه مخير في قبول الصدقة فلا يلزمه القبول حتما اجبنا عنه
بأنه دليل لنالائه امر بالقبول والامر للوجوب ولان هذه صدقة واجبة في الذمة فليس له حكم المال
فيكون اسقاطا محضا ولا يرتد بالرد كالصدقة بالقصاص والطلاق والعنق يكون اسقاطا لا يرتد
بالرد فكذا هذا **١** ولنا احاديث **٢** منها حديث عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين
فاقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر رواه البخاري ومسلم **٣** ومنها حديث ابن عباس قال
فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة رواه
مسلم ورواه الطبراني افترض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين في السفر كما افترض
في الحضر اربعاً **٤** ومنها حديث عمر قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة
الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام قصر على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
القسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه **٥** ومنها حديث ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اتانا ونحن ضلال يعلمنا فكان فيما علمنا ان الله عز وجل امرنا ان نصلي ركعتين في السفر رواه
القسائي **٦** ومنها حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التيمم الصلاة
في السفر كالتقصير في الحضر رواه الدارقطني في سننه **٧** **ص** **باب** **٨** كم اقام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في جده **٩** **ش** **١٠** اى هذا باب يذكر فيه كم من يوم اقام النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في جده **١١** **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا
ايوب عن ابي العالية البراء عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
لصبح رابعة يلبون بالحج فامرهم ان يجعلوها عمرة الا من كان معه هدى **١٢** **ش** **١٣** مطابقتها
لترجمة غيرناة وانما في الحديث بيان قدومه صلى الله تعالى عليه وسلم رابعة ذى الحجة وليس فيه
كم يوم اقام النبي ولكنه من المعلوم ان جده هو جرة الوداع وكان في مكة وحواليها الى الرابع عشر
من ذى الحجة فهذه الاقامة عشرة ايام كما في حديث انس الذي مضى في اول الابواب وبيننا ذلك
مستقصى مؤ ذكر رجاله **١٤** وهم خمسة **١٥** الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة وقد تكرر ذكره
١٦ الثاني وهيب بن خالد ابوبكر وقد مر في باب من اجاب الفتيا في العلم **١٧** الثالث ايوب السخيتاني
الرابع ابو العالية اسمه زياد بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف ابن فيروز وقبل غير ذلك وهو
غير ابي العالية الرياحي واسمه رفيع بضم الراء وقح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره
عين مهملة وكلاهما بصريان تابعيان يرويان عن ابن عباس ويثير ابو العالية زياد بالبراء بفتح الباء
الموحدة وفتح الراء وكان يرى النبل وقيل القصب **١٨** الخامس عبدالله بن عباس مؤ ذكر
لنا ثمة اساده **١٩** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العمنة في موضعين وفيه القول
في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كاهم بصريون وفيه احدى مذكور بالتصغير والآخر بلانسية والآخر
بالكتبة والنسبة مؤ ذكر من اخرجه غيره **٢٠** اخرجه مسلم في الحج عن نصر بن علي وعن ابراهيم بن دينار
وعن ابي داود المبارك وعن محمد بن المثنى عن هارون بن عبدالله وعن عبد بن جريد واخرجه القسائي فيه
وعن محمد بن عمر **٢١** **ر** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

من ذي الحجة قوله يلون بالحج حالية أي محرمين وذكر التلبية وأرادة الأحرار من طريق الكساية
قوله أن يجعلوها أي أن يجعلوا حجهم مرة وليس هذا باختيار قبل الذكر لأن قوله بالحج يدل على الحج
كأن قوله تعالى (اعدلوا أو اقرب للتقوى) أي العدل قوله هدى بفتح الهاء وسكون الدال وخمسة
الياء وبكسر الدال وتشديد الياء هو ما يهدي إلى الحرم من النعم تقربا إلى الله تعالى وإنما استثنى صاحب
الهدى لأنه لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى بحله وذكر ما يستنبط منه في حديث
أنس رضي الله تعالى عنه أن مقامه بمكة في حجة كان عشرة أيام وبين في هذا الحديث أنه قدم مكة رابعة
ذي الحجة وكان يوم الاحد فصلى الصبح بذي طوى واستهل ذوالحجة في ذلك العام ليلة الخميس فأقام بمكة
يوم الاحد ليلة الخميس ثم نهض ضحوة يوم الخميس إلى منى فأقام بها باقي نهاره وليلة الجمعة ثم نهض
يوم الجمعة إلى عرفات أي بعد الزوال وخطب بثره بقرب عرفات وبقي بها إلى العروب ثم أقام
ليلة السبت إلى المزدلفة فأقام بها إلى أن صلى الصبح ثم أقام منها إلى طلوع الشمس يوم السبت
وهو يوم الاضحية والنفر إلى منى فرمى جرة العقبة ضحوة ثم نهض إلى مكة ذلك اليوم فطاف بالبيت
قبل الزوال ثم رجع في يومه إلى منى فأقام بها باقي يوم السبت والاحد والاثنين والثلاثاء ثم أقام
بعد ظهر الثلاثاء وهو آخر أيام التشريق إلى العصب فصلى به الظهر وبات في ليلة الأربعاء وفي تلك
الليلة امر عائشة من التنعيم ثم طاف طواف الوداع سحرا قبل صلاة الصبح من يوم الأربعاء وهو
صبيحة رابع عشرة وأقام عشرة أيام كما ذكر في حديث أنس ثم نهض إلى المدينة فكان خروجه من
المدينة إلى مكة لأربع بقين من ذي القعدة وصلى الظهر بذي الحليفة وأحرم بأثرها وهذا كله مستنبط
من قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه أصبح رابعة من ذي الحجة ومن الحديث الذي
جاء أن يوم عرفة كان يوم الجمعة وفيه نزلت (اليوم اكملت لكم دينكم) وهو ما يستعاد منه أن
احد وداود وأصحابه على جواز فسح الحج في العمرة وهو مذهب ابن عباس أيضا لأنه روى أنه
صلى الله تعالى عليه وسلم أمرهم أن يجعلوا حجهم عمرة الأمن كان ساقى الهدى ولا يجوز ذلك
معد جمهور العلماء من الصحابة وغيرهم قال ابن عبد البر ما علم من الصحابة من يميز ذلك إلا ابن عباس
وتابعه احمد وداود وأجاب الجمهور أن ذلك خص به أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنه
لا يجوز اليوم والدليل على أن ذلك خاص للصحابة الذين جئوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دون غيرهم ما رواه ابو داود حدثنا النفيلي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد قال أخبرني
ربيع بن أبي عبد الرحمن عن الحارث بن بلال بن الحارث عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسح الحج
لنا خاصة أولم يعدنا قال بل لكم خاصة وأخرجه ابن ماجه والطحاوي أيضا وروى الطحاوي
أيضا حدثنا ابن أبي عمران قال حدثنا اسحق بن أبي اسرائيل قال حدثنا عيسى بن يونس عن يونس
سعيد الانصاري عن المرقع بن صيفي عن أبي ذر قال إنما كان فسح الحج للركب الذين كانوا مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرج الطحاوي هذا من سبع طرق وأخرجه ابن حزم من طريق المرقع
وقال المرقع مجهول وقد خالفه ابن عباس وأبو موسى فلم يريا ذلك خاصة ولا يجوز أن يقال في سنة
التي فيها خاصة لقوم دون قوم إلا ينص قرآن أو سنة صحيحة قد علمت من أصحابنا أن يوم عرفة
ما وافقوا على هذا والمرقع معروف غير مجهول وروى عنه مثل ذلك ابن عبد البر وابن يونس
ابن اسحق وموسى بن عصة وعبد الله بن دكوان ووثقوا به في حديثهم وروى الترمذي وابن

ماجد وعنه احمد حديث ابي ذر من ان فسخ الحج في العمرة خاصة للصحابة صحيح والرقع بضم الميم
وفتح الراء وتشديد القاف المكسورة وفي آخره عين ميملة **ص** تابعه عطاء عن جابر رضي الله عنه
ش اي تابع ابو العالية عطاء بن ابي رباح في روايته عن جابر بن عبد الله واخرجه البخاري
هذه المتابعة مستندة في باب التمتع والاقران والافراد في كتاب الحج وسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى
ص ٤٤ باب في كم يقصر الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان كم مدة يقصر الانسان
الصلاة فيها اذا قصد الوصول اليها بحيث لا يجوز له القصر اذا كان قصده اقل من تلك المدة ولم يظن كم
استقامية وعمرها هو الذي قدرناه قوله يقصر الصلاة يجوز في يقصر ان يكون على بناء الفاعل
وان يكون على بناء المفعول فعلى الاول لفظ الصلاة منصوب وعلى الثاني مرفوع **ص** وسمى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة **ش** اشار بهذا الى ان اختياره ان اقل المسافة التي
يجوز فيها القصر يوم وليلة حاصلة ان من خرج من منزله وقصد موضعا ان كان بينه وبين مقصده
ذلك مسيرة يوم وليلة يجوز له ان يقصر صلاته الرباعية وان كان اقل من ذلك لا يجوز وهذه العبارة
رواية ابي ذر وفي رواية غيره وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما وليلة سفرا واطلاق
السفر على يوم وليلة يجوز وكذا اطلاق يوم وليلة على السفر وهذا انسب يقال سميت فلانا زيدا
وقد ذكر في هذا الباب ثلاثة احاديث اثنان منها من ابن عمر والآخر من ابي هريرة وفي حديث
ابي هريرة اقل مدة ان سفر التي لا يحمل المرأة ان تسافر فيها بدون زوج او محرم يوم وليلة كما يأتي
ذكره و اشار الى هذا بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة وقال بعضهم وتعقب
بان في بعض طرقه ثلاثة ايام كما في حديث ابن عمر وفي بعضها يوم وفي بعضها ليلة وفي
بعضها برددت ليس فيه تعقب لان المحكي في هذا الباب نحو من عشرين قولاً وقد ذكرناها في باب
الصلاة بمعنى و اشار بهذا الى ان اقل المسافة التي اختارها من هذه الاقوال يوم وليلة ولا يقال المذكور
في بعضها يوم فقط بدون ليلة لاننا نقول اذا ذكر اليوم مطلقا يراد به الكامل وهو اليوم بليته
وكذا اذا اطلقت الليلة بدون ذكر اليوم **ص** وكان ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم
يقصران ويفطران في اربعة برد وهوسنة عشر فرسخا **ش** هذا التعليق استند اليه البيهقي
فقال اخبرنا ابن حامد الحافظ اخبرنا زاهر بن احمد حدثنا ابو بكر النيسابوري حدثنا يوسف بن
سعيد بن مسلم حدثنا ججاج حدثني ليث حدثنا يزيد بن ابي حبيب عن عطاء بن ابي رباح ان ابن
عمر وابن عباس كانا يصليان ركعتين ويفطران في اربعة بردة فوق ذلك قال ابو عمر هذا عن ابن عباس
معروف من نقل الثقات متصل الاسناد عنه من وجوه منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء
عنه وقال ابن ابي شيبة اخبرنا ابن عتبة عن عمر واخبرني عطاء عنه وحدثنا وكيع حدثنا هشام
ابن الغاز عن ربيعة الجرشي عن عطاء عنه وقد اختلف عن ابن عمر في تحديد ذلك اختلافا
كثيرا فروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان ادنى ما يقصر الصلاة فيه
ماله بخير وبين المدينة وخير ستة وتسعون ميلا وروى وكيع من وجه آخر عن ابن عمر انه قال
يقصر من المدينة الى السويداء وبينهما اثنان وسبعون ميلا وروى عبد الرزاق عن مالك عن ابن
سهاب عن سالم عن ابيه انه سافر الى ريم فقصر الصلاة قال عبد الرزاق وهي على ثلاثين ميلا من المدينة
وروى ابن ابي شيبة عن وكيع عن مسعر عن محارب سمعت ابن عمر يقول اني لاسافر الساعة
الى النهر فاقصر وقال الثوري سمعت جلبة بن سميج سمعت ابن عمر يقول لو خرجت ميلا لقصرت

الصلاة واسناد كل من هذه الآثار صحيح وقد اختلف في ذلك على ابن عمر واصح ما روى عنه
 مارواه ابنه سالم ونافع انه كان لا يقصر الا في اليوم التام اربعة برد وفي الموطأ عن ابن شهاب عن
 مالك عن سالم عن أبيه انه كان يقصر في مسيرة اليوم التام وقال بعضهم على هذا في عمك
 الحنفية بحديث ابن عمر على ان اقل مسافة القصر ثلاثة ايام اشكال لاسيما على قاعدتهم بان
 الاعتبار بما روى الصحابي لا بما روى قلت ليس فيه اشكال لان هذا لا يشبه ان يكون رأيا بما يشبه
 ان يكون توقيفا على ان اصحابنا ايضا اختلفوا في هذا الباب اختلافا كثيرا الذي ذكره صاحب الهداية
 السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد الانسان مسيرة ثلاثة ايام ولياليها بسير الابل ومشى الاقدام
 وقدر ابو يوسف يومين واكثر الثالث وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواها ابن سماعة عن محمد
 وقال المرغيناني وطاعة المشايخ قدروها بالفراسخ قليل احد وعشرون فرسخا وقل ثمانية عشر
 فرسخا قال المرغيناني و عليه الفتوى و قيل خمسة عشر فرسخا وما ذكره صاحب الهداية
 هو مذهب عثمان وابن مسعود وسويد بن غفلة وفي التمهيد وحذيفة بن اليمان وابو قلابه
 وشريك بن عبيد الله وابن جبير وابن سيرين والشعبي والبخاري والثوري والحسن بن علي وقد استقصينا
 الكلام فيه في باب الصلاة بنى قوله وهو ستة عشر فرسخا من كلام البخاري اي البرد ستة عشر فرسخا
 والبرد يضم الباء الموحدة جمع برد وقال ابن سيدة البريد فرسخان وقل ما بين كل منزلين برد وقال
 صاحب الجامع البريد اميال معروفة يقال هو اربعة فراسخ ثلاثة اميال وفي الواحي البريد سكة
 من السكك كل اثني عشر ميلا يريد وكذا ذكره في الصحاح وغيره وفي المهر البريد معروف عربي
 والفرسخ قال ابن سيدة هو ثلاثة اميال اوستة سمي بذلك لان صاحبه اذا مشى قعد واستراح
 كأنه سكن والفرسخ السكون وفي الجامع قيل انما سمي فرسخا من السعة وقيل المكان اذا لم يكن فيه فرجة
 فهو فرسخ وقيل الفرسخ الطويل وفي مجمع القرائن فرسخ الليل والنهار ساعا ثم اوقا ثم وفي الصحاح
 هو فارسي معرب والميل من الارض معروف وهو قدر مد البصر وقيل ليس له حد معلوم وقيل هو ثلاث
 آلاف ذراع ومن يعقوب منتهى مد البصر ويقال الميل عشر غلوات والعلوة طلق الفرس وهو ما شاء
 ذراع وفي المغرب للطبري العلوة ثلاثمائة ذراع الى اربعمائة وقيل هو قدر رمية سهم وقال ابن عبد البر
 اصح ما في الميل انه ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة وقيل اربعة آلاف ذراع وقيل الف خطوة بخطوة للميل
 وقيل هو ان ينظر الى الشخص فلا يعلم اهوات او ذهاب وارجل هو او امرأة وقال عياض وقيل اثني
 عشر الف قدم وعن الحربي قال ابو نصر هو قطعة من الارض ما بين العليين حدنا اسحق قال
 قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة
 ثلاثة ايام الا مع ذي محرم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الابهام الذي في الترجمة ففسره
 اول بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة وثانيا بقوله وكان ابن عمر الى آخره
 وثالثا بهذا الحديث الذي رواه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لان ابهام الترجمة والمطابقة يتناول
 الكل هو ذكر رجاله **هـ** وهم خمسة الاول اسحق قال ابو علي الجي في حيث قال البخاري حدثنا
 اسحق فهو اما ابن راهويه واما ابن نصر السعدي واما ابن منصور الكوفي لان الثلاثة اخرج عنهم
 البخاري عن ابي اسامة قال الكرمانى اسحق هو الحظلي قلت هو اسحق بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 يعرف بابن راهويه الحظلي الروزي والصواب معه لانه ساق هذا الحديث في مسنده بهذه العبارة
 التي ابواسامة حاد بن اسامة البتي وقدم غير مرة **ب** الثالث عبيد الله بن عمر العمري وقدم

عن قريب م الرابع نافع مولى ابن عمر رضي الله عنه الخامس عبد الله بن عمر رضي الله عنه هو ذكر لطائف استاده رضي الله عنه فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه قال وقلت وفيه ان شيخه مروزي وابو اسامة كوفي وعبد الله بن نافع مدنيان وفيه دليل لمن قال انه لا يشترط في صحة الناقل قول الشيخ ثم في جواب من قال له حدثكم فلان بكذا قال بعضهم فيه نظر لان مسند اسحق في آخره واقربه ابو اسامة وقال ثم قلت فيه نظر لان هذا المستدل انما استدل بظاهر عبارة البخاري التي تساعد فيه على ما لا يخفى وفيه ان شيخه مذكور بغير نسبة ويحتمل وجه ذلك انه روى هذا الحديث من هؤلاء الثلاثة المسمى منهم باسحق ولم ينسبه ليتناول الثلاثة لانه اخرج عن الثلاثة عن ابي اسامة والحديث اخرجه مسلم ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه مسلم ايضا من طريق الضحاك بن عثمان عن نافع مسيرة ثلاث ليال والتوفيق بين الروايتين ان المراد ثلاثة ايام بلياليها وثلاث ايامها رضي الله عنه ذكر ما يستنبط منه رضي الله عنه احتج به ابو حنيفة واصحابه وفقهاء اصحاب الحديث على ان المحرم شرط في وجوب الحج على المرأة اذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة ايام ولياليها وبه قال الشعبي والحسن البصري والثوري والاعمش فان قلت الحج لم يدخل في السفر الذي نهى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه محمول على الاسفار غير الواجبة والحج فرض فلا يدخل في هذا النبي قلت النهي عام في كل سفر ويؤيده ما رواه البخاري ومسلم فقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان قال ابو بكر حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا هرو بن دينار عن ابي معبد قال سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب لا يتخلون رجل بامرأة الا معها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذي محرم فقام رجل فقال يا رسول الله ان امرأتى حاجة وانى اكتبنت في غزوة كذا وكذا قال انطلقي فخرج مع امرأتك ولفظ البخاري يحمي في موضعه ان شاء الله تعالى واخرجه ابن ماجه والطحاوي ايضا ولفظ الطحاوي أردت ان احجج بامرأتى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احجج مع امرأتك فدل ذلك على انها لا ينبغي لها ان تحجج الابيه ولو لا ذلك لقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما حاجتها اليك لانهما تخرج مع المسلمين وانت قاض لوجهك فيما اكتبنت ففي ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمره بذلك وأمره ان يحجج معها دليل على انها لا يصلح لها الحج الابيه وروى ابن حزم حديث ابن عباس هذا في المحلى بسنده كما مر غير ان في لفظه اني نذرت ان اخرج في جيش كذا عوض قوله اني اكتبنت في غزوة كذا ثم قال ولم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخرج الى الحج الا معك ولانها هاجت الى الحج بل الزمه ترك نذره في الجهاد والزمه الحج معها فالفرض في ذلك عليه لاعلمها قلت انما قال ذلك توجيها لمذهبه في ان المرأة تحجج من غير زوج ومحرم فان كان لها زوج ففرض عليه ان يحجج معها وليس كما فهمه بل الحديث في نفس الامر حجة عليه لانه لما قاله فاخرج معها وامر بالخروج معها فدل على عدم جواز سفرها الابيه او بمحرم وانما الزمه ترك نذره لتعلق جواز سفرها به فان قلت ظاهر الحديث يدل على ان الزوج او المحرم اذا امتنع عن الخروج معها في الحج انه يجبر على ذلك ومع هذا قائم تقولون اذا امتنع الزوج او المحرم لا يجبر عليه قلت فليكن كذلك فلا يضرنا هذا وانما قصدنا اثبات شرطية الزوج او المحرم مع المرأة اذا ارادت الحج على ان هذا الامر ليس بامر الزام وانما به بذلك على ان المرأة لا تسافر الا بزوجها ومذهب الشافعي ومالك ان المرأة تسافر للحج الفرض بلا زوج ولا محرم وان كان بينها وبين مكة سفر او لم يكن وخصا النهي الوارد عن ذلك بالاسفار غير الواجبة ومذهب عطاء وسعيد بن كيسان وطائفة من الظاهرية انه يجوز سفر المرأة فيمادون البريد فاذا كان بريدا فصاعدا فليس لها ان تسافر

الابحرم واحتموا في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو عمر الضري عن جادين
سلة قال حدثنا سهيل بن ابي صالح عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة بريد الا مع زوج او ذي محرم واخرج الباقى ايضا ولفظه
لا تسافر المرأة بريدا الا مع ذي محرم واخرج ابو داود ونحوه وذهب الشعبي وطاوس وقوم من الظاهرية
الى ان المرأة لا يجوز لها ان تسافر مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا ومعها ذو محرم لها واحتموا
في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا روح بن الفرغ قال حدثنا حامد بن يحيى قال حدثنا سفيان بن عيينة
قال حدثنا ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا تسافر المرأة الا ومعها ذو محرم قال الطحاوي اتفقت الآثار التي فيها مدة الثلاث كلها عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلف في ايام الثلاث
فنظرنا في ذلك فوجدنا النهى عن السفر بلا محرم مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا ثابتا بهذه الآثار كلها
وكان توقيته ثلاثة ايام في ذلك اباحة السفر دون الثلاث لها بغير محرم ولو لا ذلك لما كان لذكره
الثلاث معنى ونهى نهيا مطلقا ولم يشكلم بكلام يكون فصلا ولكن ذكر الثلاث ليعلم ان مادونها بخلافها
ثم ما روى عنه في منعها من السفر دون الثلاث من اليوم واليومين والبريد وكل واحد من تلك الآثار ومن
الآثار المروى في الثلاث متى كان بعد الذي خالفه شيخه ان كان من سفر اليوم بلا محرم بعد النهى عن سفر
الثلاث بلا محرم فهو ناسخ وان كان خبر الثلاث هو المتأخر عنه فهو ناسخ فقد ثبت ان احدا المعاني دون الثلاث
ناسخة للثلاث او الثلاث ناسخة لها فلم يخل خبر الثلاث من احد وجهين اما ان يكون هو المتقدم او يكون هو
التأخر فان كان هو المتقدم فقد اباح السفر بأقل من ثلاث بلا محرم ثم جاء بعده النهى عن سفر مادون الثلاث
بغير محرم فحرم ما حرم الحديث الاول وزاد عليه حرمة اخرى وهى ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال
الثلاث على ما اوجبه الآثار المذكور فيه وان كان هو المتأخر وغيره المتقدم فهو ناسخ لما تقدمه والذي
تقدمه غير واجب العمل به فحديث الثلاث واجب استعماله على الاحوال كلها وما خالفه فقد يجب استعماله
ان كان هو المتأخر ولا يجب ان كان هو المتقدم فالذي قد وجب علينا استعماله والاخذ به في كلا الوجهين اولي
بما يجب استعماله في حال وتركه في حال انتهى وقال القاضي عياض وقوله في الرواية الواحدة من ابي سعيد
ثلاث ليال وفي الاخرى يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة
مسيرة ليلة وفي الاخرى عنه يوم ويلة وفي الاخرى عنه ثلاث وهذا كله ليس يتأمر ولا يختلف فيكون
صلى الله تعالى عليه وسلم منع من ثلاث ومن يومين ومن يوم او يوم وليلة وهو اقله او قد يكون قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم هذا في مواطن مختلفة ونوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وان حدث
بها واحد فحدث بها امرات على اختلاف ما سمعها وبموجب اختلاف هذه الروايات اخذت الفقهاء في تقدير
المسافر وقل السفر فان قلت حديث الباب الذي رواه عمر الذي فيه تعيين ثلاثة ايام وانه ممنوع الابدى
محرم قدرى عنه من قوله خلافا ذلك قال الطحاوي حدثنا علي بن عبيد الرحمن قال حدثنا عبد الله
ابن صالح قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكر بن ابي نافع انه كان يسافر مع ابن عمر
مواليت له ليس معهن ذو محرم قلت قد يجوز ان يكون سفرهن بغير محرم هو لسفر اذى يبدخ
فيها نهى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله موالات بضم الميم أى نساء موالات من موالات وعقد
الموالات ان يسلم رجل على يد آخر فيقول انت مولاي ترى اذا مات وتغفل عني اذا جئت

فهذا عقد صحيح وكذا الواسم على يد رجل ووالى غيره فان قلت روى من ثاشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تسافر بغير محرم فاخذ به جماعة وجوزوا سفرها بغير محرم قلت كان الناس لعائشة محرما لانها ام المؤمنين فمع ايهم سافرت فقد سافرت بمحرم وليس الناس لغيرها من النساء كذلك وهذا الجواب من ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا الا معها ذو محرم **ش** هذا طريق آخر للحديث ابن عمر عن مسدد عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع الى آخره قوله الامعاء ذو محرم رواية الاصيلي وابي ذر في رواية غيرهما الامع ذي محرم والحرم بفتح الميم من لا يحل له نكاحها ووقع في رواية ابي سعيد عند مسلم وابي داود الامعاء ابوها واخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها واختلف في المحرم فيجوز لها المسافرة مع محرمها بالنسب كآبائها واخيها وابن اختها وابن اخيها وخالها وعمها ومع محرمها بالرضاع كآخيها من الرضاع وابن اخيها وابن اختها منه ونحوهم ومع محرمها من المصاهرة كآبي زوجها وابن زوجها ولا كراهة في شيء من ذلك الا ان مالكا كره سفرها مع ابن زوجها لفساد الناس بعد العصر الاول وكذلك يجوز لهؤلاء الخلوة بها والنظر اليها من غير حاجة ولكن لا يحل النظر بشهوة **ص** تابعه احمد عن ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش** اي تابع عبيد الله احمد حيث رواه عن عبيد الله بن المبارك عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله اي مرفوعا نحوه وذاكر البخاري متابته اياه دفعا لمن قال انه موقوف وفي علل الدار قطنى قال يحيى بن سعيد القطان ما انتكرت على عبيد الله بن عمر الا هذا الحديث قال رواه عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقال صاحب التلويح رواه ابن ابي شيبة في مسنده عن ابن عمر وعن ابي اسامة عن عبيد الله فذكره مرفوعا قال رأيت حاشية بخط قديم جدا هذا الحديث غلط غلط عبيد الله عن نافع ولم يترك عليه القطان غيره قال وفيه نظر لجلالة عبيد الله ولان يحيى نفسه رواه عنه فلو كان مكراما رواه عنه واذا رواه عنه فلا يحدث ثم قال وقد وجدنا لعبيد الله متابعا على رفعه رواه مسلم في صحيحه عن محمد بن رافع حدثنا ابن ابي فديك عن المضاهاك بن عثمان عن نافع فذكره بلفظ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ليال الا ومعها ذو محرم واما احمد المذکور فقال الكرمانى هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يكنى ابا العباس ويلقب بمردويه قلت هكذا ذكر الحاكم ابو عبد الله انه احمد بن محمد بن موسى مردويه وزعم الدار قطنى انه احمد بن محمد بن ثابت شويه وقال ابو احمد بن عدى لا يعرف قيل انه احمد بن حنبل وهو غير صحيح لانه لم يسمع من عبد الله بن المبارك **ص** حدثنا آدم حدثنا ابن ابي دثب قال حدثنا سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة **ش** مطابقتها للترجمة ما ذكرناه في اول حديث الباب **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة ذكرنا غير مرة وادم ابن اياس من افراد البخاري وابن ابي دثب هو محمد بن عبد الرحمن بن الفيرة بن الحارث بن ابي دثب واسم ابي دثب هشام العامري المدني وسعيد ابن ابي سعيد المدني وكنيته ابو سعيد وابوه ابو سعيد واسمه كيسان المقبرى بضم الباء الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان ابو سعيد مجاورا لها **و** الحديث اخرجه

الآخر ظاهره ان هذا قيد يخرج الكافرات كما ذهب اليه البعض وليس كذلك بل هو وصف لتأكيد
التحريم لانه تعريض انها اذا سافرت بغير محرم فانها تخالف شرط الايمان بالله واليوم الآخر
لان التعرض الى وصفها بذلك اشارة الى الاثم الوقوف عند ما نهيت عنه وان الايمان بالله واليوم الآخر
يقضى لها بذلك قوله ليس معها حرمة جلة حالية اى ليس معها رجل ذو حرمة منها كما فى رواية
مسلم كذلك وقدم عن قريب واستدل بهذا الحديث الاوزاعى واليث على ان المرأة ليس لها ان تسافر
مسيرة يوم وليلة الا بذى محرم ولها ان تسافر فى اقل من ذلك وقدم الكلام فيه مستقصى **ص**
تابعه يحيى بن ابي كثير وسهيل ومالك عن المقبرى عن ابي هريرة **ش** اى تابع ابن ابي ذئب
فى روايته عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة يحيى وسهيل ومالك فهذه المتابعة فى متن الحديث لا
فى الاسناد لانهم لم يقولوا عن ابيه وقال المزنى يعنى تابعه فى قوله مسيرة يوم وليلة قلت اشار بهذا
الى ان متابعة هؤلاء ابن ابي ذئب عن سعيد فى لفظ المتن لا فى ذكر سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ولكن
لم يختلف على يحيى فى روايته عن ابي سعيد عن ابيه لان الطحاوى روى هذا الحديث من طريق يحيى
وفيه عن ابيه حيث قال حدثنا ابو امية قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن عن يحيى بن ابي
كثير عن ابي سعيد عن ابيه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة
ان تسافر يوما فاقا فوقه الاومعها ذو حرمة واخرجه احمد فى مسنده حدثنا حسن حدثنا شيبان عن
يحيى عن ابي سعيد ان اياه اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة
ان تسافر يوما فاقا فوقه الاومعها ذو حرمة واختلف فى ذلك على سهيل ومالك اما الاختلاف على سهيل فقال
ابوداود حدثنا يوسف بن موسى عن جرير عن سهيل عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة الحديث وفيه
ان تسافر بريدا واخرجه الطحاوى حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو عمر الضرير عن حاد بن سلمة قال حدثنا
سهيل بن ابي صالح عن سعيد بن ابي سعيد المقبرى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذى محرم واخرجه البيهقى ايضا نحوه فهذه ليس فيه
ذكر عن ابيه وروى مسلم حدثنا ابو كامل الجندرى قال حدثنا بشر يعنى ابن الفضل قال حدثنا سهيل
ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة ان تسافر
ثلاثا الاومعها ذو محرم عليها فهذا فى روايته ابدل سعيدا بابى صالح وخالف فى اللفظ ايضا فقال ان تسافر
ثلاثا ويحتمل ان يكون الحديثان معا عند سهيل ولذلك صحح ابن حبان الطريقين عنه وقال ابن عبد البر
رواية سهيل مضطربة فى الاسناد والمتن واما الاختلاف على مالك فقد ذكرناه عن قريب وقد رأيت
الاختلاف الظاهر بين الحفاظ فى ذكر ابيه فلعله سمع من ابيه عن ابي هريرة ثم سمع عن ابي هريرة
نفسه فرواه تارة كذا وتارة كذا وسماعه عن ابي هريرة **صحيح** **ص** **باب** ***** يقصر اذا
خرج من موضعه **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان الانسان يقصر صلاته الاربعة اذا خرج من
موضعه قاصدا سفرا تقصر فى مثله الصلاة **ص** **ص** وخرج على بن ابي طالب رضى الله تعالى
عنه فقصر وهو يرى البيوت فلما رجع قيل له هذه الكوفة قال لا حتى ندخلها **ش** **ص** مطابقته
لترجمة ظاهره والكلام فيه على انواع الاول فى معناه فعوله وخرج على اى من الكوفة لان
قراه عنده الكوفة يدل عليه قوله تقصر اى الصلاة الرباعية قوليه وهو يرى البيوت جلة حالية
اى والحال انه يرى بيوت الكوفة قوله فلما رجع اى من سفره هذا قراء هذه الكوفة يعنى

هل تم الصلاة قال لا اى لا تم حتى تدخلها النوع الثاني ان هذا التعليق اخرجناكم موصولا من رواية
 الثوري عن وقاء ابن اياس عن علي بن ربيعة قال خرجنا مع علي رضي الله تعالى عنه فقصرنا الصلاة
 ونحن نرى البيوت ثم رجعنا فقصرنا الصلاة ونحن نرى البيوت واخرجنا البيهقي من طريق يزيد بن
 هارون عن وقاء ابن اياس خرجنا مع علي رضي الله تعالى عنه متوجهين ههنا وأشار بيده الى الشام
 فصلى ركعتين ركعتين حتى اذا رجعا وفارنا الى الكوفة حضرت الصلاة قالوا يا امير المؤمنين هذه
 الكوفة انتم الصلاة قال لا حتى تدخلها ووقاه بكسر الواو وبعدها قاف ثم مدة ابن اياس بكسر
 الهزة وتخفيف الياء آخر الحروف قال صاحب التلويح فيه كلام وقال ابو عمر روى مثل هذا من
 علي بن ورجوه شتى قلت روى ابن ابي شيبة في مصنفه حديثا عن عباد بن العوام عن داود بن ابي هند
 عن ابي حرب بن ابي الاسود الدبلي ان عليا رضي الله تعالى عنه خرج من البصرة فصلى الظهر
 اربعا ثم قال انا لو تجاوزنا هذا النخس لصلىنا ركعتين ورواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا سفيان
 الثوري عن داود بن ابي هند عن ابي حرب بن ابي الاسود ان عليا لما خرج من البصرة رأى خصا
 فقال لولا هذا النخس لصلىنا ركعتين فقلت وما النخس قال بيت من القصب قلت هو بضم الخاء لمجمة
 وتشديد الصاد المهملة قال ابو عمر روى سفيان بن عيينة وغيره عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن
 يزيد قال خرجت مع علي بن ابي طالب الى صفين فلما كان بين الجسر والقنطرة صلى ركعتين قال وسنده
 صحيح النوع الثالث في اختلاف العلماء في هذا الباب فعندنا اذا فارق المسافر بيوت المصر يقصر
 وفي المبسوط يقصر حين يخلف عمران المصر وفي الذخيرة ان كانت له محلة متباعدة من المصر وكانت
 قبل ذلك متصلة بها فانه لا يقصر ما لم يحاوزها ويخلف دورها بخلاف القرية التي تكون بفناء المصر
 فانه يقصر وان لم يحاوزها وفي التمهيد المقيم اذا نوى السفر ومشى او ركب لا يصير مسافرا ما لم يخرج
 من عمران المصر لان بنية العمل لا يصير عاملا ما لم يعمل لان الصائم اذا نوى العطر لا يصير مغطرا وفي
 المحيط والصحيح انه يعتبر بمجاوزة عمران المصر الا اذا كان ثم قرية او قرى متصلة بربض المصر فيستثني
 يعتبر بمجاوزة القرى وقال الشافعي في البلد يشترط بمجاوزة السور لا بمجاوزة الابنية المتصلة بالسور
 خارجة وحكي الرافعي وجها ان المعتبر بمجاوزة الدور ورجح الرافعي هذا الوجه في المجرد والاول
 في الشرح وان لم يكن في جهة خروجه سور او كان في قرية يشترط مفارقة عمران وفي المغني لابن
 قدامة ليس لمن نوى السفر القصر حتى يخرج من بيوت مصره او قريته ويخلفها وراء ظهره قال وبه
 قال مالك والاوزاعي واحمد والشافعي واسحق وابو ثور وقال ابن المنذر اجمع كل من يحفظه
 من اهل العلم على هذا وعن عطاء وسليمان بن موسى انهما كانا ببيضان القصر في البلد لمن نوى السفر
 وعن الحارث بن ابي ربيعة انه اراد سفرا فصلى بالحاجة في منزله ركعتين وفيهم الاسود بن يزيد وغير
 واحد من اصحاب عبد الله وعن عطاء انه قال اذا دخل عليه وقت صلاة بعد خروجه من منزله
 قل ان يفارق بيوت المصر يساح له القصر وقال مجاهد اذا ابتداء السفر بالهار لا يقصر حتى
 يدخل الليل واذا ابتداء الليل لا يقصر حتى يدخل النهار **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدث
 سفيان عن محمد بن المنكدر وابراهيم بن ميسرة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال
 الظاهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدية اربعا والعصر بذي الاربعة
 ش مطابقتها لاربعة ظاهرة لان انسا يخبر في حديثه ان الذي قاله الاربعة

ايضا وهو المشهور عنه انه قال من اتم في السفر اطاق في الوقت واستدأوا بحديث عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم رواء النسائي بسند صحيح وبارواه ابن عباس عند مسلم ان الله فرض الصلاة على نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي التمهيد من حديث ابي قلابة عن رجل من بني عامر انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن انس بن مالك القشيري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله وعند ابن حزم صحيحا عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة السفر ركعتان من ترك السنة كفر وعن ابن عباس من صلى في السفر اربعا كن صلى في الحضر ركعتين وفي مسند السراج بسند جيد عن عمرو بن امية الضمري يرفعه ان الله تعالى وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة وهو قول عمر وعلي وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر والثوري رضى الله تعالى عنهم وقال الاوزاعي ان قام الى الثالثة الفاها وسجد للسهو وقال الحسن بن حي اذا صلى اربعا متعمدا اطاقها اذا كان ذلك منه الشيء اليسير فان طال ذلك منه وكثر في سفره لم يعد وقال الحسن البصري من صلى اربعا عمد ابأس ما صنع وقضيت عنه ثم قال لا ابالك اترى اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم تركوها لانها ثقلت عليهم وقال الاثرم قلت لاحد الرجل يصلي اربعا في السفر قال لا ما يحبني وقال البغوي قال الشافعي هذا قول اكثر العلماء وقال الخطابي الاولى القصر ليخرج من الخلاف وقال الترمذي العمل على ما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني فان قلت هذا الحديث دليل صريح للحنفية في وجوب القصر قلت لا دلالة لهم فيه لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها ثم انه خبر واحد لا يعارض لفظ القرآن وهو ان تقصروا من الصلاة الصريح في انها كانت في الاصل زائدة عليه اذا قصر معناه التقيص ثم ان الحديث عام مخصوص بالمغرب وبالصبح وحجة العام المخصص مختلف فيها ثم ان راوية الحديث عائشة قد خالفت روايتها واذا خالف الراوي روايته لا يجب العمل بروايته عندهم قلت لانسلم انه لا دلالة لنا فيه لانه ينبغي بأن صلاة المسافر التي هي الركعتان فرضت في الاصل هكذا والزيادة عليهما طارئة ولم تستقر الزيادة الا في الحضر وبقيت صلاة المسافر فرضا على اصلها وهو الركعتان فكما لا يجوز الزيادة في الحضر بالايجاع فكذا المسافر لا يجوز له الزيادة ولفظ فرضت وان كان على صيغة المجهول لكن يدل على ان الله هو الذي فرض كما مر صريحا في الاحاديث المذكورة آنفا وقوله لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها جوابه في نفس الحديث وهو قول عروة تأولت ماتأول عثمان لان الزهري لما روى هذا الحديث عن عروة عن عائشة ظهر له ان الركعتين هذا الفرض في حق المسافر لكن اشكل عليه اتمام عائشة من حيث انها اخبرت بفرضية الركعتين في حق المسافر ثم انها كيف اتممت فسأل عروة بقوله ما بال عائشة تتم فأجاب عروة بقوله تأولت ماتأول عثمان رضى الله تعالى عنه وقد ذكرنا الوجوه التي ذكرت في تأول عثمان وقد ذكر بعضهم الوجوه المذكورة ثم قال والمنقول في ذلك ان سبب اتمام عثمان انه كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وامان اقام في مكان في اثناء سفره فله حكم المقيم فيتم والجملة فيه ما رواه احمد باسناد حسن عن عباد بن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم علينا معاوية حاجا صلى بنا الظهر ركعتين بمكة ثم انصرف الى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر بن عثمان فقالا

لقد عبت امر ابن عمك لانه كان قد اتم الصلاة قال وكان عثمان حيث اتم الصلاة اذا قدم مكة
 يصلي بها الظهر والعصر والعشاء اربعا اربعا ثم اذا خرج الى منى وعرفة قصر الصلاة فاذا فرغ
 من الحج واقام بمنى اتم الصلاة انتهى قلت هذا الذي ذكره يؤيد ما ذهبنا اليه من وجوب القصر
 لانه قال كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وظاهره انه كان يرى القصر واجبا
 للمسافر وكان يرى حكم المقيم لمن اقام ونحن ايضا نرى ذلك غير ان المسافر متى يكون مقيما فيه
 فيه خلاف قد ذكرناه فلا يصرفنا هذا الخلاف ودعونا في وجوب القصر في حق المسافر
 ثم ان هذا القائل ادعى ان اسناد حديث احمد حسن ولم يذكر رواه حتى ينظر فيهم وقول
 الكرماني ثم انه خبر واحد لا يعارض لفظ القرآن الى آخره قلنا لان سلم ذلك على الوجه الذي ذكرتم
 لان نفى الجراح في القصر انما هو في الزيادة على الركعتين لان الصلاة فرضت بمكة ركعتين ركعتين
 وزيدت عليهما ركعتان في المدينة والآية مدينة تزلت في اباحة القصر للضارين في الارض وهم
 المسافرون فدل على ان اباحة القصر في الزيادة لا في الاصل لان الاجماع منعقد على ان المسافر لا يصلي في سفره
 اقل من ركعتين الا ما شذ قول من قال ان المسافر يصلي ركعة عند الخوف فلا يعتد بهذا القول على
 اننا نقول ايضا جاء في الحديث المشهور انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر باهل مكة
 في حجة الوداع ركعتين ثم امر مناديا ينادي يا اهل مكة اتبعوا صلاتكم قاتا قوم سفر ولو كان فرض
 المسافر اربعا لم يحرمهم فضيلة الجماعة معه وعند مسلم في رواية صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمنى صلاة المسافر وابو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين او قال ست سنين وفي رواية له صلى في السفر
 ولم يقل بمنى وفي رواية له صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين
 حتى قبضه الله وصحبت ابا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين
 وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وهكذا لفظ رواية ابي داود وفي رواية ابن ماجه
 صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله تعالى فان قلت روى النسائي من رواية العلاء بن زهير عن
 عبدالرحمن بن الاسود عن مائشة انها اعمرت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
 الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله يا بني انت وامي قصرت فاممت وافطرت فصحت قال احسنت
 يا مائشة وما عاب على انتهى قال البيهقي وهو اسناد صحيح موصول فهذا يدل على ان القصر غير واجب
 اذ لو كان واجبا لانكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على مائشة في اتسامها قلت قد اختلف فيه
 على العلاء بن زهير فرواه ابو نعيم عنه هكذا ورواه محمد بن يوسف القرياني عن العلاء بن
 زهير عن عبدالرحمن بن الاسود عن مائشة فعلى هذا الاسناد غير موصول وقال النووي في الخلاصة
 هذه اللفظة مشكلة فان المعروف انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعتمر الا اربع عمر كلهن في ذي القعدة
 فان قلت روى البرار من رواية المغيرة بن زياد عن مائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يسافر فيتم الصلاة ويقصر ورواه الدارقطني وقال هذا اسناد صحيح وواقفه البيهقي
 على صحة اسناده قلت كيف يحكم بحسنه وقد قال احمد المغيرة بن زياد منكر الحديث احاديثه مناكير
 وقال ابو حاتم وابوزرعة شيخ لا يحتج بحديثه وادخله البخاري في كتاب الضعفاء وعادة البيهقي
 التصحیح عند الاحتجاج لامامه والتضعیف عند الاحتجاج لغيره وقول الكرماني ثم ان الحديث عام
 مخصوص بالغرب والصبح غير سديد لان المراد من قولها فرضت الصلاة هي الصلاة المعهودة

في التمرح وهي الصلوات الخمس ومسماها معلوم فكيف يصدق عليه حد العام وهو ما ينظم بجما
من المحيات وكيف يقول مخصوص بالمغرب والصبح وهو غير صحيح لان الخصوص اخراج بعض
ما تناوله العام فكيف يخرج المغرب التي هي ثلاث ركعات من اصل الفرض الذي هو ركعتان واما
الصبح فعلى الاصل فلا يتصور فيه صورة الاخراج وقوله وجبة العام المخصص مختلف فيها غير
وارد علينا لانا لم نقرأ بالعموم ولا بالخصوص فكيف يرد علينا ما قاله ولئن سلمنا العموم فلانسلم
المخصوص على الوجه الذي ذكره ولئن سلمنا العموم والخصوص فلانسلم ترك الاحتجاج بالصام
المخصوص مطلقا وقوله ثم ان راوية الحديث عائشة رضي الله تعالى عنها الى آخره غير وارد علينا
لانا لا نقول ان عائشة خالفت ما روت به بل نقول انها اولت كما قال عروة وبما يؤيد ذلك ما رواه
البيهقي باسناد صحيح من طريق هشام بن عروة عن أبيه انها كانت تصلي في السفر اربعا فقلت لها
اوصليت ركعتين فقالت يا ابن اخي لا تشق علي فهذا يدل على انها تأولت القصر ولم تنكره
وتأويلها اياه لا ينافي وجوبه في نفس الامر مع ان الانكار لم ينقل منها صريحا وبعد كل ذلك فمن
ما اكتفينا في الاحتجاج فيما ذهبنا اليه بهذا الحديث وحده ولنا في ذلك دلائل اخرى قد ذكرناها
فيما مضى وقال ابو عمرو وغيره قد اضطربت الآثار عن عائشة رضي الله تعالى عنها في هذا الباب قلت
فلذلك ما اکتفی اصحابنا به في الاحتجاج وبما يؤيد ما ذهب اليه اصحابنا ما رواه عبد الرزاق في مصنفه
من معمر بن قنادة عن موريق الجعفي قال سئل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن الصلاة في السفر فقال
ركعتين ركعتين من خلف السنة كقروا والطحاوي ايضا حدثنا ابو بكره قال حدثنا روح قال حدثنا
شعبة قال حدثنا ابو التياح عن موريق قال سأل صفوان بن محرز ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال
اخشى ان تكذب علي ركعتان من خلف السنة كقروا وخرجه البيهقي ايضا نحوه من حديث ابي التياح
واسم ابي التياح يزيد بن حيد الضبي **ص** **باب** * يصلي المغرب ثلاثا في السفر
ش اى هذا باب يذكر فيه ان المسافر يصلي صلاة المغرب ثلاث ركعات كما في الحضر وانها
لا يدخل فيها القصر وروى احمد في مسنده من طريق ثمامة بن شراحيل قال خرجت الى ابن عمر
فقلت ما صلاة المسافر قال ركعتين ركعتين الا المغرب **ص** حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن
الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
اعمله السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعلها اذا
اعمله السير وزاد الهيث حدثني يونس عن ابن شهاب قال سالم كان ابن عمر يجمع بين المغرب والعشاء
بالرد لمة قال سالم وأخرا ابن عمر المغرب وكان استصرخ على امرأته صفية بنت ابي عبيد فقلت له الصلاة
فقال سر فقلت الصلاة فقال سر حتى سار ميلين او ثلاثة ثم قل فصلي ثم قال هكذا رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي اذا اعمله السير يقيم المغرب فيصلبها ثلاثا ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم
العشاء فيصلبها ركعتين ثم يسلم ولا يسمع بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل **ش** مطابقته
لترجمة في قوله يقيم المغرب فيصلبها ثلاثا **هـ** ذكر رجاله **ك** وهم سبعة * الاول ابو اليان
الحكم بن نافع ليهرائي * الثاني شعيب بن ابي حزة * الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري *
الرابع سالم بن عبد الله بن عمر * الخامس الهيث بن سعد * السادس يونس بن يزيد * السابع
عبد الله بن عمر بن الخطاب **هـ** ذكر لطائف اسناده **ك** فيه حدثنا ابو اليان وفي بعض النسخ اخبرنا

وفيه الاخبار ايضا بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنة في ثلاثة مواضع
وفيه التحدث بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في ثمانية مواضع وفيه الرؤية في موضعين
وفيه ان شيخه وشيخ شيخه حصيان والزهرى وسالم مديان والبيث مصرى ويونس ابلى ، وهذا
الحديث اخرجه البخارى في موضعين في تقصير الصلاة عن ابى اليان واخرجه النسائى في الصلاة
عن عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير وعن احمد بن محمد بن مغيرة **هو** ذكر معناه **هو** قوله كان اذا اجمعه
السير في السفر قيد السفر يخرج ما اذا كان خارج البلد في بستانه او كرمه مثلا قوله يؤخر المغرب
اى يؤخر صلاة المغرب الى وقت العشاء قوله يفعل اى يفعل تأخير المغرب الى وقت العشاء
اذا كان يجمعه السير في السفر قوله وزاد البيث اى البيث بن سعد وقد وصل الاسمعيلى فقال اخبرنى
القاسم بن زكريا حدثنا ابن زنجويه وحدثنى ابراهيم بن هانى حدثنا الرمادى قال حدثنا ابو صالح
حدثنا البيث بهذا وقال الاسماعى رأى البخارى اول الارسال من البيث اقوى من روايته عن ابى
صالح من البيث ولم يستخبر ان يروى عنه قلت هذا الوجه الذى ذكره فيه نظر لان البخارى
روى عن ابى صالح في صحيحه على الصحيح ولكنه يدلسه فيقول حدثنا عبدالله ولا ينسبه وهو هو
ثم قد علق البخارى حديثا فقال فيه قال البيث بن سعد حدثنى جعفر بن ربيعة ثم قال في آخر
الحديث حدثنى عبدالله بن صالح قال حدثنا البيث فذكره ولكن هذا عند ابن جويه السرخسى دون
صاحبه وقال في تهذيب التهذيب وقد صرح ابن جويه عن الفريرى عن البخارى بروايته عن
عبدالله بن صالح عن البيث في حديث رواه البخارى اول تعليقاً فلما فرغ من المتن قال حدثنى عبدالله بن
صالح عن البيث **هو** ثم اعلم ان ظاهر سياق البخارى يدل على ان جميع ما بعد قوله زاد البيث ليس داخل في
رواية شعيب عن الزهرى وليس كذلك فان رواية شعيب عنه تأتى بعد ثمانية ابواب في باب هل يؤذن او يقيم
اذا جمع بين المغرب والعشاء وانما الزيادة في قصة صفية وفعل ابن عمر خاصة وفي التصريح بقوله قال
عبدالله رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط قوله استصرخ بضم التاء على صيغة المجهول اى
اخبر بموت زوجته صفية بنت ابى عبيد هى اخت المختار الثقفى وهو من الصراخ بالخاء المعجمة واصله
الاستغاثة بصوت مرتفع وكان هذا بطريق مكة بين ذلك في كتاب الجهاد من رواية اسلم مولى عمر رضى الله
تعالى عنه على ما يحى في كتاب الجهاد في باب السرعة في السير قوله الصلاة بالنصب على الاقراء ويجوز
الرفع على الابتداء اى الصلاة حضرت ويجوز الرفع على الخبرية اى هذه الصلاة اى وقت الصلاة قوله
فقال سراى فقال عبدالله لسالم سر وهو امر من ساريسير قوله ميلين قدمضى ان الليل ثلث فرسخ
وهو اربعة آلاف خطوة قوله ثم قال اى عبدالله بن عمر قوله يقيم المغرب من الاقامة هكذا في
رواية الاكثرين وللحموى ايضا وفي رواية المستملى والكشمينى يعم بضم الياء وسكون العين وكسر
التاء المثناة من فوق اى يدخل في العتمة وفي رواية كريمة يؤخر المغرب قوله فيصلها ثلاثا اى فيصلى
المغرب ثلاث ركعات قوله وقلما يلت كلمة ماصدرية اى قل لبثه قوله ولا يسبح اى لا يصلى
من السجدة وهو صلاة الليل **هو** ذكر ما يستنبط منه **هو** فيه الجمع بين المغرب والعشاء وقال الكرماتى
وهو حجة للشافعى في جواز الجمع بين المغربين بتأخير الاولى الى الثانية فلا اليس المراد منه ان يصليهما
في وقت العشاء ولكن المراد ان يؤخر المغرب الى آخر وقتها ثم يصليهما ثم يلى العشاء وهو جمع بينهما بصورة
لا وقتا وسيمى بتحقيق الكلام في بابه ان شاء الله تعالى قال الكرماتى وهو عام في جميع الاسفار الاسفر

المعصية فأنهار خصه والرخص لا تناط بالمعاصي قلنا ينافي عموم نص القرآن فلا يجوز وسيجيء الكلام فيه مستقصى وفيه تأكيدي قيام الليل لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتركه في السفر فالحضر اولى بذلك وقال بعضهم وفي قوله مرجوز تأخير البيان عن وقت الخطاب قلت لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فان كان وقت الخطاب وقت الحاجة فلا يجوز وهذا اذا وقع في كلام الشارع ليس في غيره على ما عرف في موضعه وفيه ان صلاة المغرب لا تقصر في السفر وترجى الباب عليه وقد روى عن جماعة من الصحابة في ذلك احاديث منها ما رواه عبد الله بن عمرو وهو المذكور في الباب ومنها ما رواه البراء عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه من رواية الحارث عنه قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف ركعتين الا المغرب ثلاثا وصليت معه في السفر ركعتين الا المغرب ثلاثا ومنها ما رواه احمد عن عمران بن حصين من رواية ابي نصر ان فتى من اسلم سأل عمران بن حصين عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما سافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا صلى ركعتين الا المغرب ومنها ما رواه الطبراني في الاوسط من رواية عبد الله بن يزيد عن خزيمة بن ثابت قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة وقال ابن بطال لم تقصر المغرب في السفر عما كانت عليه في اصل لفريضة لانها وتر صلاة النهار قال وهذا تمام في كل سفر فمن ادعى ان ذلك في بعض الاسفار فعليه الدليل وقال شيخنا زين الدين رحمه الله باغنى ان الملك الكامل سأل الحافظ ابا الخطاب بن دحية عن المغرب هل تقصر في السفر فأجابها انها تقصر الى ركعتين فانكر عليه ذلك فروى حديثا بسنده فيه قصر المغرب الى ركعتين ونسب الى انه اختلقه قاله اعلم هل يصح وقوعه في ذلك وما ظنه يقع في مثل هذا الا انه اتهم قال الضياء المقدسي لم يعجني حاله كان كثير الوقعة في الاثمة قال ابن واصل قاضي حان كان ابن دحية مع فرط معرفته بالحديث وحفظه الكثير له متما بالمحاضرة في النقل وقال ابن نقطة كان موصوفا بالمعرفة والفضل الا انه كان يدعى اشياء لا حقيقة لها وذكره الذهبي في الميزان فقال متم في نقله مع انه كان من أوعية العلم دخل فيما لا يعنيه فان قلت ما وجه تحمية صلاة المغرب بوتر النهار وهي صلاة ليلية جهرية اتفقا قلت اجيب بأنها لما كانت عقيب آخر النهار وندب الى تعجيلها عقيب الغروب اطلق عليها وتر النهار لقربها منه لتمييز عن الوتر المشروع في الليل وهذا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح شهر اعيد لا يتقصان رمضان وذو الحجة وعيد الفطر انما هو من شوال ولكن لما كان عقيب رمضان سمي رمضان شهر عيد لقربه منه **ص** باب صلاة التطوع على الدابة حيث ما توجهت **ش** اى هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على الدابة ولفظ الدابة بالافراد رواية الاكثرين وفي رواية كريمة وابي الوقت على الدواب بصيغة الجمع فان قلت في حديثي الباب وهما حديث عامر بن ربيعة وحديث عبد الله بن عمر لفظ الراحلة وفي الترجمة لفظ الدابة قلت لفظ الدابة اعم من لفظ الراحلة وفي الباب حديث جابر ايضا ولفظه وهو راكب في غير القبلية وهذا اللفظ يتناول الدابة والراحلة فاختر في الترجمة لفظا اعم ليتناول اللفظين المذكورين وهذا اوجه من الذي قاله ابن رشيد اورده في الصلاة على الراحلة لتكون ترجمته بأعم ليحقق الحكم بالقياس **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على راحلته حيث توجهت به **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الدابة تشمل الراحلة

ذكر رجائه وهم ستة الأول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وقدم غير مرة الثاني
عبد الأعلى بن عبد الأعلى أبو محمد الشامي مر في باب المسلم من سلم المسلمون الثالث معمر بن قيس الميموني ابن
راشد وقدم الرابع محمد بن مسلم الزهري الخامس عبد الله بن عامر رأى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وهو صغير مات سنة خمس وثلاثين السادس أبو عامر بن ربيعة العنزي بفتح العين المهملة
والنون وبإزاي حليف آل عمر بن الخطاب كان من المهاجرين الأولين وشهد بدرامات بعيد مقتل
عثمان رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف أسناده في التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وفيه العننة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه الرؤبة وفيه ان شيعته مديني وعبد الأعلى
بصري والزهري مدني وفيه رواية التابعي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي قال الذهبي
لعبد الله ولا يه حجة واستشهد عبد الله يوم الطائف وفيه رواية الابن عن الاب وليس لعامر بن
ربيعة في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجائر وآخر علقه في الصيام وأخرجه البخاري
ايضا في تقصير الصلاة عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل عن الزهري وأخرجه مسلم في الصلاة
عن عمرو بن سواد وحرمله بن يحيى كلاهما عن ابن وهب عن يونس عن الزهري ذكر معناه وما
يستنبط منه قوله على راحلته وهي الناقة التي تصلح لان ترحل وكذلك الرحول ويقال
الراحلة المركب من الابل ذكر كما كان اوانتي قاله الجوهري وقال ابن الاثير الراحلة من الابل البعير
القوى على الاسفار والاحمال والذكروا لانني فيه سواء والهاء فيه للمبالغة قواه حيث توجهت
الدابة يعني الى قبل القبلة او غيرها وقال الترمذي والعمل عليه عند عامة اهل العلم لانهم بينهم اختلافا
لا يرون بأسا ان يصلي الرجل على راحلته تطوعا حيث ما كان وجهه الى القبلة او غيرها قلت
هذا بالاجماع في السفر واختلفوا في الحضر بخوزه ابو يوسف وابوسعيد الاصطخري من الشافعية
واهل الظاهر وعن بعض الشافعية يجوز التنفل على الدابة في الحضر لكن مع استقبال القبلة في جميع
الصلاة وفي وجه آخر يجوز لراكب دون الماشي واستدل ابو يوسف ومن ذكرنا معه من جوار
التنفل على الدابة في الحضر بعموم حديث الباب لانه لم يصرح فيه بذكر السفر ومنع ابو حنيفة
ومحمد بن ذلك في الحضر واحتجوا على ذلك بحديث ابن عمر الآتي في باب الائمة على الدابة عقيب
هذا الباب لان السفر فيه مذكور وفي احادي روایات مسلم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يصلي وهو قبل من مكة الى المدينة على راحلته حيث كان وجهه من وما يستنبط منه انه يجوز
ذلك لراكب دون الماشي لان ذلك رخصة والرخص لا يقاس عليها وجزم اصحاب الشافعي
بترخيص الماشي في السفر بالتنفل الى جهة مقصده الا ان مذهبهم اشتراط استقبال القبلة في تحرمة
وعند الركوع والسجود ويشترط كونهما على الارض ولا يشترط استقباله في السلام على الاصح
وما يستنبط من قوله على الراحلة على ان راكب السفينة ليس كراكب الدابة لتحكمته من الاستقبال
وسواء كانت السفينة واقفة او سائرة وقال الرافعي وقيل يجوز للملاح وحكاه عن صاحب العدة وزاد
النووي في زيادات الروضة وفي شرح المذهب حكايته عن الماوردي وغيره وفي التحقيق للنووي
الجواز للملاح في حال تسييرها وقال شيخنا زين الدين رحمه الله المنبر توجه الراكب الى جهة مقصده
لا توجه الدابة حتى لو كانت الدابة متوجهة الى جهة مقصده وركبها هو معترضا او مقلوبا فانه
لا يصح الا ان يكون ما استقبله هو جهة القبلة فيصح على الصحيح وقيل لا يصح لان قبلته جهة مقصده

ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو نعيم الفضل بن دكين الثاني شيبان بن عبد الرحمن النخعي الثالث يحيى بن ابي كثير وقدم غير مرة الرابع محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان بفتح التاء الثلاثة العامري المدني الخامس جابر بن عبد الله ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيبان كوفي سكن البصرة ويحيى يمانى وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي واخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن مسلم بن ابراهيم وفي تقصير الصلاة عن معاذ بن فضالة قوله وهو راكب وفي الرواية الآتية على راحلته نحو المشرق وزاد واذا اراد ان يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة وبين في المغازي من طريق عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر ان ذلك كان في غزوة اثمار وكانت ارضهم قبل المشرق لمن يخرج من المدينة فتكون القبلة على سائر المقاصد اليهم وروى الترمذي عن مجاهد بن عتيب عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فحشت وهو يصلي على راحلته نحو المشرق اليهود اخفض من الركوع وروى احمد في مسنده من رواية ابن ابي ليلى عن عطاء او عطية عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على راحلته في التطوع حيث ما توجهت به وهي ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع ص حدثنا عبد الاعلى بن جاد قال حدثنا وطلب قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يصلي على راحلته ويوتر عليها ويخبر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ش مطابقتها للترجمة في قوله يصلي على راحلته وقد ذكرنا ان لفظ الدابة في الترجمة يتناول الراحلة وغيرها وعبد الاعلى بن جاد مر في الفصل في باب الجنب يخرج ووهب بضم الواو ابن خالد البصري وقد مر في كتاب العلم وموسى بن عقبة مر في اسياغ الوضوء قوله يصلي على راحلته يعني في السفر وصرح به في الحديث الذي يأتي في الباب الذي بعده قوله ويوتر على راحلته وقد احتج عطاء بن ابي رباح والحسن البصري وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر بهذا الحديث وامثاله على ان المسافر يجوز له ان يصلي الوتر على راحلته وبه قال مالك والشافعي واحدوا صحق وروى ذلك عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكان مالك يقول لا يصلي على الراحلة الا في سفر تقصر فيه الصلاة وقال الاوزاعي والشافعي قصر السفر وطوله سواء في ذلك يصلي على راحلته وقال ابن حزم ويوتر المرء قائما وقاعدا لغير عذر ان شاء وعلى دابته وقال اصحابنا لا يجوز الوتر على الراحلة ولا يجوز الاعلى الارض كما في الفرائض وبه قال محمد بن سيرين وعروة بن الزبير وابراهيم النخعي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا يزيد بن سنان قال حدثنا ابو حاتم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفيان عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل واسناده صحيح ويزيد ابن سنان شيخ النسائي ايضا وابو حاتم النخعي وحنظلة روى له الجماعة فهذا يعارض حديث الباب وامثاله ويؤيد هذا ما روى عن ابن عمر من غير هذا الوجه من فعله رواه الطحاوي حدثنا ابوبكرة قال حدثنا عثمان بن عمر وبكر بن بكار قال حدثنا عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان يصلي في السفر على

بعينه ايما توجه به فاذا كان في المصير نزل قاتر واستاده صحيح واخرجه احد ايضا في مسنده من حديث سعيد بن جبير ان ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعا فاذا اراد ان يوتر نزل قاتر على الارض فاذا كان الامر كذلك لا يبقى لاهل المقالة الاولى سعة ولا سيما الراوي اذا فعل بخلاف ما روى فانه يدل على سقوط ما روى فان قلت صلاة ابن عمر الوتر على الارض لا يستلزم عدم جوازه عنده على الراحلة لانه يجوز له ان يفعل ذلك وله ان يوتر على الراحلة قلت يجوز ان يكون ما رواه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وتره على الراحلة قبل ان يحكم امر الوتر ويغفل شأنه لانه كان اولاً كسائر التطوعات ثم اكد بعد ذلك فتسخ قال الطحاوي فمن هذه الجهة ثبت نسخ الوتر على الراحلة وكان ما فعله ابن عمر من وتره على الراحلة قبل صلاته بالشيخ ثم لما علم رجوع اليه وترك الوتر على الراحلة ويجوز ان يكون الوتر عنده كالطوع فله ان يصلي على الراحلة وعلى الارض فان قلت ما وجه هذا النسخ قلت بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين معارضا للآخر بان يكون احدهما موجبا للآخر والآخر للاباحة وينتفي هذا التعارض بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النسخ الموجب للغير يكون متأخرا عن الموجب للاباحة فكان الاخذ به اولى واحق وقال الكرماني فان قيل فذهبكم انه واجب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني الوتر قلنا وان كان واجبا عليه فقد صح فعله على الراحلة ولو كان واجبا على العموم لم يصح على الراحلة كالظهر فان قالوا الظهر فرض والوتر واجب بينهما ففرق قلنا هذا الفرق اصطلاح لكم لا يسلمه الجمهور ولا يقتضيه الشرع ولا اللغة ولو سلم لم يحصل فرضكم ههنا انتهى قلت الحديث رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثلاث من علي فرائض وهن لكم تطوع الوتر والنصر وركعتا الفجر رواه احد في مسنده والحاكم في مستدركه والدارقطني والطبراني والبيهقي ولفظ البيهقي ركعتا الضحى بدل ركعتي الفجر وفي اسناده ابو جناب الكلبي واسمه يحيى بن ابي حية وهو ضعيف ولما رواه الحاكم سكنت عليه ولان سلمنا صحته وخصوصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوبه قالوا واجب لا يؤدي على الراحلة ويحتمل ان يكون فعله على الراحلة من باب الخصوصية ايضا وقوله لا يسلمه الجمهور كلام لا طائل تحته لان الاصطلاح لا ينازع فيه وقوله ولا يقتضيه الشرع ابعد من ذلك لانه لم يبين ما المراد من اقتضاء الشرع وعدم اقتضائه وقوله ولا اللغة كلام واه لان اللغة فرق بين المرض والواجب ففي اي كتاب من كتب اللغة المعتبرة نص على ان القرض والواجب واحد وهذه مكابرة وعناد وقوله ولم سلم لم يحصل فرضكم ههنا فقول لو اطلع هذا على ما ورد من الاحاديث الدالة على وجوب الوتر وما ورد من الصحابة لما حصل له فرضه من هذه الماشقة بلاوجه **ص** **باب ٨** **ص** **باب ٩** **ص** **باب ١٠** **ص** **باب ١١** **ص** **باب ١٢** **ص** **باب ١٣** **ص** **باب ١٤** **ص** **باب ١٥** **ص** **باب ١٦** **ص** **باب ١٧** **ص** **باب ١٨** **ص** **باب ١٩** **ص** **باب ٢٠** **ص** **باب ٢١** **ص** **باب ٢٢** **ص** **باب ٢٣** **ص** **باب ٢٤** **ص** **باب ٢٥** **ص** **باب ٢٦** **ص** **باب ٢٧** **ص** **باب ٢٨** **ص** **باب ٢٩** **ص** **باب ٣٠** **ص** **باب ٣١** **ص** **باب ٣٢** **ص** **باب ٣٣** **ص** **باب ٣٤** **ص** **باب ٣٥** **ص** **باب ٣٦** **ص** **باب ٣٧** **ص** **باب ٣٨** **ص** **باب ٣٩** **ص** **باب ٤٠** **ص** **باب ٤١** **ص** **باب ٤٢** **ص** **باب ٤٣** **ص** **باب ٤٤** **ص** **باب ٤٥** **ص** **باب ٤٦** **ص** **باب ٤٧** **ص** **باب ٤٨** **ص** **باب ٤٩** **ص** **باب ٥٠** **ص** **باب ٥١** **ص** **باب ٥٢** **ص** **باب ٥٣** **ص** **باب ٥٤** **ص** **باب ٥٥** **ص** **باب ٥٦** **ص** **باب ٥٧** **ص** **باب ٥٨** **ص** **باب ٥٩** **ص** **باب ٦٠** **ص** **باب ٦١** **ص** **باب ٦٢** **ص** **باب ٦٣** **ص** **باب ٦٤** **ص** **باب ٦٥** **ص** **باب ٦٦** **ص** **باب ٦٧** **ص** **باب ٦٨** **ص** **باب ٦٩** **ص** **باب ٧٠** **ص** **باب ٧١** **ص** **باب ٧٢** **ص** **باب ٧٣** **ص** **باب ٧٤** **ص** **باب ٧٥** **ص** **باب ٧٦** **ص** **باب ٧٧** **ص** **باب ٧٨** **ص** **باب ٧٩** **ص** **باب ٨٠** **ص** **باب ٨١** **ص** **باب ٨٢** **ص** **باب ٨٣** **ص** **باب ٨٤** **ص** **باب ٨٥** **ص** **باب ٨٦** **ص** **باب ٨٧** **ص** **باب ٨٨** **ص** **باب ٨٩** **ص** **باب ٩٠** **ص** **باب ٩١** **ص** **باب ٩٢** **ص** **باب ٩٣** **ص** **باب ٩٤** **ص** **باب ٩٥** **ص** **باب ٩٦** **ص** **باب ٩٧** **ص** **باب ٩٨** **ص** **باب ٩٩** **ص** **باب ١٠٠** **ص** **باب ١٠١** **ص** **باب ١٠٢** **ص** **باب ١٠٣** **ص** **باب ١٠٤** **ص** **باب ١٠٥** **ص** **باب ١٠٦** **ص** **باب ١٠٧** **ص** **باب ١٠٨** **ص** **باب ١٠٩** **ص** **باب ١١٠** **ص** **باب ١١١** **ص** **باب ١١٢** **ص** **باب ١١٣** **ص** **باب ١١٤** **ص** **باب ١١٥** **ص** **باب ١١٦** **ص** **باب ١١٧** **ص** **باب ١١٨** **ص** **باب ١١٩** **ص** **باب ١٢٠** **ص** **باب ١٢١** **ص** **باب ١٢٢** **ص** **باب ١٢٣** **ص** **باب ١٢٤** **ص** **باب ١٢٥** **ص** **باب ١٢٦** **ص** **باب ١٢٧** **ص** **باب ١٢٨** **ص** **باب ١٢٩** **ص** **باب ١٣٠** **ص** **باب ١٣١** **ص** **باب ١٣٢** **ص** **باب ١٣٣** **ص** **باب ١٣٤** **ص** **باب ١٣٥** **ص** **باب ١٣٦** **ص** **باب ١٣٧** **ص** **باب ١٣٨** **ص** **باب ١٣٩** **ص** **باب ١٤٠** **ص** **باب ١٤١** **ص** **باب ١٤٢** **ص** **باب ١٤٣** **ص** **باب ١٤٤** **ص** **باب ١٤٥** **ص** **باب ١٤٦** **ص** **باب ١٤٧** **ص** **باب ١٤٨** **ص** **باب ١٤٩** **ص** **باب ١٥٠** **ص** **باب ١٥١** **ص** **باب ١٥٢** **ص** **باب ١٥٣** **ص** **باب ١٥٤** **ص** **باب ١٥٥** **ص** **باب ١٥٦** **ص** **باب ١٥٧** **ص** **باب ١٥٨** **ص** **باب ١٥٩** **ص** **باب ١٦٠** **ص** **باب ١٦١** **ص** **باب ١٦٢** **ص** **باب ١٦٣** **ص** **باب ١٦٤** **ص** **باب ١٦٥** **ص** **باب ١٦٦** **ص** **باب ١٦٧** **ص** **باب ١٦٨** **ص** **باب ١٦٩** **ص** **باب ١٧٠** **ص** **باب ١٧١** **ص** **باب ١٧٢** **ص** **باب ١٧٣** **ص** **باب ١٧٤** **ص** **باب ١٧٥** **ص** **باب ١٧٦** **ص** **باب ١٧٧** **ص** **باب ١٧٨** **ص** **باب ١٧٩** **ص** **باب ١٨٠** **ص** **باب ١٨١** **ص** **باب ١٨٢** **ص** **باب ١٨٣** **ص** **باب ١٨٤** **ص** **باب ١٨٥** **ص** **باب ١٨٦** **ص** **باب ١٨٧** **ص** **باب ١٨٨** **ص** **باب ١٨٩** **ص** **باب ١٩٠** **ص** **باب ١٩١** **ص** **باب ١٩٢** **ص** **باب ١٩٣** **ص** **باب ١٩٤** **ص** **باب ١٩٥** **ص** **باب ١٩٦** **ص** **باب ١٩٧** **ص** **باب ١٩٨** **ص** **باب ١٩٩** **ص** **باب ٢٠٠** **ص** **باب ٢٠١** **ص** **باب ٢٠٢** **ص** **باب ٢٠٣** **ص** **باب ٢٠٤** **ص** **باب ٢٠٥** **ص** **باب ٢٠٦** **ص** **باب ٢٠٧** **ص** **باب ٢٠٨** **ص** **باب ٢٠٩** **ص** **باب ٢١٠** **ص** **باب ٢١١** **ص** **باب ٢١٢** **ص** **باب ٢١٣** **ص** **باب ٢١٤** **ص** **باب ٢١٥** **ص** **باب ٢١٦** **ص** **باب ٢١٧** **ص** **باب ٢١٨** **ص** **باب ٢١٩** **ص** **باب ٢٢٠** **ص** **باب ٢٢١** **ص** **باب ٢٢٢** **ص** **باب ٢٢٣** **ص** **باب ٢٢٤** **ص** **باب ٢٢٥** **ص** **باب ٢٢٦** **ص** **باب ٢٢٧** **ص** **باب ٢٢٨** **ص** **باب ٢٢٩** **ص** **باب ٢٣٠** **ص** **باب ٢٣١** **ص** **باب ٢٣٢** **ص** **باب ٢٣٣** **ص** **باب ٢٣٤** **ص** **باب ٢٣٥** **ص** **باب ٢٣٦** **ص** **باب ٢٣٧** **ص** **باب ٢٣٨** **ص** **باب ٢٣٩** **ص** **باب ٢٤٠** **ص** **باب ٢٤١** **ص** **باب ٢٤٢** **ص** **باب ٢٤٣** **ص** **باب ٢٤٤** **ص** **باب ٢٤٥** **ص** **باب ٢٤٦** **ص** **باب ٢٤٧** **ص** **باب ٢٤٨** **ص** **باب ٢٤٩** **ص** **باب ٢٥٠** **ص** **باب ٢٥١** **ص** **باب ٢٥٢** **ص** **باب ٢٥٣** **ص** **باب ٢٥٤** **ص** **باب ٢٥٥** **ص** **باب ٢٥٦** **ص** **باب ٢٥٧** **ص** **باب ٢٥٨** **ص** **باب ٢٥٩** **ص** **باب ٢٦٠** **ص** **باب ٢٦١** **ص** **باب ٢٦٢** **ص** **باب ٢٦٣** **ص** **باب ٢٦٤** **ص** **باب ٢٦٥** **ص** **باب ٢٦٦** **ص** **باب ٢٦٧** **ص** **باب ٢٦٨** **ص** **باب ٢٦٩** **ص** **باب ٢٧٠** **ص** **باب ٢٧١** **ص** **باب ٢٧٢** **ص** **باب ٢٧٣** **ص** **باب ٢٧٤** **ص** **باب ٢٧٥** **ص** **باب ٢٧٦** **ص** **باب ٢٧٧** **ص** **باب ٢٧٨** **ص** **باب ٢٧٩** **ص** **باب ٢٨٠** **ص** **باب ٢٨١** **ص** **باب ٢٨٢** **ص** **باب ٢٨٣** **ص** **باب ٢٨٤** **ص** **باب ٢٨٥** **ص** **باب ٢٨٦** **ص** **باب ٢٨٧** **ص** **باب ٢٨٨** **ص** **باب ٢٨٩** **ص** **باب ٢٩٠** **ص** **باب ٢٩١** **ص** **باب ٢٩٢** **ص** **باب ٢٩٣** **ص** **باب ٢٩٤** **ص** **باب ٢٩٥** **ص** **باب ٢٩٦** **ص** **باب ٢٩٧** **ص** **باب ٢٩٨** **ص** **باب ٢٩٩** **ص** **باب ٣٠٠** **ص** **باب ٣٠١** **ص** **باب ٣٠٢** **ص** **باب ٣٠٣** **ص** **باب ٣٠٤** **ص** **باب ٣٠٥** **ص** **باب ٣٠٦** **ص** **باب ٣٠٧** **ص** **باب ٣٠٨** **ص** **باب ٣٠٩** **ص** **باب ٣١٠** **ص** **باب ٣١١** **ص** **باب ٣١٢** **ص** **باب ٣١٣** **ص** **باب ٣١٤** **ص** **باب ٣١٥** **ص** **باب ٣١٦** **ص** **باب ٣١٧** **ص** **باب ٣١٨** **ص** **باب ٣١٩** **ص** **باب ٣٢٠** **ص** **باب ٣٢١** **ص** **باب ٣٢٢** **ص** **باب ٣٢٣** **ص** **باب ٣٢٤** **ص** **باب ٣٢٥** **ص** **باب ٣٢٦** **ص** **باب ٣٢٧** **ص** **باب ٣٢٨** **ص** **باب ٣٢٩** **ص** **باب ٣٣٠** **ص** **باب ٣٣١** **ص** **باب ٣٣٢** **ص** **باب ٣٣٣** **ص** **باب ٣٣٤** **ص** **باب ٣٣٥** **ص** **باب ٣٣٦** **ص** **باب ٣٣٧** **ص** **باب ٣٣٨** **ص** **باب ٣٣٩** **ص** **باب ٣٤٠** **ص** **باب ٣٤١** **ص** **باب ٣٤٢** **ص** **باب ٣٤٣** **ص** **باب ٣٤٤** **ص** **باب ٣٤٥** **ص** **باب ٣٤٦** **ص** **باب ٣٤٧** **ص** **باب ٣٤٨** **ص** **باب ٣٤٩** **ص** **باب ٣٥٠** **ص** **باب ٣٥١** **ص** **باب ٣٥٢** **ص** **باب ٣٥٣** **ص** **باب ٣٥٤** **ص** **باب ٣٥٥** **ص** **باب ٣٥٦** **ص** **باب ٣٥٧** **ص** **باب ٣٥٨** **ص** **باب ٣٥٩** **ص** **باب ٣٦٠** **ص** **باب ٣٦١** **ص** **باب ٣٦٢** **ص** **باب ٣٦٣** **ص** **باب ٣٦٤** **ص** **باب ٣٦٥** **ص** **باب ٣٦٦** **ص** **باب ٣٦٧** **ص** **باب ٣٦٨** **ص** **باب ٣٦٩** **ص** **باب ٣٧٠** **ص** **باب ٣٧١** **ص** **باب ٣٧٢** **ص** **باب ٣٧٣** **ص** **باب ٣٧٤** **ص** **باب ٣٧٥** **ص** **باب ٣٧٦** **ص** **باب ٣٧٧** **ص** **باب ٣٧٨** **ص** **باب ٣٧٩** **ص** **باب ٣٨٠** **ص** **باب ٣٨١** **ص** **باب ٣٨٢** **ص** **باب ٣٨٣** **ص** **باب ٣٨٤** **ص** **باب ٣٨٥** **ص** **باب ٣٨٦** **ص** **باب ٣٨٧** **ص** **باب ٣٨٨** **ص** **باب ٣٨٩** **ص** **باب ٣٩٠** **ص** **باب ٣٩١** **ص** **باب ٣٩٢** **ص** **باب ٣٩٣** **ص** **باب ٣٩٤** **ص** **باب ٣٩٥** **ص** **باب ٣٩٦** **ص** **باب ٣٩٧** **ص** **باب ٣٩٨** **ص** **باب ٣٩٩** **ص** **باب ٤٠٠** **ص** **باب ٤٠١** **ص** **باب ٤٠٢** **ص** **باب ٤٠٣** **ص** **باب ٤٠٤** **ص** **باب ٤٠٥** **ص** **باب ٤٠٦** **ص** **باب ٤٠٧** **ص** **باب ٤٠٨** **ص** **باب ٤٠٩** **ص** **باب ٤١٠** **ص** **باب ٤١١** **ص** **باب ٤١٢** **ص** **باب ٤١٣** **ص** **باب ٤١٤** **ص** **باب ٤١٥** **ص** **باب ٤١٦** **ص** **باب ٤١٧** **ص** **باب ٤١٨** **ص** **باب ٤١٩** **ص** **باب ٤٢٠** **ص** **باب ٤٢١** **ص** **باب ٤٢٢** **ص** **باب ٤٢٣** **ص** **باب ٤٢٤** **ص** **باب ٤٢٥** **ص** **باب ٤٢٦** **ص** **باب ٤٢٧** **ص** **باب ٤٢٨** **ص** **باب ٤٢٩** **ص** **باب ٤٣٠** **ص** **باب ٤٣١** **ص** **باب ٤٣٢** **ص** **باب ٤٣٣** **ص** **باب ٤٣٤** **ص** **باب ٤٣٥** **ص** **باب ٤٣٦** **ص** **باب ٤٣٧** **ص** **باب ٤٣٨** **ص** **باب ٤٣٩** **ص** **باب ٤٤٠** **ص** **باب ٤٤١** **ص** **باب ٤٤٢** **ص** **باب ٤٤٣** **ص** **باب ٤٤٤** **ص** **باب ٤٤٥** **ص** **باب ٤٤٦** **ص** **باب ٤٤٧** **ص** **باب ٤٤٨** **ص** **باب ٤٤٩** **ص** **باب ٤٥٠** **ص** **باب ٤٥١** **ص** **باب ٤٥٢** **ص** **باب ٤٥٣** **ص** **باب ٤٥٤** **ص** **باب ٤٥٥** **ص** **باب ٤٥٦** **ص** **باب ٤٥٧** **ص** **باب ٤٥٨** **ص** **باب ٤٥٩** **ص** **باب ٤٦٠** **ص** **باب ٤٦١** **ص** **باب ٤٦٢** **ص** **باب ٤٦٣** **ص** **باب ٤٦٤** **ص** **باب ٤٦٥** **ص** **باب ٤٦٦** **ص** **باب ٤٦٧** **ص** **باب ٤٦٨** **ص** **باب ٤٦٩** **ص** **باب ٤٧٠** **ص** **باب ٤٧١** **ص** **باب ٤٧٢** **ص** **باب ٤٧٣** **ص** **باب ٤٧٤** **ص** **باب ٤٧٥** **ص** **باب ٤٧٦** **ص** **باب ٤٧٧** **ص** **باب ٤٧٨** **ص** **باب ٤٧٩** **ص** **باب ٤٨٠** **ص** **باب ٤٨١** **ص** **باب ٤٨٢** **ص** **باب ٤٨٣** **ص** **باب ٤٨٤** **ص** **باب ٤٨٥** **ص** **باب ٤٨٦** **ص** **باب ٤٨٧** **ص** **باب ٤٨٨** **ص** **باب ٤٨٩** **ص** **باب ٤٩٠** **ص** **باب ٤٩١** **ص** **باب ٤٩٢** **ص** **باب ٤٩٣** **ص** **باب ٤٩٤** **ص** **باب ٤٩٥** **ص** **باب ٤٩٦** **ص** **باب ٤٩٧** **ص** **باب ٤٩٨** **ص** **باب ٤٩٩** **ص** **باب ٥٠٠** **ص** **باب ٥٠١** **ص** **باب ٥٠٢** **ص** **باب ٥٠٣** **ص** **باب ٥٠٤** **ص** **باب ٥٠٥** **ص** **باب ٥٠٦** **ص** **باب ٥٠٧** **ص** **باب ٥٠٨** **ص** **باب ٥٠٩** **ص** **باب ٥١٠** **ص** **باب ٥١١** **ص** **باب ٥١٢** **ص** **باب ٥١٣** **ص** **باب ٥١٤** **ص** **باب ٥١٥** **ص** **باب ٥١٦** **ص** **باب ٥١٧** **ص** **باب ٥١٨** **ص** **باب ٥١٩** **ص** **باب ٥٢٠** **ص** **باب ٥٢١** **ص** **باب ٥٢٢** **ص** **باب ٥٢٣** **ص** **باب ٥٢٤** **ص** **باب ٥٢٥** **ص** **باب ٥٢٦** **ص** **باب ٥٢٧** **ص** **باب ٥٢٨** **ص** **باب ٥٢٩** **ص** **باب ٥٣٠** **ص** **باب ٥٣١** **ص** **باب ٥٣٢** **ص** **باب ٥٣٣** **ص** **باب ٥٣٤** **ص** **باب ٥٣٥** **ص** **باب ٥٣٦** **ص** **باب ٥٣٧** **ص** **باب ٥٣٨** **ص** **باب ٥٣٩** **ص** **باب ٥٤٠** **ص** **باب ٥٤١** **ص** **باب ٥٤٢** **ص** **باب ٥٤٣** **ص** **باب ٥٤٤** **ص** **باب ٥٤٥** **ص** **باب ٥٤٦** **ص** **باب ٥٤٧** **ص** **باب ٥٤٨** **ص** **باب ٥٤٩** **ص** **باب ٥٥٠** **ص** **باب ٥٥١** **ص** **باب ٥٥٢** **ص** **باب ٥٥٣** **ص** **باب ٥٥٤** **ص** **باب ٥٥٥** **ص** **باب ٥٥٦** **ص** **باب ٥٥٧** **ص** **باب ٥٥٨** **ص** **باب ٥٥٩** **ص** **باب ٥٦٠** **ص** **باب ٥٦١** **ص** **باب ٥٦٢** **ص** **باب ٥٦٣** **ص** **باب ٥٦٤** **ص** **باب ٥٦٥** **ص** **باب ٥٦٦** **ص** **باب ٥٦٧** **ص** **باب**

فانظر التفاوت بينهما في الاسناد والمتن وكان لموسى بن اسمعيل المذكور شيخان هناك جهورية وههنا
عبد العزيز بن مسلم ابو زيد القملي المروزي سكن البصرة مات سنة سبع وستين ومائة قوله كان
يفعله اي كان يفعل الاعاء الذي يدل عليه قوله يومئذ **ص** باب ينزل المكتوبة **ش**
اي هذا باب يذكر فيه ان راكب الدابة ينزل منها لاجل صلاة الفرض **ص** حدثنا يحيى
ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عامر بن ربيعة
اخبره قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على الراحلة يسبح يومئذ برأسه قبل اي وجه
توجه ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وقال الليث
حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان عبد الله بن عمر يصلي على دابته من الليل وهو مسافر ما يبالي
حيث كان وجهه قال ابن عمر وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح على الراحلة قبل اي
وجه توجه ويوتر عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وفي قوله غير انه لا
يصلي عليها المكتوبة وهذا الحديث قد تقدم قبل باين في باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانظر
التفاوت بينهما في السند والمتن وعقيل بضم العين هو ابن خالد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم
الزهري ويونس هو ابن يزيد الابلي قوله وهو على الراحلة بجملة حالية وكذلك قوله يسبح حال
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعناه يصلي صلاة الفل وقال بعضهم التسبيح حقيقة في قوله
سبحان الله فاذا اطلق على الصلاة فهو من باب اطلاق اسم البعض على الكل قلت ليس الامر كذلك
وانما التسبيح في الحقيقة التنزيه من النقائص ثم يطلق على غيره من انواع الذكر مجازا كالتحميد
والتمجيد وغيرها وقد يطلق على صلاة التطوع فيقال سبحه وهو من انواع المجاز من قبيل اطلاق
الجزء على الكل وقال هذا القائل ايضا اولان المصلي منزله لله سبحانه وتعالى باخلاص العبادة
والتسبيح التنزيه فيكون من باب الملازمة قلت ليت شعري ما مراده من الملازمة فان كانت
اصطلاحية فهو تستدعي اللازم والمزوم فاللازم هنا وما المزوم وان اراد غير ذلك فعليه
بيان وهذا الوجه ايضا يقتضي ان لا يختص بالنافلة والحال ان اطلاق هذا مخصوص بالنافلة
حيث قال واما اختصاص ذلك بالنافلة فهو عرف شرعي وتحرير ذلك ما قاله ابن الاثير وانما
خصت النافلة بالسجدة وان شاركتها الفريضة في معنى التسبيح لان التسبيحات في الفرائض ثوابها قبل
لصلاة النافلة سجدة لانها نافلة كالتسبيحات والاذكار في انها غير واجبة قوله قبل اي وجه بكسر
القاف وقح الباء الموحدة اي مقابل اي جهة قوله وقال الليث قد ذكرنا في باب يصلي في السفر ان
الاسمعيلى وصله **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن محمد بن
عبد الرحمن بن نومان قال حدثني جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على
راحلته نحو المشرق فاذا اراد ان يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة والحديث تقدم في باب صلاة التطوع على الدابة عن قريب فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم
من شيخان عن يحيى الى آخره وههنا عن معاذ بضم الميم ابن فضالة ابو زيد الزهراني وهو من افراد
بخاري عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير الى آخره قوله نحو المشرق وفي رواية جابر السلفي
وهو راكب في غير القبلة وبهذا اخذ جاهير العلماء فهذا ونحوه من الاحاديث يخصص قوله تعالى

(وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وبين ان قوله تعالى (فانما تولوا فثم وجه الله) في النافلة لان الله تعالى من لطفه وكرمه جعل باب الفل اوسع وقد ذكرنا فيما مضى اقاويل العلماء في هذا الباب وقال بعضهم واستدل به على ان الوتر غير واجب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقامه اياه على الراحة قلت قد ذكر من قريب عن ابن عباس انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقول ثلاث من على فرائض ومن لكم تطوع الوتر والنزور ركعتا الفجر وقد ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي ما هو فرض على الراحة اذا شاء **ص** باب صلاة التطوع على الحمار **ش** اي هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على جار انما افرد هذا الباب بالذكور وان كان داخل في باب صلاة التطوع على الدابة وفي باب الائمة على الدابة اشارة الى انه لا يشترط ان تكون الدابة طاهرة الفضلات لكن يشترط ان لا يمس الراكب ما كان غير طاهر منها وتقيها على طهارة مرق الحمار وكان الاصل ان يكون مرقه كحمه لانه متولد منه ولكن خص بطهارته لركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه ومن هذا قال اصحابنا كان ينبغي ان يكون مرق الحمار مشكوكا لان مرق كل شيء يعتبر بسؤره لكن لما ركبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معروفيا والحر حرا لحجاز والثقل ثقل النبوة حكم بطهارته **ص** حدثنا احمد بن سعيد قال حدثنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال استقبلنا انس بن مالك رضي الله تعالى عنه حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيت يصلي على حمار ووجهه من الجانب يعني من يسار القبلة فقلت رأيتك تصلي لغير القبلة فقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله **ص** وهو خمسة **ص** الاول احمد بن سعيد بن صخر بن سليمان بن سعيد بن قيس بن عبد الله ابو جعفر الدارمي المروزي مات بنيسابور سنة ثلاث واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وفي شرح الكرماني احمد بن يوسف ابو حفص الدارمي وهذا غلط والظاهر انه من الناسخ وليس في مشايخ البخاري في هذا الكتاب احمد بن يوسف **ص** الثاني حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالتون ابو حبيب ضد العدو ابن هلال الباهلي مرق في باب فضل صلاة الفجر **ص** الثالث همام على وزن فعال بالتشديد ابن يحيى العوادى بفتح العين المهملة وقد تقدم **ص** الرابع انس بن سيرين اخو محمد بن سيرين **ص** الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه في ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه مروزي والبقية بصريون والحديث **ص** اخرجه مسلم قال حدثني محمد بن حاتم قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال تلقينا انس بن مالك حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيت يصلي على حمار ووجهه ذلك الجانب واوما همام عن يسار القبلة فقلت له تصلي لغير القبلة قال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **ص** ذكر معناه **ص** قوله استقبلنا بسكون اللام وهي جملة من الفعل والفاعل وقوله انس بن مالك بالنصب مفعوله قوله حين قدم من الشام وكان انس سافر الى الشام يشكو من الحجاج الثقفي الى عبد الملك بن مروان قيل وقع في رواية مسلم حين قدم الشام وغلطوه لان انس بن سيرين انما تلقاه لما رجع من الشام فخرج ابن سيرين من البصرة ليلقاء قلت وجدت في نسخ صحيح مسلم من الشام فعلى هذا نقلته آ نفاولئ سلمنا انه وقع حين قدم الشام بدون ذكر كلمة من فلا نسلم انه غلط لان معناه تلقينا في رجوعه حين قدم الشام وهكذا قاله النووي قوله بعين التمر بالاء المشددة من فوق قال البكري في

معهم ما استبحر من التمر على لفظ جمع ثمرة موضع مذكور في تحديد العراق وبكنيسة عين التمر وجد خالد
 ابن الوليد رضي الله تعالى عنه القلة من العرب الذين كانوا رهنا في يدي كسرى وهم متفرقون بالشام
 والعراق منهم جد الكلبي العالم النسابة وجد أبي اسحق الحضرمي النحوي وجد محمد بن اسحق صاحب
 المغازي ومن سبي عين التمر الحسن بن أبي الحسن البصري ومحمد بن سيرين موليا جيلة بنت أبي قطبة
 الانصارية انتهى قال بعضهم كانت بعين التمر وقعة مشهورة في اول خلافة عمر بن الخطاب رضي
 الله تعالى عنه بين خالد بن الوليد والاحاجم قلت هذا غلط لان وقعة عين التمر كانت في السنة الثانية عشر
 من الهجرة في خلافة أبي بكر الصديق وكانت خلافة عمر رضي الله تعالى عنه يوم مات أبو بكر رضي
 الله تعالى عنه واختلف في وقت وقته قليل يوم الجمعة وقليل ليلة الجمعة وقليل ليلة الثلاثاء بين المغرب
 والعشاء الآخرة لثمان ليال بقين من جادى الآخرة من سنة ثلاث عشرة من الهجرة ولما فرغ خالد
 رضي الله عنه من وقعة اليمامة ارسله أبو بكر الى العراق فقتل في العراق فتوحات منها الحيرة والايكة
 والانباء وغيرها ولما انتقل خالد الى انبار استتاب عليها الزبرقان بن بدر وقصد هو عين التمر وبها يومئذ
 مهران بن بهرام في جمع عظيم من العرب وعليهم عفة بن أبي عفة قتل خالد فكسره خالد وانهزم جيش
 عفة من غير قتال ولما بلغ ذلك مهران نزل من الحصن وهرب وتركه ورجعت قلال نصارى الاصراب
 الى الحصن فدخلوه واحتوا به فجاءهم خالد فحاط بهم وحاصرهم اشدا لحصار قافرا لامر سألوا الصلح
 فابي خالد الا ان يزولوا على حكمه فنزلوا على حكمه فجعلهم في السلاسل وتسلم الحصن فضرب عنتى عفة ومن
 كان اسر معه والذين نزولوا على حكمه ايضا اجعين وغنم جميع ما كان في الحصن ووجد في الكنيسة
 التي به اربعين غلاما يتعلمون الانجيل وعليهم باب مغلق فكسره خالد وفرقهم في الامراء فكان فيهم
 حمران صار الى عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه ومنهم سيرين والد محمد بن سيرين اخذه انس
 بن مالك وجاعة آخرون من الموالى الى آخرين من المشاهير اراد الله بهم وبذراهم خيرا قوله ووجهه
 من ذا الجانب اى من هذا الجانب ولم يبين في هذه الرواية كيفية صلاة انس وذكره في الموطأ عن
 يحيى بن سعيد قال رأيت انس وهو يصلي على حمار وهو متوجه الى غير القبلة يركع ويعبد اياه من غير
 ان يضع جبهته على شئ قوله رأيتك تصلي لغير القبلة فيه انه لم ينكر على انس صلاته على الحمار ولا
 غير ذلك من هيئة انس وانما انكر عليه تركه استقبال القبلة فقط واجاب عنه انس بقوله لولا اني
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله قوله يفعل بجملة حالية اى حال كونه يفعل
 من صلاته على الحمار ووجهه من يسار القبلة قوله لم افعله اى لم افعل ما فعلته من ترك استقبال القبلة وقال
 لاسمعي خبر انس انما هو في صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكبا نطوا على القبلة فافراد البخاري
 الترجمة في الحمار من جهة السرة لا وجه له عندي قلت ليس هذا محل المناقشة بل لا وجه لما قاله لان انس
 يقول لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله وكانت رؤيته اياه صلى الله تعالى
 عليه وسلم حين كان يفعل راكبا على حمار يشهد بذلك كون انس في هذا الصلاة على حمار
 ويؤيد ذلك ما رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن انس انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي على حمار وهو ذاهب الى خيبر واسناده حسن ويشهد لهذا ما رواه مسلم من طريق عمرو بن يحيى
 المازني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على حمار
 وهو متوجه الى خيبر وقال ابن بطال لا فرق بين التنقل في السفر على الحمار والبغل وغيرهما ويجوز له

امساك عنائها وتحريك رجله الا انه لا يتكلم ولا يلمت ولا يسجد على قبريوس سرجه بل يكون
السجود اخفض من الركوع وهذا رخصة من الله تعالى على عباده ورفق بهم **ص** رواه
ابراهيم بن طهمان من ججاج عن انس بن سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور ابراهيم بن طهمان الهروي ابو سعيد
من ججاج بن ججاج الباهلي البصري الاحول الاسود الملقب بزق العسل مات سنة احدى
وثلاثين ومائة وفي هذا الباب من جملة من الصحابة منهم ابو سعيد اخرج حديثه احمد من
رواية ابن ابي ليلى عن عطية او عطية عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي
على راحلته في التطوع حيث ما توجهت به يومئذ ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع ومنهم
سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه البرار من رواية ضرار بن صرد انه قال
رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي السجدة على راحلته حيث ما توجهت به ولا يفعل ذلك
في المكتوبة وضرار ضعيف ومنهم شقرا مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخرج حديثه
احد من طريق مسلم بن خالد انه قال رايت يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوجها الى خير على
جار يصلي عليه ومسلم بن خالد شيخ الشافعي ضعفه غير واحد ومنهم الهرماس بن زياد اخرج
حديثه احد ايضا قال حدثنا عبد الله بن واقد حدثنا عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد وقال رايت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على بعير نحو الشام وعبد الله بن واقد مختلف فيه ومنهم ابو موسى
اخرج حديثه احد ايضا قال حدثنا ابو عاصم حدثني يونس بن الحارث حدثني ابو بردة عن ابي
موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة على ظهر الدابة في السفر هكذا وهكذا
وهكذا ويونس بن الحارث وثقه ابن معين وضعفه احمد وغيره **ص** باب ٥ من لم
يتطوع في السفر ببر الصلوات **ش** اي هذا باب في بيان حكم من لم يتطوع في السفر بحقيق
الصلوات والدبر بضمين وباسكان الباء ايضا وفي رواية الجوى دبر الصلوات وقلها وروى
دبر الصلاة بصيغة الافراد **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثني
عمر بن محمد ان حفص بن عاصم حدثه قال سألت ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلما رآه يسبح في السفر وقال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** **وهم** خمسة **الاول** يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي
الكوفي سكن مصر ومات بها سنة ثمان ويقال سنة تسع وثلاثين ومائتين وقدم ذكره في كتاب
العلم **الثاني** عبد الله بن وهب وقدم غير مرة **الثالث** عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن
الخطاب السقلائي كان ثقة جليلا مرابطا من اطول الرجال مات بعد سنة خمس واربعين ومائة
الرابع حفص بن عمر بن الخطاب مر في باب الصلاة بعد الفجر **الخامس** عبد الله بن عمر رضي الله
تعالى عنهما **ذكر لطائف اسناده** **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد
في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اربعة من افراد وهو كوفي وابن
وهب مصري وعمر بن محمد مدني نزل عسقلان وحفص بن عاصم ايضا مدني رجه الله **في** ذكر
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه
مسلم في الصلاة عن القعني عن عيسى بن حفص وعن قتيبة عن يزيد بن زريع عن عمر بن محمد به

واخرجه ابوداود فيه عن القعني به واخرجه النسائي فيه عن نوح بن حبيب عن يحيى بن سعيد به واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن خلاد عن ابي عامر العقدي عن عيسى بن يزيد بعضهم على بعض **قوله** ذكر معناه وما يستنبط منه **قوله** فلم أره يسبح اى لم أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يسبح اى يتنفل بالنوافل الرواتب التى قبل الفرائض وبعدها وقال الترمذى اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتطوع الرجل في السفر ويقول اجدوا صهيق ولم ير طائفة من اهل العلم ان يصلى قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع في السفر قبول الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وقول اكثر اهل العلم يختارون التطوع في السفر وقال السرخسى في المبسوط والمرغيناني لا قصر في السنن وتكلموا في الافضل قيل الترك ترخصا وقيل الفعل تقريبا وقال الهندواني الفعل افضل في حال النزول والترك في حال السير قال هشام رأيت محمدا كثيرا لا يتطوع في السفر قبل الظهر ولا بعدها ولا يدع ركعتي القبر والمغرب وما رأيته يتطوع قبل العصر ولا قبل العشاء ويصلى العشاء ثم يوتر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عيسى بن حفص بن عاصم قال حدثني ابي انه سمع ابن عمر يقول صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وابابكر وعمر وعثمان كذلك رضى الله تعالى عنهم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ويحيى شيخ مسدد هو القطان وعيسى ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب مات سنة خمس اوسبع وخسين ومائة **قوله** واما بكر عطف على قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى وصحبت ابابكر وصحبت عمر وصحبت عثمان كذلك اى كما صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر صحبتهم وكانوا لا يزيدون في السفر على ركعتين فان قلت كان عثمان رضى الله تعالى عنه في آخر امره يتم الصلاة فكيف قال ابن عمر ان عثمان لا يزيد في السفر على ركعتين قلت يحمل قوله على الغالب او كان عثمان لا يتنفل في اول امره ولا في آخره وان كان يتم فان قلت قال الترمذى حدثنا علي بن حجر حدثنا حفص بن غياث عن الحجاج عن عطية عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وقال هذا حديث حسن وقال حدثنا محمد بن عبيد الحاربي ابو يعلى الكوفي حدثنا علي بن هاشم عن ابن ابي ليلى عن عطية وعن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر والسفر فصليت معه في الحضر الظهر اربعا وبعدها ركعتين وصليت معه الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصلى بعدها شيئا والمغرب في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات لا يتقص في الحضر ولا في السفر وهى وتر النهار وبعدها ركعتين قال ابو عيسى هذا حديث حسن سمعت محمدا يقول ما روى ابن ابي ليلى حديثا اعجب الى من هذا قال التوفيق بين هذا وبين حديث الباب قلت هذا ان الحديثان تفردا باخراجهما الترمذى اما وجه التوفيق فقد قال شيخنا زين الدين رحمه الله الجواب ان النفل المطلق وصلاة الليل لم يمنعهما ابن عمر ولا غيره فاما السنن الرواتب فيحمل حديثه المتقدم معنى حديث الباب على الغالب من احواله في انه لا يصلى الرواتب وحديثه في هذا الباب اى الذى رواه الترمذى على انه فعله في بعض الاوقات لبيان استحبابها في السفر وان لم يتأكد فليها فيه كثر أكد في الحضر وانه كان نازلا في وقت الصلاة ولا شغل له يشتغل به عن ذلك او صائرا وهو على راحلته ولفظه في الحديث المتقدم معنى حديث الباب هو بلفظ كان

وهي لا تقتضي الدوام بل ولا التكرار على الصحيح فلا تعارض بين حديثيه فان قبل الذهاب الى ترجيح
تعارضهما قلنا الترجيح بحديث الباب اصح لكونه في الصحيح فان قلت روى الترمذي ايضا
حدثنا قتيبة حدثنا الليث بن سعد عن صفوان بن سليم عن ابي بشر الغفاري عن البراء بن مازب قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية عشر سفرا اثارأيته ترك الركعتين اذا زاغت الشمس قبل الظهر ورواه
ابوداود ايضا عن قتيبة قلت هذا لا يعارض حديث ابن عمر الذي روى عنه في هذا الباب لانه
لا يلزم من كون البراء مارآه ترك ان لا يكون ابن عمر ايضا كذلك مارك وجواب آخر لان مسلم
ان هاتين الركعتين من السنن الرواتب وانما هي سنة الزوال الواردة في حديث ابي ايوب الانصاري
ص باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات ش اي هذا باب في بيان
حكم من تطوع في السفر في غير عقب الصلوات والفرق بين هذا الباب والباب الذي قبله ان هذا
اعم من الذي قبله لان ذلك مقيد بالدبر ص وركع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر
ركعتي الفجر ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ركعتي الفجر صلاة في غير دبر صلاة وهذا في صحيح مسلم من حديث ابي قتادة في قصة النوم عن
صلاة الصبح فقيه صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح كما كان يصلي وعند ابي داود فصلوا
ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن
ابي ليلى قال ما اخبرنا احدا انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى غير ام هاني ذكرت
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم قح مكة اغتسل في بيتها فصلى ثمان ركعات فثارأيته صلى
صلاة اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود ش مطابقتها للترجمة من حيث ان صلاة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الضحى كانت نافلة في السفر وانه صلاها على الارض
ولم يكن في دبر صلاة من الصلوات فافهم ورجاله قد ذكروا وعمر بن مرة بضم الم وتشديد
الراء قد مر في باب تسوية الصفوف وعبد الرحمن بن ابي ليلى قد مر في باب حداثام الركوع وام هاني
بالتون ثم الهمة قد مر ذكرها في باب التستر في الفضل واسمها فاخته وقيل هند بنت ابي طالب اخت
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما ذكر تقدم موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري
ايضا عن آدم وأخرجه في المغازي عن ابي الوليد وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المثني ومحمد بن
بشار كلاهما عن فندر عن شعبة وأخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمر وأخرجه الترمذي
فيه عن محمد بن المثني به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يزيد عن جبر عن شعبة به وعن ابراهيم
ابن محمد التيمي عن يحيى عن سفيان عن زيد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى نحوه ذكر معناه قوله
ما اخبرنا احد الى آخره قال ابن بطال لاجحة في قول ابن ابي ليلى هذا ويرد عليه ما روى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى وأمر بصلاتها من طرق جة منها حديث ابي هريرة الا في
في باب صلوات الضحى في الحضر قال أوصاني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث
لا ادعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر ومنها
حديث ابي الدرداء عنده مسلم قال أوصاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث فذكر ركعتي
الضحى ومنها حديث ابي ذر عند مسلم ايضا عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال يصبح
على كل سلامي من احدكم صدقة بكل تسبيحة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وامر بالمعروف

صدقة ونهى عن المتكر صدقة ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * ومنها حديث ابن جر عند البخارى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلى من الضحى الا يومين يوم يقدم مكة وسياق * ومنها حديث ابن ابي اوفى مدا الحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ركعتين حين بشر برأس ابي جهل وبالفتح * ومنها حديث انس رضى الله تعالى عنه عند الترمذى من حديث ثمامة بن انس ابن مالك عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب فى الجنة واخرجه ابن ماجه ايضا * ومنها حديث عقبه بن عامر عند احمد وابى يعلى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول يا ابن ادم اكفنى اول النهار باربع ركعات اكفك من آخر يومك هذا لفظ احمد ولفظ ابي يعلى انعجز ابن ادم ان تصلى اربع ركعات من اول النهار اكفك آخر يومك وفى التلويح وعن عقبه بن عامر امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نصلى ركعتى الضحى بسورتيهما بالشمس وضحاها والضحى * ومنها حديث عائشة عند الحاكم سئلتكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى قالت اربعا وي زيد ماشاء الله واخرجه مسلم والنسائى فى الكبرى وابن ماجه والترمذى فى الشمائل من رواية معاذة العدوية قالت قلت لعائشة اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى قالت نعم اربعا وي زيد ماشاء الله وعند احمد من حديث ام ذرة قالت رأيت عائشة تصلى الضحى وتقول ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الا اربع ركعات * ومنها حديث نعيم بن همار عند ابي داود من رواية كثير بن مرة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله عز وجل يا ابن ادم لا تعجزنى من اربع ركعات فى اول النهار اكفك آخره وهمار بفتح الهاء وتشديد الميم وفى آخره راء ويقال ابن همار بالياء الموحدة موضع الميم ويقال ابن هدار بالذال المهملة ويقال ابن همام بميم ويقال ابن خمار بالحاء المعجمة ويقال ابن حار بكسر الحاء المهملة وفى آخره راء الغطفانى الشامى قوله لا تعجزنى بضم التاء وهذا مجاز كناية عن تسوية العبد عمله لله تعالى والمعنى لا تسوف صلاة اربع ركعات الى من اول نهارك اكفك آخر النهار من كل شئ من الهموم والبلايا ونحوهما قوله اكفك مجزوم لانه جواب النهى * ومنها حديث ابي امامة عند الطبرانى فى الكبير من رواية القاسم عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول يا ابن ادم اركع لى اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره والقاسم بن عبد الرحمن وثقه الجمهور وضعفه بعضهم * ومنها حديث بريدة عند ابن خزيمة فى صحيحه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فى الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة فذ كر حديثا فيه فان لم تجد فركعتا الضحى تكفيك * ومنها حديث جابر رضى الله تعالى عنه عند الطبرانى فى الاوسط قالت أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عليه بعيرالى فرأيتته صلى الضحى ست ركعات * ومنها حديث ابن عباس عند الطبرانى فى الاوسط من رواية قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلامى من بنى آدم فى كل يوم صدقة ويجزى من ذلك كلمة ركعتا الضحى * ومنها حديث على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه عند النسائى فى سننه الكبرى وعند احمد وابى يعلى من رواية ابي اسحق سمع حاصم بن ضمرة عن على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى من الضحى واسناده جيد * ومنها حديث زيد بن ارقم عند مسلم ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى واسناده جيد * ومنها حديث زيد بن ارقم عن
 مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج على اهل قباء وهم يصلون الضحى بعدما اشرقت
 الشمس فقال ان صلاة الاوابين كانت اذا مضت الفصال * ومنها حديث ام سلمة عند الحاكم قالت
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثنتي عشرة ركعة وفي شرح المذهب هو
 حديث ضعيف * ومنها حديث ابي سعيد الخدري عند الترمذي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي الضحى حتى نقول انه لا يدعها ويدعها حتى نقول انه لا يصلها قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 غريب قلت تفرد به الترمذي * ومنها حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير من رواية الاحوص
 ابن حكيم عن عبد الله بن غابر ان ابا امامة وعتبة بن عبد حدثاه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم ثبت حتى يسبح الله سبعة الضحى كان له اجر حاج ومعمّر ورواه
 ابن زنجويه في كتاب الفضائل عن عتبة بن عبد عن ابي امامة وقال عتبة صحابي * ومنها حديث
 معاذ بن اقس عند ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حين ينصرف
 من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفرت له خطايا وان كانت مثل زبد البحر
 قال صاحب التلويح في سنده كلام وقال شيخنا زين الدين اسناده ضعيف قلت لان في اسناده زيان بن قائد
 ضعفه ابن معين وقال احمد احاديثه منا كبر ولكن ابوداود ولما رواه مسكت عليه وسكوته دليل رضاه به وقال
 ابو حاتم زيان صالح * ومنها حديث حذيفة عن ابن ابي شيبة باسناده عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى حرة بني معاوية فصلى الضحى ثمان ركعات طول فبين ومنها حديث ابي مرة الطائي عند
 احمد من رواية مكحول عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ابن آدم لا تعجزني من اربع
 ركعات من اول النهار اكفك آخره قال شيخنا زين الدين رحمه الله هكذا وقع في المسند فاما ان يكون سقط بعد
 ابي مرة ذكر الصحابي واما ان يكون مكحول لم يسمع من ابي مرة فانه يقال انه لم يسمع من احد من الصحابة الا من
 ابي امامة فاما ابو مرة فذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال قيل انه ولد على عهد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لاصحبه له وابوه عروة بن مسعود الثقفي من كبار الصحابة وقد وقع في المسند سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم والله اعلم * ومنها حديث ابي موسى عند الطبراني في الاوسط من
 رواية عبد الله بن عياش عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 صلى الضحى اربعا وقبل الاولى اربعين له بيت في الجنة وعياش به شديد الياء آخر الحروف وفي آخره
 شين ميمية * ومنها حديث عتبان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن ربيع عن عتبان بن مالك
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سبعة الضحى وقصة عتبان بن مالك في صلاة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته في الصحيح لكن ليس فيها ذكر سبعة الضحى وانما ذكره البخاري
 في الترجمة تعليقا فقال باب صلاة الضحى في الحضر قاله عتبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 * ومنها حديث النواس بن سمعان عند الطبراني في الكبير من رواية ابي ادريس الخولاني قال سمعت
 النواس بن سمعان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله تعالى عز وجل ابن آدم
 لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار اكفك آخره واسناده صحيح * ومنها حديث عبد الله
 ابن عمرو عند احمد من رواية ابي عبد الرحمن الحبلي عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 سرية فتمنوا واسرعوا الرجعة فحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيمتهم وسرعة رجعتهم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ادلكم على اقرب منه مغزى واكثر غنمة واوشك

رجعة من توضاً ثم خرج الى المسجد لسجدة الضحى فهو اقرب منهم مغزى واكثر غنية واوشك
رجعة رواء الطبراني ايضا في الكبير * ومنها حديث مائد بن عمرو عند احمد والطبراني في الكبير
وفيه ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى لفظ احمد وقال الطبراني ثم صلى
بهم صلاة الضحى * ومنها حديث ابي بكرة عند ابن عدى في الكامل من رواية عمرو بن عبيد
عن الحسن عن ابي بكرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى فجاء الحسن
وهو غلام فلما سجد ركب ظهره الحديث وروى عن عبيد مذكور * ومنها حديث جبير بن مطعم
عند الطبراني في الكبير من رواية عثمان بن عاصم قال حدثني نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه انه رأى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى وفي اسناده يحيى الجاني تكلم فيه * ومنها حديث
ام حبيبة عند مسلم قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد مسلم يصلى في كل يوم
ثنتي عشرة ركعة تطوعا من غير فريضة الا ابني الله له بيتا في الجنة ذكر ضياء الدين المقدسي صلاة
الضحى باثنتي عشرة ركعة ثم ذكر هذا الحديث وقد وردت احاديث تظاهرها يعارض هذه الاخبار
وستكلم فيها في باب صلاة الضحى في السفر ان شاء الله تعالى قوله غير ام هاني برفع غير لانه
بدل من قوله احد قوله يوم فتح مكة

فصل في
ثمان ركعات هو في الاصل منسوب الى الثمن لانه الجزء الذي صير السبعة ثمانية فهو ثمانية وقصوا
اوله لانهم يغيرون في النسب وحذفوا منها احدى ياتي النسبة وهو ضوا عنها الالف وقد تحذف
منه الياء ويكتفى بكسرة النون أو تقح تخفيفا قوله اخف منها اي من هذه الثمان قوله غيراته
اي غير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتم الركوع والسجود وهذا لدفع وهم من يظن ان اطلاق
لفظ اخف ربما يقتضي التقيص في الركوع والسجود فدفعتم ام هاني ذلك بقولها يتم الركوع
والسجود ص وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبدالله بن عامر
ابن ربيعة ان اباهم اخبره انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى السجدة بالليل في السفر على
ظهر راحلته حيث توجهت به ش * اي قال الليث بن سعيد حدثني يونس اي ابن ابي يزيد
الايلي عن ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري حدثني عبدالله بن عامر بن ربيعة ان اباهم هو
عامر بن ربيعة العنزي وهذا تقدم موصولا في اول باب ينزل للمكتوبة حيث قال حدثنا يحيى
ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب غير ان الليث روى هناك عن عقيل عن ابن
شهاب وههنا روى عن يونس عن ابن شهاب ورواية يونس هذه وصلها الذهلي في الزهريات
عن ابي صالح عنه ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا سالم
ابن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسبح على
ظهر راحلته حيث كان وجهه يومي برأسه وكان ابن عمر يفعله ش * مطابقته للترجمة من حيث
انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى على دابته بالاياء وايس فيه انه في دبر صلاة من الصلوات
وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن حزة وكلهم قد ذكروا غير مرة ورواية الزهري هذه عن سالم
عن ابن عمر ذكرها في باب الاياء على الدابة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر موقوفا ثم ذكر حقيقه
مرفوما وههنا ذكره مرفوما ثم ذكر حقيقه موقوفا وهو قوله وكان ابن عمر يفعله فكانه اشار بذلك
الى ان العمل به مستمر لم يلحقه معارض ولا ناسخ ولا راجح قوله كان بسبح اي ينقل على ظهر راحلته

بالإيماء فان قلت ذكر في باب من لم يتطوع في السفر من ابن عمر انه قال صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلأراه يسبح في السفر وههنا قال كان يسبح قلت معنى لم أراه يسبح في السفر يعني على الأرض وههنا معناه كان يسبح راكبا ويكون تركه صلى الله تعالى عليه وسلم التنفل في السفر على الأرض تحريما منه اعلام امته انهم في اسفارهم بالخيار في التنفل وقال ابن بطال وليس قول ابن عمر لم أراه يسبح حجة على من رآه لان من نفي شيئا فليس بشاهد قوله بومي برأسه بجملة حالية وتفسير لقوله يسبح لان السجدة على ظهر الدابة هو الذي يكون بالإيماء للركوع والسجود وقال الكرماني وفيه دليل على جواز التنفل على الأرض لانه لما جازله التنفل على الراحة كان في الأرض اجوز قلت هذا كلام عجيب لان الحكم هنا بالقياس لا يحتاج اليه والأرض مسجد لساكن الصلوات كما في النص **باب** الجمع في السفر بين المغرب والعشاء **ش** اي هذا باب في بيان حكم الجمع في السفر بين صلاتي المغرب والعشاء وانما ذكر لفظ الجمع مطلقا ليتناول جميع اقسامه لان في الباب ثلاثة احاديث عن ابن عمر وابن عباس وانس رضي الله تعالى عنهم فحديث ابن عمر وابن عباس بصورة التقييد وحديث انس بصورة الاطلاق ولا يخفى ذلك على المتأمل **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت الزهري من سالم عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جده السير **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد ذكرنا وجه اطلاق الترجمة مع كون الحديث مقيدا **و** رجاله قد ذكروا غير مرة وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهري هو محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب **هـ** والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وقتيبة وابي بكر ابى شيبة وعمر بن الخطاب واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور والخمسة عن سفيان به قوله اذا جده السير اي اشتد قال في الحكم وقال ابن الاثير اي اذا اهتم به واسرع فيه يقال جد يجد ويجد بالضم والكسر ووجد به الامر ووجد وجد فيه اذا اجتهد والكلام في هذا الباب على نوعين **الاول** فيمن روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة رضي الله تعالى عنهم **منهم** علي بن ابي طالب اخرج حديثه ابو داود بسند لا بأس به كان اذا سافر سار بعد ما قرب الشمس حتى تكاد ان تظلم ثم ينزل فيصلّي المغرب ثم يتعشى ثم يصلي العشاء ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وروى ابن ابي شيبة في المصنف عن ابي اسامة عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جده ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يصلي المغرب في السفر ثم يتعشى ثم يصلي العشاء على اثرها ثم يقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وطريق آخر رواه الدارقطني قال حدثنا احمد بن محمد بن سعيد حدثنا المنذر بن محمد حدثنا ابي حدثنا محمد بن الحسين بن علي بن الحسين حدثني ابي عن أبيه عن جده عن علي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل حين تزول الشمس جمع الظهر والعصر فاذا جده السير آخر العصر ومجل الظهر ثم جمع بينهما ولا يصح اسناده شيخ الدارقطني هو ابو العباس بن عقدة احد الحفاظ لكنه شيعي وقد تكلم فيه الدارقطني وحزة السهمي وغيرهما وشيخ المنذر بن محمد بن المنذر ليس بالقوي ايضا قاله الدارقطني ايضا وابوه وجده يحتاج الى معرفتهما **و** منهم انس بن مالك اخرج حديثه البخاري وسياتي ان شاء الله تعالى **و** منهم عبد الله بن عمرو اخرج حديثه ابن ابي شيبة في مصنفه واحد في مسنده من رواية حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جمع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بين الصلاتين في غزوة بني المصطلق وقال احمد يوم غزا بني المصطلق وفي رواية جمع بين الصلاتين في السفر وفي اسناده العجاج بن ارطاة يختلف في الاحتجاج به * ومنهم مائشة رضي الله تعالى عنها اخرج حديثها ابن ابي شيبة في المصنف واحد في مسنده كلاهما عن وكيع حدثنا مقبرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويجهل العصر ويؤخر المغرب ويجهل العشاء في السفر ومقبرة بن زياد ضعفه الجمهور ووثقه ابن معين وابوزرعة * ومنهم ابن عباس اخرج حديثه مسلم من رواية ابي الزبير قال حدثنا سعيد بن جبير قال حدثنا ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الصلاتين في سفره سافرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء جميعا قال سعيد فقلت لابن عباس ما حله علي ذلك قال اراد ان لا يخرج امته وقد روى مسلم ايضا بهذا الاسناد قال صلى رسول الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء في غير خوف ولا سفر وفي رواية له صلى الظهر والعصر جميعا بالمدينة من غير خوف ولا سفر * ومنهم اسامة بن زيد اخرج حديثه الترمذي في كتاب العلل قال حدثنا ابو السائب عن الجريري عن ابي عثمان عن اسامة بن زيد قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده السير جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال سألت محمدا عن هذا الحديث فقال الصحيح هو موقوف عن اسامة بن زيد ولا اسامة حديث آخر في جمعه بعرفة ومزدلفة اخرجه البخاري وسيأتي ان شاء الله تعالى * ومنهم جابر اخرج حديثه ابو داود والنسائي من طريق مالك عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غابت له الشمس بمكة فجمع بينهما بمسرف وروى احمد في مسنده من رواية ابن لهيعة عن ابي الزبير قال سألت جابرا هل جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء قال نعم عام غزونا بني المصطلق وروى مسلم وابو داود وابن ماجه في حديث جابر الطويل في صفة جهده صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية محمد بن علي بن الحسين عن جابر فوجد القبة قد ضربت له بئرة وفيه ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا وفيه حتى اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء باذان واحد واقامتين ولم يسجد بينهما شيئا * ومنهم خزيمة بن ثابت اخرج حديثه الطبراني عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن خزيمة بن ثابت قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجميع المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة * ومنهم ابن مسعود اخرج حديثه ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويجهل هذه في اول وقتها * ومنهم ابو ايوب اخرج حديثه البخاري وسيأتي ان شاء الله تعالى * ومنهم ابو سعيد الخدري اخرج حديثه الطبراني في الاوسط عن ابي نضرة عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر * ومنهم ابو هريرة اخرج حديثه البرار عن عطاء بن يسار عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر * النوع الثاني في بيان مذاهب الائمة في هذا الباب * فذهب قوم الى ظاهر هذه الاحاديث واجازوا الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في السفر في وقت احدهما وبه قال الشافعي واحد واسحق وقال ابن بطال قال الجمهور المسافر يجوز له الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء مطلقا وقال شيخنا زين الدين وفي المسألة ستة اقوال * احدها جواز الجمع مثل ما قاله ابن بطال

وروى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم علي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد
واسامة بن زيد ومعاذ بن جبل وابو موسى وابن عمر وابن عباس وبه قال جماعة من التابعين منهم عطاء
ابن ابي رباح وطاوس ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وربيعة الرأي وابو الزناد ومحمد بن المنكر
وصفوان بن سليم وبه قال جماعة من الائمة منهم سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق وابو
ثور وابن المنذر ومن المالكية اشهب وحكاه ابن قدامة عن مالك ايضا والمشهور عن مالك تخصيص
الجمع بحد السير * والقول الثاني انما يجوز الجمع اذا جده السير روى ذلك عن اسامة بن زيد
وابن عمر وهو قول مالك في المشهور عنه * والقول الثالث انه يجوز اذا اراد قطع الطريق وهو
قول ابن حبيب من المالكية وقال ابن العربي واما قول ابن حبيب فهو قول الشافعي لان السفر نفسه
انما هو لقطع الطريق * والقول الرابع ان الجمع مكروه قال ابن العربي انه رواية المصريين عن
مالك * والقول الخامس انه يجوز جمع التأخير لاجع التقديم وهو اختيار ابن حزم * والقول
السادس انه لا يجوز مطلقا بسبب السفر وانما يجوز برفقة والمزدلفة وهو قول الحسن وابن سيرين
وابراهيم النخعي والاسود وابي حنيفة واصحابه وهو رواية ابن القاسم عن مالك واختاره وفي التلويح
وذهب ابو حنيفة واصحابه الى منع الجمع في غير هذين المكانين وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابي
وقاص فيما ذكره ابن شداد في كتابه دلائل الاحكام وابن عمر في رواية ابي داود وابن سيرين وجابر
ابن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثوري والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم واليث بن سعد وقال
ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حنظلة السدوسي عن ابي موسى انه قال الجمع
بين لصلاطين من غير عذر من الكبار قال صاحب التلويح واما قول النووي ان ابا يوسف ومحمد خالفا
شيخهما وان قولهما كقول الشافعي واحد فقد رده عليه صاحب الغاية في شرح الهداية بأن هذا الاصل له
عنها قلت الامر كما قاله واصحابنا اعلم بحال اثنتا الثلاثة رجعهم الله واستدل اصحابنا بما رواه البخاري
ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء يجمع وصلى صلاة الصبح في الفد قبل
وقتها وبما رواه مسلم عن ابي قتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس في اليوم تقريظ انما
التقريظ في اليقظة ان يؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى والجواب عن هذه الاحاديث التي
فيها الجمع في غير عرفة وجمع ما قاله الطحاوي في شرح معاني الآثار انه صلى الاولى في آخر وقتها
والثانية في اول وقتها الا انه صلاهما في وقت واحد ويؤيد هذا المعنى حديث ابن عباس قال صلى رسول الله
تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر رواه مسلم
وفي لفظ قال جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة
في غير خوف ولا مطر قيل لابن عباس ما اراد الى ذلك قال اراد ان لا يخرج أمتة قال ولم يقل احدنا
ولا منهم يجوز الجمع في الحضر فدل على ان معنى الجمع ما ذكرناه من تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم
الثانية في اول وقتها فان قلت لفظ مسلم في حديث الباب ان ابن عمر كان اذا جده السير جمع بين المغرب
والعشاء بعد ان يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا جده السير جمع
بين المغرب والعشاء وهذا صريح في الجمع في وقت احدي الصلاطين وقال النووي وفيه ابطال تأويل
الحنفية في قولهم ان المراد بالجمع تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم الثانية في اول وقتها قلت الشفق

نومان اجر وايض كما اختلف فيه الصحابة والعلماء فيحمل انه جمع بينهما بعد غياب الاحمر فتكون
المغرب في وقتها على قول من يقول الشفق هو الابيض وكذلك العشاء تكون في وقتها على قول من
يقول الشفق هو الاحمر ويطلق عليه انه جمع بينهما بعد غياب الشفق والحال ان كل واحدة منهما
وقعت في وقتها على اختلاف القولين في الشفق فهذا يسمى جمعا صورة لا وقتا فان قلت لفظ النسائي
في حديث ابن عمر جمع بين الظهر والعصر حين كان بين الصلاتين وبين المغرب والعشاء حين اشتكبت
النجوم قلت اول وقت العصر مختلف فيه وهو اما بصيرورة ظل كل شيء مثله او مثليه فيحمل انه آخر
الظهر الى ان صار ظل كل شيء مثله ثم صلاها وصلى عقيبها العصر فيكون قد صلى الظهر في وقتها على
قول من يرى ان آخر وقت الظهر بصيرورة ظل كل شيء مثله ويكون قد صلى العصر في وقتها على قول
من يرى ان اول وقتها بصيرورة ظل كل شيء مثليه ويصدق على من فعل هذا انه جمع بينهما والنجوم
تشتبك بعد غياب الحرة وهو وقت المغرب على قول من يقول الشفق هو البياض فان قلت قد ذكر
البيهقي في باب الجمع بين الصلاتين في السفر عن جاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه سار حتى
غاب الشفق الى آخره ثم قال ورواه معمر عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع وقال في الحديث آخر المغرب
بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل ثم نزل فصلى المغرب والعشاء قلت لم يذكر سنده لينظر فيه
وقد اخرج النسائي بخلاف هذا قال اخبرنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن موسى
ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جد به امر او جد به السير جمع بين
المغرب والعشاء فان قلت قد قال البيهقي ورواه يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع
فذكر انه سار قريبا من ربيع الليل ثم نزل فصلى قلت انه اسنده في الخلفيات من حديث يزيد بن
هارون بسنده المذكور ولفظه قسرتنا اميالا ثم نزل فصلى فلفظه مضطرب كما ترى على وجهين فاقصر
البيهقي في السنن على ما وافق مقصوده فان قلت روى الترمذي فقال حدثنا هناد حدثنا عبدة بن سليمان
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجذبته السير وخر المغرب حتى
غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك
اذا جد به السير وقال هذا حديث حسن صحيح وعنادي داود حتى غربت الشمس وبدت النجوم وفي
حديث سفيان بن سعيد عن يحيى بن سعيد آخرها الى ربيع الليل وفي لفظ حتى اذا كان في آخر الشفق
نزل فصلى المغرب ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق وفي لفظ حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل
فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق وصلى العشاء وفي لفظ عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
وعناد بن خزيمة قسرتنا حتى كان نصف الليل او قريبا من نصفه نزل فصلى قلت الكلام في الشفق قد مر
واما رواية ابن خزيمة ففيها مخالفة للحفاظ من اصحاب نافع فلا يمكن الجمع بينهما فيترك ما فيه المخالفة
للحفاظ ويؤخذ برواية الحفاظ وروى ابو داود عن قتبية حدثنا عبد الله بن نافع عن ابي داود عن
سليمان بن ابي يحيى عن ابن عمر قال ما جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء
قط في سفر الا مرة وقال ابو داود هذا يروى عن ايوب عن نافع موقوفاً على ابن عمر انه لم يرا ابن عمر
جمع بينهما قط الا تلك الليلة يعني ليلة استصرخ على صنية وروى من حديث مكحول عن نافع انه
راى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتين فان قلت روى ابو داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله
الرملي الحمداي حدثنا الفضل بن فضالة واليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل

عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا زادت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان رحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك ان غاب الشفق قبل ان يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل ان يغيب الشفق أخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قال ابو داود ورواه هشام بن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تحدث المفضل واليث قلت حكى عن ابي داود انه انكر هذا الحديث وحكى عنه ايضا انه قال ايس في تقديم الوقت حديث قائم وحسين بن عبد الله هذا لا يحتاج بحديثه قال ابن المديني تركت حديثه وقال ابو جعفر العقيلي وله غير حديث لا يتابع عليه وقال احمد بن حنبل له اشياء منكروة وقال ابن معين ضعيف وقال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتاج به وقال الذهبي متروك الحديث وقال ابن حبان يقلب الاسانيد ويرفع المسانيد وقال الخطابي في الرد على تأويل اصحابنا ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان اعظم ضيقا من الاثنيان بكل صلاة في وقتها لان اوائل الاوقات واواخرها بما لا يدركه اكثر الخاصة فضلا عن العامة وقال ابن قدامة ان حال الجمع بين الصلاتين على الجمع الصوري فاسد لوجهين احدهما انه جاء الخبر صريحا في انه كان يجمع بينهما في وقت احدهما والثاني ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان اشد ضيقا واعظم حرجا من الاثنيان بكل صلاة في وقتها قال ولو كان الجمع هكذا لجاز الجمع بين العصر والمغرب وبين العشاء والصبح قال ولا خلاف بين الامة في تحريم ذلك قال والعمل بالخبر على الوجه السابق منه الى الفهم اولى من هذا التكلف الذي يسان كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حله عليه قلت معلما ان الجمع رخصة ولكن جعلناه على الجمع الصوري حتى لا يعارض الخبر الواحد الآيات القطعية وهو قوله تعالى (حافظوا على الصلوات) اي أدوها في اوقاتها وقال الله تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) اي فرضا موقوتا وما قلناه هو العمل بالآية والخبر وما قلناه يؤدى الى ترك العمل بالآية ويلزمهم على ما قلنا من الجمع المعنوي رخصة ان يجمعوا لعذر المطر والخوف في الحضر ومع هذا لم يجوزوا ذلك وأولوا حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر الحديث بتأويلات مردودة وفيما ذهبنا الى العمل بالكتاب وبكل حديث جاء في هذا الباب من غير حاجة الى تأويلات واما قول الخطابي لان اوائل الاوقات الى آخره غير مسلم لان الصلاة من اعظم امور الدين فالمسلم الكامل كيف يخفى عليه امور ما يتعلق باعظم اموره دينه ويرد على ابن قدامة ايضا ما ذكرنا وقيامه على الجمع بين العصر والمغرب وبين العشاء والصبح باطل لا وجه له اصل لعدم وجود الملازمة وليس فيما قلنا ترك صون كلام الرسول بل فيما قلنا صون كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل ما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وللتوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها يتعارض فانهم **ص** وقال ابراهيم بن طهمان عن الحسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اذا كان على ظهر سيرة ويجمع بين المغرب والعشاء **ش** هذا التعليق وصله البيهقي اخبرنا ابو عبد الله الحافظ واخبرنا ابو علي الحافظ **ص** بن محمد بن عبدوس حدثنا احمد بن حفص بن راشد حدثني ابي حدثنا ابراهيم بن طهمان عن حسين **ل** فذكره قوله العلم صفة للمؤمنين بن ذكوان العودي من اهل البصرة مرفى آخر كتاب العسل

والعلم بلفظ اسم الفاعل من التعليم قوله على ظهر سير باضافة ظهر الى سير في رواية الاكثرين
ولفظ ظهر مقسم كما في قوله الصدقة عن ظهر غني والظهر قد يزداد في مثله اشباها للكلام وتوكيدا
كأن سيره صلى الله تعالى عليه وسلم مستند الى ظهر قوى من الراحة ونحوها وقيل جعل للسير
ظهر لان الراكب مادام سائرا فكأنه راكب ظهر وفي رواية الكشيحي على ظهر سير فظهر بالتنوين
و يسير بلفظ المضارع من سار يسير سيرا والمراد من الظهر الركوب وعلى هذا الوجه ان يكون
محل يسير نصبا على الحال **ص** وعن حسين عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن
عبيد الله بن انس عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر **ش** يجوز ان يكون هذا عطفًا على
ما قبله والتقدير وقال ابراهيم بن طهمان عن حسين عن يحيى ويجوز ان يكون تعليقا عن حسين
لابد كونه من رواية ابراهيم بن طهمان عنه ووصله الاسمعيلى في كتابه بمجموع حديث
يحيى بن ابي كثير اخبرنا ابو يعلى الموصلى حدثنا ابو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلى حدثنا
عبد الله بن معاذ عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن عبد الله عن انس كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر **ص** تابعه على
ابن المبارك وحرب بن شداد عن يحيى عن حفص عن انس جمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اى تابع حسينا على بن المبارك الهناتى البصرى وتابعه ايضا حرب بن شداد البشكرى
القطان البصرى ويحيى هو ابن ابي كثير امامتابة على بن المبارك فأخرجها الاسمعيلى اخبرنى الحسن
ابن سفيان حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عثمان بن عمر حدثنا على بن يحيى عن حفص
عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في سفره وقال ابو نعيم
في المستخرج حدثنا ابو احمد حدثنا الحسن بن سفيان فذكره وامامتابة حرب بن شداد فأخرجها
البضارى في آخر الباب الذى بعده وقد تابعهم معمر بن احمد وابان بن يزيد عند الطحاوى كلاهما عن
يحيى بن ابي كثير عنه **ص** باب هل يؤذن ويقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء **ش** اى هذا
باب يذكر فيه هل يؤذن المصلى المسافرين اجمع بين صلاتي المغرب والعشاء فان كانت ماضية في حديث ابن
عمر ذكر الاذان ولا في حديث انس ذكر الاذان ولا ذكر الاقامة فكيف وجه هذه الترجمة قال الكرماتى
ما حاصله ان من اطلاق لفظ الصلاتين يستفاد ان المراد هما الصلاتان بأركانهما وشروطهما وستهما
من الاذان والاقامة وغيرهما لان المطلق يتصرف الى الكامل وقال ابن بطال قوله يقيم يعنى في حديث
ابن عمر يحتمل ان يكون معناه بما تقام به الصلوات في اوقاتها من الاذان والاقامة ويحتمل ان
يريد الاقامة وحدها ويقال لم يرد بقوله يقيم نفس الاداء وانما اراد يقيم للمغرب يعنى يأتى بالاقامة
لها على هذا كان مراده بالترجمة هل يؤذن او يقتصر على الاقامة وقال بعضهم ولعل المصنف اشار
بذلك الى ما ورد في بعض طرق حديث ابن عمر في الدار قطنى من طريق عمر بن محمد بن زيد عن
نافع عن ابن عمر في قصة جمعة بين المغرب والعشاء فنزل فأقام الصلاة وكان لا ينادى بى من الصلاة
في السفر فقام فجمع بين المغرب والعشاء ثم رفع الحديث قلت هذا كلام بعيد لانه كيف يضع ترجمة
وحديث بابها لا يدل عليه صريحا ويشير بذلك الى حديث ليس في كتابه **ص** حدثنا ابو الجان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبر سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم اذا اصبح له السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان
عبد الله بن عمر يقول اذا اصبح له السير يقيم المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلا يلبث حتى يقيم العشاء فيصليها
ركعتين ثم يسلم ولا يسبح بينهما بركعة ولا بعد العشاء بسجدة حتى يموم من جوف الليل ثم
مطابقته للترجمة تستأنس بما ذكرناه آنفا وهذا الاسناد بعينه مع صدر الحديث قد ذكره
في اول باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانه قال هناك حدثنا ابو اليمان وهو الحكم بن نافع
عن شعيب بن حزمة عن الزهري وهو محمد بن مسلم قال اخبرني سالم الى قوله وزاد اليه نحوه قوله
يؤخر صلاة المغرب لم يبين الى متى يؤخر وقدينه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر بأنه بعد ان يغيب الشفق وقد ذكرنا اختلاف الالفاظ فيه وبيننا ان الشفق على نوعين وما يترتب
عليهما قوله ثم قلا يلبث كلمة مالمدة اي ثم قل مدة لبثه وذلك البت لقضاء بعض حوائجه مما هو
ضروري قوله ولا يسبح بينهما اي ولا يتنفل بين المغرب والعشاء بركعة واراد بها الركعتين من باب
اطلاق الجزء على الكل قوله ولا بعد العشاء اي ولا يسبح ايضا بعد صلاة العشاء بسجدة اي بركعتين
من باب اطلاق الجزء على الكل كما في قوله بركعة قوله حتى يقوم اي الى ان يقوم من جوف الليل
فقيه كان يسبح اي يتنفل والحاصل ان ابن عمر ما كان يتطوع في السفر لا قبل الصلاة ولا بعدها
وكان يصلي في جوف الليل كما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن عبيد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر انه كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وكان يصلي من الليل وقال الترمذي وروى
عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وروى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يتطوع في السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتطوع الرحل في السفر
وبه يقول احمد وامحق ولم يوطئة من اهل العلم ان يصلي قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع قبول
الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وهو قول اكثر اهل العلم يختارون التطوع في السفر
ص حدثنا اسحق قال اخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا حرب قال حدثنا يحيى
قال حدثنا حفص بن عبيد الله بن انس ان انس حدثه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء ش مطابقته للترجمة من حيث
انه مفسر بحديث ابن عمر السابق لان في حديث انس اجالا كما تراه والمفسر بالفتح تابع للمفسر
بالكسر وقد ذكرنا وجه التطابق في حديث ابن عمر فحصل في حديث انس ايضا من حيث التبعيه
لا غير وهذا القدر كاف في ذلك نذكر رجاله وهم سنة الاول اسحق ذكره غير منسوب
ويحتمل ان يكون اسحق بن منصور الكوسج لانه قال في باب مقدم الى صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
وفي كتاب الديات حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد ويحتمل ان يكون اسحق بن راهويه
لان كلا من الاسحاقين يرويان عن عبد الصمد والبخاري يروي عن كل منهما وقيل جزم ابو نعيم في
المستخرج انه اسحق بن راهويه الثاني عبد الصمد بن عبد الوارث التنوري وقدمر الثالث
حرب صد الصلح ابن شداد ابو الخطاب البشكري وقدمر عن قريب الرابع يحيى بن ابي كثير
وقدمر غير مرة الخامس حفص بن عبيد الله بن انس السادس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
هذه لطائف اسناده وفيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد

وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اثنان بصريان وهما عبد الصمد
وحرب ويحيى يمامي وحفص بصري وامحق مروزي سواء كان ابن راهويه او ابن منصور
الكوسج وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة والحديث قدم في الباب الذي قبله عن حسين عن يحيى
ابن ابي كثير عن حفص بن عبيد الله الى آخره والله تعالى اعلم **ص** باب ***** يؤخر الظهر
الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس **ص** اي هذا باب يذكر فيه ان المسافر اذا اراد
الجمع بين الظهر والعصر يؤخر الظهر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اي قبل ان يحبل وذلك اذا قام
النبي يقال زاغ عن الطريق يزيغ اذا عدل عنه **ص** فيه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ص** اي في تأخير الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس روى ابن عباس
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه احمد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا ابن جريج اخبرني حسين
ابن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة وكريب عن ابن عباس قال الاخبركم عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قلنا بلى قال كان اذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر
قبل ان يركب واذا لم تزيغ له في منزله سار حتى اذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر
وأخرجه الترمذي ايضا من رواية احمد بن عبد الله بن داود التاجر المروزي عنه من رواية حسين
ابن عبد الله نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عباس ذكره في الاطراف
ولم يذكر ابن عساكر وقد ذكرنا ما قاله ائمة الشأن في حسين هذا قبل هذا الباب **ص** حدثنا
حسان الواسطي قال حدثنا المفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل
فجمع بينهما فاذا زاغت صلى الظهر ثم ركب **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله
وهم خمسة ***** الاول حسان علي وزن فعال بالتشديد ابن عبد الله بن سهل الكندي المصري
كان ابوه واسطيا مقدم مصر فولد بها حسان المذكور واستمر بها الى ان مات سنة ثنتين وعشرين
وما تين ***** الثاني المفضل بلقط اسم المفعول من التفضيل بالفاء والضاد المججمة ابن فضالة بفتح الفاء
وتحقيق الضاد المججمة ابو معاوية القتيبي بكسر القاف وسكون التاء المثناة من فوق وبالياء الموحدة
وبالنون قاضي مصر امام مجاب الدعوة مات سنة احدى وثمانين ومائة ***** الثالث عقيل بضم العين ابن خالد
وقدمه غير مرة ***** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ***** الخامس انس بن مالك رضي الله
تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التصديت بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اربعة من افراد وفي الرواة حسان الواسطي آخر روى
عن شعبة وغيره ضعفه الدارقطني ومن زعم ان البخاري روى عنه عن المصريين فقد وهم لانه لا رواية له
عن المصريين وفيه ان شيخه وشيخ شيخه مصريان وعقيل ابلي وابن شهاب مدني **ص** ذكر من اخرجه
غيره **ص** اخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة عن المفضل وعن عمرو الناقد وعن ابي الطاهر
ابن السرح وعن عمرو بن سواد واخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة وي زيد بن خالد كلاهما عن المفضل
به وعن سليمان بن داود عن ابن وهب به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عمرو بن مراد به
ص ذكر معناه **ص** قوله قبل ان تزيغ اي قبل ان يحبل قوله فاذا زاغت اي الشمس قبل ان يرتحل لا بد
من تقييده بهذا النيد كما في الرواية التي تأتي قال الكرماني فاذا زاغت الفاء التعييبية فيكون الزبيغ

بعد الارتحال ضرورة قلت الفاء قد تكون لتعقيب الاخبار بهذه الجملة على الجملة التي قبلها او العاء
 بمعنى الواو واستدل من يرى الجمع بهذا الحديث على ان من كان نازلا في وقت الاولى فالأفضل
 ان يجمع بينهما بضم العصر الى الظهر وانه اذا كان سائرا فالأفضل تأخير الاولى بنية جمعها مع العصر
 اذا وثق بتروله ووقت العصر باق واما اذا كان سائرا في وقتها جميعا فله ان يجمع على ما يراه من التقديم
 او التأخير ولكن الأفضل ان يؤخر الاولى الى الثانية للخروج من خلاف من خالف في التقديم من
 الأئمة وقال ابن بطال اختلفوا في وقت الجمع فقال الجمهور ان شاء جمع بينهما في وقت الاولى وان شاء
 جمع في وقت الآخرة ثم نقل قول ابن حنيفة ثم قال وهذا قول بخلاف الآثار قلنا قد ذكرنا في هذا
 الباب ستة اقوال قديمتاها وابو حنيفة قط ما خالف الاثر فانه احتج فيما ذهب اليه بالكتاب والسنة
 والقياس وحل احاديث الجمع على الجمع المعنوي فقيا قاله هل بجميع الآثار وفيما قاله ابن بطال
 ومن رأى الجمع الصوري اهمال للبعض مع انه فيما نقل عن الجمهور مخالفة للحديث المذكور وهو
 ظاهر **ص ٤ باب ٤** اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم ركب ثم ركب
 اي هذا باب يذكر فيه اذا ارتحل المسافر بعدما مالت الشمس وقام في صلاة الظهر ثم ركب
 ولم يذكر فيه العصر لان في حديث الباب كذلك والآن نذكر وجه ذلك ويفهم من هذه الترجمة
 ومن التي قبلها ان البخاري يذهب الى ان جمع التأخير يختص بمن ارتحل قبل ان يدخل وقت الظهر
ص ٥ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن
 مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تربع الشمس آخر الظهر الى
 وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب ثم ركب
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو بعينه الحديث المذكور فيما قبل هذا الباب غير انه اخرج هناك عن
 حسان الواسطي عن الفضل بن فضالة وها عن قتيبة بن سعيد عن الفضل الى آخره نحوه ولم يذكر
 في الطريقين العصر والحفوظ عن عقيل الراوي في الكتب المشهورة هكذا بدون ذكر العصر
 وقال بعضهم ومقتضاه انه كان لا يجمع بين الصلاتين الا في وقت الثانية منهما وبه احتج من منع
 جمع التقديم انتهى قلت لانسلم ان مقتضى الحديث ما ذكره بل مقتضاه الذي يقتضيه التركيب انه
 لا يجمع اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس بل يصلي الظهر في وقته ثم يركب ولا يصلي العصر عقب
 الظهر بل يصلي العصر بعد ذلك في وقته لان الاصول تقتضي ذلك كذلك وعن هذا حكى عن ابي
 داود انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم فان قلت روى اسحق بن راهويه هذا الحديث
 عن شبابة بن سوار عن الليث عن عقيل عن الزهري عن انس قال كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا كان في سفر فرالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل قال النووي
 واسناده صحيح قلت ابو داود انكره على اسحق واخرجه الامميلي واعله بتفرد اسحق
 عن شبابة وشبابة وان كان من رجال الجماعة ولكنه يدعو الى الارجاء قاله زكريا
 ابن يحيى الساجي وقال محمد بن سعد كان ثقة صالح الامر في الحديث وكان مرجئا وقال بعضهم
 وهذا ليس بقادح يعني تفرد اسحق عن شبابة قال امام حافظ وقد وقع نظيره في الاربعين للحاكم
 عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحق الصائفي عن حسان بن عبد الله عن الفضل بن
 فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ارتحل قبل ان تربع

الشمس آخر النهار الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان راخت الشمس قبل ان يرتحل صلى
الظهر والعصر ثم ركب قلت في ثبوت هذه الزيادة نظر الاتري ان الحاكم لم يورده في مستدركه مع
شهرته في تساهله في التصحيح والبضاري مع تبعه في اشياء على الحنفية لم يذكر هذه الزيادة فان قلت له
طريق آخر روى الطبري في الاوسط حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن سندر الاصبهاني حدثنا هارون
ابن عبد الله الجمال حدثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثنا محمد بن سعدان حدثنا ابن جحلان عن عبد الله
ابن الفضل عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا كان في سفر فراخت الشمس
قبل ان يرتحل صلى الظهر والعصر جميعا وان ارتحل قبل ان تزيغ الشمس جمع بينهما في اول العصر
وكان يفعل ذلك في المغرب والعشاء قال تمرده يعقوب بن محمد قلت قال احمد يعقوب بن محمد ليس يسوي
شيئا وقال ابو زرعة واهي الحديث وقال صالح حرره وعن ابن معين احاديث تشبه احاديث الواقدي
فان قلت في الباب عن ابن عباس اخرج احمد ولفظه كان اذا راخت الشمس في منزله جمع بين الظهر
والعصر قبل يركب الحديث ورواه الشافعي والبيهقي ايضا قلت في سنده حسين بن عبد الله وهو
ضعيف جدا وقد ذكرناه وقال بعضهم و المشهور في جمع التقديم ما اخرج ابو داود والترمذي
واحدا وابن حبان من طريق الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل رضي الله
تعالى عنه قلت لفظ ابي داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله الرملي الهمداني حدثنا
المفضل بن فضالة والليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا راخت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين
الظهر والعصر وان ارتحل قبل ان تزيغ الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك
ان غاب الشفق قل ان يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل ان تغيب الشمس آخر المغرب
حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قلت انكر ابو داود هذا الحديث وهشام بن سعد ضعفه يحيى بن
معين وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا ينجح به وقال احمد لم يكن بالحافظ وابو الزبير اسمه محمد بن مسلم
ابن تدرس وابو الطفيل اسمه عامر بن واثلة فان قلت روى ابو داود ايضا قال حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عامر بن واثلة عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يجمعها الى العصر
فيصليهما جميعا واذا ارتحل بعد زنيغ الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب
آخر المغرب حتى يصلها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب جعل العشاء فصلاها مع المغرب قلت قال
ابو داود لم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده يعني تمرده ولهذا قال الترمذي حديث حسن غريب
تقرده قتيبة لا يعرف احد رواه من الليث غيره وذكر ان المعروف عند أهل العلم حديث معاذ
من حديث ابي الزبير وقال ابو سعيد بن بونس الحافظ لم يحدث به الا قتيبة ويقال انه غلط وان موضع
يزيد بن ابي حبيب ابو الزبير وذكر الحاكم ان الحديث موضوع وقيد بن سعيد ثقة مأمون وحكي
عن البخاري انه قال قلت لقتيبة بن سعد مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن ابي حبيب
عن ابي الطفيل فقال كتبت مع خالد المدائني قال البخاري وكان خالد المدائني يدخل الاحاديث على
الشيوخ انتهى وخالد المدائني هذا هو ابو الهيثم خالد بن القاسم المدائني متروك الحديث وقال ابن
عدي له عن الليث بن سعد غير حديث منكر والليث يرى من رواية خالد عنه تلك الاحاديث

وابن بريدة ايضا مروزي وهو قاضي مرو وفيه البقية بصريون وفيه اسحاقان احدهما مذكور
 بنسبته الى ابيه والاخر بلانسبة وفيه حسين بلانسبة في الموضعين ذكر الاول بدون الالف واللام
 والثاني بالالف واللام وهما للحج الوصفية كما في العباس لان الاعلام لا يدخل فيها الالف واللام وفيه رواية
 الابن عن الاب وفي الطريق الثاني وحدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد هكذا هو رواية الاكثرين وفي رواية
 الكشميهني وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد وفيه حدثنا عمران بن حصين وفيه التصريح بسماع
 عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه استغناء عن تكلف ابن حبان فيه حيث قال في صحيحه هذا اسناد
 قد توهم من لم يحكم صاعدا الاخبار ولا ثقة في صحيح الآثار انه مفصل غير متصل وليس كذلك
 فان عبد الله بن بريدة ولد في السنة الثالثة من خلافة عمر رضي الله تعالى عنه فلما وقعت فتنة عثمان
 رضي الله تعالى عنه خرج بريدة بابنه وهما عبد الله وسليمان وسكن البصرة وبها اذا ذاك عمران
 ابن حصين وسمرة بن جندب فسمع منهما **هو** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **هو** اخرج
 البخاري هذا الحديث في هذا الباب عن اسحق بن منصور وفي الباب الذي يليه عن ابي معمر
 وفي الباب الذي يلي الباب الثاني عن عبد ان واخرجه ابوداود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن
 حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن
 صلاة الرجل قاعدا فقال صلاته قائما افضل من صلاته قاعدا وصلاته قاعدا على النصف من صلاته
 قائما وصلاته قائما على النصف من صلاته قاعدا حدثنا محمد بن سليمان الانباري حدثنا وكيع عن
 ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كان بي الناسور فسألت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى الجنب واخرجه
 الترمذي حدثنا علي بن حجر اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن
 عمران بن حصين قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعدا قال من صلاها
 قائما هو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعدا قال الترمذي وقد
 روى هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين رضي الله تعالى
 عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان
 لم تستطع فعلى جنب حدثنا هاد حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم بهذا الحديث
 واخرجه النسائي حدثنا حيد بن مسعدة عن سفيان وهو ابن حبيب عن حسين بن ذكوان المعلم عن عبد الله
 ابن بريدة عن عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذي يصلي قاعدا فقال من صلى
 قائما هو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعد واخرجه ابن
 ماجة حدثنا علي بن محمد قال حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن
 الحصين قال كان بي الناسور فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع
 فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب **هو** ذكر معناه **هو** قوله وحدثنا اسحق هكذا هو في رواية
 الاكثرين وفي رواية الكشميهني وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد قوله حدثنا عمران بصريح بسماع
 عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه اكتفاء عن تكلف ابن حبان في اقامة الدليل على ان عبد الله بن بريدة ماصر
 عمران كما ذكرناه عن قريب قوله وكان بمسورا يسكون الباء الموحدة بعدها سين مهملة اي كان
 معلولا بالناسور وهو علة تحدث في المقعدة وفي التلويح بالناسور بالياء الموحدة مثل الناسور

بالنون وهو الجرح الناذح يسمى يقال تنسر الجرح تنفس وانتشرت مدته ويقال ناسور وناسور
 هريان وهو القرحة الفاسدة الباطن التي لا تقبل البرمادام فيها ذلك الفساد حيث كانت من البدن
 قاما الياسور بالياء الموحدة فهو ورم المقعدة وباطن الاثف قلت الياسور واحد البواسير وهو
 في صرف الاطباء نفاطات تحدث على نفس المقعدة ينزل منها كل وقت مادة قوله قاعدا في الموضعين
 وقائما وناثما احوال قوله ومن صلى ناثما بالنون من النوم اي مضطجعا على هيئة النائم بدل قوله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فان لم تستطع فعلى جنب وترجم له النسائي باب صلاة النائم ويدل عليه ايضا ما رواه
 احمد في مسنده حدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعيد عن حسين المعلم قال وقد سمعته عن حسين
 عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال كنت رجلا ذا اسقام كثيرة فسألت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن صلاتي قاعدا فقال صلاتك قاعدا على النصف من صلاتك قائما وصلاة
 الرجل مضطجعا على النصف من صلاته قاعدا انتهى هذا في معنى قوله ناثما بالنون يعني مضطجعا وانه
 في حق من به سقم بدلالة قوله كنت رجلا ذا اسقام كثيرة وان ثواب من يصلي قاعدا نصف ثواب من يصلي
 قائما وثواب من يصلي مضطجعا نصف ثواب من يصلي قاعدا وقال الخطابي واما قوله ومن صلى ناثما فله
 نصف اجر القاعد قاي لا اعلم اني سمعته الا في هذا الحديث ولا احفظ من احده من اهل العلم انه رخص
 في صلاة التطوع ناثما كما رخصوا فيها قاعدا فان سمعت هذه اللفظة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ولم يكن من كلام بعض الرواة ادرجه في الحديث وقاسه على صلاة القاعدا واعتبره بصلاة
 المريض ناثما اذا لم يقدر على القعود فان التطوع مضطجعا للقادر على القعود جائز كما يجوز ايضا
 للمسافر اذا تطوع على راحلته قاما من جهة القياس فلا يجوز له ان يصلي مضطجعا كما يجوز له ان يصلي
 قاعدا لان القعود شكل من اشكال الصلاة وليس الاضطجاع في شيء من اشكال الصلاة وادعى ابن
 بطلان الرواية من صلى بآيما على انه جار ومجرور وان المجرور مصدر او ما قال وقد غلط
 النسائي في حديث عمران بن حصين وصحفه وترجم له باب صلاة النائم فلان ان قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من صلى بآيما ناثما هو من صلى ناثما قال والمط فيه ظاهرا لانه قد ثبت عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه امر المصلي اذا غلبه النوم ان يقطع الصلاة ثم بين صلى الله تعالى عليه وسلم
 معنى ذلك فقال لعله يستغفر فيسب نفسه فكيف يأمره بقطع الصلاة وهي مباحة له وله عليها
 نصف اجر القاعد قال والصلاة لها ثلاثة احوال اولها القيام فان عجز عنه فالقعود ثم ان عجز عنه فالايما
 وليس النوم من احوال الصلاة انتهى وقال شيخنا زين الدين امان في الخطابي وابن بطلان للخلاف في
 صحة التطوع مضطجعا للقادر فردود فان في مذهبا وجهين الاصح منهما الصحة وعند المالكية فيه
 ثلاثة اوجه حكاه القاضي عياض في الاكمال احدها الجواز مطلقا في الاصرار والاختيار للصحيح
 والمريض لظاهر الحديث وهو الذي صدر به القاضي كلامه والثاني منعه مطلقا لهما اذ ليس في هيئة
 الصلاة والثالث اجارته لعدم قوة المريض فقط وقد روى الترمذي باسناده عن الحسن البصري جوازه
 حيث قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ان شاء الرجل
 صلى صلاة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا فكيف يدعي مع هذا الخلاف القديم والحديث الاتفاق
 واما مادام ابن بطلان عن النسائي من انه صحفه قال ناثما واثما رواية بآيما في الجار والمجرور ولعل
 التصحيح من ابن بطلان واثما الباء الى ذلك حل قوله ناثما على الرواية حقيقة الذي امر المصلي اذا وجده
 ان يقطع الصلاة وليس المراد ههنا الا الاضطجاع لمشايمته لآيئة النائم وحكي القاضي عياض في الاكمال

ان في بعض الروايات مضطجعا مكان نائما وبه فسرہ احد بن خالد الوهبي فقال نائما يعني مضطجعا
وقال شيخنا وبه فسرہ البخاري في صحيحه فقال بعد ايراده للحديث قال ابو عبد الله نائما عندي مضطجعا
وقال ايضا وقد بوب عليه النسائي فضل صلاة القاعد على النائم ولم أرفيه باب صلاة النائم كما نقله
ابن بطال (ذكر ما يستنبط منه) قال الترمذي هذا الحديث محمول عند بعض اهل العلم على صلاة التطوع
قلت كذلك حله اصحابنا على صلاة الفل حتى استدلو به في جواز صلاة النفل قاعدا مع القدرة على
القيام وقال صاحب الهداية وتصلى النافلة قاعدا مع القدرة على القيام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
القاعد على النصف من صلاة القائم وحكى عن البايعي من ائمة المالكية انه حله على المصلي فريضة لعذر
او نافلة لعذر او غير عذر وقيل في حديث عمران بن حذاف عن ابي حنيفة من انه اذا هجز عن القعود سقطت الصلاة
حكاها الغزالي عن ابي حنيفة في الوسيط قلت هذا لا يصح ولم ينقل هذا احد من اصحابنا عن ابي حنيفة
ولهذا قال الرافعي لكن هذا النقل لا يكاد يلقي في كتبهم ولا في كتب اصحابنا وانما الثابت عن ابي
حنيفة اسقاط الصلاة اذا هجز عن الايماء بالرأس واستدل بحديث عمران بن حذاف لا ينتقل المريض بعد
الهجز عن الصلاة على الجنب والايماء بالرأس الى فرض آخر من الايماء بالطرف وحكى ذلك عن ابي
حنيفة ومالك الا انهما اختلفا فابو حنيفة يقول يقضى بعد البرء ومالك يقول لا قضاء عليه وحكى
صاحب البيان عن بعض الشافعية وجها مثل مذهب ابي حنيفة وقال جمهور الشافعية ان هجز عن
الاشارة بالرأس او ما بطرفه فان لم يقدر على تحريك الاجفان اجرى افعال الصلاة على لسانه فان
اعتقل لسانه اجرى القرآن والاذكار على قلبه وما دام قاعدا لا تسقط عنه الصلاة وقال الترمذي وقال
سفيان الثوري في هذا الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر القائم قال هذا الصحيح ولمن ليس له عذر
قاما من كان له عذر من مرض او غيره فصلى جالسا فله مثل اجر القائم وقال النووي اذا صلى قاعدا صلاة
الفل مع القدرة على القيام فهذا له نصف ثواب القائم واما اذا صلى الفل قاعدا لعجزه عن القيام
فلا ينقص ثوابه بل يكون كثوابه ثوابه قائما واما الفرض فان صلاته قاعدا مع القدرة على القيام لا تصح
فضلا عن الثواب وان صلى قاعدا لعجزه عن القيام او مضطجعا لعجزه عن القعود فثوابه كثوابه قائما
لا ينقص وفي شرح الترمذي اذا صلى الفرض قاعدا مع قدرته على القيام لا يصح وقال اصحابنا
وان استحلّه يكفروا جرت عليه احكام المرتدين كالواستحل الزنا او الربا او غيره من المحرمات الشائعة
التحريم والله المتعال واليه المآل ﴿ص﴾ باب ﴿ص﴾ صلاة القاعد بالايامش ﴿ص﴾ اى هذا باب
في بيان حكم صلاة القاعد بالايام ﴿ص﴾ حدثنا ابو ميمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسين
المعلم عن عبد الله بن بريدة ان عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة
الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى
نائما فله نصف اجر القاعد ش ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة من حيث ان النائم لا يقدر على الاتيان
بالافعال فلا بد فيها من الاشارة اليها فان لم يعنى الاضطجاع كناية عنها وقال الاسمعيلى ترجم البخاري
بصلاة القاعد بالايام ولم يقع في الحديث الا ذكر اليوم فكأنه صحف نائما من النوم فظنه بايماء
الذى هو مصدر او ما ورد عليه بأنه لم يصحف لانه وقع في رواية كريمة وغيره اعقب حديث الباب
قال ابو عبد الله يعني البخاري نفسه قوله نائما عندي اى مضطجعا وزعم ابن التين ان في رواية
الاصيلي ومن صلى بايماء فلذلك بوب البخاري باب صلاة القاعد بالايام قلت ان صحت هذه الرواية
فلا ينافي بين الحديث والترجمة ظاهرة جدا فلا يحتاج الى التكلف المذكور والكلام

فيه قدمر قوله وهو قاعد بجهة اسمية وقعت حالا وقائما وقاعدا وثائما احوال **باب** اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب ش **ص** اي هذا باب يذكّر فيه اذا لم يطق المصلي ان يصلي قاعدا صلى على جنب **ص** وقال عطاء اذا لم يقدر على ان يتحول الى القبلة صلى حيث كان وجهه ش **ص** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان العاجز عن اداء فرض ينتقل الى فرض دونه ولا يترك بيان ذلك ان الترجمة تدل على ان المصلي اذا عجز عن الصلاة قاعدا يصلي على جنبه والاثر يدل على انه اذا عجز عن التحول الى القبلة يصلي الى اي جهة كان وجهه واثر عطاء بن ابي رباح هذا وصله عبد الرزاق عن ابي جريح عند بمناه وقال بعضهم فيه حجة على من زعم ان العاجز عن القعود في الصلاة سقط عنه الصلاة وقد حكاه الغزالي عن ابي حنيفة قلت ليس هذا بأول ما قال الغزالي في ابي حنيفة وهو غير صحيح ولا هو من قول من ابي حنيفة وقدمر هذا عن قريب **ص** حدثنا عبدان عن عبد الله بن المبارك عن ابراهيم بن طهمان قال حدثني الحسين المكتوب عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كانت بي بواسير فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو الطريق الثالث للحديث عمران كما ذكرنا وهو من افراد البخاري وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي قوله عن عبد الله بن المبارك قدمر غير مرة وليس في رواية ابي زيد المروزي ذكر ابن المبارك والمذكور هو عبد الله بن المبارك قوله المكتوب اسم فاعل من التكتيب وهو صفة الحسين بن ذكوان وقدمر ذكره في الباب الذي قبله ولكن المذكور هناك حسين المعلم لانه مشهور بالمكتوب والمعلم وابن بريدة هو عبد الله وقدمر قوله عن الصلاة اي عن صلاة الذي به علة وفي رواية وكيع عن ابراهيم بن طهمان سألت عن صلاة المريض اخرجته الترمذي وغيره قوله فعلى جنب اي فعلى جنبك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خاطب لعمران بقوله فان لم تستطع وقال اولا في جوابه صل قائما ولكن لم يبين فيه على اي جنب وهو بظاهره يتناول الجنب الايمن والايسر وبه جزم الرازي وقال الا انه لو اضطلع على جنبه الايسر ترك السنة وكأنه اشار بهذا الى ما رواه الدارقطني من حديث علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يستطع فعلى جنبه الايمن مستقبل القبلة بوجهه الحديث واستدل بمضمم على استحباب كونه على الجنب الايمن بالحديث الصحيح المتفق عليه من حديث البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتيت مضجعا فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شمالك الايمن وقل اللهم اسلمت نفسي اليك الحديث وقال شيخنا زين الدين رجه الله وفي قوله فان لم يستطع فعلى جنبه حجة لاصح الوجهين لاصحابنا او القولين للشافعي انه يضطجع على جنبه الايمن مستقبل القبلة وهو قول اجدين حنبل كما يوجه الميت في اللحد لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في اثناء حديث البيه الحرام قبلتكم احياء وامواتا والوجه الثاني انه يستلقي على ظهره ويجعل رجله الى القبلة ويومئ بالركوع والمعجود الى القبلة وهو قول ابي حنيفة وفي المسألة وجه ثالث حكاه الرازي وضعفه وصفته انه يضطجع على جنبه الايمن واخصاه الى القبلة قلت اختلفت الروايات عن اصحابنا في القعود اذا عجز عن القيام كيف يقعد فروى محمد بن ابي حنيفة انه اذا افتتح الصلاة يجلس كيف ما شاء وروى الحسن عن ابي حنيفة انه يتربع واذ ركع يفتش رجله اليسرى ويحاسب عليها وعن ابي يوسف انه يتربع في جميع صلاته ومن زفر انه يفتش رجله اليسرى في جميع

صلاته والصحيح رواية محمد لأن هذر المرض يسقط الأركان عنه فلان يسقط عنه الهيئات أولى ويجعل
 سجوده أخفض من ركوعه ولا يرفع إلى وجهه شيئا يسجد عليه وإن فعل ذلك وهو يخفض رأسه أجزاء
 ويكون مسينا وفي التتابع أن وجد منه تحريك رأسه يجوز والألا ثم اختلفوا هل يعد هذا سجودا
 أو إيماء قبل هو إيماء وهو الأصح وإن لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجله إلى القبلة
 وأومأ بالركوع والسجود وقال الشيخ جيد الدين الضريري رحمه الله توضع وسادة تحت رأسه
 حتى يكون شبه القاعد ليتمكن من الإيماء بالركوع والسجود إذ حقيقة الاستلقاء تمنع الأصحاء من
 الإيماء فكيف المرضى واختلفت الروايات من أصحابنا في كيفية الاستلقاء ففي ظاهر الرواية يصلي
 مستلقيا على قفاه ورجلاه إلى القبلة وروى ابن كاس عنهم أنه يصلي على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة
 فإن هجز من ذلك استلقى على قفاه وهو قول الشافعي وقول مالك واحد كظاهر الرواية المذكورة
ص ٥ باب ٥ إذا صلى قاعدا ثم صح أو وجد خفة ثم مانق شي **ش** أي هذا باب
 يذكر فيه إذا صلى شخص قاعدا لاجل هجزه عن القيام ثم صح في أثناء صلاته بأن حصلت له عافية
 أو وجد خفة في مرضه بحيث أنه قدر على القيام ثم صلاته ولا يستأنف في الوجهين وهذه الترجمة
 بهذين الوجهين أهم من أن يكون في الفريضة أو النفل لا كما قاله البعض أن قوله ثم صح يتعلق بالفريضة
 وقوله أو وجد خفة يتعلق بالساقلة لأن هذه دعوى بلا برهان لأن الذي حله على هذا لا يخلو
 أما أن يكون لبيان أن حكم الفرض في هذا خلاف حكم النفل وأما لاجل المطابقة بين الترجمة
 وبين حديث الباب فإن كان الوجه الأول فليس فيه خلاف عند الجمهور منهم أبو حنيفة ومالك
 والشافعي وأبو يوسف أن المريض إذا صلى قاعدا ثم صح أو وجد قوة مقدار ما يقوم بها صلى
 القيام فإنه يتم صلاته قائما خلافاً لحمد بن الحسن فإنه قال يستأنف صلاته فإن قلت ليس هذا بناء
 القوى على الضعيف قلت لأن تحريره لم تنعقد لقيام لعدم القدرة عليه وقت الشروع في الصلاة
 وإن كان الوجه الثاني فلا يحتاج فيه إلى التفرقة لبيان وجد المطابقة بأن يقال إن الشق الثاني من
 الترجمة يطابق حديث الباب لأنه في النفل ويؤخذ ما يتعلق بالشق الأول بالقياس عليه وهذا كله
 تعسف وما وقع الشراح في هذه التعسفات الأقول ابن بطال أن هذه الترجمة تتعلق بالفريضة وحديث
 عائشة يتعلق بالساقلة وتقييد ابن بطال المطلق بلا دليل تحكم بل الترجمة على عمومها وإن كان
 حديث الباب في النفل لأننا قد ذكرنا غير مرة أن أدنى شيء يلازم بين الترجمة والحديث كاف
 بيان ذلك أن القيام في حق المتنفل غير متأكد وله أن يتركه من غير حذر والدليل عليه ما روته
 عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي ليلاً طويلاً قائماً وليلاً طويلاً قاعداً رواه
 مسلم والأربعة وفي حق المريض العاجز عن القيام يكون كذلك لأن تحريره لا تنعقد لذلك كما ذكرنا فيكون
 المتنفل والمفترض العاجز سواء في ذلك فيتناولهما الترجمة من هذه الحيثية **ص ٥** وقال
 الحسن أن شاء المريض صلى ركعتين قاعداً وركعتين قائماً **ش** الحسن هو البصري قال
 بعضهم وهذا لا أثر وصله ابن أبي شيبة بمعاة قلت الذي ذكره ابن أبي شيبة ليس بمعناه ولا قريباً منه لأنه
 قال حدثنا هشيم عن مغيرة وعن يونس عن الحسن أنهما قالاً يصلي المريض على الحالة التي هو عليها
 انتهى ومعاة أن كان عاجزاً عن القيام يصلي قاعداً وإن كان عاجزاً عن القعود يصلي على جنبه كما
 في الحديث الذي روى من هجران وحالته لا يخلو من ذلك والذي ذكره البخاري عنه هو أن يصلي

المريض ان شاء ركعتين قاعدا وركعتين قائما فالذي يظهر منه انه اذا صلى ركعتين قاعدا لم يجزه عن القيام ثم قدر على القيام يصلي الركعتين اللتين بقيتا قائما ولا يستأنف صلاته فيثبت تظهير المطابقة بين الترجمة وبين هذا الاثر وقال صاحب التلويح هذا التعليق يعني الذي ذكره عن الحسن رواء الترمذي في جامعه عن محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن ان شاء الرجل صلى صلاة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا انتهى قلت هذا ايضا غير قريب بما ذكره البخاري ولا يخفى ذلك على المتأمل **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها انها اخبرته انها لم تر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الليل قاعدا قط حتى أسن فكان يقرأ قاعدا حتى اذا اراد ان يركع قام فقرأ نحواً من ثلاثين أو أربعين آية ثم ركع **ش** وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد ذكرناه والحديث أخرجه ابوداود وحدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا هشام بن عروة عن عروة عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل جالسا قط حتى دخل في السن فكان يجلس فيقرأ حتى اذا بقي أربعون أو ثلاثون آية قام فقرأها ثم سجد وقدرى من عائشة صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا في التطوع جماعة آخرون من التابعين منهم الاسود بن يزيد أخرج حديثه النسائي من رواية عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمتنع من وجهي وهو صائم وماءات حتى كان اكثر صلاته قاعدا وروى مسلم من رواية عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما بدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونزل كان اكثر صلاته جالسا **ب** ومنهم علقمة بن وقاص أخرج حديثه مسلم بلفظ قلت لعائشة كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع في الركعتين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فإذا اراد ان يركع قام فركع **ب** ومنهم مرة أخرج حديثها مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية ابي بكر بن محمد عن مرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ وهو قاعد فإذا اراد ان يركع قام قدر ما يقرأ الانسان أربعين آية قوله صلاة الليل قيدت عائشة بها لتخرج الفريضة قوله حتى أسن اي حتى دخل في السن وقال ابن التين انما قيدت بقولها حتى أسن ليعلم انه انما فعل ذلك ابقاء على نفسه ليستديم الصلاة وافادت انه كان يديم القيام وانه كان لا يجلس عما يتيقنه من ذلك قوله او أربعين يحتمل ان يكون هذا شكا من الراوي وان عائشة قالت احدا الامرين ويحتمل ان عائشة ذكرت الامرين معاً من الثلاثين والاربعين بحسب وقوع ذلك منه مرة كذا ومرة كذا او بحسب طول الآيات وقصرها **ب** ومن فوائد هذا الحديث **ب** جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها من قعود وهو مذهب ابي حنيفة ومالك والشافعي وامة العلماء وسواء في ذلك قام ثم قعد او قعد ثم قام ومنعه بعض السلف وهو غلط ولو نوى القيام ثم اراد ان يجلس جاز عند الجمهور وجوزه من المالكية ابن القاسم ومنعه اشهب **ب** ومنها تطويل القراءة في صلاة الليل والاصح عند الشافعية ان تطويل القيام افضل من تكثير الركوع والسجود مع تقصير القراءة وكذا عندنا تطويل القراءة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال ابو يوسف ان كان له ورد من الليل فالأفضل ان يكثر عدد الركعات والافضل القيام افضل وقال محمد بكثرة الركوع والسجود افضل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عليك بكثرة السجود **ب** ومنها جواز

صلاة النافلة قاعدة مع القدرة على القيام وهو يجمع عليه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي جالسا فيقرأ وهو جالس فإذا بقي من قراءته نحو من ثلاثين آية أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ثم سجد يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك فإذا قضى صلاته نظر فإن كنت يقظي تحدثت معي وإن كنت نائمة اضطجع شي **هـ** هذا طريق آخر من حديث عائشة وعبد الله بن يزيد من الزيادة الخزومي المدني الأصور وأبو النضر بفتح الدون وسكون الضاد الجمجمة اسمه سالم بن أبي أمية القرشي التيمي المدني مولى عمر بن عبد الله بن عمر التيمي مرفي باب المسح على الخفين والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وأخرجه أبو داود فيه عن القعنبي كلاهما عن مالك وأخرجه الترمذي فيه عن إسحاق بن موسى الأنصاري عن معن عن مالك عن أبي النضر وحده به وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي المصري عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به وقال الترمذي عن أحمد وإسحاق من أن حديث عائشة معمول بهما وهو قول الجمهور وبقيّة الأئمة الأربعة وغيرهم خلافا لمن منع الانتقال من القيام إلى القعود عند عدم الضرورة لذلك وهو غلط كما تقدم وروى الترمذي أيضا وقال حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا خالد وهو الحذاء عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال سألتها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه قالت كان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا طويلا قاعدا فإذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس قال هذا حديث حسن صحيح وأخرجه بقية الستة خلا البخاري فرواه مسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن أحمد بن حنبل وفي بعض النسخ عن أحمد بن منيع كلاهما عن هشيم ورواه أبو داود عن مسدد والنسائي عن أبي الأشعث كلاهما عن يزيد بن زريع عن خالد الحذاء ورواه ابن ماجه من رواية جيد الطويل وروى الترمذي أيضا من حديث حفصة رضي الله تعالى عنها قال حدثنا الأنصاري حدثنا معن حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في سجته قاعدا حتى كان قبل وقته بعام فانه كان يصلي في سجته قاعدا ويقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها وقال حديث حسن صحيح فقلت بين حديثي حفصة وعائشة منافاة ظاهرا قلت لا لأن قول عائشة كان يصلي جالسا لا يلزم منه أن يكون يصلي جالسا قبل وقته بأكثر من عام فإن كان لا يقتضي الدوام بل ولا التكرار على أحد قولي الأصوليين وعلى تقدير أن يكون صلى في تطوعه جالسا قبل وقته بأكثر من عام فلا ينافي في حديث حفصة لأنها إنما نعت رؤيتها لا وقوع ذلك جلة وفي الباب عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أخرج حديثها النسائي وابن ماجه من رواية أبي إسحق السبيعي عن أبي سلمة عن أم سلمة قالت والذي نفسي بيده ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته قاعدا إلا المكتوبة وعن أنس أخرج حديثه أبو يعلى قال حدثنا محمد بن بكار حدثنا حفص بن عمر قاضي حلب حدثنا مختار بن لعيل عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على الأرض في المكتوبة قاعدا وقعد في التسبيح في الأرض فأوما أئماء وحفص بن عمر ضعيف وعن جابر بن سمرة أخرج حديثه مسلم من رواية حسن

ابن صالح عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعدا قال شيخنا زين الدين هكذا ادخله غير واحد من المصنفين في باب الرخصة في صلاة التطوع جالسا وليس صريحا في ذلك فلعل جابرا اخبر عن صلاته وهو قاعد للرض وعن عبد الله بن الشخير اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زيد بن الحباب عن شداد بن سعيد عن غيلان بن جرير عن مطرف ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي قائما وقاعدا وهو يقرأ الهيكم التكاثر حتى ختمها

ص بسم الله الرحمن الرحيم ش

ليست البسمة مذكورة في رواية أبي ذر ص باب التهجيد بالليل ش اى هذا ما في بيان التهجيد بالليل وفي رواية الكشي من الليل وهو اوفق لفظ القرآن وفي بعض النسخ كتاب التهجيد بالليل ص وقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك ش وقوله بالجرح عطف على ما قبله داخل في الترجمة وزاد ابو ذر في رواية اسهر به وحكاه الطبري كذلك وفي كتاب الجازي عبيدة فتهجد به اى اسهر بصلاة يقال تهجدت اى سهرت وتهجدت اى نمت وفي الموصب لابن التياي من صاحب العين هجد القوم هجودا ناموا وتهجدوا اى استيقظوا للصلاة او لامر قال تعالى فتهجد به اى اتبه بعد النوم واقرأ القرآن وقال قطرب التهجد القيام وقال كراع التهجد صلاة الليل خاصة وعن الاصمعي هجد بهجد هجودا نام وبات متهجدا اى ساهرا وفي معاني القرآن للزجاج هجده اذا نومه وفي الحكم هجد بهجد هجودا واهجد نام والهاجد والمجود المصلي بالليل والجمع هجود وهجد وفي الجامع الهاجد النائم وقد يكون الساهر من الاضداد فاما التهجد فاكثر ما يكون يستعمل في السهر واكثر الناس على ان هجد نام قوله نافلة لك النافلة الزيادة وذكر ابن بطال عن البعض انما خص سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت فريضة عليه ولغيره تطوع ومنهم من قال بأن صلاة الليل كانت واجبة ثم لمحضت فصارت نافلة اى تطوعا واذكر في كونها نافلة ان الله تعالى عطفه من دنوبه ما تقدم واما تأخر فكل طاعة يأتي بها سوى المكتوبة تكون زيادة في كثرة الثواب ولهذا سمي نافلة بخلاف الامة فان لهم دنوبا محتاجة الى الكفارات ثبتت ان هذه الطاعات انما تكون زوائد وتوافل في حق سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا في حق غيره واما الذين قالوا ان صلاة الليل كانت واجبة عليه قالوا معنى كونها نافلة على التخصيص اى انها فريضة لك زائدة على الصلوات الخمس خصصت بها من بين امتك واذكر بعض السلف انه يجب على الامة قيام الليل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة وقال النووي وهذا غلط ومردود وقيام الليل امر مندوب اليه وسنة مؤكدة قال ابو هريرة في صحيح مسلم افضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل فان قسمت الليل نصفين فالنصف الآخر افضل وان قسمته اثلاثا فالأوسط افضلها وافضل منه صلاة السدس الرابع والخامس لحديث ابن عمر وفي صلاة داود صلى الله تعالى عليه وسلم ويكره ان يقوم كل الليل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما بلغني انك تقوم الليل قلت نعم قال لكني اسلي وانام فمن رغب من منين فليس مني فان قيل ما المرق بينه وبين صوم الدهر غير ايام النهي فانه لا يكره عند الشافعية قيل له صلاة

كل الليل نضر بالعين وسائر البدن بخلاف الصوم فإنه يستوفى في الليل ما فاتته من كل النهار ولا يمكنه نوم النهار اذا صلى الليل كله لما فيه من تقوية مصالح دينه وحياله واما بعض الليالي فلا يكره احياؤها مثل العشر الاواخر من رمضان وليلى العيد **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا سليمان بن ابي مسلم عن طاوس سمع ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام من الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق وقولك حق والجنة حق والنار حق والنيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت اولا له غيرك **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانه من جملة التمجيد بالليل **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** سليمان بن ابي مسلم المكي الاحول عبد الله خال ابن ابي يحيى وابو مسلم يقال اسم عبد الله **الرابع** طاوس بن كيسان البجلي **الخامس** عبد الله بن عباس **ذ** ذكر لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شجعه بصري وسفيان وسليمان مكيان وطاوس يمانى **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا في الدعوات عن عبد الله بن محمد وفي التوحيد عن ثابت ابن محمد مرتين وعن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان الثوري وعن محمود عن عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج عنه به واخرجه مسلم في الصلاة عن عمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن عمير وابن ابي عمر ثلاثهم عن ابن عتيبة به وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وفي النعوت عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة به وفي النعوت ايضا عن محمود بن فيلان وعبد الاعلى بن واصل بن عبد الاعلى كلاهما عن يحيى بن آدم عن الثوري به واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن هشام ابن عمار وابي بكر بن خلاد فرقهما كلاهما عن ابن عيينة به **ذ** كرمناه **قوله** اذا قام من الليل يتعبد وفي رواية مالك عن ابي الزبير عن طاوس اذا قام الى الصلاة من جوف الليل يتعبد وظاهر الكلام انه كان يدعو بهذا الدعاء اول ما يقوم الى الصلاة ويخلص الثناء على الله تعالى بما هو اهله والاقرار بوعده ووعيده وفي رواية ابن عباس حين بات عند ميمنة انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سيقظ ثلث العشر الايات من آخر آل عمران فبلغ ما شهد اوبلغه وقد يكون كله في وقت واحد وسكت هو عنه أو نسبنا نقل قوله اللهم اصله يا الله **قوله** انت قيم السموات والارض وفي بعض النسخ اللهم لك الحمد قيم السموات والارض بدون لفظة انت ولكنه مقدر في صورة الحذف لان قيم السموات والارض مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف وهوانت وفي رواية ابي الزبير المذكور انت قيام السموات والارض والقيم والقيام والقيوم بمعنى واحد وهو الدائم القيام بتدبير الخلق المعطى له ما به قوامه والقائم بنفسه المقيم لغيره وقال الزمخشري وقرئ القيام والقيم وقبل قرأ بهما عن ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وقال ابن عباس القيوم هو الذي لا يزول وقيل هو القائم في كل نفس ومعناه مدبر امرها وقيل قيام على المبالغة من قام بالشئ اذا هيأه جميع ما يحتاج اليه وقيل قيم السموات والارض خالقهما ومسكهما ان تزولا وقرأ علقمة الحلي القيم واصله قيوم

على وزن فيعل مثل صيب اصله صيوب اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت
الواو ياء وادخمت الياء في الياء وقال ابن الانباري اصل القيوم القيوم فلما اجتمعت الياء والواو
والسابق ساكن جعلنا ياء مشددة واصل القيام القوام قال الفراء واهل الحجاز يصرفون الفعـال
الى القيعال يقولون للصواغ صياغ قاله الانباري في الكتاب الزاهر وقال قتادة معنى القيم القائم
على خلقه بأجلهم وارزاقهم وقال الكلبي هو الذي لا يدب له وقال ابو عبيدة القيوم القائم على الاشياء
قوله انت نور السموات والارض اى منورهما وقرئ الله نور السموات والارض على صيغة الماضي
من التنوير وقال ابن عباس هادى اهلها وقيل منزه في السموات والارض من كل صيب
ومبرؤ من كل ريبة وقيل هو اسم مدح يقال فلان نور البلد وشمس الزمان وقال ابو العالية مزين
السموات بالشمس والقمر والتجوم ومزين الارض بالانبياء والعلماء والاولياء وقال ابن بطال انت نور
السموات والارض ومن فيهن اى بنورك يهتدى من في السموات والارض وقيل بعناء ذنور السموات
والارض قوله انت ملك السموات والارض كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيـهـى لك
ملك السموات والارض قوله انت الحق معناه المحقق وجوده وكل شئ صحيح وجوده وتحقق
فهو حق ومنه قوله تعالى (الحاقة) اى الكاشفة حقا بغير شك وهذا الوصف لله تعالى بالحقيقة
والخصوصية ولا ينبغي لغيره وقال ابن التين يحتمل ان يكون معناه انت الحق بالنسبة الى من يدعى
فيه انه الله او يعنى ان من سماك الها فقد قال الحق وانما عرف الحق في الموضعين وهما انت الحق ووعدهك
الحق ونكر في البواقي لان المسافة بين المعرفة باللام الجفسيـة والنكرة قريبة بل صرحوا بأن مؤداهما
واحد لا فرق الا بأن في المعرفة اشارة الى ان الماهية التى دخل عليها اللام معلومة للسامع وفي النكرة
لا اشارة اليه وقال الطيـبـى صـرفهما للعصر لان الله هو الحق الثابت الباقي وما سواه في معرض الزوال وكذا
وعده مختص بالانجاز دون وعده غيره والتذكير في البواقي لتعظيم قوله ووعدهك الحق الوعد
بطلق وبرا به الخير والشر كلاهما والخير والشر خاصة قال الله تعالى (الشيطان يعدكم) الفتر وليس في
وعده الله خلف فلا يخلف الميعاد ويجزى الذين اساءوا بما عملوا الا ما تجاوز عنه ويجزى الذين احسنوا
بالحسن وقيل في قوله ان الله وعدكم وعد الحق اى وعد الجنة من اطاعه ووعد النار من كفر به
ويحتمل ان يريد ان وعده حق بمعنى اثبات انه قد وعد بالحق بالبعث والحشر والثواب والعقاب انكارا
لقول من انكر وعده بذلك وكذب الرسل فيما يلقوه من وعده ووعيده قوله ولقاؤك حق اللقاء
البعث اورؤية الله تعالى وقيل الموت وفيه ضعف وردة النووى قوله وقولك حق اى صدق وعدك وقال
الكرمانى فان قلت القول بوصف بالصدق والكذب يقال قول صدق او كذب ولهذا قيل الصدق هو
بالنظر الى القول المطابق للواقع والحق بالنظر الى الواقع المطابق للقول قلت قد يقال ايضا قول ثابت
ثم انهما متلازمان قوله والجنة حق والنار حق فيه الاقرار بهما وبالانبياء وقال ابن التين فيه ثلاثة اوجه
احدها ان خبره بذلك لا يدخله كذب ولا تغيير نايها ان خبر من اخبر عنه بذلك وبلغه حق ثالثها انها
قد خلقتا قوله والنبىون حق بانهم من عند الله قوله ومحمد حق انما خص محمدا من النبيين وان كان
داخلا فيهم وعطفه عليهم ايدانا بالتغاير وانه قائم عليهم ما وصف مختصة به فان تغير الوصف ينزل منزلة
تغير الذات ثم جرده عن ذاته كما في غيره فوجب عليه الايمان به وتوحيده وهذا ما لا تناسد فيه
كما في التاميد قوله والساعة حق اى يوم اتياه واصل الساعة الله لا ذرايمان سمى الله الى

يوم القيامة فصار اسمها وتأتى الوجوه المذكورة فيها ووجه ذلك انه لما يكن هناك شمس ولا قمر ولا كواكب يقدر بها الزمان سميت بالساعة فان قلت ما وجه اطلاق اسم الحق على ما ذكر من الامور وما وجه تكرار لفظ الحق قلت اما وجه اطلاق فلا يذان بانه لابد من كونها وانها مما يجب ان يصدق بها واما وجه التكرار فللمبالغة في التأكيد والتكرير يستدعي التقرير قوله اللهم لك اسلمت اى انقذت وخضعت لامرك ونورك واستسلمت لجميع ما امرت به ونهيت عنه قوله وبك آمنت اى صدقت بك وبما اتزات من اخبار وامرونى فظاهره ان الايمان ليس بحقيقة الاسلام وانما الايمان التصديق وقال القاضي ابو بكر الايمان المعرفة بالله والاول اشهر في كلام العرب قال الله تعالى (وما انت به مؤمن لنا) اى يصدق الان الاسلام اذا كان بمعنى الاتقياد والطاعة فقد يقاد المكلف بالايمان فيكون مؤمنا مسلما وقد يكون مصدقا في بعض الاحوال دون بعض فيكون مسلما لا مؤمنا وقال الخطابي المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الاحوال دون بعض والمؤمن مسلم في جميع الاحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قلت البص في دقيق وقداستوفينا في كتاب الايمان قوله وعليك توكلت اى فوضت الامر اليك قاطعا للنظر عن الاسباب العادية ويقال اى تبرأت من الخول والقوة وصرفت امرى اليك وايقنت انه لن يصيبني الا ما كتب لي وعلى فوضت امرى اليك ونعم المفوض اليه قال القراء الوكيل الكافي قوله واليك انبت اى رجعت اليك في تدبير امرى والابانة الرجوع اى رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك ومعناه رجعت الى عبادتك قوله وبك خاصمت اى وبما اخطيتني من البرهان والسنان خاصمت المعاند وقمته بالحجة والسيف قوله واليك حاكت اى كل من جدد الحق حاكنه اليك وجعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما كانت تحاكم اليه الجاهلية من صنم وكاهن ونار ونحو ذلك والمحاكمة رفع القضية الى الحاكم وقيل ظاهره ان لا يحاكمهم الا الله ولا يرضى الا بحكمه قال الله تعالى (ربنا اقبح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين) وقال (افغير الله ابغى حكما) ثم من قوله لك اسلمت اى قوله واليك حاكت قدم صلات الافعال المذكورة فيه للاشعار بالتخصيص وافادة الحصر وكذلك في قوله ولك الحمد في اربعة مواضع فافهم قوله فاغفر لي ما قدمت وما أخرت انما قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مغفور له بوجهين احدهما لتواضع وهضم النفس والاجلال لله تعالى والتعظيم له عز وجل الثاني للتعليم لامته ليقتدوا به في اصل الدماء والخضوع وحسن التضرع والرغبة والرهبة والمغفرة تغطية الذنب وكل ما غطى فقد غفر ومنه المغفر قوله وما قدمت اى قبل هذا الوقت وما أخرت عنه امر الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاشفاق والدعاء الى الله تعالى والرغبة اليه ان يغفر ما يكون من غفلة تعترى البشر وما قدم ماضى وما أخر ما يستقبل وذلك مثل قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقال اهل التفسير العفران في حقه يتناول من افعاله الماضى والمستقبل قوائمه وما سررت اى وما اخفيت وما اعلت اى وما اظهرت او المعنى ما حدثت به نفسى وما تحرك به لساني وفي التوحيد زاد من طريق ابن جريج عن سلمان وما انت اعلم به منى وهو من عطف العام بعد الخاص قوله انت المقدم وانت المؤخر قال ابن التين انت الاول وانت الآخر وقال ابن بطال يعنى انه قدم في البعث الى الناس على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله نحن الآخرون السابقون هم فدمه عليهم يوم القيامة بالشفاعة بما فضله به من سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام عند ذلك الرسل وتال الكرماني هذا الحديث من جوامع

الكلم اذ لفظ القيم اشارة الى ان وجود الجوهر وقوامه منه والور الى ان الاعراض منه والمالك
لما انه حاكم فيها اتحادا واعدا ما يفعل ما يشاء وكل هذه نعم من الله تعالى على عباده فلهذا قرن كلامها
بالحمد وخص الحمد به ثم قوله انت الحق اشارة الى المبدأ والقول ونحوه الى المعاش والساسة الى المآل
وفيه اشارة الى النبوة والى الجزاء نوابا وعقابا ٥ وفيه وجوب الايمان والاسلام والتوكل
والانابة والتضرع الى الله تعالى والاستغفار وغيره انتهى ٦ ويقال وفيه زيادة معرفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعظمته وعظم قدرته وموانئته على الذكر والدعاء والثناء على ربه والاعتراف لله
بحقوقه والافرار بصدق وعده ووعدده ٧ وفيه استحباب تقديم الثناء على المسألة عند كل مطلوب
اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم ٨ ص قال سفيان وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة
الا بالله قال سفيان قال سليمان بن ابي مسلم سمعته من طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ٩ ص سفيان هو ابن عيينة المذكور في سند الحديث وقيل هذا موصول بالاسناد الاول
ووضع المزى على هذا علامة التعليق وابوامية كنية عبد الكريم بن ابي المخارق البصري وابو المخارق
اسمه قيس وقال الحافظ المنذرى قد استشهد البخارى بابن ابي المخارق هذا في باب التمسيد بالليل فقال
وقال سفيان يعني ابن عيينة وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة الا بالله وقال المقدسي في كتاب
رجال الصحابة فبين اسمه عبد الكريم بن ابي المخارق سمع مجاهدا في الحج روى عن سفيان بن عيينة
وهو حديث واحد عندهما عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن علي رضي الله تعالى عنه قال امرني
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على يديه وان اقسم جلودها وجلالها وامرني
ان لا اعطى الجاز رمنها وقال نحن نعطيهم من عندنا فهذا كما رأيت كلام المنذرى يقوى ما مال اليه
المزى من انه معلق وان عبد الكريم استشهد به البخارى وكلام المقدسي يصرح بانه من رجال البخارى
وبهذا يرد ما قاله بعضهم وليس لعبد الكريم هذا في صحيح البخارى الا هذا الموضع ولم يقصد
البخارى التخرج له فلاجل ذلك لا يعدونه من رجاله وانما وقعت عنه زيادة في الخبر غير مقصود
بذاتها قلت بين كلامه هذا وبين قوله فيما مضى هذا موصول بالاسناد الاول تناقض لا ينبغي قوله
قال سفيان هو ابن عيينة ايضا قال سليمان بن ابي مسلم الى آخره واراد سفيان بذلك بيان سمع سليمان له
من طاوس لانه اولا أورده بالعمدة وصرح بذلك ايضا المجدي في مسنده عن سفيان قال حدثنا
سليمان الاحول خال ابن ابي نجيع سمعت طاوسا فذكر الحديث وقال في آخره قال سفيان وزاد
في آخره عبد الكريم ولا حول ولا قوة الا بك فيه لم يقلها سليمان وفي التلويح وفي نسخة سمعته
من طاوس وعلى بن حشر لم يذكره احد من رجال البخارى وانما ذكر في رجال مسلم والله اعلم
١٠ ص باب فضل قيام الليل ١١ ص هذا باب في بيان قيام الليل وهو الصلاة
في الليل ١٢ ص حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر (ح) وحدثني محمود قال حدثنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان رأى رؤيا فأقصها
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت خلا ماشيا وكنت انام في المسجد على عهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين اخذاني فذهبا بي الى البارماداهي مطوية
كطى البئر واذالها قرنان واذافها اناس قد عرفتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار قال فلقينا ملك

آخر فقال لي لم ترع قصصتها على حفصة رضى الله عنها فقصتها حفصة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وكان بعد لا ينام من الليل الا قليلا **ش** مطابقة للترجمة في قوله نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وذلك ان الرجل اذا كان يصلى بالليل يستحق ان يوصف بنعم الرجل هذا واستحقاقه لذلك بسبب مباشرته صلاة الليل ولو لم يكن لصلاة الليل فضل لما استحق فاعلمها الشاه الجليل وفي رواية نافع عن ابن عمر في التعبير ان عبد الله رجل صالح لو كان يصلى من الليل وهذا اصرح في المدح واين في المقصود **ذكر رجاله** وهم ثمانية **الاول** عبد الله بن محمد الجعفي المسندي **الثاني** هشام بن يوسف الصنعاني **الثالث** معمر بن قيس الميموني **الرابع** محمود بن خيلان بفتح العين المجهة المروزي **الخامس** عبد الرزاق بن همام **السادس** محمد بن مسلم الزهري **السابع** سالم بن عبد الله **الثامن** ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم **ذكر لطائف امثاله** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وجعل خلف هذا الحديث في مسند ابن عمر وجعل بعضه في مسند حفصة واورده ابن عساكر في مسند ابن عمر والحميدي في مسند حفصة وذكر في رواية نافع عن ابن عمر انها من مسند ابن عمر وقال اذا ذكر فيها الحفصة فحاصله انهم جعلوا رواية سالم من مسند حفصة ورواية نافع من مسند ابن عمر **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **أخرجه** البزار ايضا في باب نوم الرجال في المسجد فيامضي واخرجه في باب في باب فضل من تعار من الليل في مناقب ابن عمر واخرجه مسلم في فضائل عبد الله بن عمر حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد واللفظ لعبد قالا اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنيت ان أرى رؤيا اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وكنت غلاما شابا عربيا وكنت انام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأت في النوم كأن ملكين اخذاني فذهبا بي الى النار الحديث **ذكر معناه** قوله كان الرجل الالف واللام فيه لا تصلح ان يكون للعهد على ما لا يخفى بل هي للجنس قوله رؤيا على وزن فعل بالضم بلا تنوين وهو يختص بالنام كما ان الرأي يختص بالقلب والرؤية تختص بالعين قوله قصها من قصصت الرؤيا على فلان اذا اخبرته بها واقصها قصصا والقص البيان قوله فتيت ان أرى وفي رواية الكشي هي اني ارى وزاد في التعبير من وجه آخر قلت في نفسي لو كان فيك خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء ويؤخذ منه ان الرؤيا الصالحة تدل على خير رائيها قوله فاذا هي مطوية كلمة اذا للمفاجأة ومعنى مطوية مبنية الجوانب فان لم تبين هي القلب قوله فاذا لها قرنان اي جانبان وقرنا الرأس جانباه ويقال القرنان منارتان عن جانبي البر يجعل عليهما الحشبة التي تعلق عليها البكرة قال الكرماني اوضفيران وفي بعضها قرنين فان قلت فما وجه اذهو مشكل قلت امان يقال تقديره فاذا لها مثل قرنين فحذف المضاف وترك المضاف اليه على اعرابه وهو كقراءة (والله يريد الآخرة) بجزء الآخرة اي مرض الآخرة واما ان يقال اذا المفاجأة تتضمن معنى الوجدان فكأنه قال فاذا وجدت لها قرنين كما يقول الكوفيون في قولهم كنت اظن العقب اشد لسعاً من الزبور فاذا هو اياها ان معناه فاذا وجدته هو اياها قوله

لم ترع بضم التاء المثناة من فوق وقح ارأه وسكون العين المهملة معناه لم تحف قال الجوهري يقال لا ترع معناه لا تنفس ولا يلحقك خوف وفي رواية الكشيحي لن ترع وزاد فيه أنك رجل صالح وقال القرطبي إنما فسّر الشارع من رؤيا عبد الله بما هو ممدوح لأنه عرض على الناس ثم صوفي منها وقيل له لا روع عليك وذلك لصلاحه غير أنه لم يكن يقوم من الليل فحصل لعبد الله من ذلك تنبيه على أن قيام الليل بما يتق به النار والدنومنها فاذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك وقال المهلب السمرقني ذلك كون عبد الله كان ينام في المسجد ومن حق المسجد أن يتعد فيه فبه على ذلك بالتخويف بالنار قواء لو كان يصلي كلمة لولم يمتن لا لشرط ولذلك لم يذكر لها جواب **في ذكر ما يستفاد منه** في قصة الرؤيا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأنها من الوحي وهي جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة كما لُفّق به صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه تنبي الرؤيا الصالحة ليعرف صاحبها ماله عند الله وتحمي الخير والعلم والحرص عليه وفيه جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعي وقال الترمذي وقدر خص قوم من أهل العلم فيه وقال ابن عباس لا تتخذ مني مثلاً وذهب إليه قوم من أهل العلم وقال ابن العربي وذلك لمن كان له مأوى عاماً الغريب فهو داره والمعتكف فهو بيته ويعوز للهريض أن يجعله الإمام في المسجد إذا أراد اقتاده كما كانت المرأة صاحبة الوشاح ساكنة في المسجد وكما ضرب الشارع قبة لسعد رضي الله تعالى عنه في المسجد حين سأل الدم من جرحه ومالك وابن القاسم يكرهان المبيت فيه للحاضر القوي وجوز ابن القاسم لضعيف الحاضر وفيه رؤية الملائكة في المنام وتحذيرهم للرأي لقوله فرأيت ملكين اخذاني وفيه الانطلاق بالصالح اليها في المنام تخويضا وفيه الاستعلاء على ترك غيبته وذلك قوله وإذا فيها أناس قد هرقتم إنما أخبرهم على الأجل ليردجرو وسكت من بيانهم ثلاثا بغيرهم ان كانوا مسلمين وليس ذلك بما يفتنهم عليهم بالنار وما ان يكون ذلك تحذيرا كما حذر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفيه القصص على المرأة وفيه تبليغ حفصة وفيه قول خبر المرأة وفيه استحباب ابن عمر عن قصة علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه هو وفيه فضيلة قيام الليل وعليه بوب البخاري هذا الباب وفيه ان قيام الليل منج من النار وفيه فضل عبادة الشاب وفيه مدح لابن عمر وفيه تنبيه على اصلاحه وفيه كراهة كثرة النوم بالليل وروى سعيد بن يوسف بن محمد بن المسكدر عن ابيه عن جابر مرفوعا قالت ام سليمان لسليمان يا بني لا تكثّر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدخ الرجل قبرا يوم القيامة والله اعلم بحقيقة الحال **باب طول السجود في قيام الليل** **ش** اي هذا باب في بيان فضل طول السجود في صلاة الليل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدهم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المأدى للصلاة **ش** مطابقته للترجمة في قوله يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدهم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه فان هذا المقدار من القراءة في السجدة يدل على طول السجدة والحديث اخرج في باب ما جاء في الوتر بعين هذا الاسناد عن ابى اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره نحوه غير ان لفظه هناك حتى يأتيه المؤذن وقدم مرآة الالام فيه مستوفي قوله تلك اي احدى عشرة والتعريف في السجدة للجنس فيجتمعت تناوله لكل مجندات

تلك الصلاة والتاء التي فيها لاتنافية قوله قدر منصوب بنزع الخافض اى بقدر قوله للصلاة اى
 لصلاة الصبح وقال ابن بطال اما طول سجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في قيام الليل فذلك
 لا يجتهده فيه بالدعاء والتضرع الى الله تعالى فان ذلك ابلغ احوال التواضع والتذلل اليه وكان
 ذلك شكرا على ما انعم الله به عليه وقد كان غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيه الاسوة الحسنة
 وكان السلف يفعلون ذلك وقال يحيى بن وثاب كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره
 كما نه حائط **ص** باب **ترك القيام للمريض** ش **اى هذا باب في بيان ترك قيام**
الليل للمريض **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاسود قال سمعت جندبا يقول
 اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليتين ش **مطابقته للترجمة ظاهرة**
في ذكر رجاله وهم اربعة **الاول** الفضل بن دكين **الثاني** سفيان الثوري وكذلك في اسناد
 الحديث الا ترى سفيان هو الثوري نص عليه المزي في الاطراف وصرح في رواية الترمذي سفيان
 ابن عيينة **الثالث** الاسود بن قيس **الرابع** جندب بضم الجيم وسكون النون وقص الدال وضما
 وبالياء الموحدة ابن عبد الله وقد تقدم في باب النهي في المصلى في كتاب العبد ووقع في رواية البخاري في
 كتاب التفسير في والضحى جندب بن ابي سفيان وهو جندب بن عبد الله بن ابي سفيان الا انه تارة ينسب الى
 ابيه وتارة الى جده ولا يظن ان جندب بن ابي سفيان غير جندب بن عبد الله فافهم **ذكر لطائف اسناده** فيه
 الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه ان رجاله **كوفيون** والحديث من **الرباعيات** **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا في قيام الليل عن محمد بن كثير وفي فضائل القرآن عن ابي نعيم ايضا وفي
 التفسير عن احمد بن يونس وعن بنار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق عن سفيان
 ابن عيينة وعن اسحق ومحمد بن رافع وعن ابي بكر وابي موسى وبنار ثلاثهم عن غندر وعن اسحق
 عن الملاقى واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة واخرجه النسائي فيه عن
 اسمعيل بن مسعود **ذكر معناه** **قوله** اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى مرضى وكذلك
 تشكى قال الجوهري اشتكى عضوا من اعضائه وتشكى بمعنى واصله من الشكو قال ابن الاثير
 الشكو والشكوى والشكاة والشكاية المرض وفي الصحاح شكوت فلانا شكوه شكوى وشكاية وشكبة
 وشكاة اذا اخبرت عنه بسوء فعله بك فهو مشكوه ومشكى والاسم الشكوى **قوله** فلم يقم من القيام
 وانتصاب ليلة على الظرفية وهكذا وقع مختصرا ههنا وقد ساقه في فضائل القرآن تأما من شيخه
 ابي نعيم ايضا فقال حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول اشتكى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليتين فأتته امرأة فقالت يا محمد ما ارى شيطانك الا قد تركت
 فانزل الله عز وجل (والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في كتاب
 التفسير في والضحى حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
 قال اشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد انى
 لارجو ان يكون شيطانك قد تركك لم أره قربك منذ ليلتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل (والضحى
 والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في والضحى حدثنا احمد بن يونس حدثنا احمد
 ابن جعفر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا الجبلى قالت امرأة يا رسول الله

ما أرى صاحبك إلا بطلاً منك فنزلت (ماودعك ربك وما قل) ورواه أيضاً عن محمد بن كثير وبأبي
عن قريب في هذا الباب وروى مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا سفيان عن الاسود بن قيس انه سمع
جندبا يقول ابطلاً جبريل عليه الصلاة والسلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال المشركون قدودع محمد فانزل الله تعالى (والضحى والليل اذا سجى ماودعك ربك
وما قل) وروى مسلم أيضاً من رواية زهير عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
يقول اشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلتين او ثلاثاً الحديث مثل رواية البخاري عن
احمد بن يونس وروى الترمذي وقال حدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الاسود بن قيس
عن جندب الجهلي قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ابحار فدميت اصبعه فقال هل
انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال وابطاً جبريل عليه الصلاة والسلام فقال المشركون قدودع
محمد فانزل الله تبارك وتعالى (ماودعك ربك وما قل) وروى الواحدى من حديث هشام
ابن عروة عن ابيه ابطلاً جبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزع جزعاً شديداً فقالت خديجة
رضي الله تعالى عنها قد فلاك ربك لما يرى من جزعك فنزلت السورة وروى الحاكم من حديث عبد الله
ابن موسى اخبرنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم لما نزلت بعت امرأة ابي لهب فقالت
يا محمد على ما تهجونى فقال ما هجوتك ما هجاك الا الله ومكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اما يا لا ينزل عليه وحى فأتته فقالت يا محمد ما أرى صاحبك الا قد فلاك فنزلت السورة وفي
تفسير ابن عباس رواية اسمعيل بن ابي زياد الشامي ابطلاً الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اربعةين يوماً فقال كعب بن الاشرف قد اطفأ الله نور محمد وانقطع الوحي عنه فهبط جبريل عليه الصلاة
والسلام بعد الاربعين يوماً فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ابطلاً حتى فنزلت (وما تنزل الا بأمر
ربك) وانزل سورة الضحى وتكذبا لكعب (يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم) وفي المعاني للقراء
والايضاح تفسير القرآن لابي القاسم اسمعيل بن محمد الجوزي قيل سبب نزولها ان الوحي كان تأخر
خسة عشر يوماً فتكلم الكفار بالحديث وزعم ابن اسحق ان سبب تأخير جبريل عليه الصلاة والسلام ان
المشركين لما سألوه عن ذى القرنين والروح وهدمهم بالجواب الى غد ولم يستن فنزل عليه بعد بطلته
سورة الضحى وبجواب سؤاله قوله (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك خدا الا ان يشاء الله) قال الواحدى
وعن خولة خادمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان جبروا دخل تحت السرير فكت النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اياماً لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيتي جبريل لا يأتينى قالت
خولة فقلت لو هيأت البيت وكنته قالت فاهويت بالكنيسة تحت السرير فاذا شيء ثقيل فاذا هو
جروميت فالحقته خلف الجدار قالت فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يردد فقال يا خولة
دثرتي فانزل الله تعالى والضحى زاد ابن اسحق فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل عليه
الصلاة والسلام ما اخرك فقال اما علمت ان لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة وفي تفسير النسفي قال ابن
جرير قال المشركون ان محمد اودعه ربه وقلاه ولو كان امره من الله لتابع عليه كما كان يفعل بمن كان
قبلة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال المسلمون يا رسول الله اما ينزل عليك الوحي فقال وكيف ينزل على
الرجى وانتم لا تقولن براجمكم ولا تقولن اغفلواكم فانزل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام لا رة
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اذنتك ذاك قال جبريل عليه الصلاة والسلام لا رة

وانا كنت اليك اشد شوقا ولكنني عبداً مأموراً وما تنزل الا بأمر ربك * ثم الكلام في هذا الباب على
 انواع * الاول ان اشتكاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبين في شيء من طرق هذا الحديث قيل
 وطين بعض الشراح ان الذي وقع في رواية الترمذي من طريق ابن عيينة من الحديث وقد ذكرناه من قريب
 هو بيان لشكاية الجمل في الصحيح وليس كما ظن فان في طريق عبدالله بن شداد التي يأتي التنبيه عليها
 ان نزول هذه السورة كان في اوائل البعثة وجندب لم يصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا متأخرا
 حكاه البغوي في معجم الصحابة عن الامام احمد ويقال يحتمل ان يكون سبب الشكاية بطله الوحي
 * الثاني ان هذه المرأة المذكورة في الاحاديث المذكورة مختلف فيها ففي رواية الحاكم امرأة ابي
 لهب وهي ام جيل الموراء بنت حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وهي اخت ابي سفيان
 ابن حرب وقيل امرأة من اهله او من قومه قلت لاشك ان ام جيلة من قومه لانها من بني عبد مناف وفي
 رواية سنيد بن داود انها مائشة وقد غلط سنيد فيه وفي رواية الطبري عن ابي كريب عن وكيع فقال فيه
 قالت خديجة وكذلك اخرجها ابن ابي حاتم وقد انكر ذلك لان خديجة قوية الايمان فلا
 يليق نسبة هذا القول اليها وان كان رواه اسمعيل القاضي في احكامه باسناد صحيح وكذلك رواه الطبري
 في تفسيره وابوداود في اعلام النبوة كله من طريق عبدالله بن شداد بن الهاد ومع هذا ليس في رواية
 واحد منهم انها عبرت بقولها شيطانك وهذا الفتنة مستكرة جدا وزعم ابو عبدالله محمد بن علي بن مسكر
 ان القائل ذلك احدي عتاته صلى الله تعالى عليه وسلم ثم الظاهر ان المرأة التي قالت يا محمد ما اري
 شيطانك الا قد تركت غير المرأة التي قالت ما اري صاحبك الا قد ابطأ عنك لان هذه قالت يا رسول الله
 وتلك قالت يا محمد والتي قالت شيطانك قالت تهكما وشماتة والتي قالت صاحبك قالت تأسفا
 وتوجعا * الثالث ان مدة بطله الوحي اختلف فيها فقيل اربعون يوما كما ذكر في رواية اسمعيل بن
 ابي زياد وقيل خمسة عشر يوما كما ذكر في كتاب المعاني للفراء وقيل خمسة وعشرون يوما وعن
 ابن جريج اثني عشر يوما * ص حديثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاسود عن
 جندب بن عبدالله قال احتبس جبريل عليه الصلاة والسلام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 امرأة من قريش ابطأ عليه شيطانه فنزلت (والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى)
 ش * مطابقته للترجمة من حيث ان هذا من تنمة الحديث السابق ويدفع بهذا ما قاله ابن التين
 ذكر احتباس جبريل عليه الصلاة والسلام في هذا الباب ليس في موضعه وذلك لان الحديث واحد
 لاتحاد مخرجه وان كان السبب مختلفا وسفيان فيه هو الثوري كما في الحديث الاول وقد ذكرنا ان
 في رواية الترمذي سفيان بن عيينة وكذلك في رواية مسلم ولا يضر هذا لان الطاهر ان الاسود
 حدث به على الوجهين فعمل به كل واحد ما لم يحمله الآخر وحل عنه الثوري الامر بن فحدث به
 مرة كما في الحديث الاول ومرة كما في هذا الحديث قوله شيطانه برفع الون لانه فاعل ابطأ قوله
 فنزلت والضحى اي نزلت سورة والضحى الى آخرها وفي تفسير النسفي والضحى قيل اراد التباركه
 ودليله قوله تعالى والليل اذا مجى فقابله بالليل وقال قتادة ومقاتل اراد وقت الضحى وهو صدر النهار
 حين ترتفع الشمس ويعتدل النمار من الحرو والبرد في الشتاء والصف وقيل هي الساعة التي كله الله تعالى الى
 فياموسى عليه الصلاة والسلام والساعة التي التي فيها الحجر مجدا بانه (وان يحشر الناس ضحى) و
 فيه وفي امه الاضمار رب اى وور. الضحى قى * ر اليل اذا مجى اى اقبل بطلا. وقال الضحى

خطى كل شيء وقال مجاهد وقناة سكن بالخلق واستقر غلامه يقال ليل ساج وبحر ساج اذا كان ساكنا وقال الطبري اولي الاقوال صدى هذا وقال الراجز * يا حذ القمراء والليل الساج * وطرق مثل ملاء الساج * وعن الحسن سبى جاء وعن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس سبى بمعنى ذهب قوله ما ودعك جواب القسم اى ما قطعك ربك قطع المودع وقال ابن التين معنى التشديد ما هو آخر عهدك بالوحى ومعنى التخييف مترك والمعنى واحد وقال الاسمعيلى خبر ابي نعيم عن سفيان وجه القراءة فيه بالتخييف ووجه القراءة في رواية وكيع عن سفيان ودعك بالتشديد وقال الزمخشري التوديع مسالعة في الودع لان من ودعك مفارقة فقد بالغ في تركك قلت قراءة التخييف شادة والعرب امانوا ماضى يدع ويورد قراءة التخييف ويحاسب بالشذوذ قوله وما قل اى وما فلاك اى وما بغضك من القلى بكسر القاف وتخفيف اللام وهو بغض فان قصت القاف مددت تقول قلاء يفضله قلى وقلاء ويقلاء لغة طى وتقل اى بغض وانما حذف المفعول حيث لم يقل وما فلاك رماية للفواصل ص باب * تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير ايجاب ش اى هذا باب في بيان تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته او المؤمنين على قيام الليل اى على صلاة الليل وكذا في رواية الاصمعيلى وكريمة على صلاة الليل هذا الباب يشتمل على اربعة احاديث الاول لام مسلمة والثاني لعلي بن ابي طالب والثالث والرابع لام المؤمنين عائشة قبل اشتملت الترجمة على امرين التحريض وثق الايجاب فحديث ام سلمة وعلى الاول وحديث عائشة الثاني وقال بعضهم بل يؤخذ من الاحاديث الاربعة نفي الايجاب ويؤخذ التحريض من حديث عائشة من قولها كان يدع العمل وهو يحبه لان كل شيء احبه استلزام التحريض عليه لولا معارضه من خشية الامراض انتهى قلت لانسلم ان حديث ام سلمة يدل على نفي الايجاب بل ظاهره يوهم الايجاب على ما لا يخفى على المتأمل ولكنه ساكت عنه وظاهره التحريض ولا نسلم ايضا استلزام التحريض في شيء احبه وكذلك ظاهر حديث على يوهم الايجاب بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ولى وكان الانسان اكثر شىء جدلا ولكن ظاهره التحريض قوله والنوافل جمع نافلة عطف على قيام الليل اى والتحريض على النوافل فان كان المراد من قيام الليل الصلاة فقط يكون من عطف العام على الخاص وان كان المراد من قيام الليل اعم من الصلاة والقرآن والدكرو التمكن في الملكوت العلوية والسفلية وغير ذلك يكون من عطف الخاص على العام ص وطرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة وعليهما رضى الله تعالى عنهما ليلا للصلاة ش هذا التعليق ذكره عقب هذا بقوله حدثنا ابو اليمان الى آخره قوله طرق من الطروق وهو الاتيان بالليل يعنى اتاهما بالليل للتحريض على القيام للصلاة ص حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن هديقت الحارث عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ماذا اتزل الليلة من الفتنة ماذا اتزل من الخراش من يوقظ صواحب الحجرات يارب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة ش مطابقته للترجمة من حيث ان فيه تحريضا على قيام الليل والحديث قد مر في كتاب العلم في باب العلم والعظة بالليل قال حدثنا صدقة قال اخبرنا ابن مينة عن معمر عن الزهري الى آخره وقد مر الكلام هناك مستقصى وعبد الله ههنا هو ابن المبارك قوله يارب المتادى محذوف اى يا قوم رب كاسية قوله عارية بالجر صفة كاسية والحديث وان صدر

في حق ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب والتقدير
رب نفس كاسية وفيه انه اعلم الله انه يفتح على امته من الخزائن وان الفتن مقرونة بها ولذلك اترك كثير
من السلف القلة على الغنى خوفاً من ثمة المال وقد استعاذ صلى الله تعالى عليه وسلم من فتنة الغنى كما استعاذ
من فتنة الفقر **ص** حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن
الحسين ان الحسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه اخبره ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم طرقة وعاظمة بات الى صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال الاتصليان فقلت يا رسول الله
انفسا يد الله فاذ اشاء ان يعثنا بعثنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيتان سمعته وهو مول يضرب
فخذوه هو يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلاً **ش** مطابقتة لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
وسلم طرق عليا وعاظمة ليلة وحرصهما على قيام الليل بقوله الاتصليان **ي** ذكر رجالة **و** هم سنة **و**
الاول ابو اليان الحكم بن نافع **و** الثاني شعيب بن ابي حنيفة **و** الثالث محمد بن مسلم الزهري **و** الرابع
علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب المشهور بزين العابدين تقدم في باب من قال في الخطبة اما بعد في
الجمعة **و** الخامس ابو الحسين بن علي **و** السادس جده علي بن ابي طالب **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه
التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع كذلك في موضع وبصيغة الافراد
في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه وشيخه جصيان
والبقية مدنيون وفيه اسناد زين العابدين من اصح الاسانيد واشرفها الواردة فيمن روى عن ابيه عن
جده وقال الدارقطني رواء الليث عن عقيل عن الزهري عن علي بن الحسين عن الحسن بن علي وكذا
وقع في رواية حجاج بن ابي مسعود عن جده عن الزهري في تفسير ابن مردويه وليس كذلك والصواب عن
الحسين بتصغير الهمزة وفيه رواية التابعي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي **ي** ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا عن ابي اليان في الاعتصام وفي التوحيد ايضا عن اسمعيل بن
ابي اويس واخرجه ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وفي الاعتصام ايضا عن محمد بن سلام واخرجه
مسلم في الصلاة عن قتيبة عن ليث واخرجه النسائي ايضا فيه عن قتيبة به وعن عبيد الله بن سعيد
واعاده في التفسير عن قتيبة **و** ذكر معناه **و** قوله طرقة اي اثناء ليلا قوله وعاظمة بالنصب عطفا
على الضمير المنصوب في طرقة قوله ليلة اي ليلة من الليالي فان قلت ما قائدة ذكر ليلة والطروق هو الاثنيان
بالليل قلت يكون للتأكيد وذكر ابن فارس ان معنى طرق اتي من غير تقييد بشئ فعلى هذا يكون ليلة
ليان وقت المجرى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بقوله ليلة اي مرة واحدة قلت هذا غير
موجه لان احدا لم يقل ان التنوين فيه للمرة مطلق ان يكون ليلة على وزن فعلة بدل على المرة وليس
كذلك والمعنى ما ذكرناه قوله الاتصليان كلمة الالبحث والتحريض والخطاب لعلي وعاظمة رضى الله
تعالى عنهما قوله انفسا يد الله اقتباس من قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) كذا قيل وفيه
نظر قوله بعثنا بفتح التاء الثلاثة بجلة من الفعل والفاعل والمفعول اي لو شاء الله ان يوقفنا ايظنا
واصل البعث اثاره الشئ من موضعه قوله فانصرف اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله حين قلت وفي رواية كريمة حين قلنا قوله ذلك اشارة الى قوله انفسا يد الله قوله ولم يرجع
الى شيتان بفتح الياء معناه لم يجبنى ورجع ياتي لازما ومتعديا قوله وهو مول بجلة اسمية وقعت
حالا اي معرض عنا مدبرا **و** كذا قوله يضرب فخذ جلة حالية ويفعل ذلك عند التوجه

والنأسف قوله وهو يقول كذلك جلة حاله وانما قال ذلك تعباً من سرعة جوابه وقبل انما قاله تسليماً لعذره وانه لا عتب عليه في ذكر ما استفاد منه في ان السكوت يكون جواباً وفيه جواز ضرب الفخذ عند النأسف وفيه جواز الانزعاج من القرآن وفيه ترجيح قول من قال ان اللام في قوله وكان الانسان للمعموم لا لخصوص الكفار وفيه منقبة لعلي رضي الله تعالى عنه حيث نقل ما فيه عليه ادنى فضاضة فقدم مصلحة نشر العلم وتبليغه على كتفه وفيه ما نقل ابن بطال عن المهلب انه ليس للامام ان يشدد في النوافل حيث قنع صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله على رضي الله تعالى عنه انفساً بيد الله لانه كلام صحيح في العذر عن التنفل ولو كان فرضاً ما اعذره وفيه اشارة الى ان نفس الشاهم بمسكة بيد الله تعالى حصص حدنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب ان يعمل به خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم وماسج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسجعة الضمى قط واني لاسجها من مطابقتها للترجمة من حيث ان العمل الذي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان يعمل به لا يخلو عن تحريض امته عليه غير انه كان يتركه خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم ويحتمل ان يكون المطابقة للجزء الثاني للترجمة وهو قوله والنوافل قلنا اهم من ان يكون بالليل او بالنهار فيكون محل المطابقة للترجمة في قوله واني لاسجها وفيه تحريض على ذلك وقد تكرر ذكر رجاله واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعني واخرجه النسائي فيه عن قتيبة اريستم عن مالك عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قوله ان كان كلمة ان بكسر الهمزة مخففة عن الثقله واصله انه كان فحذف ضمير الشأن وخففت النون قوله ليدع بقع اللام التي لتأكيدي ليزك قوله خشية بالنصب اي لاجل خشية ان يعمل به الناس وهو متعلق بقوله ليدع قوله يفرض بالنصب عطفاً على ان يعمل قوله وماسج اي وما تنفل واراد بسجدة الضمى صلاة الضمى قوله واني لاسجها اي اصلها ويروي لاستجها من الاستجاب وقال الخطابي هذا من مائشة اخبار عما عتده دون ما لم تعلم وقد ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الضمى يوم الفتح واوصى ابازر واباهريه وقال ابن عبد البر اما قولها ماسج سجدة الضمى قط فهو ان من علم من السنن علماً خاصاً يأخذ عنه بعض اهل العلم دون بعض فليس لاحد من الصحابة الا وقد فاته من الحديث ما احصاه غيره والاحاطة بمنفعة وانما حصل المتأخرون علم ذلك منذ صار العلم في الكتب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضمى الا في نادر من الاوقات فاما مسافر او حاضراً في المسجد او غيره او عند بعض نساءه ومتى يأتي يومها بعد تسعة فيصح قولها ما رأيت يصليها وتكون قد علمت بخبره او يخبره انه صلاها او المراد بما يصليها ما يدوم عليها فيكون نقياً للداومة لا لاصلها وقال ابن الجوزي رحمه الله قوله يفرض عليهم يحتمل على وجهين احدهما يفرضه الله تعالى والثاني فيعملوا به اعتقاداً انه مفروض وقال ابن بطال يحتمل حديث عائشة رضي الله تعالى عنها معنيين احدهما انه يمكن ان يكون هذا القول منه في وقت فرض عليه قيام الليل دون امته لقوله في الحديث الآخر لم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم فدل على انه كان فرضاً عليه وحده فيكون معنى قول عائشة ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليدع العمل انه كان يدع عمله لامته ودعائهم الى فعلهم معه لانها ارادت انه كان يدع العمل اصلاً وقد فرضه الله عليه او ندبه اليه لانه كان اتقى امته واشدهم اجتهاداً الا ترى انه لما اجتمع للناس من

الليلة الثالثة او الرابعة لم يخرج اليهم ولا شك انه صلى حزمة تلك الليلة في بيته فمخشي ان يخرج اليهم
والتزموا معه صلاة الليل ان يسوي الله عز وجل بينه وبينهم في حكمها فيفرضها عليهم من اجل
انها فرض عليه اذالمههود في الشريعة مساواة حال الامام والمأموم في الصلاة فاما كان منها فريضة
قالامام والمأموم فيه سواء وكذلك ما كان منها سنة او نافلة * الثاني ان يكون خشي من مواعظهم على
صلاة الليل معه ان يضعفوا منها فيكون من تركها عاصيا لله في مخالفته لنييه وترك اتباعه متوعدا
بالعقاب على ذلك لان الله تعالى فرض اتباعه فقال (واتبعوه لعلكم تهتدون) وقال في ترك اتباعه
(فليحذر الذين يخالفون عن امره) فمخشي على تاركها ان يكون كشارك ما فرض الله عليه لان طاعة
الرسول كطاعته وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رفيقا بالمؤمنين رحيميا بهم فان قيل كيف يجوز ان
يكتب عليهم صلاة الليل وقد اكلت الفرائض قيل له صلاة الليل كانت مكتوبة على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وافعاله التي تتصل بالشريعة واجب على امته الاقتداء به فيها وكان اصحابه اذا
راوه يواظب على فعل في وقت معلوم يقتدون به ويرونه واجبا فالزيادة انما يتصل وجوبها عليهم
من جهة وجوب الاقتداء بفعله لامن جهة ابتداء فرض زائد على الخمس او يكون ان الله تعالى لما
فرض الخمسين وحطها بشفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا ما دلت الامة فيما استوهبت والتزمت
متبعة ما كانت استغفرت منه لم يستنكر ثبوته فرضا عليهم وقد ذكر الله تعالى رفيقا من النصاري
وانهم ابتدعوا رهبانية ما كتبناها عليهم ثم لامهم لما قصر وافيا بقوله تعالى (فارعوها حق رعايتها)
فمخشي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكونوا مثلهم فقطع العمل بشفقة على امته * ص حدثنا
عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من
القبالة فكثرت الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة او الرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم فلم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم
وذلك في رمضان شى * هذا الاسناد بعينه مثل اسناد الحديث الاول قوله صلى ذات ليلة في
المسجد اى صلى صلاة الليل في ليلة من ليالى رمضان قوله ثم صلى من القبالة اى من الليلة الثانية وفي
رواية المستملى ثم صلى من القبالة اى من الوقت القابل من الليلة القبالة قوله من الليلة الثالثة او الرابعة
كذا رواه مالك بالشك وفي رواية عقيل عن ابن شهاب فصلى الناس بصلاته فاصبح الناس فحمدوا وفي
رواية مسلم عن يونس عن ابن شهاب يتحدثون بذلك وفي رواية احمد عن ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح
تحدثوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل فاجتمع اكثر منهم وزاد يونس فخرج
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الليلة الثانية فصلوا معه فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثروا
اهل المسجد في الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الرابعة عجز المسجد عن اهله وفي رواية
ابن جريج ايضا حتى كاد المسجد يعجز عن اهله ولا جد في رواية عن معمر عن ابن شهاب امتلا المسجد
حتى اغتص باهله وله من رواية سفيان بن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد باهله
قوله فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية احمد عن ابن جريج حتى سمعت
ناسا منهم يقولون الصلاة وفي رواية سفيان بن حسين فقالوا ما شأنه وفي حديث زيد بن ثابت رضى الله
تعالى عنه كما سيأتى في الاعتصام حدثنا اسحق اخبرنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة سمعت
ابا انضر يحدث عن سمر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ جرة في

المجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ليالى حتى اجتمع اليه الناس ثم فقدوا صوته
 ليلة فظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتخضع ليخرج اليهم فقال ما زال بكم الذى رأيت من صنعكم حتى خشيت
 ان يكتب عليكم ولو كتب ما قمت به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة
 واخرجه ايضا في الادب ولفظه احببر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جميرة مخضفة او جعيرا
 فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى فيها فتبع اليه رجال فجاؤا يصلون بصلاتهم
 ثم جاؤا ليلة فحضر وايطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا
 اصواتهم وحصبوا الباب فخرج اليهم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما زال
 بكم صنعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم فليكن بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته الا
 المكتوبة واخرجه مسلم ايضا وفيه فابطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم
 فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباب الحديث واخرجه ابوداود ايضا وفيه حتى اذا كان ليلة من الليالى
 لم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتصنعوا ورفعوا اصواتهم وحصبوا باب الحديث
 واخرجه الطحاوى ايضا نحو رواية البخارى قوله فلما أصبح قال قد رأيت الذى صنعتكم وفي رواية عقيل
 فلما قضى صلاة الفجر اقبل على الناس وتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يخف على مكانكم وفي رواية يونس
 وابن جرير لم يخف على شأنكم وفي رواية ابى سلمة اكلفوا من العمل ما تطيقون وفي رواية معمر ان
 الذى سألته عن ذلك بعد ان أصبح عربن الخطاب قوله ان يفرض عليكم اى بأن يفرض عليكم صلاة الليل
 يدل عليه رواية يونس ولكنى خشيت ان يفرض عليكم صلاة الليل فتجزوا عنها وكذا في رواية ابى سلمة
 المذكور قبيل صفة الصلاة خشيت ان تكتب عليكم صلاة الليل فدل هذه الروايات على ان عدم
 خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم كان للخشية عن فرضية هذه الصلاة لالة اخرى قوله
 وذلك في رمضان كلام مائشة رضى الله تعالى عنها ذكرته ادراجا لتبين ان هذه القضية كانت في
 شهر رمضان فان قلت لم يبين في الروايات المذكورة عددها الصلاة التى صلاها رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم في تلك الليالى قلت روى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال
 صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان ثمان ركعات ثم اوتر ~~ذكر ما استفاد منه~~ فبأنه جواز
 النافلة بجماعة ولكن الافضل فيها الانفراد وفي التراويح اختلف العلماء فذهب الهيث بن سعد وعبد الله
 ابن المبارك واحد واسحق الى ان قيام التراويح مع الامام في شهر رمضان افضل منه في المنازل وقال
 به قوم من المتأخرين من اصحاب ابى حنيفة واصحاب الشافعى فمن اصحاب ابى حنيفة عيسى بن
 ابان وبكار بن قتيبة واحد بن ابى عمران احد مشايخ الطحاوى ومن اصحاب الشافعى اسمعيل بن يحيى
 المزنى ومحمد بن عبد الله بن الحكم واحتجوا بحديث ابى ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صمت
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمضان فلم يقم بنا حتى بقى سبع من الشهر فلما كانت الليلة السابعة
 خرج فصلى بنا حتى مضى ثلث الليل ثم لم يصل بنا السادسة ثم خرج ليلة الخامسة فصلى بنا حتى مضى
 شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو تفلتنا فقال ان القوم اذا صلوا مع الامام حتى ينصرف كتب لهم قيام تلك
 الليلة ثم لم يصل بنا الرابعة حتى اذا كانت ليلة الثالثة خرج وخرج باهله فصلى بنا حتى خشينا ان يفوتنا
 الفلاح فقلنا وما الفلاح قال المحور اخرج الطحاوى واخرجه الترمذى نحوه غير ان في لفظه من قام مع
 الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة واخرجه النسائى وابن ماجه ايضا ويحكى ذلك عن عمر بن

الخطاب ومحمد بن سيرين وطاوس قلت هو مذهب اصحابنا الحنفية وقال صاحب الهداية يستحب ان يجتمع
الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصلي بهم امامهم خمس ترويعات ثم قال والسنة فيها بالجماعة لكن
على وجه الكفاية حتى لو امتنع اهل المسجد من اقامتها كانوا مسيئين ولو اقامها البعض فالتخلف عن
الجماعة تارك للفضيلة لان افراد الصحابة يروى عنهم التخلف قلت روى الطحاوي عن نافع عن ابن
عمر انه كان لا يصلي خلف الامام في شهر رمضان واخرج ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن ابن عمر
انه كان لا يقوم مع الناس في شهر رمضان قال وكان القاسم وسالم لا يقومان مع الناس وذهب مالك
والشافعي وربيعة الى ان صلاته في بيته افضل من صلاته مع الامام وهو قول ابراهيم والحسن البصري
والاسود وحلقمة وقال ابو عمر اختلفوا في الافضل من القيام مع الناس او الانفراد في شهر رمضان
فقال مالك والشافعي صلاة المنفرد في بيته افضل وقال مالك وكان ربيعة وغير واحد من علمائنا
ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال مالك وانا افعل ذلك وما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الا في بيته واليه مال الطحاوي وروى ذلك عن ابن عمر وسالم والقاسم ونافع انهم كانوا
ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال الترمذي واختار الشافعي ان يصلي الرجل وحده اذا كان
قارئا * وفي الكلام في التراويح على انواع * الاول ان العلماء اختلفوا فيها هل هي سنة او تطوع
مبتدأ فقال الامام حميد الدين الضريري رحمه الله نفس التراويح سنة واما ادائها بالجماعة فمستحب
وروى الحسن عن ابي حنيفة ان نفس التراويح سنة لا يجوز تركها وقال الصدر الشهيد هو الصحيح
وفي جوامع الفقه التراويح سنة مؤكدة والجماعة فيها واجبة وفي روضة الحنفية والجماعة فضيلة
وفي الذخيرة لنا من اكثر المشايخ ان اقامتها بالجماعة سنة على الكفاية * الثاني ان عددها عشرون
ركعة وبه قال الشافعي واحد ونقله القاضي عن جمهور العلماء وحكى ان الاسود بن يزيد كان
يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وعندما كانت ستة وثلاثون ركعة غير الوتر واحتج على ذلك بعمل
اهل المدينة واحتج اصحابنا والشافعية والحابلة بما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب
ابن يزيد الصحابي قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد
عثمان وعلى رضي الله تعالى عنهما مثله وفي المغني عن علي انه امر رجلا ان يصلي بهم في رمضان
بعشرين ركعة قال وهذا كالا جاع فان قلت قال في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس في زمن
عمر يقومون في رمضان ثلاث وعشرين ركعة قلت قال البيهقي والثلاث هو الوتر ويزيد لم
يدرك عرفيكون مقطعا والجواب عما قاله مالك ان اهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويختين ويصلون
ركعتي الطواف ولا يطوفون بعد الترويحة الخامسة فاراد اهل المدينة مساواتهم فبجعلوا مكان
كل طواف اربع ركعات فزادوا ست عشرة ركعة وما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احق واولى ان يتبع * الثالث في وقتها وهو بعد العشاء وقبل الوتر عندنا وهو قول
حامة مشايخ بخاري والاصح ان وقتها بعد العشاء الى آخر الليل قبل الوتر وبعده وفي المبسوط المستحب
فعلها الى نصف الليل او ثلثه كما في العشاء وفي المحيط لا يجوز قبل العشاء ويجوز بعد الوتر ولم يحك
فيه خلافا الرابع ان اكثر المشايخ على ان السنة فيها الختم فلا يترك لكسل القوم وقيل يقرأ مقدار
ما يقرأ في المغرب تحقيا للتخفيف قال تيسر الائمة هذا غير مستحسن وقيل يقرأ من عشرين آية الى ثلاثين آية
كما امر عمر بن الخطاب احد الائمة الثلاثة على ما رواه البيهقي باسناد عن ابي عثمان الهدي قال دما

عمر رضي الله تعالى عنه بثلاثة من القراءة فاستقرأهم فأمرهم سرعة قراءة ان يقرأ الناس بثلاثين آية
 في كل ركعة واوسطهم بخمسة وعشرين آية وابطأهم بعشرين آية وهو من فوائد الحديث المذكور
 جواز الاقتداء بمن لم ينو امامته وهو مذهب الجمهور الارواية من الشافعي وفيه اذا تعارضت
 مصلحة وخوف مفسدة او مصلحة اثنان اعتبرهما لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رأى الصلاة
 في المسجد مصلحة ليسان الجواز او انه كان معتكفا فلما عارضه خوف الافتراض عليهم تركه لعظم
 المفسدة التي يخاف من هزهم وتركهم الفرض وفيه ان الامام او كبير القوم اذا فعل شيئا خلاف ما يتوقعه
 تبعاه وكان له عذر فيه بذكرهم تطييبا لقلوبهم واصلاحا لذات اليبين لئلا يطأوا خلاف هذا وربما
 ظنوا ظن السوء وفيه جواز القرار من قدر الله الى قدر الله قاله المذهب وفيه ما كان عليه النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم من الزهادة في الدنيا والاكتفاء بما قل منها والشفقة على امته والرافة بهم وفيه
 ترك الاذان والاقامة للتوافل اذا صليت جماعة قاله ابن بطال وفيه ان قيام رمضان سنة بالجماعة وليس
 كما زعم بعضهم انه سنة عمر رضي الله تعالى عنه وقال اجمعوا على انه لا يجوز تعطيل المساجد عن قيام
 رمضان فهو واجب على الكفاية ص باب في قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 ترم قدماء ش اي هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني صلاة الليل
 هذه الترجمة على هذا الوجه رواية كريمة وفي رواية الكشميني باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الليل قواله حتى ترم كلمة حتى للغاية ومعناها الى ان ترم ولقطة ترم منصوبة بأن المقدرة وهو
 بفتح التاء المثناة من فوق فعل مضارع للمؤنث وماضيها ورم وهو من باب فعل يفعل بالكسر فيهما
 تقول ورم يرم ورم ما ومعنى ورم اتفخ واصل ترم تورم فعدفت الواو منه كما حذف من بعدوين ونحوهما
 في كل ما جاء في هذا الباب قيل هذا شاذ وقيل نادر وليس كذلك وانما هو قليل لانه لا يدخل في دطام
 الابواب وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل ترم ص وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها قام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حتى تضرع قدماء ش ويروي قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية
 الكشميني قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان يقوم وهذا التعليق اخرجه البخاري في التفسير مسندا
 في سورة الفتح قواله حتى تضرع على وزن تفعل بالتشديد بناء واحدة وهو على صيغة الماضي
 فتكون الراسفتوحة وفي رواية الاصيلي تضرع بناءين وقديما فيما كان بناءين حذف احدهما كافي
 قوله نارا تملط اصله تملط بناءين فلم تحذف ههنا فعلى هذا تكون الراء مضمومة وعلى الاصل رواية
 الاصيلي وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل تضرع ص الفطور الشقوق انطرت انشقت
 ش ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مسعر عن زياد
 قال سمعت المغيرة يقول ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقوم او يصلي حتى ترم قدماء او ساقاه فيقال له
 فيقول افلاكون عبدا شكورا ش مطابقته لترجمة ظاهرة بذكر رجاله وهم اربعة الاول
 ابو نعيم الفضل بن دكين الثاني مسعر بكسر الميم ابن كدام العامري الهلالي مر في باب الوضوء ما له
 الثالث زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن علفاة الثعلبي مر في آخر كتاب الايمان
 الرابع المغيرة بن شعبة ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 العمنة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجال اسناده كوفيون وهو
 من الرباعيات وفيه مسعر عن زياد وقال البخاري في الرقاق عن خلاد بن يحيى عن مسعر حدثنا زياد

ابن علاقة والحفاظ من اصحاب مسعر رويوا عنه عن زياد وخالفهم محمد بن بشر وحده فرواه عن مسعر عن قتادة عن انس اخرججه البرار وقال الصواب عن مسعر عن زياد واخرججه الطبراني في الكبير من رواية ابي قتادة الخرائي عن مسعر عن علي بن الاقر عن ابي جحيفة قيل اخطأ فيه ايضا والصواب مسعر عن زياد بن علاقة قلت مسعر كما روي عن زياد روي ايضا عن علي بن الاقر واوجه الخطأ ولم يبين مدعيها **﴿** ذكر تعدد موضعه ومن اخرججه غيره **﴾** اخرججه البخاري ايضا في الرقاق عن خلاد بن يحيى وفي التفسير عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة واخرججه مسلم في اواخر الكتاب عن قتبية وعن ابن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرججه الترمذي في الصلاة عن قتبية وبشر بن معاذ واخرججه النسائي فيه عن قتبية وعمر بن منصور وفي التفسير عن قتبية ايضا عن ابي عوانة به وفي الرقاق عن سويد بن نصر واخرججه ابن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار **﴿** ذكر معناه **﴾** قوله ان كان يقوم كلمة ان محققة من منقولة وهي بكسر الهمزة وضمير الشان فيه محذوف والتقدير انه كان واللام في يقوم مفتوحة للتأكيد وفي رواية كريمة يقوم يصلي وفي حديث عائشة كان يقوم من الليل قوله اول يصلي شك من الراوي قوله حتى ترم قد مر تفسيره عن قريب وفي رواية خلاد ابن يحيى حتى ترم او تلتفح وعند الترمذي حتى انتفخت قدما وفي رواية للبخاري في تفسير الفتح حتى تورمت وفي رواية النسائي عن ابي هريرة حتى تزلع ولا اختلاف في الحقيقة في هذه الروايات لان كلهما ترجع الى معنى واحد وروي البرار من حديث محمد بن عبد الرحمن بن سفيانة عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعبد قبل ان يموت واعتزل النساء حتى صار كانه شن وفي سنده محمد بن الحجاج قال ابن معين ليس بثقة قوله او ساقاه شك من الراوي وفي رواية خلاد قدماه من غير شك قوله فيقال له لم يذكر المقول ولا بين القائل من هو اما المقول فقدر تقديره فيقال له نعم الله لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر وفي حديث ابي هريرة اخرججه البرار فقيل له يا رسول الله اتعمل هذا وقد جاءك من الله ان قد غفر لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر وفي حديث انس اخرججه البرار ايضا وابو يعلى والطبراني في الاوسط فقيل له اليس قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث ابن مسعود اخرججه الطبراني في الصغير فقيل له يا رسول الله اوليس الله قد غفر لك وفي حديث النعمان بن بشير اخرججه الطبراني فقيل يا رسول الله اوليس الله قد غفر لك وفي حديث ابي جحيفة اخرججه الطبراني في الكبير فقيل يا رسول الله قد غفر الله لك وامايان القائل ففي حديث عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك وفي رواية ابي عوانة فقيل له اتكلف هذا قوله املا **﴿** كون عبدا شكورا الفاء فيه للسبية يانه ان الشكر سبب للغفرة والتعبد هو الشكر فلا يترك **﴾** ذكر ما يستفاد منه **﴿** قال ابن بطال فيه اخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان اضر ذلك بدنه وله ان يأخذ بالرخصة ويكلف نفسه بما سمحت الا ان لاخذ بالشدة افضل لانه اذا فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غفر له فكيف من لم يعلم انه استحق النار ام لا وانما ازم الانبياء عليهم الصلاة والسلام انفسهم شدة الخوف لعظم عظيم نعمه الله عليهم وانه ابتدأهم بها قبل استحقاقها فبدلوا بجهودهم في شكره مع ان حقوق الله تعالى اعظم من ان يقوم بها العباد وقال بعض العلماء ماورد في القرآن والسنة من ذكر ذنب لبعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله وعصى آدم ربه ونحو ذلك فليس لنا ان نقول ذلك في غير القرآن والسنة

حيث ورد ويقول ذلك على ترك الاول وسببت ذنوب العظم مقدارهم كما قال بعضهم حسنات
الابرار سيئات المقرين وعلى هذا فواجه قول من سأل من الصحابة بقوله انكف هذا وقد غفر لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والجواب ان من سأل عن ذلك انما اراد به ما وقع في سورة القمح ولعل
بعض الرواة اختصر عن ذلك الى الله لما جاء في حديث ابي هريرة تفعل ذلك وقد جاءك من الله ان قد غفر
لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولك ان تقول ذلك قوله وما تأخر على انتفاء الذنب لان ما لم
يقع الى الآن لا يسمى ذنبا في الخارج واراد الله تأمينه بذلك لشدة خوفه حيث قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم اني لاهلكم بالله واشدكم له خشية فاراد لو وقع منك ذنب لكان مغفورا
ولا يلزم من فرض ذلك وقوعه والله تعالى اعلم وفي افلاكون عبدا شكورا ان الشكر يكون بالعمل
كما يكون باللسان ومنه قوله تعالى (اعملوا آل داود شكرا) فاذا وفقه الله تعالى لعمل صالح شكر ذلك
بعمل آخر ثم يكون شكر ذلك العمل الثاني بعمل آخر ثالث فيتسلسل ذلك الى غير نهاية **ص**
باب من نام عند السحر ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم من نام عند السحر وفي رواية
الاصيلي والكتيبي عند السحر السحر بفقتين قبيل الصبح تقول لقيته سحرنا هذا اذا اردت به
سحر ليلتك لم تصرفه لانه معدول عن الالف واللام وهو معرفة وقد غلب عليه التعريف بغير
اضافة ولا الف واللام واذا اردت بسحر بكرة صرفته كما في قوله تعالى (الا آل لوط نجيبناهم بسحر)
والسحر ما يتسحر به وهو ايضا لا يكون الا قبل الصبح ولكل واحد من الروايتين وجه ولكن
عند السحر اوجه واقرب **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عرو بن
دينار ان عرو بن اوس اخبره ان عبد الله بن عرو بن العاص اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال له احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل
ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما ش **ص** مطابقته لترجمة في قوله وينام سدسه
وهو النوم عند السحر كما سنينه عن قريب **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول علي بن عبد الله
المعروف بابن المديني **ص** الثاني سفيان بن عيينة **ص** الثالث عرو بن دينار **ص** الرابع عرو بن اوس الثقفي المكي مات
سنة اربع وتسعين وفي تذهيب التهذيب عرو بن اوس الثقفي الطائي ذكره ابن حبان في الثقات وقال
بعضهم هو تابعي كبير وهم من ذكره في الصحابة وانما الصحبة لا يبدو ذكر الذهبي عرو بن اوس في تجريد
الصحابة وقال عرو بن اوس الثقفي الطائي له وفاة ورواية روى عنه ابنه عثمان **ص** الخامس عبد الله بن
عرو بن العاص **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه ان شيخة مدني والبقية مكين وفيه رواية التابعي عن
التابعي عن الصحابي وعلى قول من يقول ان عرو بن اوس من الصحابة يكون فيه رواية الصحابي عن
الصحابي **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء
عن قتيبة واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان
وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق واخرجه ابو داود وفيه عن اجد بن حنبل ومحمد بن عيسى ومسدد
فلائهم عن سفيان **ص** واخرجه النسائي فيه وفي الصلاة عن قتيبة **ص** واخرجه ابن ماجه في الصوم
عن ابراهيم بن محمد الشافعي المكي عن سفيان **ص** ذكره **ص** قوله **ص** له **ص** بن عرو قوله
احب الصلاة الى الله لفظة احب بمعنى المحبوب وهو قليل اذ غالب افضل التصيل ان يكون بمعنى

الفاعل واطلاق المحبة على الله تعالى كناية عن ارادة الخير قوله صلاة داود عليه السلام وقال المهلب كان داود عليه الصلاة والسلام يحج نفسه بنوم اول الليل ثم يقوم في الوقت الذي ينادي فيه الرب هل من سائل فاعطيه سؤله هل من مستغفر فافقرله ثم يستدرك من النوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل واتما صار ذلك احب الى الله من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يفتش منها السامة التي هي سبب ترك العبادة والله يحب ان يديم فضله ويوالي احسانه وقيل يراد بقوله احب الصلاة الى الله صلاة داود من هذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله تعالى (يا ايها المزمعون الليل الا قليلا) الآيات وفيه نظر لان هذا الامر قد نسخ وفي كتاب الحاملي وان صلى بعض الليل فاقى وقت افضل فيه قولان احدهما ان يصلي جوف الليل والثاني وقت السحر ليصلي به صلاة الفجر قوله واحب الصيام الى الله صيام داود ظاهره انه افضل من صوم الدهر عند عدم الضرر ولا شك ان المكلف لم يتعبد بالصيام خاصة بل به وبالجموع وبالجهد وغير ذلك فاذا استفرغ جهده في الصوم خاصة انقطعت قوته وبطلت سائر العبادات فامر ان يستنق قوته لها قوله وكان اي داود عليه الصلاة والسلام وهذا بيان صلاته وقوله ويصوم يوما ويفطر يوما بيان صيامه **ص** حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن اشعث قال سمعت ابي قال سألت مسروقا قال سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها اي العمل كان احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الدائم قلت متى كان يقوم قالت اذا سمع الصارخ **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا سمع الصارخ والصارخ هو الديك واتما كان يصرخ في حدود الثلث الاخير ووقت السحر فيه **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة ***** الاول عبدان بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة واسمه عبد الله وعبدان لقب عليه وقدم في كتاب الوحي ***** الثاني ابو هيثم بن جبلة بفتح الجيم والباء الموحدة مر في باب قضيع الصلاة عن وقتها ***** الثالث شعبة بن الحجاج وقد تكرر ذكره ***** الرابع اشعث بسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وفي آخره ثاء مثلثة ***** الخامس ابو الشعث واسمه سليم بن اسود المحاربي ***** السادس مسروق بن الاعدع ***** السابع عائشة **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه السعة في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وعيد السؤال في موضع واحد وفيه ان شيخه مروزي سكن البصرة وابوه كذلك وشعبة واسطى واشعث وابوه ومسروق كوفيون وفيه ان شيخه مذكور بلقبه وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين وفيه رواية التابعي عن الصحابة **و** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **و** أخرجه البخاري ايضا هذا الباب عن محمد عن ابي الاحوص وأخرجه في الرقاق ايضا عن عبدان عن أبيه وأخرجه مسلم في الصلاة عن هناد عن ابي الاحوص به وأخرجه ابو داود فيه عن ابراهيم بن موسى الرازي وهناد بن السري كلاهما عن ابي الاحوص وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن ابراهيم بن صدران **و** ذكر معناه **و** قوله الدائم مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف وهو من الدوام وهو الملازمة العرفية لاشمول الازمنة لانه متعذر وما ذاك الاتكليف بما لا يطاق ويقال الدوام على العمل القليل يكون اكثر واذا تكلف المشقة في العمل انقطع عنه فيكون اقل قوله الصارخ اي الديك والصرخة الصيغة الشديدة قال محمد بن ناصر جرت العادة بأن الديك يصيح عند نصف الليل قالوا وقال ابن التين هو موافق لقول ابن عباس نصف الليل او قوله بقليل او بعده بقليل وقال ابن بطال الصارخ يصرخ عند ملت الليل

فكان داود عليه الصلاة والسلام يفتري الوقت الذي ينادى الله فيه هل من سائل كذا والمراد من الدوام قيامه كل ليلة في ذلك الوقت لا الدوام المطلق قلت و بهذا يحاط بما يقال الصارخ يدل على عدم الدوام فيكون مناقضا لقوله الدائم ﴿ذكر ما استفاد منه﴾ فيه الحث على المداومة على العمل وإن قليلة الدائم خير من كثير يتقطع وذلك لأن ما يدوم عليه بلامتناهية وملل يكون النفس به انشط والقلب منشغلا بخلاف ما يتعاطاه من الاعمال الشاقة فانه يصدد أن يتركه كله أو بعضه أو يضعفه بغير الانشراح فيفوته خير كثير وفيه الاقتصاد في العبادة والهي عن التعمق فيها ﴿ص حدثنا محمد قال أخبرنا أبو الاحوص عن الاشعث قال اذا سمع الصارخ قام فصلى شمس﴾ هذا طريق آخر في الحديث السابق رواه عن محمد وهو ابن سلام وكذا هو في رواية أبي ذر عن محمد بن سلام وكذا نسبه أبو علي بن السكن قال الجبائي في نسخة أبي ذر عن أبي أحمد الجعفي حدثنا محمد بن سالم وقال أبو الوليد الباجي محمد بن سالم وساق الحديث حدثنا محمد بن سالم وعلي سالم علامة الجعفي قال وسألت عنه أبا ذر فقال أراه ابن سلام وسهافيه أبو محمد الجعفي ولا أعلم في طبقة البخاري محمد بن سالم ورواه الاسمعي عن محمد بن يحيى المروزي حدثنا خلف بن هشام حدثنا أبو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق أو الاسود قال سألت مائشة الحديث ثم قال ولم يذكر البخاري بعد اشعث في هذا أحدا وأبو الاحوص اسمه سلام بن سليم الكوفي مر في باب النحر بالصلي وأخرجه مسلم من طريقه فقال حدثني هناد بن السري قال حدثنا أبو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كان يحب الدائم قال قلت أي حين كان يصلي فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى ورواه أبو داود أيضا حدثنا إبراهيم أخبرنا أبو الاحوص وحدثنا هناد عن أبي الاحوص وهذا حديث إبراهيم عن اشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت مائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لها أي حين كان يصلي قالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى قوله اذا سمع الصارخ أي صياح الديك وهذا يدل على أن قيامه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكون في الثلث الأخير من الليل لأن الديك ما يكثر الصياح إلا في ذلك الوقت وإنما اختار صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الوقت لأنه وقت نزول الرحمة ووقت السكون وهذا الاصوات ﴿ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا إبراهيم بن سعد قال ذكر أبي عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما لقيت من شيء أعجز عليّ من الذي صلى الله تعالى عليه وسلم كان عند السحر ﴿ذكر رجاله﴾ وهم خمسة ﴿الاول موسى بن اسمعيل المنقري الذي يقال له التبوذكي﴾ الثاني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو اسحق الزهري كان على قضاء بعداد الثالث أبو سعد بن إبراهيم الرابع أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الخامس أم المؤمنين مائشة ﴿وذكر لطائف أسناده﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الرواية بطريق الذكر وقدرناه أبو داود عن أبي توبة فقال حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه وأخرجه الاسمعي عن الحسن بن سفيان عن جعدة بن عبد الله عن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عمه أبي سلمة بن عبد الرحمن به وفيه السبعة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية الرجل عن عمه وهو سعد

ابن ابراهيم يروي عن عمه كما صرح به في رواية الاسمعيلى وفيه رواية التابى عن التابى فان سعد
ابن ابراهيم من اجلة التابعين وفقهاءهم وصالحهم وفيه رواية التابى عن الصحابة وذكر من اخرجه
غيره **خ** اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي كريب عن محمد بن بشر واخرجه ابو داود فيه عن ابي توبة
الريعى بن نافع عن ابراهيم بن سعد واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد **و** ذكر معناه **و** قوله
ما لفاء بالفاء اى ما وجدته يقال الفيت الثى اى وجدته وتلايته اى تداركته قال تعالى (والفاء
سيدها لدى الباب اى وجدناه قوله المهر بالرفع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب فى الفاء
راجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يقال انه اضمار قبل الذكر لان اباسلة كان سألت عائشة
عن نوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت المهر بعد ركعتي الفجر وكانت فى ذكر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وايضا فسرت عائشة الضمير بقولها تعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت وقت
المهر يطلق على قبيل الصبح عند اهل اللغة وايضا اشتقاق المصور منه لانه لا يجوز الا قبل
انفجار الصبح فهل كان نومه فى هذا الوقت او فى غيره قلت قال بعضهم المراد نومه بعد القيام
الذى مبدؤه عند سماع الصارخ انتهى والذي يظهر لى انه اضطجعه بعد ركعتي الفجر ثم روى
الحديث المذكور فقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابن بشر عن مسعر عن سعد عن ابي سلمة عن عائشة
ما لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهر على فراشى او عندى الاناثا ويؤيد ما ذكرناه
ترجمة الباب الذى عقيب الباب المذكور يظهر ذلك بالتأمل وذكر بعض من يعنى بشرح الاحاديث
فى شرح سنن ابي داود فى تفسير هذا الحديث قوله ما لفاء المهر عندى الاناثا يعنى ما لى عليه
المهر عندى الا وهو نائم فعلى هذا كانت صلاته بالليل وفعله فيه الى المهر ويقال هذا النوم
هو النوم الذى كان داود عليه الصلاة والسلام ينام وهو انه كان ينام اول الليلة ثم يقوم فى الوقت الذى
ينادى فيه الله عز وجل هل من سائل ثم يستدرك من النوم ما يستريح به من نصب القيام فى الليل وهذا هو
النوم عند المهر على ما يوجب له البخارى وقال ابن التين قولها الاناثا اى مضطجعا على جنبه لانها قالت
فى حديث آخر فان كنت يقظانة حدثنى والا اضطجع حتى يأتى المنادى للصلاة فيحصل بالضجعة الراحة
من نصب القيام ولا يستقبله من طول صلاة الصبح فلهذا كان ينام عند المهر وقال ابن بطال النوم وقت المهر
كان يفعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليالى الطوال وفى غير شهر رمضان لانه قد ثبت عنه تأخير
المحور على ما يأتى فى الباب الذى بعده **ص** باب **و** من تسهر ثم قام الى الصلاة فلم يمت
حتى صلى الصبح **ش** اى هذا باب فى بيان حال من تسهر ثم قام الى الصلاة اى صلاة
الصبح فلم يمت بعد التسهر حتى صلى الصبح هذه الترجمة على هذا الوجه فى رواية الجوى والمستلى
وفى رواية الاكثرين باب من تسهر فلم يمت حتى صلى الصبح **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم
قال اخبرنا روح قال حدثنا سعيد بن ابي هريرة عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه تسعرا فلما فرغا من مصورهما قام نبي الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى الصلاة فصلى قلنا لانس بن مالك كم كان بعد فراغهما من مصورهما ودخولهما فى الصلاة
قال كقدر ما يقرؤ الرجل خمسين آية **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث فى
باب وقت الفجر فى كتاب مواقيت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عمرو بن ماصم عن همام عن قتادة
عن انس واخرجه ايضا هناك عن الحسن بن الصباح سمع روح بن عبادة قال حدثنا سعيد عن قتادة

عن انس وهنا أخرجه من يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن روح بن بفتح الراء ابن عبادة وقدمنا
الكلام فيه مستوفى **ص** **باب** طول الصلاة في قيام الليل **ش** **اي** هذا باب
في بيان طول الصلاة في قيام الليل هذه الترجمة على هذا الوجه للعموى والمستلى وفي رواية
الاكثرين باب طول القيام في صلاة الليل قال بعضهم وحديث الباب موافق لرواية الجموى لانه
دال على طول الصلاة لاهل طول القيام بخصوصه الا ان طول الصلاة يستلزم طول القيام لان غير
القيام كالركوع مثلا لا يكون اطول من القيام قلت لان طول الصلاة يستلزم طول القيام غير ان
الملازمة فربما يطول المصلي ركوعه وسجوده اطول من قيامه وهو غير ممنوع لاشرا ولا عقلا وقوله
كالركوع مثلا لا يكون اطول من القيام غير مسلم لان عدم كون الركوع اطول من القيام ممنوع كما
ذكرنا **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاعشى عن ابى وائل عن عبد الله قال
صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فلم يزل قائما حتى هممت بأمر سوء قلنا وما هممت قال
هممت ان أقعد واذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة الدلالة
ذكر رجاله **وهم** خمسة **الاول** سليمان بن حرب **ابو** ايوب الواشمي **حكي** البرقاني **من**
الدارقطني **ان** سليمان بن حرب **تقرب** رواية هذا الحديث **عن** شعبة **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث**
سليمان **الاعشى** **الرابع** ابو وائل **احمد** **شقيق** **بن** سلمة **الاسدي** **الخامس** عبد الله بن مسعود **رضي** الله تعالى
عنه **ذكر** لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع
وفيهِ القول في موضع واحد وفيهِ ان شيخه بصري وشعبة واسطى واعشى وابو وائل كوفيان
وفيهِ رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذكر** من أخرجه غيره **أخرجه** مسلم في الصلاة
عن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وعن اسمعيل بن الخليل وسويد بن سعيد
كلاهما عن علي بن مسهر وأخرجه الترمذي في الشمائل عن سفيان بن وكيع وعن محمود بن غيلان
عن سليمان بن حرب به وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عبد الله بن مامر وسويد بن سعيد **ذكر**
معناه **قوله** حتى هممت أي قصدت قوله بأمر سوء يجوز فيه اضافة امر الى سوء ويجوز
ان يكون سوء مضافة لامرو وهذا سوء من جهة ترك الادب وصورة المخالفة وان كان القعود جائزا
في النفل مع القدرة على القيام **قوله** واذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي اتركه اراد انه يقعد
لا انه يخرج عن الصلاة وهذه المفضلة امات العرب ماضيها كما في يدع **ذكر** ما استفاد منه **قال**
ابن بطال رحمه الله فيه دليل على طول القيام في صلاة الليل لان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
كان جلدا قويا محافظا على الاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما هم بالقعود الا عن طول كثير
وقد اختلف العلماء هل الافضل في صلاة التطوع طول القيام او كثرة الركوع والسجود فذهب
بعضهم الى ان كثرة الركوع والسجود افضل واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم عن ثوبان افضل الاعمال
كثرة الركوع والسجود **قاله** النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولما سأله ربيعة بن كعب مرافقته في
الجنة قال اعني على نفسك بكثرة السجود واحتجوا ايضا بما رواه ابن ماجه من حديث عبادة بن صامت
انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا كتب الله عز وجل
له بها حسنة ومحاه عنه بها سيئة ورفع له بها درجة فاستكثروا من السجود وروى ابن ماجه ايضا
من حديث كثير بن مرة ان ابا طهمة حدثه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل استقيم عليه واعمله

قال عليك بالسجود فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وباروى الطحاوى قال حدثنا فهد قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد قال حدثنا ابو الاحوص وخديج عن ابي اسحق عن الحنظلي قال خرجنا حججا فررنا بالريذة فوجدنا ابا ذر قائما يصلي فرأيناه لا يطيل القيام ويكثر الركوع والسجود فقلنا له في ذلك فقال ما لوت ان احسن اتي سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ركع ركعة وسجد سجدة رضى الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة واخرجه احد ايضا في مسنده والبيهقي في سننه قلت ابو الاحوص سلام ابن سليم وخديج بن معاوية ضعفه النسائي وقال احد لا اعلم الاخيرا واسم ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحنظلي بضم الميم غير منسوب قال الذهبي مجهول وفي التكميل وثقه ابن حبان والزيادة قرية من قرى المدينة بها قبر ابي ذر رضى الله تعالى عنه واسم ابي ذر جندب بن جنادة الفقاري قوله ما لوت اي ما قصرت وروى الطحاوى ايضا من حديث عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه رأى فتى وهو يصلي وقد اطال صلاته فلما انصرف منها قال من يعرف هذا قال رجل انا فقال عبد الله لو كنت امره ان يطيل الركوع والسجود فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا قام العبد يصلي اتي بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلها ركع او سجد تساقطت عنه واخرجه البيهقي ايضا بقول اهل هذه المقالة قال الاوزاعي والشافعي في قول واحد في رواية ومحمد بن الحسن ويحكي ذلك عن ابن عمر وذهب قوم الى ان طول القيام افضل وبه قال الجمهور من التابعين وغيرهم ومنهم مسروق وابراهيم النخعي والحسن البصري وابو حنيفة ومن قال به ابو يوسف والشافعي في قول واحد في رواية وقال اشهب هو احب الى لكثرة القراءة واحتجوا في ذلك بحديث الباب وبارواه مسلم من حديث جابر سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي الصلاة افضل قال طول القنوت واراد به طول القيام وبما رواه ابو داود من حديث عبد الله بن حبش الحثمي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اي الصلاة افضل فقال طول القيام وهذا يفسر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم طول القنوت وان كان القنوت يأتي بمعنى الخشوع وغيره * وما يستفاد من الحديث المذكور انه ينبغي الادب مع الائمة الكبار وان مخالفة الامام امر سوء قال تعالى (فليذر الذين يخالفون عن امره) الآية **ح** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام للتعبد يشوص فاه بالسواك **ش** قال ابن بطلان هذا الحديث لا دخل له في هذا الباب لان شوص الفم لا يدل على طول الصلاة قال ويمكن ان يكون ذلك من غلط الناسخ فكتبه في غير موضعه او ان البخاري اعجميته النية عن تهذيب كتابه وتصفحه وله فيه مواضع مثل هذا تدل على انه مات قبل تحرير الكتاب وقال ابن المير يحمّل ان يكون اراد ان حذيفة روى قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فاقتح البقرة فقلت بركع عند المائة فحصى فقلت يصلي بها في ركعة فحصى الحديث فكانه لما قال يتعبد وذكر حديثه في السواك وكان يتسوك حين يقوم من النوم ولكل صلاة فقيه اشارة الى طول القيام او يحتمل على ان في الحديث اشارة من جهة ان استعمال السواك حينئذ يدل على ما يناسبه من اكمال الهيئة والتأهب للعبادة وذلك دليل على طول القيام اذا النافلة المحففة لا يتهوّلها هذا التمهيا الكامل انتهى وقيل اراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة المذكور الذي اخرجه مسلم وانما لم يخرج له لكونه على غير شرطه وقال بعضهم

يحمل أن يكون يرضى الترجمة بحديث حذيفة فضم الحديث الذي بعده إلى الحديث الذي قبله انتهى
قلت هذه كلها تصفات لا طائل تحتها أما ابن بطل قال لم يذكر شيئا ما في توجيه وضع هذا الحديث
في هذا الباب وإنما ذكر وجهين أحدهما نسبة هذا إلى القلط من النسخ وهذا بعيد لأن النسخ لم يأت
بهذا الحديث من عنده وكتبه هنا والثاني أنه اعتذر من جهة البخاري أنه لم يدرك تحريره وفيه نوع نسبة إلى
التقصير وأما كلام ابن الميرقانه لا يحمي شيئا في توجيه هذا الموضع لأن حاصل ما ذكره من الطول
هو الخارج عن ماهية الصلاة وليس المراد من الترجمة مطلق الطول وإنما المراد هو الطول الكائن
في هيئة الصلاة وأما القائل الذي وجه بقوله أراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة فإنه
توجيه بعيد لأن استحضار حديث اجنبي بالوجه الذي ذكره لا يدل على المطابقة وأما كلام بعضهم
ما احتمال بعيد لأن تبييض الترجمة لحديث حذيفة لا وجه له أصلا لعدم المناسبة ولكن يمكن أن يعتذر
عن البخاري في وضعه هذا الحديث هنا بوجه مما يستأنس به وهو أن الترجمة في طول القيام في صلاة
الليل وحديث حذيفة فيه القيام للتهجد والتجبد في الليل غالباً يكون بطول الصلاة وطول الصلاة
غالباً يكون بطول القيام فيها وإن كان يقع أيضاً بطول الركوع والسجود وذكر رجاله وهم خمسة
* الأول حفص بن عمر بن الحارث أبو عمر الحوضي * الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان
* الثالث حصين بضم الحاء وقح الصاد المملتين وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره نون ابن
عبد الرحمن السلي أبو الهذيل مرفى في باب الأذان بعد ذهاب الوقت * الرابع أبو وائل شقيق بن سلمة
* الخامس حذيفة بن اليمان * ذكر لطائف أسناده * فيه العديد بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه أن شيخه من أفراده وأنه بصري
وخالد واسطي وحصين وأبو وائل كوفيان * والحديث أخرجه أيضاً في باب السواك في كتاب
الوضوء عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور عن أبي وائل عن حذيفة ومعنى الكلام فيه هناك
مستوفى قوله يشوص أي بذلك أو يفسل * ص * باب * كيف صلاة الليل وكيف
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل شي * أي هذا في بيان كيفية صلاة الليل
وفي بعض النسخ باب كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكيف كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل وفي بعض النسخ وكما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
وفي بعضها من الليل * ص * حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن
عبد الله أن عبد الله بن عمر قال أن رجلاً قال يا رسول الله كيف صلاة الليل قال مثني مثني فإذا خفت الصبح
فاوتر بواحدة شي * مطابقتها للجزء الأول للترجمة ظاهرة والحديث قد مر ذكره في باب ما جاء في الوتر
أخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رجلاً سأل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الحديث وأبو اليمان الحكيم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة
والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى * ص * حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعيب قال حدثنا أبو حمزة عن ابن عباس قال كانت صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث
عشرة ركعة يعني بالليل شي * مطابقتها للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وقد مضى الكلام فيه أيضاً
في أول أبواب الوتر ويحيى هو القطان وأبو حمزة بالجيم والراء الملهة واسمه نصر بن عمر أن الضعفي
* ص * حدثني اسحق قال أخبرنا عبد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي حمزة عن عيسى بن
إثاب عن مسروق قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

بالليل فقالت سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتي القبر ش **مطابقته للجزء الثاني للترجمة**
 كما في الحديث السابق **وذكر رجاله** **وهم سبعة** **الاول اسحق قال الجبائي لم اجده منسوباً لاحد**
 من رواة الكتاب و**ذكر ابو نصران اسحق الحنظلي** يروي عن عبيد الله بن موسى في الجامع ويريد ذلك
 ان ابانعم اخبره كذلك ثم قال في آخره رواه يعنى البخارى عن اسحق عن عبيد الله وكذا ذكره الدمياطى
 انه هو ابن راهويه لكن الاسمعيلى رواه في كتابه عن اسحق بن سيار النصيبى عن عبيد الله واسحق
 هذا صدوق ثقة قاله ابن ابى حاتم لكن ليس له رواية في الكتب الستة ولا ذكره البخارى في تاريخه
 الكبير **فثمين انه الاول** **الثاني عبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد** **الثالث اسراييل بن يونس**
ابن ابى اسحق السبيعي **الرابع ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم**
الاسدى **الخامس يحيى بن وثاب بفتح الواو وتشديد التاء المثلثة وبعد الالف باه موحدة مات سنة**
ثلاث ومائة **السادس مسروق بن الاجدع** **السابع عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها**
وذكر لطائف اسناده **فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه**
المنعنة في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مروزي والبقية كلهم
كوفيون وفيه ان البخارى روى عن عبيد الله بن موسى في هذا الحديث بواسطة وهو من كبار مشايخه
وقدر روى عنه في الحديث الذى باثى بلا واسطة وكأنه لم يقع له سماع منه في هذا الحديث وفيه انه ليس في
الصحيح من هو مكنى بأبي الحصين غيره وفيه ثلاثة من التابعين يروي بعضهم عن بعض وهم ابو حصين ويحيى
ومسروق وفيه ثلاثة ذكر واولا نسبة مطلقا وواحدا بالكنية وذكر ما يستفاد منه دل هذا الحديث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى من الليل سبع ركعات وروى النسائي من حديث يحيى بن الحزار
عن عائشة انه يصلى من الليل تسعا فلما اسن صلى سبعا ودل ايضا انه كان يصلى احدى عشرة ركعة
سوى ركعتي الفجر وهما سنة فيكون الجملة ثلاث عشرة ركعة فان قلت في الموطأ من حديث هشام عنها انه
كان يصلى ثلاث عشرة ركعة ثم يصلى اذا سمع نداء الصبح ركعتين وسيأتى في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر من
عبد الله بن يوسف عن مالك به فتكون الجملة خمس عشرة ركعة قلت لعل ثلاث عشرة باثبات سنة
العشاء التى بعدها او انه عد الركعتين الخفيتين عند الاقتراح او الركعتين بعد الوتر رجالا ساقا قلت روى
في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سعيد عن ابى سلمة
انه سأل عائشة فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة يصلى اربعا لا تسأل عن
حسنهن وطولهن ثم يصلى اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا واخرجه مسلم ايضا قلت يحتمل
انها نسيت ركعتي القبر او ما عدها منهن فان قلت في رواية القاسم عنها كما يأتى عقيب حديث مسروق عنها
كان يصلى من الليل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفي رواية مسلم ايضا من هذا الوجه كانت صلاته
عشر ركعات وبوتر بسجدة ويركع ركعتي القبر فتلك ثلاث عشرة قلت حديث القاسم عنها
محمول على ان ذلك كان غالب حاله واما حديث مسروق عنها فرادها ان ذلك وقع منه في اوقات
مختلفة فتارة كان يصلى سبعا وتارة تسعا وتارة احدى عشرة وقال القرطبي اشكلت روايات عائشة
على كثير من اهل العلم حتى نسب بعضهم حديثها الى الاضطراب وقال انما يتأتى الاضطراب لو انها
اخبرت عن وقت مخصوص او كان الراوى عنها واسدا قال عياض يشمل ان اخبارها باحدى
عشرة منها الوتر في الاغلب وبا في رواياتها اخبار منها ما كان يقع نادرا في بعض الاوقات بحسب

اتساع الوقت وحيثه بطول قراءة اي نومه او بعد مرض او غيره او عند كبر السن او تارة تعد
الركعتين الخفيفتين في اول القيام وقارة لا تعدهما وقال ابن عبد البر واهل العلم يقولون ان الاضطراب
عنها في الحج والرضاع وصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وقصر صلاة المسافر لم يأت ذلك
الا منها لان الرواة عنها حفاظ وكأنها اخبرت بذلك في اوقات متعددة واحوال مختلفة **ص** وما استفاد
من هذه الاحاديث ان قيام الليل سنة مسنونة **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة
عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل
ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا القبر **ش** **ص** معانقته لترجة ظاهرة وقد قلنا عن قريب
ان البخاري روى حديث عائشة عن عبيد الله بن موسى فيما قبل عن اسحق عن عبيد الله هذا وها
روى عبد بلا واسطة وهو يروي عن حنظلة بن ابي سفيان الجمعي القرشي من اهل مكة واسم ابي
سفيان الاسود بن عبد الرحمن مات سنة احدى وخمسين ومائة وقدم في اول كتاب الايمان
واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن ابيه واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن
المثنى عن ابن ابي عدي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي عن عبد الله بن وهب ثلاثهم
عن حنظلة به قوله ثلاث عشرة مبنى على القنع واجاز القراء سكون الشين من عشرة قوله
منها اي من ثلاث عشرة **ص** **باب** قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل
من نومه وما نسخ من قيام الليل **ش** **ص** اي هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اي صلاته بالليل قوله من نومه وفي بعض النسخ ونومه بواو العطف قوله وما نسخ اي باب ايضا
في بيان ما نسخ من قيام الليل **ص** وقوله من وجل يا ايها المرملة قم الليل الا قليلا نصفه وانقص
منه الا قليلا اورد عليه ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ان ناشئة الليل هي اشد وطأ
واقوم قيلا ان لك في التهار سجدا طويلا وقوله علم ان لم تحصوه فتاب عليكم فافروا ما تبسر من
القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون
يقاتلون في سبيل الله فافروا ما تبسر منه واقموا الصلاة وآتوا الزكاة وارقضوا الله قرضا حسنا وما
تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا الله ان الله غفور رحيم **ش**
وقوله بالجر عطف على قوله وما نسخ من قيام الليل وهو الى آخره داخل في الترجمة قوله عز وجل
يا ايها المزملة يعني الملتف في ثيابه واصله المزملة وهو الذي يترمل في الثياب وكل من التف ثوبه فقد
ترمل قلبت التاء زايوا وادغمت الزاي في الزاي وروي ابن ابي حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال يا ايها المزملة
اي يا محمد قد زملت القرآن وقرئ المزملة على الاصل والمزملة بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسر هاء على
انه اسم فاعل او اسم مفعول من زملة وهو الذي زملة غيره او زملة نفسه وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم دائما بالليل مزملا في قعيقة فبه ونودي بها وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سئلت
ما كان ترميله قالت كان مرطاطوله اربع عشرة ذراعا ونصفه على وانا نائمة ونصفه عليه وهو
يصلي فسئلت ما كان فقالت والله ما كان خزا ولا قرأ ولا مرعزا ولا ابرسيا ولا صوفا وكان سدا
شعرا ولحمته وبرأ قاله الزمخشري ثم قال وقيل دخل على خديجة رضي الله تعالى عنها وقد جئت
فرقا اول ما اناه جبريل عليه السلام وبوداه ترعد فقال زملائي وحسبت انه عرض له فينا هو كذبت
اذا ناداه جبريل عليه السلام يا ايها المزملة ومن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زملا امرأ عشيما
اي حله والزملا المزملة واحتمله انتهى وفي تفسير النسفي اشار الى ان اقول الاول نداه بما يعجز اليه

الحالة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها من التزمل في قطيفة واستعداد له للاشتغال في النوم كما يفعل من لا يهجه امرولا بعينه شأن امران يختار على العبادة والتجبد وعلى التزمل التشر والتخفف لعبادة والمجاهدة في الله عز وجل فلا جرم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد تشر لذلك مع اصحابه حتى التشر واقبلوا على احبائه لياليهم ورفضوا له الرقاد والدعة وجاء هدوا فيه حتى اتفقت اقدامهم واصفرت الوانهم وظهرت السياء في وجوههم وترقى امرهم الى حد رحمتهم له ربهم فتخفف عنهم و اشار الى ان القول الثاني وهو قوله وعن عائشة ليس بنهيين بل هو ثناء عليه وتحسين لحالته التي كان عليها و امره ان يدوم على ذلك قوله ثم الليل الا قليلا اي منه قال ابو بكر الادفوي للعلماء فيه اقوال الاول انه ليس بفرض يدل على ذلك ان بعده نصفه او انقص منه الا قليلا او زد عليه وليس كذلك يكون الفرض وانما هو نذير والثاني انه هو حتم والثالث انه فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال وقال الحسن وابن سيرين صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة وقال اسمعيل بن اسحق قال ذلك لقوله تعالى (فاقروا ما تيسر منه) وقال الشافعي رحمه الله سمعت بعض العلماء يقول ان الله تعالى ازل فرضا في الصلاة قبل فرض الصلوات الخمس فقال (يا ايها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه) الآية ثم نسخ هذا بقوله فاقروا ما تيسر منه ثم احتمل قوله فاقروا ما تيسر منه ان يكون فرضا ثانيا لقوله تعالى ومن الليل قم سجدة نافلة لا فوجب طاب الدليل من السنة على احد المعنيين فوجدنا سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا واجب من الصلوات الا الخمس قال ابو هرير قول بعض التابعين قيام الليل فرض ولو قدر حلب شاة قول شاذ متروك لاجماع العلماء ان قيام الليل نسخ بقوله علم ان لن تحصوه الآية وروى النسائي من حديث عائشة افترض القيام في اول هذه السورة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه حولا حتى اتفقت اقدامهم وامسك الله خاتمتها اثني عشر شهرا ثم نزل التخفيف في آخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد ان كان فريضة وهو قول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وآخرين فيما حكى عنهم النحاس وفي تفسير ابن عباس قم الليل يعني قم الليل كله الا قليلا منه فاشتد ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه وقاموا الليل كله ولم يعرفوا ما حد القليل فانزل الله تعالى نصفه او انقص منه قليلا فاشتد ذلك ايضا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه فقاموا الليل كله حتى اتفقت اقدامهم وذلك قبل الصلوات الخمس ففعلوا ذلك سنة فانزل الله تعالى ناسختها فقال علم ان لم تحصوه يعني قيام الليل من الثلث والنصف وكان هذا قبل ان فرض الصلوات الخمس فلما فرضت الخمس نخصت هذه كما نسخت الزكاة كل صدقة وصوم رمضان كل صوم وفي تفسير الجوزي كان الرجل يسهر طول الليل يخاف ان يقصر فيما امر به من قيام ثلثي الليل او نصفه ثلثه فشق عليهم ذلك فتخفف الله عنهم بعد سنة ونسخ وجوب التقدير بقوله علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقروا ما تيسر منه اي صلوا ما تيسر من الصلاة ولو قدر حلب شاة ثم نسخ وجوب قيام الليل بالصلوات الخمس بعد سنة اخرى فكان بين الوجوب والتخفيف سنة وبين الوجوب والنسخ بالكلية سنتان ثم اصراب قوله تعالى قم الليل الا قليلا على ما قاله الرعشمري نصفه بدل من الليل والا قليلا استثناء من النصف كما في قال قم اقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت

وبين ان يختار احدا لمرين وهما القصصان من النصف والزيادة عليه وان شئت جعلت لصفه بدلا من قبلا وكان تحويرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين الناقص وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف الغلة النسبة الى الكل قوله يرثل القرآن ترتيبا بمعنى ترسل فيه وقال الحسن بينه اذا قرأته وقال الضحاك اقرأ حرفا ورأى مسلم من حديث حفصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرثل السورة حتى يكون اطول من الطول منها وعن مجاهد رثل بعضه على اثربعض على تؤدة وعن ابن عباس بينه يانا وعنده اقرأه على هيتك ثلاث آيات واربع وخمسا وقال قتادة ثبت فيدتبنا وقيل فصله تفصيلا ولا تعجل في قراءته وقال ابو بكر بن طاهر تدبر في لطائف خطابه وطالب نفسك بالقيام باحكامه وقلبك بفهم معانيه وسرك بالاقبال عليه قوله اناسلق عليك قولنا ثقلاى القرآن ثقلا الله فرائضه وحدوده ويقال هو ثقيل على من خالفه ويقال هو ثقيل في الميزان خفيف على اللسان ويقال نزوله ثقيل كما قال (لواثر لنا هذا القرآن على جبل) الآية وقال الزمخشري بمعنى بالقول الثقيل القرآن وما فيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه متحملها بنفسه وتحملها لامة فهي اثقل عليه وانهض اه قوله ان ناشئة الليل قال السمرقندي يعني ساعات الليل وهو مأخوذة من نشأت اى ابتدأت شيئا بعد شئ فكأنه قال ان ساعات الليل الناشئة فاكتفى بالوصف عن الاسم وقال الزمخشري ناشئة الليل النفس الناشئة بالليل التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة اى تهض وترفع من نشأت السحاب اذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ اذا نهض او قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعاقبة قوله هي اشد وطأ قال السمرقندي يعني اثقل من المصلى من ساعات النهار فاخبر ان الثواب على قدر الشدة قرأ ابو عمرو وابن عامر اشد وطأ بكسر الواو ومد الالف والياقون ينصب الواو ويغير مدفن قرأ بالكسر يعني اشد مواطأة اى موافقة بالقلب والسمع يعني ان القراءة في الليل يتواطأ فيها قلب المصلى ولسانه وسمعه على التفهم ومن قرأ بالنصب ابلغ في القيام واين في القول قوله واقوم قبلا يعني اثبت للقراءة وعن الحسن ابلغ في الخبر وامنع من هذا العدو وقال الزمخشري اقوم قبلا اشد مقالا واثبت قراءة لهدوا لاصوات وعن انس انه قرأ واصوب قبلا قيل له يا باحزة انما هي اقوم قبلا فقال ان اقوم واصوب واهيا واحدا وفي تفسير التنقي اقوم قبلا اصبح قولنا واشد استقامة وصوابا لقراغ القلب وقيل اجهل اجابة لاداء قوله ان لك في النهار سبعا طويلا قال الزمخشري سبعا نصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلك وقال السمرقندي سبعا فراغا طويلا تقضى حوائجك فيه ففرغ نفسك لصلاة الليل وعن السدي سبعا طويلا اى تطوعا كثيرا كأنه جعله من السجدة وهي الساقلة وقال الزمخشري اما القراءة بانتهاء استعارة من سجع الصوف وهو نفسه ونشر اجزائه لانتشار الهم وتفرق القلب بالشواغل كلفه بقيام الليل ثم ذكر الحكمة فيما كلفه منه وهو ان الليل اهون على المواطأة واشد للقراءة لهدو الرجل وخفوت الصوت وانه اجمع للقلب واهم لنشر الهم من النهار لانه وقت تقريق الهموم وتوزيع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد قوله علم ان لن تحصوه هذا مرتبط بما قبله وهو قوله تعالى (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه) اى علم الله ان لن تطيقوا قيام الليل وقيل الضمير المنصوب فيه يرجع الى مصدر مقدر اى علم ان لا يصح منكم ضبط الاوقات ولا يتأني حسابها

بالتعديل والتسوية الا ان تأخذوا بالوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم قوله قتاب
 عليكم صبرة عن الترخيص في ترك القيام المقدر قوله فاقروا ما تيسر قال الزمخشري من عسر الصلاة
 بالقراءة لانها بعض اركانها كما عسرها بالقيام والركوع والجمود يريد فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة
 الليل وهذا نسخ للاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قيل يقرأ مائة
 آية ومن قرأ مائة آية في ليله لم يحاجه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل
 خمسين آية وقدين الحكمة في النسخ بقوله علم ان سيكون منكم مرضى لا يقدر على قيام الليل
 وآخرون يضربون في الارض يعني يسافرون في الارض ينفون من فضل الله يعني في طلب المعيشة يطلبون
 الرزق من الله تعالى وآخرون يقاتلون في سبيل الله يعني يجاهدون في طاعة الله تعالى قوله فاقروا ما تيسر
 منه اي من القرآن قيل في صلاة المغرب والعشاء قوله واقموا الصلاة اي الصلاة المفروضة وآتوا الزكاة
 الواجبة وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة
 الواجبة جعل آخر السورة مدنيا قوله واقضوا الله قرضا حسنا قيل يريد سائر الصدقات
 المستحقة وسما قرضا تأكيد الجزاء وقيل تصدقوا من اموالكم بنية خالصة من مال حلال قوله
 وما تقدموا لانفسكم من خيري عني ما تعملون من الاجال الصالحة وتتصدقون بنية خالصة تجدوه
 عند الله يعني تجدون ثوابه في الآخرة قوله هو خيرا نائي مفعولي وجد وهو فصل وجاز وان لم يقع
 بين معرفتين لان افضل من اشبه في امتناعه من حروف التعريف بالعرفه قوله واستغفروا الله يعني
 اطلبوا من الله لذنوبكم المعفرة وقبل استغفروا الله من تقصير وذنوب وقع منكم ان الله غفور لمن تاب
 رحيم لمن استغفر ص قال ابن عباس نشأ قام بالحبشية شى هذا التعليق رواه
 عبد بن حميد الكلبى في تفسيره بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ناشئة الليل قال هو بكلام الحبشية نشأ قام وانبا عبد الملك
 ابن عمر وعن رافع بن عمرو عن ابن ابي مليكة سئل ابن عباس عن قوله تعالى ان ناشئة الليل فقل
 اي الليل قد انشأت وفي تفسير عبيد ايضا عن ابي ميسرة قال هو كلام الحبشية نشأ قام وعن ابي مالك
 قيام الليل بلسان الحبشية ناشئة وعن قتادة والحسن وابي مجلز كل شى بعد العشاء ناشئة وقال مجاهد اذا قمت
 من الليل تصلى فهي ناشئة وفي رواية اي ساءه تعبد فيها وقال معاوية بن قرة هي قيام الليل وعن حاصم ناشئة
 الليل ميموزة الياء وفي الجواز لابي عبيدة ناشئة الليل ناشئة بعد ناشئة وفي المنتهى لابي المعالي ناشئة
 الليل اول ساءته ويقال اول ما ينشئ من الليل من الطاعات هي الناشئة وفي الحكم الناشئة اول النهار
 والليل وقيل الناشئة اذا نمت من اول الليل نومة ثم قمت وفي كتاب الهروى كل ما حدث بالليل
 وبداهته ناشئ وقد نشأ والجمع ناشئة واختلف العلماء هل في القرآن شى بغير العربية فذهب
 بعضهم الى ان غير العربية موجود في القرآن كسجيل وفردوس وناشئة وذهب الجمهور الى انه ليس
 في القرآن شى بغير العربية وقالوا ما ورد من ذلك فهو من توافق اللغتين فعلى هذا افظ ناشئة اما مصدر
 على وزن فاعلة كعاقبة من نشأ اذا قام او هو اسم فاعل صفة لمخدوف تقديره النفس الناشئة كما نقلها عن
 الزمخشري عن قريب ص وطاء موأطة للقرآن اشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه ليواطوا
 ليواطوا شى وفي بعض النسخ وطاء قال موأطة اي قال البخارى معنى وطأ موأطة
 للقرآن وفي بعض النسخ موأطة للقرآن يعني ان ناشئة الليل هو اشد موأطة للقرآن وهذا التعليق

ايضا وصلى عليه عبد بن حديد من طريق مجاهد وقال اشد وطاء اي يوافق سمك وبصرك وقلبك
بعضه بعضا وقدم الكلام فيه عن قريب قوله ليواطؤا ليوا فقوا هذا من تفسير برامة من
قوله تعالى يحلون له ما ماويحرمونه ما ما ليوا طوا عدة ما حرم الله الآية وذكر ان معناه ليوا فقوا
وانما ذكره ههنا تأكيداً لتفسيره وطاء وقد وصله الطبري عن ابن عباس لكن بلفظ ليثا يهوا
ص حديثنا عبدالعزيز بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر عن حديد انه سمع انس بن مالك
يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفطر من الشهر حتى فطن ان لا يصوم منه شيئا ويصوم
حتى فطن ان لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأيت ولا نائما الارأيت
ش مطابقتها للترجمة في قوله وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأيت وهو قيام الليل ذكر
رجاله وهم اربعة الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري
الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد القليل مر في كتاب الحيف الثالث حديد بضم الحاء ابن ابي حديد
الطويل الرابع انس بن مالك ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العتنة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضعين ماضيا ومضارعا وفيه ان شيئا من
افرادوه وهو محمد بن جعفر مديان وحديد بصري واخرجه البخاري ايضا في الصوم عن عبدالعزيز بن
محمد بن حديد ذكر معناه قوله ان لا يصوم منه كلمة ان مصدرية في محل النصب على انه مفعول بظن
قوله منه شيئا اي من الشهر شيئا من الصوم ولفظه شيئا في رواية الاصيلي وابي ذر وفي رواية خيرهما
ليس فيه هذا اللفظ قوله وكان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ولا نائما اي ولا تشاء ان تراه من
الليل نائما الارأيت نائما والذي يستفاد من هذا الحديث ان صلاته ونومه صلى الله عليه وسلم
كان يختلف بالليل ولا يترتب وقتا معينا بل بحسب ما يسر له القيام فان قلت يعارضه حديث عائشة
كان اذا سمع الصارخ قام قلت عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرت بحسب ما اطاعت عليه لان صلاة
الليل غالباً كانت تقع منه في البيت وخبر انس محمول على ما وراء ذلك ص تابع سليمان
وابو خالد الاخر عن حديد ش اي تابع محمد بن جعفر عن حديد سليمان ذكر خلفه انه ابن
بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشي التيمي ولاء قوله وابو خالد عطف عليه اي وتابع محمد بن
جعفر عن حديد ابو خالد سليمان بن حبان الملقب بالاجر وهكذا وقع في جميع النسخ بو او العطف
وقال بعضهم يحتمل ان يكون سليمان هو ابن بلال ويحتمل ان يكون الواو زائدة فان ابوخالد
الاجر اسمه سليمان قلت هذا كلام غير موجه لان زيادة واو العطف نادرة بخلاف الاصل سيما
الحكم بذلك بالاحتمال فلا يلزم من كون اسم ابي خالد سليمان ان يكون سليمان المعطوف عليه اياه
وقال الكرماني وفي بعض النسخ وابوخالد بالواو فلا بد ان يقال سليمان المذكور غير سليمان المكتبي بابي
خالد ولولاء لكان شخصا واحدا مذكورا بالاسم والكنية والصفة اما متابعة سليمان فقيل
البخاري في كتاب الصوم في باب ما ذكر من صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثني عبدالعزيز
ابن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن حديد عن انس ان انسا يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يفطر من الشهر الحديث وفي آخره قال سليمان عن حديد انه سأل انس في الصوم واما متابعة ابي
خالد فقد ذكره البخاري في كتاب الصيام ونذكر ما فيه ان شاء الله تعالى ص باب عقد الشيطان
على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل ش اي هذا باب في بيان عقد الشيطان على قافية رأس الدائم اذا

نام ولم يصل وقافية الرأس قفاء وقافية كل شيء آخره قاله الأزهرى وغيره **ص** حدثنا عبد الله
ابن يوسف قال أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقد عليك ليل طويل
فارق قدان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطا طيب
النفس والأصباح خبيث النفس كسلان **ش** اعترض بأنه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لأن الحديث
مطلق والترجمة مقيدة واجيب بأن مراده ان استدامة العقد انما يكون على ترك الصلاة وجعل
من صلى وانحلت عقدة كمن لم يعقد عليه لزوال اثره وقال بعضهم يحتمل ان تكون الصلاة
المفيدة في الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير اذا لم يصل العشاء فكأنه يرى ان الشيطان انما يفعل
ذلك لمن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها ولا سيما في الجماعة انتهى قلت قوله اذا لم يصل
ايم من ان لا يصل العشاء او غيرها من صلاة الليل ولا قرينة لتقيدها بالعشاء وظاهر الحديث يدل
على ان العقد يكون عند النوم سواء صلى قبله او لم يصل ويؤيد هذا ما رواه ابن زنجويه في كتاب
الفضائل من حديث أبي لهيعة عن أبي عشانة سمع عقبة بن عامر يقول عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يقوم أحدكم من الليل يعالج طهوره وعليه عقد فاذا وضأ يده انحلت عقدة فاذا وضأ
وجهه انحلت عقدة فاذا مسح برأسه انحلت عقدة فاذا وضأ رجله انحلت عقدة ومن حديث
ابن لهيعة ايضا عن أبي الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول ليس في الارض نفس من ذكر وانثى الا وعلى رأسه جرير معقدة فان استيقظ فتوضأ انحلت
عقدة وان استيقظ وصلى انحلت العقد كلها وان لم يصل ولم يتوضأ أصبحت العقد كما هي والجرير
يختص الجمل والجل وفي كتاب الثواب لآدم بن أبي اياس العسقلاني من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد نام الا وعلى رأسه ثلاث عقد فان هو تمار
من الليل فسيح الله وجهه وهله وكبره انحلت عقدة وان عزم الله له مقام وتوضأ وصلى ركعتين
انحلت العقد كلها وان لم يفعل شيئا من ذلك حتى يصبح أصبح والعقد كلها كما هي **و** ذكر رجله **و**
وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو الزناد ما رآى والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج صد الرحمن
ابن هرمز والحديث أخرجه ابو داود ايضا **و** ذكر معناه **و** قوله يعقد الشيطان الكلام في
العقد والشيطان **و** اما العقد فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو على الحقيقة بمعنى العصر للانسان
ومعه من القيام كما يعقد الساحر من سحره واكثر ما يفعله النساء تأخذ احداهن الخيط فتعقد منه
عقدا وتتكلم عليها بالكلمات فيتأثر المسحور عند ذلك كما أخبر الله تعالى في كتابه الكريم ومن شر
الغائات في العقد فالذى خذل يعمل فيه والذي وفق يصرف عنه والدليل على كونه على الحقيقة
ما رواه ابن ماجه ومحمد بن نصر من طريق صالح عن أبي هريرة مرفوعا على قافية رأس أحدكم
حبيل فيه ثلاث عقد وروى احمد من طريق الحسن عن أبي هريرة بلفظ اذا نام أحدكم عقد على رأسه
بجرير وروى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر مرفوعا ما من ذكر ولا انثى الا على رأسه جرير
معقود حين يرقد وقال بعضهم هو على المجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالاثم بفعل الساحر
بالمسحور وقيل هو من عقد القلب وتسميته فكأنه يوسوس بأن عليك ليل طويلا فيتأخر عن القيام
بالليل وقال صاحب النهاية المراد منه تقيده في النوم واطالته فكأنه قد سد عليه سدا وتعقد عليه عقدا

وقال ابن بطال قد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معنى العقد بقوله عليك ليل طويل فكأنه يقولها اذا اراد النائم الاستيقاظ وقال ابن بطال ايضا ورأيت لبعض من فسر هذا الحديث العقد الثلاث هي الاكل والشرب والنوم وقال الايرى انه من اكثر الاكل والشرب انه يكثر النوم لذلك واستبعد بعضهم هذا القول لقوله في الحديث اذا هونام فبجل العقد حيثئذ وقال ابن قرقول هو مثل واستعارة من عقد بنى آدم وليس المراد العقد نفسها ولكن لما كان بنو آدم يمنعون بعقدهم ذلك تصرف من يحاول فيما عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم الذي لا يقوم من نومه الى ما يحب من ذكر الله تعالى والصلاة واما الشيطان فيحوز ان يراد به الجنس ويكون فاعل ذلك القرين او غيره من اعداء الشيطان وقال بعضهم يحتمل ان يراد به رأس الشياطين وهو ابليس لعنه الله قلت يعكر عليه شيان احدهما ان النائم من قيام الليل كثير لا يحصى فابليس لا يحقهم بذلك الا ان يكون جواز نسبة ذلك لكونه اليه آمرا لاهوائه بذلك وهو الداعي اليه والآخر ان مردة الشياطين يصفدون في شهر رمضان واكرهم ابليس عليه اللعنة قوله على قافية رأس احدكم اى مؤخر صقه وقد ذكرنا ان قافية كل شئ مؤخره ومنه قافية القصيدة وفي المحكم القافية هي القفا وقل هي وسط الرأس قوله اذا هونام اى حين نام ورواية الاكثرين هكذا اذا هونام وفي رواية الجوى والمستلى اذا هوناتم على وزن اسم الفاعل وقال بعضهم والاول اصوب وهو الذى في الموطأ قلت رواية الموطأ لا تدل على ان ذلك اصوب بل الظاهر ان رواية المستلى اصوب لانها جملة اسمية والخبر فيها اسم قوله ثلاث عقد كلام اضافى منصوب لانه مفعول لقوله يعقد والعقد بضم العين وقمع القاف جمع عقدة قوله يضرب على كل عقدة وفي رواية المستلى على مكان كل عقد وفي رواية الكشميهني عند مكان كل عقدة ومعنى يضرب يضرب بيده على كل عقدة ذكر هذا تأكيداً وكيداً واحكاماً لما يفعله وقيل يضرب بالرقاد ومنه قوله تعالى (فضربنا على آذانهم في الكهف) ومعناه حجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ قوله عليك ليل طويل اى يضرب قائلا عليك ليل طويل ووقع في جميع روايات البخارى هكذا ليل طويل بالرفع فيها فارتفاع ليل بالابتداء عليك خبره مقدما وارتفاع طويل بالوصفية ويحوز ان يكون ارتفاع ليل بفعل محذوف وتقديره بقى عليك ليل طويل والجملة مقول القول المحذوف اى يضرب كل عقدة قائلا هذا الكلام ووقع في رواية ابى مصعب في الموطأ عن مالك عليك ليل طويلا وهي رواية سفيان بن عيينة عن ابى الزناد في رواية مسلم قال مياض رواية الاكثرين عن مسلم بالنصب على الاغراء وقال القرطبي الرفع أولى من جهة المعنى لانه الامكن في الغرور من حيث انه يخبره عن طول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله فارقد وادانصب على الاغراء لم يكن فيه الا الامر بملازمة طول الرقاد وحيثئذ يكون قوله فارقد ضائعا قلت لانسلم انه يكون ضائعا بل يكون تأكيداً كيداً ثم ان مقصود الشيطان بذلك تسويفه بالقيام والالباس عليه قوله فذكر الله انحلت عقدة بالافراد وكذلك قوله فان توضأ انحلت عقدة بالافراد وقوله فان صلى انحلت عقدة بضم العين بلفظ الجمع هذا لا خلاف فيه في رواية البخارى ووقع لبعض رواة الموطأ بالافراد وذكر ابن قرقول انه اختلف في الاخرة منها فوقع في رواية الموطأ لابن وضاح انحلت عقدة على الجمع وكذا ضبطه في البخارى وفي غيرها عقدة وكلاهما صحيح والجمع أولى لاسمياً وقد جاء في مسلم في الاولى عقدة وفي الثانية عقدان وفي الثالثة انحلت العقد قوله اصبح نشيطا اى لسروره بما وفقه الله تعالى من الطاعة وطيب النفس لما نارك الله له في نفسه وتصرفه

في كل اموره وبما زال عنه من عقد الشيطان قوله والا اصبح خبيث النفس يعني بتركه ما كان اعتاده
او نواه من فعل الخير قوله كسلان يعني ببقاء اثر تلبيط الشيطان عليه قال الكرماني واعلم ان مقتضى
والا اصبح ان من لم يجمع الامور الثلاثة الذكر والوضوء والصلاة فهو داخل تحت من يصبح خبيثا
كسلان وان اتى بعضها قلت فعلى هذا تقدير الكلام وان لم يذكر ولم يتوضأ ولم يصل يصبح خبيث
النفس كسلان **الاستئلة والاجوبة** منها ما قيل ان ابا بكر وابا هريرة رضي الله تعالى عنهما كانا يوتران
اول الليل وينامان آخره واجيب بأن المراد الذي ينام ولا يتيه له في القيام وامام من صلى من النافلة ما
قدر له ونام بنية القيام فلا يدخل في ذلك وقال صاحب التوضيح بدليل قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما من امرئ يكون له صلاة بليل فغلبه عليها نوم الا كتب له اجر صلاته وكان نومه صلاة ذكره
ابن التين قلت روى ابن حبان في صحيحه في باب من نوى ان يصلي من الليل من حديث شعبة قال ابو ذر
او ابو الدرداء شك شعبة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد يحدث نفسه بقيام ساعة من
الليل فينام عنها الا كان نومه صدقة تصدق الله بها عليه وكتب له اجر ما نوى * ومنها ما قيل
ان في هذا الحديث ما يعارض قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقولن احدكم خبيث نفسي واجيب بان
النتي اثما ورد من اضافة المرء ذلك الى نفسه كراهة لتلك الكلمة وهذا الحديث وقع ذما لفعله ولكل
من الخبيرين وجه وقال الباغي ليس بين الحديثين اختلاف لانه نهي عن اضافة ذلك الى النفس
لكون الخبيث بمعنى فساد الدين ووصف بعض الافعال بذلك تحذيرا منها وتنفيرا * ومنها ما قيل
ماقاعدة تقيد القعد بالثلاث واجيب بأنه امانا كيد واما لان ما ينحل به القعد ثلاثة اشياء الذكر
والوضوء والصلاة وكان الشيطان منع من كل واحد منها بعقدة عقدها على قافيته * ومنها
ما قيل ما وجه تخصيص قافية الرأس بضرب العقد عليها واجيب بانها محل الواهمة ومحل تصرفها
وهي اطوع القوى للشيطان وامرعا اجابة لدعوته * ومنها ما قيل انه قديظن ان بين هذا الحديث
وبين ما رواه

شيطان تعارض واجيب بأن المراد من العقد ان كان امرا معنويا ومن القرب امرا حسيا او بالعكس
فلا اشكال وان كان كلاهما معنويا او بالعكس فيكون احدهما مخصوصا والاخر ان يكون حديث
الباب مخصوصا بمن لم يقرأ آية الكرسي لطرد الشيطان **هو** ذكر ما يستفاد منه **هو** فيه ان الذكر يطرد
الشيطان وكذا الوضوء والصلاة ولا يتعين للذكر شيء مخصوص لا يجزئ غيره بل كل ما يصدق عليه
ذكر الله تعالى اجزاء ويدخل فيه تلاوة القرآن وأولى ما يذكر فيه ما سيجي في باب فضل من تعار
من الليل ان شاء الله تعالى فان قلت كيف حكم الجنب فهل تحمل عقده بالوضوء قلت لا تحمل الا
بالاعتسال وتخصيص الوضوء بالذ كر لكونه الغالب والتميم يقوم مقامهما عند جوازه والله اعلم
ص حدثنا مؤمل بن هشام قال حدثنا اسمعيل بن علية قال حدثنا عون قال حدثنا ابو رجاء
قال حدثنا سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرؤيا قال اما
الذي يبلغ رأسه بالحجر فانه يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة **ش** **ش** زعم
الاسمعيلى ان حديث سمرة هذا لا يدخل في هذا الباب لان رفض القرآن ليس ترك الصلاة بالليل قلت
حفظ سيئا وغاب عنه ما هو اعظم منه ففي الحديث وينام عن الصلاة المكتوبة والمراد منها العشاء
الآخرة فاي مناسبة تطلب باكثر من هذا **هو** ذكر رحاله **هو** وهم خمسة الاول مؤمل بلفظ

اسم المفعول ابن هشام البصري عن شيخه اسمعيل بن علي مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين * الثاني
 اسمعيل بن علي بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفتح اللام وعليه اسم امه وهو اسمعيل
 ابن ابراهيم بن سهرم الاسدي البصري مات سنة ثلاث او اربع وتسعين ومائة ببغداد * الثالث
 عوف الاعرابي مر في باب اتباع الجائر من الايمان * الرابع ابو رجاء بفتح الجيم ومالده اسمه
 عمران بن ملحان العطاردي * الخامس سمرة بن جندب بفتح الدال وضمها مر في آخر كتاب الخيض
 * ذكر لطائف اسناده * فيه الاسناد كله بصيغة التحديث في صورة الجمع وفيه ان رجالة كلهم بصريون
 وفيه سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح نون وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اسمعيل مدكور باسم
 امه وفيه عوف مذكور بغير نسبة وفيه ابو رجاء مذكور بكنته * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره *
 اخرجه البخاري مقطعا في مواضع وتامه يأتي في او آخر كتاب الجائر واخرجه في البيوع والجهاد وبه
 الحلق والادب واحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي التفسير وفي التمييز واخرجه مسلم في الرضا عن
 محمد بن بشار وبندار مختصرا كما ههنا واخرجه الترمذي وفيه عن بندار به مختصرا واخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن معمر بن عوف بتمامه وفي التفسير عن جماعة عن عوف باكثر الحديث
 * ذكر معناه * قوله يبلغ بضم الياء آخر الحروف وسكون الاء المملوءة وفتح اللام والفاء الميمجة
 اي يكسر قال الجوهرى اي نلغ رأسه يثلغه بفتح اللام فيها ثلغا اي شذذه والشذخ كسر الشئ
 الاجوف فان قلت كلمة اما لا بد لها من قسم فاهو هما قلت قد قلت ان البخاري قد قطع هذا الحديث
 وسيأتي تمامه في باب الجائر كما ذكرنا قوله في فضله بضم الفاء وكسرها اي يترك حفظه والعمل به
 واما الذي يترك حفظ حرفه ويعمل بمعانيه فليس برافض له واما الذي يرفض كليهما فذلك لعقد
 الشيطان فيه فوقعت العقوبة في موضع العصية قوله وينام عن الصلاة يعني داهلا عنها حتى يخرج
 وقتها وتقوت منه قوله المكتوبة اي المفروضة واراد بها صلاة العشاء وقيل اراد بها صلاة الصبح
 لانه التي تبطل باليوم * ص * باب * اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه ش * اي هذا باب
 يذكر فيه اذا نام الى آخره ووقع هذه الترجمة للمستمل وحده وللباقين باب وقطع من غير ذكر شي * كما
 بمنزلة فصل الباب السابق وتعلقه به ظاهر وهو في قوله في الحديث السابق ويام عن الصلاة المكتوبة
 وهما في قوله ما زال نائما حتى اصبح * ص * حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص اخبرنا منصور
 عن ابي وائل عن عبد الله قال ذكر عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل مقبل ما زال نائما حتى اصبح
 ما قام الى الصلاة فقال مال الشيطان في اذنه ش * مطابقتها للباب في رواية اكثرين ظاهرة وفي رواية
 المستمل اظهر * ذكر رجالة * وهم خمسة قد ذكروا غير مر. وابو الاحوص سلام بن سليم
 ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله ابن سعد ورضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف
 اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه التعنة
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وابو الاحوص ومنصور وابو وائل
 كوفيون * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في صفة ابليس
 عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الصلاة عن عثمان واسحق كلاهما عن جرير به واخرجه
 النسائي فيه عن اسحق وعن عمرو بن علي عن عبد العزيز بن عبد الصمد عنه به واخرجه ابن ماجه فيه
 عن محمد بن الصباح عن جرير به * ذكر معناه * قوله قبل ما زال نائما اي قال رجل ممن كان في

المجلس مازال هذا الرجل قائماً حتى أصبح وفي رواية جرير عن منصور في بدء الخلق رجل نام ليلة حتى أصبح قوله ما قام الى الصلاة اللام فيه الجنس ويجوز ان يكون للعهد ويراد بها المكتوبة وهو الظاهر كما قال سفيان الثوري حيث قال هذا عندنا تام عن القريضة واخرج ابن حبان من طريق سفيان قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا علي بن حرب اخبرنا الهاشم بن يزيد الحرشي عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن ابي الاحوص عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن رجل نام حتى أصبح قال بال الشيطان في اذنه قوله في اذنه بضم الذال وسكونها وفي رواية جرير في اذنيه بالثنية واختلفوا في معنى قوله بال الشيطان فقبل هو على حقيقته قال القرطبي لا مانع من حقيقته لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل ويشرب وينكح فلا مانع من ان يبول وقال الخطابي هو تمثيل شبه تناقل نوموا خفاله عن الصلاة بحال من يبال في اذنه فيثقل سمعه ويفسد حسه قال وان كان المراد حقيقة عين البول من الشيطان نفسه فلا ينكر ذلك ان كانت له هذه الصفة وقال الطحاوي هو استعارة عن تحكمه فيه واتقياءه له وقال التوريشي يحتمل ان يقال ان الشيطان ملا سمعه بالا باطيل فاحدث في اذنه وقرا عن استماع دحوة الحق وقيل هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يبول عليه لانه من شدة استخفافه به يتخذ كالكنيف المعد للبول وقال ابن قتيبة معناه افسد يقال بال في كذا اي افسد والعرب تكني عن الفساد بالبول قال الرازي بال سهيل في القضيخ ففسده ووقع في رواية الحسن من ابي هريرة في هذا الحديث عند احمد قال الحسن ان بوله والله لتثقل وروى محمد بن نصر من طريق قيس بن ابي حازم عن ابن مسعود حسب رجل من الخبية والشر ان ينام حتى يصبح وقد بال الشيطان في اذنه وهو موقوف صحيح الاسناد فان قلت لم يخص الاذن بالذكر والعين انفسب بالنوم قلت قال الطبري اشارة الى ثقل النوم فان المسمع هي موارد الانباه وخص البول من الانبيين لانه اسهل مدخلا في الجاوبف واوسع نموذا في العروق فيورث الكسل في جميع الاعضاء **ص** باب **د** الدماء في الصلاة من آخر الليل **ش** اي هذا باب في بيان الدماء في الصلاة من آخر الليل وهو التلث الاخير منه قوله في الصلاة بكلمة في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الدماء والصلاة بحرف واو العطف **ص** وقال الله عز وجل كانوا قايلا من الليل ما يجمعون **ش** وفي رواية الاصيلي وقول الله عز وجل فلي هذه تكون هذه الآية الكريمة من جملة الترجمة على ما لا يخفى وزاد الاصيلي ايضا بعد قوله ما يجمعون اي ما ينامون يقال جمع يجمع هجوما وهو النوم بالليل دون النهار ورجل هاجع من قوم هجع وهجوع وامرأة هاجعة من نسوة هجع وهواجع وهاجعات وفي الحكم قديكون الهجوع بين نوم وقوم هجع وهجوع ونساء هجع وهجوع وهواجع وهاجعات جمع الجمع وقال ابو عمرو الهاجع **ك** كل نائم وفي الكامل التهاجع النومة الخفيفة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة وابي عبد الله الاغر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل ربنا عز وجل كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاعف عنه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهي ان الترجمة في الدماء في آخر الليل والحديث يخبر ان من دعا في ذلك الوقت يستجيب الله تعالى دماؤه مذكر رجالة **هـ** وهم ستة **هـ** الاول عبد الله بن مسلمة القعنبي **هـ** الثاني مالك بن انس **هـ** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **هـ** الرابع ابو سلمة

ابن عبد الرحمن * الخامس ابو عبد الله الاخر بالفين المجتة وتشديد الراء واسمه سلمان التقي والاخر لقبه * السادس ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العننة في اربعة مواضع وفيه ان رجاله كلهم مدنيون غير ان ابن سلمة سكن البصرة وفيه ابن شهاب مذكور بنسبته الى جده وفيه ثلاثة مذكورون بالكنية وواحد منهم باللقب ايضا وفيه اختلف على ابن شهاب فرواه عنه مالك وحفاظ اصحابه كما هو المذكور ههنا واقتصر بعضهم في الرواية عنه على احد الرجلين وقال بعض اصحاب مالك عن سعيد بن المسيب بدل ابى سلمة وابى عبد الله الاخر ورواه ابو داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري فقال الاخرج بدل الاخر قيل هذا تصحيح وقال الترمذي حديث ابى هريرة حديث صحيح وقد روى هذا الحديث من اوجه كثيرة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ينزل الله تعالى حين يلقى ثلث الليل الاخر وهذا اصح الروايات * وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وقد روى في ذلك خمس روايات * اصحابها ما محمد الترمذي وقد اتفق عليها مالك بن انس و ابراهيم بن سعد وشعيب بن ابى حمزة ومهر ابن راشد ويونس بن يزيد ومعاذ بن يحيى الصدقي وعبيد الله بن ابى زياد وعبد الله بن زياد بن سمعان وصالح بن ابى الاخير كلهم عن ابن شهاب عن ابى سلمة وابى عبد الله الا ان ابن سمعان وابن ابى الاخير لم يذكر ابا سلمة في الاسناد وزاد ابن ابى الاخير بدله عطاه بن يزيد الليثي كلهم عن ابى هريرة وهكذا رواه الاعمش عن ابى صالح ومحمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة ويحيى بن ابى كثير عن ابى جعفر عن ابى هريرة وقد قيل ان ابا جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين * الرواية الثانية هي ما رواه الترمذي حديثا قتيبة حديثا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل الله الى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الاول الحديث وهكذا في رواية منصور وشعبة عن ابى اسحق عن ابى جعفر عن ابى هريرة وابى سعيد عن مسلم * الرواية الثالثة حين يلقى نصف الليل الاخر وهي رواية اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة وهكذا رواية جاد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عنه بلفظ اذا كان شطر الليل الحديث وكذا في رواية ابن اسحق عن سعيد المقبري عن عطاه عن ابى هريرة اذا مضى شطر الليل * الرواية الرابعة التقييد بالشطر او الثلث الاخير اما على الشك او وقوع هذا مرة وهذا مرة وهي رواية سعيد بن مرجانة عن ابى هريرة ينزل الله تعالى شطر الليل او ثلث الليل الاخر وهكذا في رواية الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة او ثلث الليل الاخر الرواية الخامسة التقييد بمضي نصف الليل او ثلثه وهي رواية عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابى هريرة اذا مضى نصف الليل او ثلث الليل وكذا في رواية محمد بن جعفر بن ابى كثير عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة اذا ذهب ثلث الليل او نصفه فان قلت كيف طريق الجمع بين هذه الروايات التي ظاهرها الاختلاف قلت امارواية من لم يعين الوقت فلا تعارض بينها وبين من عين واما من عين الوقت واختلفت ظواهر رواياتهم فقد صار بعض العلماء الى الترجيح كالترمذي على ما ذكرنا الا انه عبر بالاصح فلا يقتضي تضعيف غير تلك الرواية لما يقتضيه صيغة افعل من الاشتراك واما القاضي عياض فعبر في الترجيح بالصحيح فاقضى ضعف الرواية الاخرى وردة النووي بان مسلما رواها في صحيحه باسناد لا يظعن فيه عن صحابين فكيف يضعفها واذا

امكن الجمع ولو على وجه فلا يصار الى التضعيف وقال النووي ويحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم باحد الامرين في وقت فاشهر به ثم اعلم بالآخر في وقت آخر فاعلم به وسمع ابو هريرة الخبرين فقلهما جميعا وسمع ابو سعيد الخدري خبر الثالث الاول فقط فاشهر به مع ابي هريرة كما رواه مسلم في الرواية الاخيرة وهذا ظاهر **في ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **في** اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن اسمعيل بن عبد الله وفي الدعوات عن عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود فيه وفي السنة عن القعني واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة واخرجه النسائي في التبعوت عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك بن نويرة وفي اليوم والليلة عن ابي داود الحراني واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي مروان محمد بن عثمان العثماني **في** ذكر من اخرجه عن غير ابي هريرة قال الترمذي بعد ان اخرج هذا الحديث عن ابي هريرة وفي الباب عن علي بن ابي طالب وابي سعيد ورقاعة الجهمي وجبير بن مطعم وابن مسعود وابي الدرداء وعثمان بن ابي العاص قات وفي الباب عن جابر بن عبد الله وعبيدة بن الصامت وعقبة بن مامر وعروة بن حنيفة وابي الخطاب وابي بكر الصديق وانس بن مالك وابي موسى الاشعري ومعاذ جبل وابي ثعلبة الخشني واثينة وابن عباس ونواس ابن سمعان وامه سلمة وجد عبد الحميد بن سلمة **في** اما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاشهره الدارقطني في كتاب السنة من طريق محمد بن اسحق عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك عند كل صلاة ولا ثمرت العشاء الاخرة الى ثالث الليل فانه اذا مضى ثلث الليل الاول هبط الله الى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى بطح الفجر فيقول القائل للسائل يعطى سؤله الادام يحاب ورواه احمد في مسنده ورواه الدارقطني ايضا من طريق اهل البيت من رواية الحسين بن موسى بن جعفر عن ابيه عن جده جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بن الحسين عن ابيه عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ينزل في كل ليلة جمعة من اول الليل الى آخره الى السماء الدنيا وفي سائر الايام من الثالث الاخير من الليل فيأمر ملكا ينادي هل من سائل فاعطيه هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر انصرف وفي مسنده من يجهل **في** اما حديث ابي سعيد فاشهره مسلم والنسائي في اليوم واليلة من رواية الاخر ابي مسلم عن ابي سعيد وابي هريرة ان الله يهمل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول ينزل الى السماء الدنيا الحديث **في** اما حديث رقاعة الجهمي فرواه ابن ماجه من رواية عطاء بن يسار عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يهمل حتى اذا ذهب من الليل نصفه او ثلثاه قال لا يسأل عن عبادي غيري الحديث ورواه النسائي في اليوم واليلة عنه **في** اما حديث جبير بن مطعم فرواه النسائي في اليوم واليلة عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر له ورواه احمد في مسنده من هذا الوجه وزاد حتى يطلع الفجر **في** اما حديث ابن مسعود فاشهره احمد من رواية ابي اسحق البهمني عن ابي الاحوص عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان ثلث الليل الباقي بهبط الله عز وجل الى السماء الدنيا ثم يفتح ابواب السماء ثم يبسط يده فيقول هل من سائل يعطى سؤله ولا يزال كذلك حتى يسطع الفجر **في** اما حديث ابي الدرداء فرواه الطبراني في معجم الكبير والوسط من رواية زياد بن محمد الانصاري عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن ابي الدرداء قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل الله تعالى في آخر ثلث ساعات يبقين من الليل

فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيسمو ما يشاء ويثبت وينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها الا الانبياء والشهداء والصديقون وفيها ما لم يره احد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول الاستغفر يستغفرني فاغفرله الاسائل يسألني فأعطيه الاداع يدعوني فاستجيب له حتى يطلع الفجر قال الله تعالى (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) يشهده الله وملائكته قال الطبراني وهو حديث منكر واما حديث عثمان بن ابي العاص فرواه احد والبراز من رواية علي بن زيد عن الحسن بن عثمان بن ابي العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى مناد كل ليلة هل من داع فيستجاب له هل من سائل فيعطى هل من مستغفر فيغفرله حتى يطلع الفجر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ يفتح ابواب السماء نصف الليل فينادى من مناد فذكره واما حديث جابر فرواه الدارقطني في كتاب السنة وابوالشيخ ابن حبان ايضا في كتاب السنة من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا لثلث الليل فيقول الاعد من عبادي يدعوني فاستجيب له الا ظالم لنفسه يدعوني فاغفرله الا مقتر عليه فارزقه الا ظالم يستغفرني فانصره الا مان يدعوني فانك عنه فيكون ذلك مكانه حتى يضي الفجر ثم يعلو ربنا عز وجل الى السماء العليا على كرسيه وهو حديث منكر في اسناده محمد بن اسمعيل الجعفي يره به من عبد الله بن سلمة بن اسلم بضم اللام والجعفي منكر الحديث قاله ابو حاتم وعبد الله بن سلمة ضعفه الدارقطني وقال ابو نعيم متروك واما حديث عبادة بن الصامت فرواه الطبراني في المعجم الكبير والوسط من رواية يحيى بن اسحق عن عبادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل ربنا تبارك وتعالى الى السماء الدنيا حين يثقل الليل فيقول الاعد من عبادي الحديث نحو حديث جابر نحوه وفي آخره حتى يصبح الصبح ثم يعلو عز وجل على كرسيه وفي اسناده فضيل بن سليمان الثمري وهو وان اخرج له الشيخان فقد قال فيه ابن معين ليس بثقة واما حديث عتبة بن عامر فرواه الدارقطني من رواية يحيى بن ابي كثير عنه قال اقبلنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا مضى ثلث الليل او قال نصف الليل ينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا فيقول لا اسأل من عبادي احدا غيري قال الدارقطني وفيه نظر واما حديث عمرو بن عتبة فرواه الدارقطني ايضا في كتاب السنة من رواية جرير بن عثمان قال حدثنا سليم بن عامر بن عمرو بن عتبة قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله الحديث وفيه ان الرب عز وجل يتدلى من جوف الليل زاد في رواية الاخر فيعقر الا ما كان من الشرك زاد في رواية والبعي والصلاة مشهودة حتى تطامع الشمس واما حديث ابي الخطاب فرواه عبد الله بن احمد في كتاب السنة باسناده عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له ابو الخطاب انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوتر فقال احب الى ان اوتر نصف الليل ان الله يهبط من السماء العليا الى السماء الدنيا فيقول هل من مذنب هل من مستغفر هل من داع حتى اذا طلع الفجر ارتفع قال ابو احمد الحاكم وابن عبد البر ابو الخطاب له صحبة ولا يعرف اسمه ذكر معناه قوله ينزل بفتح الياء فعل مضارع والله مرفوع به وقال ابن فورك ضبط لنا بعض اهل لقل هذا الخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الياء من ينزل يعني من الاتزال وذكر انه ضبط عن مع منه من النقائض الضابطين وكذا قال القرطبي قد قيده بعض الناس بذلك فيكون معدي الى مفعول محذوف اي ينزل الله ملكا قال والدليل على صحة هذا ما رواه

النسائي من حديث الاثر عن ابي هريرة وابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله
 عز وجل يهمل حتى يمضي شطر الليل الاول ثم يامر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث وصحبه
 عبد الحق وحل صاحب الفهم الحديث على النزول المعنوي على رواية مالت عنه هند مسلم فانه
 قال فيها ينزل ربنا بزيادة تاء بعداء المضارعة فقال كذا صحت الرواية هنا وهي ظاهرة في النزول
 المعنوي واليها يرد ينزل على احد التأويلات ومعنى ذلك ان مقتضى عظمة الله وجلاله واستغنائه
 ان لا يبعث بمقير ذليل فقير لكن ينزل بمقتضى كرمه ولطفه لان يقول من يقرض غير عدوم ولا غلوم
 ويكون قوله الى السماء الدنيا عبارة عن الحالة القريبة اليها والدنيا بمعنى القربى والله اعلم * ثم
 الكلام على انواع * الاول اجتمع به قوم على اثبات الجهة لله تعالى وقالوا هي جهة العلو ومن
 قال بذلك ابن قتيبة وابن عبد البر وحكى ايضا عن ابي محمد بن ابي زيد القيرواني وانكر ذلك جمهور
 العلماء لان القول بالجهة يؤدي الى تميز واحاطة وقد تعالى الله عن ذلك * الثاني ان المعتزلة او اكثرهم
 كجهم بن صفوان وابراهيم بن صالح ومنصور بن طلحة والخوارج انكروا صحة تلك الاحاديث الواردة
 في هذا الباب وهو مكابرة والعجب انهم اولوا ما ورد من ذلك في القرآن وانكروا ما ورد في الحديث
 اما جهلا واما عنادا وذكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات عن موسى بن داود قال قال الى عباد
 ابن عوام قدم علينا شريك بن عبد الله منذ نحو من خمسين سنة قال قلت يا ابا عبد الله ان عندنا قوما
 من المعتزلة يتكبرون هذه الاحاديث قال فحدثني نحو عشرة احاديث في هذا وقال اما نحن فقد اخذنا
 ديننا هذا عن التابعين عن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهم عن اخذوا * وقد وقع بين اسحق
 ابن راهويه وبين ابراهيم بن صالح المعتزلي وبينه وبين منصور بن طلحة ايضا منهم كلام بعضه عند
 عبد الله بن طاهر بن عبد الله المعتزلي وبعضه عند ابيه طاهر بن عبد الله قال اسحق بن راهويه جعني
 وهذا المبتدع يعني ابراهيم بن صالح مجلس الامير عبد الله بن طاهر فسألني الامير عن اخبار النزول
 فمررتها فقال ابراهيم كبرت رب ينزل من سماء الى سماء قلت آمنت رب يفعل ما يشاء قال فرضى
 عبد الله كلامي وانكر على ابراهيم وقد اخذ اسحق كلامه هذا من الفضيل بن عياض رجه الله فانه
 قال اذا قال الجهمي انا كفر رب ينزل ويصعد قلت آمنت رب يفعل ما يشاء ذكره ابو الشيخ ابن
 حبان في كتاب السنة وذكر فيه عن ابي زرعة قال هذه الاحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا قد رواه عدة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعي عندنا صحاح قوية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل ولم يقل كيف ينزل فلا
 نقول كيف ينزل نقول كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى السبق في كتاب الاسماء والصفات
 اخبرنا ابو عبد الله الحافظ قال سمعت ابا محمد بن احمد بن عبد الله المروزي يقول حديث النزول
 قد ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه صحيحة وورد في التنزيل ما يصدقه وهو قوله
 (وجاء ربك والملك صفا صفا) الثالث ان قوما افرطوا في تأويل هذه الاحاديث حتى كاد ان
 يخرج الى نوع من التحريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله قريبا مستعملا في كلام العرب وبين ما يكون
 بعيدا مجبور وأولوا في بعض وفوضوا في بعض ونقل ذلك عن مالك * الرابع ان الجمهور سلكوا
 في هذا الباب الطريق الواضحة السالفة واجروا على ما ورد مؤمنين به منزلة الله تعالى من التشبيه والكيفية
 وهم الزهري والاوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة واليث بن سعد وجماد

ابن زيد وجاد بن سلمة وغيرهم من أئمة الدين ومنهم الأئمة الأربعة مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد قال
 البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الامام أبي عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ
 ابو منصور يعني الحشاذي وقد اختلف العلماء في قوله ينزل الله فمثل ابو حنيفة فقال بلا كيف وقال
 جاد بن زيد نزوله اقباله وروى البيهقي في كتاب الاعتقاد باسناده الى يونس بن عبد الاعلى قال
 قال لي محمد بن ادريس الشافعي لا يقال للاصل لم ولا كيف وروى باسناده الى الربيع بن سليمان قال
 قال الشافعي الاصل كتاب اوسنة او قول بعض اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 او اجماع الناس قلت لاشك ان النزول انتقال الجسم من فوق الى تحت والله منزله من ذلك فاورد
 من ذلك فهو من التشابهات فالعلماء فيه على قسمين الاول المفوضة يؤمنون بها ويشوضون تأويلها الى
 الله عز وجل مع الجرم بتزييه عن صفات النقصان والثاني المأولة بأولوبها على ما يليق به بحسب
 المواطن فأولوا بان معنى ينزل الله ينزل امره او ملائكته وبانه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة
 لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها
 واجراؤها على ظاهرها وفي الكيفية عنه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وقال القاضي البيضاوي
 لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزله من الجسمية والتهيز امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع
 اعلى الى ما هو اخفض منه فالمراد دنورجته وقد روى يهبط الله من السماء العليا الى السماء الدنيا
 اي ينقل من مقتضى صغات الجلال التي تقتضي الانفة من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من
 العصاة الى مقتضى صفات الاكرام للرأفة والرحمة والعفو ويقال لافرق بين المجي والايان
 والنزول اذا اضيف الى جسم يجوز عليه الحركة والسكون والبقلة التي هي تفرغ مكان وشغل
 غيره فاذا اضيف ذلك الى من لا يليق به الانتقال والحركة كان تأويل ذلك على حسب ما يليق بنسبه
 وصفته تعالى قال نزول لفة يستعمل لمان خصة مختلفة بمعنى الانتقال (واثرلنا من العماماء طهورا)
 والاعلام (نزل به الروح الامين) اي اعلم به الروح الامين محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وبمعنى
 القول (ما نزل مثل ما نزل الله) اي سأقول مثل ما قال والاقال على الشيء وذلك مستعمل في كلامهم
 جار في عرفهم يقولون نزل فلان من مكارم الاخلاق الى دينها ونزل قدر فلان عند فلان اذا انخفض
 وبمعنى نزول الحكم من ذلك قولهم كسافي خير وعدل حتى نزل بنا بنو فلان اي حكم وذلك كله
 متعارف عند اهل اللغة واذا كانت مشتركة في المعنى وجب حل ما وصف به الرب جل جلاله
 من النزول على ما يليق به من بعض هذه المعاني وهو اقباله على اهل الارض بالرحمة واستيقاظ
 بالتذكير والتنبية الذي يليق في القلوب والرواحر التي ترجعهم الى الاقبال على العلاءة ووجدناه
 تعالى خص بالمدح المستغفرين بالاسحار قال (وبالاسحارهم يستعقرون) قوله عز وجل وفي بعض
 النسخ تبارك وتعالى وهما جلتان معترضتان بين الفعل والماعل وظرفه لما استند ما يليق باسناده
 بالحقيقة الى الله تعالى اتي بما يدل على التنزيه على سبيل الاعتراض قوله حين بقي ثلث اليل الآخرة عند
 مسلم ثلث اليل الاول وفي لفظ شطر اليل او ثلث اليل الاخير وهما ست روايات في الاولى هي التي
 ههنا وهي ثلث اليل الاول والثانية اذا مضى الثلث الاول والثالثة الثلث الاول والنصف في الرابعة
 الصف في الخامسة الصف او الثلث الاخير في السادسة الاطلاق والمطلقة ههنا تحمل على المقيدة
 والتي بحرف الشك فالجزم به مقدم على المشكوك فيه فان قلت اذا كانت كلمة اولترديد بين حالين
 كيف يجمع بذلك بين الروايات قلت يجمع بان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لكون اوقات اليل تختلف

في الزمان وفي الآفاق باختلاف تقدم دخول الليل ومدوم وتأخره عند آخرين وقد مر الكلام فيه من وجه آخر عن قريب فان قلت ما وجه التخصيص بالثلث الاخير الذي رجحه جماعة على غيره من الروايات المذكورة قلت لانه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى لانه زمان عبادة اهل الاخلاص وروى ان آخر الليل افضل للدعاء والاستغفار وروى محارب بن دثار عن محمد انه كان يأتي المسجد في السحر ويمر بدار ابن مسعود فسمعه يقول اللهم انك امرتني فاطمت ودعوتني فأجبت وهذا سحر فأغفر لي فسئل ابن مسعود عن ذلك فقال ان يعقوب عليه الصلاة والسلام أخر الدعاء لبنيه الى السحر فقال سوف استغفر لكم وروى ان دارد عليه الصلاة والسلام سأل جبريل عليه الصلاة والسلام اي الليل اسمع فقال لا ادري غير ان العرش يهتز في السحر قوله الآخر بكسر الهمزة والمججمة وارتقاعه على انه صفة للثلث قوله من يدعو في المذكور ههنا الدعاء والسؤال والاستغفار والفرق بين هذه الثلاثة ان المطلوب اما لدفع المضرة واما لجلب الخير والثاني اما ديني او دنيائي ففي لفظ الاستغفار اشارة الى الاول وفي السؤال اشارة الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث وقال الكرماني فان قلت ما الفرق بين الدعاء والسؤال قلت المطلوب اما لدفع غير الملائم واما لجلب الملائم وذلك اما دنيوي واما ديني فالاستغفار وهو طلب من الذنوب اشارة الى الاول والسؤال الى الثاني والدعاء الى الثالث والدعاء ما لا يطلب فيه نحو قول ايا الله يا رحمن والسؤال هو الطلب او المقصود واحد واختلاف العبارات لتحقيق القضية وتأكيدها قوله فاستجيب له يجوز فيه النصب والرفع اما النصب فعلى جواب الاستفهام واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فانا استجيب له وكذا الكلام في قوله فاعطيه فأغفر له واعلم ان السين في فاستجيب ليس للطلب بل هو بمعنى اجيب وذلك لتحويل الفاعل الى اصل الفعل نحو استجبر الطين فان قلت ليس في وعد الله خلص وكثير من الداهين لا يستجاب لهم قلت انما ذلك لوقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء مثل الاحتراز في المطعم والمشرب والملبس او لا يستجيب الداعي او يكون الدعاء باثم او قطعيا رحم او تحصل الاجابة و يتأخر المطلوب الى وقت آخر يريد الله وقوع الاجابة فيه اما في الدنيا واما في الآخرة **ص ٨** باب ٤ من نام اول الليل واحيي آخره **ش** اي هذا باب في بيان شان من نام اول الليل واحيي آخره بالصلاة او بقراءة القرآن او بالذكر **ص** قال سلمان لابي الدرداء رضى الله تعالى عنهما قم فلما كان آخر الليل قال قم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة لان سلمان الفارسي امر لابي الدرداء بالنوم في اول الليل والقيام في آخره وهذا التعليق مختصر من حديث طويل اوردته البخاري في كتاب الادب من حديث ابي جحيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء اقرى سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء مبتذلة فقال لها ما شانك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما انا يا كل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال قم فقام فذهب يقوم فقال قم فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن قال فصليا فقال له سلمان ان ربك عليك حقا ولفسك عليك حقا ولا هلاك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة (ح) وحدثني سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل قالت كان ينام اوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه فاذا أذن المؤذن

وثب فان كانت له حاجة اغتسل والاتوضأ وخرج شئ **مطابقته** لترجمة في قوله كان يتم
اوله ويقوم آخره **ذكر رجاله** وهم ستة الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
الثاني شعبة بن الحجاج الثالث سليمان بن حرب الوائلي الرابع ابو اسحق السبيعي صروبن
عبد الله الخامس الاسود بن يزيد السادس عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها **ذكر لطائف**
اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه المنعنة
في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في موضعين وفيه شيخان البخاري كلاهما بصريان وشعبة
واسطى وابو اسحق والاسود كوفيان وفيه حديثا ابو الوليد وفي رواية ابي ذر قال ابو الوليد وهذا
يدل على شيئين احدهما انه معلق والثاني ان سياق البخاري الحديث على لفظ سليمان بن حرب
والتعليق وصله الاسمعيلى عن ابي خليفة عن ابي الوليد **ذكر من اخرجه غيره** **خارج الترمذي**
في الثمائل عن بنادر واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن المنثني كلاهما عن غندر عن شعبة
واخرجه مسلم حدثنا احمد بن يوسف قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق (ح) وحديثنا يحيى بن يعمر
قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي اسحق قال سألت الاسود بن يزيد عما حدثته عائشة عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كان يتم اول الليل ويحيى آخره ثم ان كانت له حاجة الى امله قضى
حاجته ثم يتم فاذا كان عند الداء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله
ما قالت اغتسل وانا اهل ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى ركعتين
ذكر معناه **قوله** فان كانت له حاجة يعنى الجماع وجواب ان الذى هو جزء الشرط
محذوف تقديره فان كانت له حاجة قضى حاجته وقوله اغتسل ليس بجواب وانما هو يدل على
المحذوف وفي رواية مسلم الجواب مذكور كما رآه وقال الاسمعيلى هذا حديث يغلط في معناه الاسود
فان الاخبار الجياد كان اذا اراد ان يتم وهو جنب توضأ وامر بذلك من سأله قيل لم يرد الاسمعيلى بهذا
ان حديث الباب غلط وانما اراد ان ابواسحق حدث به عن الاسود بلفظ آخر غلط فيه والذى انكره
الحفاظ على ابي اسحق في هذا الحديث هو ما رواه الثوري عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يتم وهو جنب من غير ان يس ماء وقال الترمذي يرون هذا غلطاً من ابي اسحق **وما يستفاد**
منه **انه** صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتم جنباً قبل ان يغتسل **وفيد الاهتمام في العبادة والاقبال**
عليها بالنشاط ولقطة الوثوب تدل عليه قال الكرماني وكلمة الفاء تدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقضى حاجته من نساءه بعد احياء الليل وهو الجدير به صلى الله تعالى عليه وسلم اذ العبادة
مقدمة على غيرها **ص ٤ باب ٦** قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في رمضان
وغيره **ش** اى هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى صلاته بالليل في
رمضان اى في ليالى رمضان وغيره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك
عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة رضي الله
تعالى عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة
يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وبلونهن ثم يصلي
ثلاثاً قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني

في الكبير من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن معاوية بن الحكم قال مثل حديث مالك في صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إحدى عشرة ركعة واضطجعه على شقه الايمن * واما حديث أبي ايوب فرواه احمد والطبراني في الكبير من رواية واصل بن السائب عن أبي سورة عن أبي ايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل صلى اربع ركعات فلا يتكلم ولا يأمر بشئ * ويسلم من كل ركعتين * واما حديث خباب بن الارت فرواه النسائي من رواية عبد الله بن خباب عن أبيه وكان شهد بدرا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه راقب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الليلة كلها حتى كان مع الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاته جاءه خباب فقال يا رسول الله باني انت وامي لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت نحوها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل انها صلاة رغب ورهب * واما حديث ام سلمة فرواه ابوداود والترمذي في فضائل القرآن والنسائي من رواية ابن أبي مليكة عن يعلى بن مالك انه سأل ام سلمة رضى الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ومالككم وصلاته كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ولا صلاة حديث آخر رواه البخاري وسيأتي في ابواب الوتر * واما حديث الرجل الذي لم يسم فرواه النسائي من رواية حيد بن عبد الرحمن ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت وانا في سفر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله لارمقن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للصلاة حتى ارى فعله الحديث ثم قام فصلى حتى قلت صلى قدر ما نام ثم اضطجع حتى قلت قد نام قدر ما صلى ثم استيقظ ففعل كما فعل اول مرة وقال مثل ما قال ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث مرات قبل الفجر * ذكر معناه * قوله في رمضان اي في ليالي رمضان قوله فلا تسأل عن حسنهن معناه من في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف قوله اربعا اي اربع ركعات قوله اتمام الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار والاستعلام وقوله ولا ينام قلبي ليس فيه معارضة لما مضى في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام حتى قامت صلاة الصبح وطلعت الشمس لان طلوع الشمس متعلق بالعين لا بالقلب اذ هو من المحسوسات لا من المعقولات * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان عمله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ديممة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا ثابته وداوم عليه * وفيه تميم الجواب عند السؤال عن شيء لان اباسلة انما سأل عن عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان خاصة فأجابت عائشة بأهم من ذلك وذلك لثلاثيهم السائل ان الجواب مختص بمحل السؤال دون غيره فهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الطهور مأوؤه والحل ميتة لما سأل السائل عن حالة ركوب البحر ومع راكبه ماء قليل يخاف العيش ان توضع فأجاب بطهورية ماء البحر حتى لا يختص الحكم بمن هذه حاله وفي قوله يصلي اربعا حجة لابي حنيفة رضى الله عنه في ان الافضل في التنفل بالليل اربع ركعات بتسليمة واحدة وفيه حجة على من منع ذلك كما كالت رحمه الله وفي قوله ينام يصلي ثلاثا حجة لاصحابنا في ان الوتر ثلاث ركعات بتسليمة واحدة لان ظاهر الكلام يقتضي ذلك فلا يعدل عن الظاهر الا بدليل فان قلت قد ثبت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركعة واحدة وثبت ايضا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن شاء او تر بواحدة قلت سلمنا ذلك

ولكنه ان تلك الركعة الواحدة توتر الشفع المتقدم لها والدليل على ذلك ما رواه البخاري حدثنا
عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن نافع وعبدالله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني فاذا
خشى احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وسيجيء الكلام في موضعه مستقصا ان شاء الله
تعالى وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينقض وضوؤه بالنوم لكون قلبه لا ينام وهذا من خصائص
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما ثبت في الصحيح من قوله وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم *
وفيه ان النوم ناقض للطهارة وفيه تفصيل قدمر بيانه * وفيه ان صلاته صلى الله تعالى عليه
وسلم كانت متساوية في جميع السنة بين ما يستفتح به الصلاة وما بعد ذلك فان قلت في صحيح مسلم من
حديث عائشة وزيد بن خالد وابي هريرة استفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين وثبت ايضا في الصحيح
من حديث حذيفة صلاته في اول قيامه من الليل بسورة البقرة وآل عمران قلت يجمع بينهما بأنه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل كلاما من الامرين بالتسوية بين الركعات في الاسئلة والاجوبة *
منها انه ثبت في الصحيح من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر
يحتهد فيه ما لا يجتهد في غيره وفي الصحيح ايضا من حديثها كان اذا دخل العشر احيى الليل وايقظ اهله
وجدوشد الميزر وهذا يدل على انه كان يزيد في العشر الاخير على مائة فكيف يجمع بينه وبين
حديث الباب فالجواب ان الزيادة في العشر الاخير يحمل على التطويل دون الزيادة في العدد * ومنها ان
الروايات اختلفت عن عائشة في عدد ركعات صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وفي مقدار
ما يجتمع منها بتسليم ففي حديث الباب احدى عشرة ركعة وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه كان
يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية
مسروق انه سألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سبع وتسع واحدى عشرة سوى
ركعتي الفجر وفي رواية ابراهيم عن الاسود عن عائشة انه كان يصلي بالليل تسع ركعات رواه البخاري
والنسائي وابن ماجه والجواب ان من عددها ثلاث عشرة اراد بركعتي الفجر وصرح بذلك
في رواية القاسم عن عائشة كانت صلاته من الليل عشر ركعات ويوتر بمسجدة ويركع ركعتي الفجر
فثلاث عشرة ركعة واما رواية سبع وتسع فهي في حاله كبره كما سيأتي ان شاء الله تعالى واما مقدار
ما يجتمع من الركعات بتسليم ففي رواية كان يسلم بين ركعتين ويوتر بواحدة وفي رواية يوتر من ذلك
بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية يصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في السابعة والجمع
بين هذا الاختلاف انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل جميع ذلك في اوقات مختلفة * ومنها انه اختلفت ايضا
الاحاديث الواردة في هذا الباب في عدد صلاته ففي حديث زيد بن خالد وابن عباس وجابر وام
سلة ثلاث عشرة ركعة وفي حديث الفضل وصفوان بن المعطل ومعاوية بن الحكم وابن عمر
واحدى الروايتين عن ابن عباس احدى عشرة وفي حديث انس ثمان ركعات وفي حديث حذيفة
سبع ركعات وفي حديث ابى ايوب اربع ركعات وكذلك في بعض طرق حديث حذيفة واكثرها
فيها حديث علي رضي الله تعالى عنه ست عشرة ركعة الجواب بان ذلك بحسب ما شاهد الرواية كذلك
فربما زاد وربما نقص وربما فرق قيام الليل مرتين او ثلاثا ومن عد ذلك تسعا اسقط ركعة الوتر
ومن زاد على ثلاث عشرة ركعة فيكون قد عد سنة العشاء او ركعتي الفجر او عددهما جميعا وعليه

يحمل ما رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق في حديث مرسل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع عشرة ركعة **ص** حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل جالسا حتى اذا كبر قرأ جالسا فاذا بقى عليه شيء من السورة ثلاثون او اربعون آية قرأهن ثم ركع **ش** **مطابقته للترجمة في قوله من صلاة الليل وهي قيام الليل الذي سماه في الترجمة** ذكر رجاله **م** وهم خمسة **ب** الاول محمد بن المثنى بن عبيد يعرف بالزمن الثاني يحيى بن سعيد القطان الاحول **هـ** الثالث هشام بن عروة **د** الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام **ز** الخامس عائشة ام المؤمنين **و** ذكر لطائف اسناده **ك** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وهشام وابوه مديان والحديث اخرجه مسلم ايضا عن زهير بن حرب عن يحيى بن سعيد **ب** **ذكر معناه** **ك** قوله جالسا نصب على الحال في موضعين قوله كبر بكسر الباء الموحدة اي اسن وكان ذلك قبل موته صلى الله تعالى عليه وسلم بعام واما بضم الباء فهو بمعنى عظم قوله او اربعون شك من الراوي **و** ذكر ما يستفاد منه **ك** فيه في قوله حتى اذا بقى عليه الى آخره مرد على من اشترط على من افتتح الفل قاعدان ركع قاعدا وادا افتتح قائمان ركع قائما وهو يحكى عن اشهب المالمى **ز** وفيه جواز النافلة جالسا واختلف في كفيته فمن ابي حنيفة يقعد في حال القراءة كما يقعد في سائر الصلاة وان شاء تربيع وان شاء احتى وعن ابي يوسف يحتى وعنه يتربع ان شاء وعن محمد يتربع وعن زفر يقعد كافي التشهد وعن ابي حنيفة في صلاة الليل يتربع من اول الصلاة الى آخرها وعن ابي يوسف اذا جاء وقت الركوع والسجود يقعد كما يقعد في تشهد المكتوبة وعند ركع مرتبما قال في المغنى الامران جائزان **ج** **عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** على ما رواه عائشة رضي الله تعالى عنها والاقواء مكروه والافتراض عند الشافعية افضل من التربع على اظهر الاقوال وفي روايه ينصب ركبته اليمنى كالتقارئة بين يدي المقرأ **و** عند مالك يتربع **ذكر** القرائي في الذخيرة وفي المغنى عند احد يقعد مرتبما في حال القيام ويثنى رجله في الركوع والسجود وقال القعود في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالقيام في حالة القدرة تشر بقاله وتخصيصا **ص** **باب** فضل الطهور بالليل والنهار **ش** **اي** هذا باب في بيان فضيلة الطهور وهو الوضوء بالليل والنهار وفي رواية الكشميهني باب فضل الطهور بالليل والنهار وفضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار وفي بعض النسخ بعد الوضوء موضع صد الطهور وفي بعضها باب فضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار وهو الشق الثاني من رواية الكشميهني وعليه اقتصر الاسمعيلى واكثر الشراح **ص** **حدثنا اسحق بن نصر** قال حدثنا ابراهيم عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليلال عند صلاة العجر يا بلال حدثني يارحى عمل علمته في الاسلام فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة قال ما علمت **ع** لارحى عندي اني لم اظهر طهورا في ساعة ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كنت لي ان اصلي **ش** مطابقته للترجمة لاثاني الا في الشق الثاني من رواية الكشميهني وهو قوله وفضل الصلاة عندا لظهور بالليل والنهار **و** ذكر رجاله **م** وهم خمسة **ب** الاول اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري

روى عنه في الجامع في غير موضع لكنه تارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة يقول
 حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده * الثاني ابواسامة جاد بن اسامة * الثالث ابو حيان
 بتشديد الياء آخر الحروف واسمه يحيى بن سعيد ووقع في التوضيح يحيى بن حيان وهو غلط * الرابع
 ابو زرعة اسمه هرم بن جرير بن عبدالله البجلي * الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه * ذكر
 لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ذكر الراوى باسم جده وفيه ثلاثة من الرواة مذكورون بالكنية وآخر من
 الصحابة وقد ان شخذه بخارى وابواسامة وابو حيان وابو زرعة كوفيون وقال المزى في الاطراف
 اخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد بن يعيش وابى كريب محمد بن العلاء كلاهما عن ابى اسامة وعن
 محمد بن عبدالله بن غير عن أبيه عن ابى حيان به واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبدالله
 المخزومي عن ابى اسامة به * ذكر معناه * قوله قال لبلال هو ابن رباح المؤذن قوله في صلاة
 الفجر اشارة الى ان ذلك وقع في المنام لان مادته صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقص ما رآه ويعبر
 ما رآه غيره من اصحابه بعد صلاة الفجر على ما يأتى في كتاب التعبير قوله بأرجى على وزن افعّل
 التفضيل بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل واضيف الى العمل لانه الداعى اليه وهو السبب فيه قوله
 في الاسلام وفي رواية مسلم حدثني بأرجى عمل علكته عندك في الاسلام منقمة قوله فاني سمعت دف
 نعليك بين يدي في الجنة وفي رواية مسلم فاني سمعت اليلة خشف نعليك بين يدي قوله في الجنة
 وفي رواية الاسمعيلى خفيف نعليك وفي رواية الحاكم على شرط الشيخين يابلال بم سبقتني الى الجنة
 دخلت البارحة فسمعت خخششتك امامي وعند احد والترمذي فاني سمعت خخششة نعليك
 والخخششة الحركة التي لها صوت كصوت السلاح وفي رواية ابن السكن دوى نعليك بضم الدال
 المهملة يعنى صوتهما واما الدف فهو بفتح الدال المهملة وتشديد الفاء قال ابن سيدة الدف سيرلين دف
 يدف دقيفا ودف الماشى على وجه الارض اذا جدودف الطائر وادف ضرب جنبيه بجناحيه
 وقيل هو اذا حرك جناحيه ورجلاه في الارض وزعم ابو موسى المديني في المقيث ان حديث بلال
 هذا سمعت دف نعليك اى خفيفهما وما يحس من صوتهما عند وطئهما وذكره صاحب التتمة بالذال المعجمة
 واصله الصير السريع وقديقال دف نعليك بالذال المهملة ومعناها قريب قوله انى بفتح الهمزة
 وكلمة من مقدرة قبلها ليكون صلة افعّل التفضيل وجاز الفاصلة بالظرف بين افعّل وصلته هذا ما قاله
 الكرماني وتحريره ان افعّل التفضيل لا يستعمل في الكلام الا باحد الاشياء الثلاثة وهى الالف واللام
 والاضافة وكلمة من وهن اللفظ ارجى افعّل التفضيل كما قلنا وهى خالية عن هذه الاشياء فقدر
 كلمة من تقديره ما عملت عملا ارجى من انى لم اتطهر طهورا اى لم أتوضأ وضوا وهو يتناول
 الغسل ايضا قوله وجاز الفاصلة بالظرف اراد بالفاصلة هنا قوله عندي فانه ظرف فصل به بين كلمة
 ارجى وبين كلمة من المقدرة فافهم قوله طهورا بضم الطاء وفي رواية مسلم طهورا تاما ويحترز
 بالتام من الوضوء الغوى وهو غسل اليدين لانه قد يفعل ذلك لطرد النوم قوله في ساعة بالتونين
 وقوله ليل بالجر بدل من ساعة وفي رواية مسلم من ليل أو نهى قوله ما كتبلى على صيغة المجهول
 وهو جلة في محل النصب وفي رواية ما كتب الله لى اى ما قدر وهو اعم من الفرض والنفل قوله
 ان أصلى في محل الرفع على رواية البخارى وعلى رواية مسلم في محل النصب * ذكر ما استفاد منه *

فيه ان الصلاة افضل الاعمال بعد الايمان لقول بلال انه ما عمل عملا ارجى منه وفيه دليل على ان الله تعالى يعظم المجتازة على ما يسره العبد بينه وبين ربه مما لا يطالع عليه احد وقد استحب ذلك العلماء ليدخرها وليعدها من الرياء وفيه فضيلة الوضوء وفضيلة الصلاة عقيبها ليلابى الوضوء حاليا عن مقصوده
 وفيه فضيلة بلال رضي الله تعالى عنه فلذلك بوب عليه مسلم حيث قال باب فضائل بلال بن رباح مولى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ثم روى الحديث المذكور وفيه سؤال الصالحين عن عمل تليذه ليحضه عليه ويرغبه فيه ان كان حسنا والاقيها وفيه ان الجنة مخلوقة موجودة الآن خلافا لمن انكر ذلك من المعتزلة وفيه ما استدله البعض على جواز هذه الصلاة في الاوقات المكروهة وهو عموم قوله في ساعة بالتكثير اى في كل ساعة ورد بان الاخذ بعموم هذا ليس باولى من الاخذ بعموم النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة وقال ابن التين ليس فيه ما يقتضى الفورية فيحصل على تأخير الصلاة قليلا ليخرج وقت الكراهة او انه كان يؤخر الطهور الى خروج وقت الكراهة فتقع صلاته في غير وقت الكراهة واعترض بعضهم بقوله لكن صد الترمذى وابن خزيمة من حديث بريدة في نحو هذه القضية ما صابني حدث قط الا توضأت عنده ولا جدم من حديثه ما حدثت الا توضأت وصليت ركعتين فدل على انه كان بمقتضى الحديث بالوضوء والصلاة في اى وقت كان انتهى قلت حديث بريدة الذى رواه الترمذى ذكره الترمذى في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال حدثنا الحسين بن حريث ابو عمار المروزي قال حدثنا علي بن الحسين بن واقد قال حدثني ابي قال حدثني عبد الله بن بريدة قال حدثني ابو بريدة قال اصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدما بلا لقال ما بلال بمسبقتي الى الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خشتك امامي قال دخلت البارحة الجنة فسمعت خشتك امامي فأتيت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت لمن هذا القصر قالوا لرجل من العرب فقلت اتا عربى لمن هذا القصر قالوا لرجل من قريش فقلت اتا قرشي لمن هذا القصر قالوا لرجل من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اتا محمد لمن هذا القصر قالوا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال بلال يا رسول الله ما أذنت قط الاصليت ركعتين وما صابني حدث قط الا توضأت عندها ورأيت ان الله على ركعتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بها واما جواب هذا المعتزى فامر ذكره الآن وهو قولنا ورد بان الاخذ بعموم هذا الى آخره ويحوز ان يكون اخبار النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة بعد هذا الحديث هو الاستسالة والاجوبة منها ما قاله الكرماني فان قلت هذا السماع لا بد ان يكون في يوم ادلا يدخل احد الجنة الا بعد الموت قلت يحتمل كونه في حال اليقظة وقد صرح في اول كتاب الصلاة انه دخل فيها ليلة المعراج انتهى قلت في كلامه ناقض لا يخفى لانه ذكر اولاد دخول الله تعالى عليه وسلم الجنة في حال اليقظة محتمل ثم قال نائب التحقيق انه دخلها ليلة المعراج والاوجه ان يقال ان قوله لا يدخل احد الجنة الا بعد الموت ليس على عمومه او نقول هذا على عمومه ولكنه في حق من كان من عالم الكون والفساد والنهى صلى الله تعالى عليه وسلم لما جاوز السموات السبع وبلغ الى سدرة المنتهى خرج من ان يكون من اهل داره لم فلا يمنع بعد هذا دخوله الجنة قبل الموت وقت صعدت بهذا الجواب ومنها ما قيل كيف يسبق لم الى صلى الله تعالى عليه وسلم في دخول الجنة واجبة محرمة على من يدخل فيها قبل دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم والجواب فيما ذكره الكرماني بقوله واما بلال فم لم منه انه دخل فيها

ادى الجنة طرق السماع والدفع بين يديه وقد يكون خارجا عنها واستبعد بعضهم هذا الجواب بقوله لان السياق يشعر بان فضيلة بلال لكونه جعل السبب الذي بلغه الى ذلك ما ذكره من ملازمة التطهر والصلاة وانما ثبت له الفضيلة بان يكون رؤى داخل الجنة لا خارجا عنها ثم اكد كلامه بحديث بريدة المذكور قلت التحقيق فيه ان رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه في الجنة حق لان رؤيا الانبياء حق وقال الترمذي وروى ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى واماسيق بلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدخول في هذه الصورة فليس هو من حيث الحقيقة وانما هو بطريق التمثيل لانه مادته في اليقظة انه كان يمشى امامه فلذلك تمثله في المنام ولا يلزم من ذلك السبق الحقيقي في الدخول ومنها ما قيل ان دخول بلال الجنة وحصول هذه المقبة له انما كان بسبب تطهره عند كل حدث وصلاته عند كل وضوء بركعتين كما صرح به في آخر حديث بريدة بقوله بها اي بالتطهر عند كل حدث والصلاة بركعتين عند كل وضوء وقد جاء ان احداكم لا يدخل الجنة بعمله قلت اصل الدخول برجة الله تعالى وزيادة الدرجات والثواب فيها بحسب الاعمال وكذا يقال في قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) ص باب ما يكره من التشديد في العبادة شي **ص** اى هذا باب في بيان كراهة التشديد وهو تحمل المشقة الزائدة في العبادة وذلك لمحافة القنور والاملال ولئلا يقطع المرء عنها فيكون كأنه رجع فيما بذله من نفسه وتطوع به **ص** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فادخل ممدود بين الساريتين فقال ما هذا الحل قالوا حبل زينب فادفرت تعلقت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حلوه ليصل احداكم نشاطه فادافتر فليقم شي **ص** مطابقتها للترجمة وهو انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على فعل زينب في شدها الحل لتعلق به عند الفتور **ص** ذكر رجاله **ص** وهم اربعة **ص** الاول ابو معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المقرئ المقعد **ص** الثاني عبد الوارث بن سعيد التنوخي ابو صبيدة **ص** الثالث عبد العزيز بن صهيب البنائي الاعشى **ص** الرابع انس بن مالك **ص** ذكر لطائف اساده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه اثنان مذكور بكنيته وشيخه مذكور بلانسة **ص** ذكر من أخرجه غيره **ص** أخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن شيبان بن فروخ وأخرجه النسائي وابن ماجه كلاهما في عن ابن عمر بن موسى وذكر الحميدي هذا الحديث من افراد البخاري وليس كذلك فان مسلما ايضا أخرجه كما ذكرنا **ص** ذكر معناه **ص** قوله دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى المسجد وكذا في رواية مسلم قوله ما ذا حبل كذا اذا لمفاجأة قوله بين الساريتين اى الاسطوانتين وكانهما كأنهما معهودتين فلذلك ذكرهما بالالف واللام التي للعهد وفي رواية مسلم بين ساريتين بالالف ولا م قوله زينب ذكر الخطيب في مبهماته ان زينب هذه هي زينب بنت جحش الاسدية المدنية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي التي انزل الله تعالى في شأنها (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها) ماتت سنة عشرين وتبعه الكرماني وذكره هكذا وقال صاحب التوضيح ان ابن ابي شيبة رواه كذلك وليس في مسنده ولا في مصنفه غير ذكر زينب مجردة وروى ابو داود هذا الحديث من شيخين له عن اسمعيل بن علية فقال احدهما زينب ولم ينسبها وقال الآخر حبة بنت جحش

وهي اخت زينب بنت جهمش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى احمد بن حنبل عن طريق حماد بن حنبل
عن انس انها جئته بنت جهمش ووقع في صحيح ابن خزيمة عن طريق شعبة عن عبد العزيز فقالوا ميمونة
بنت الحارث وهي رواية شاذة قلت لا مانع من تعدد القضية قوله فاذا فترت بفتح الفاء والتمام المشاة من
فوق اي اذا كسلت عن القيام تعلق اي بالحبل وفي رواية مسلم فاذا فترت أو كسلت بالشك قوله فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحتمل ان تكون كلمة لا هذه للنبي اي لا يكون هذا الحبل أو لا يمد ويحتمل
ان يكون للنبي اي لا تفعلوه وسقطت هذه الكلمة في رواية مسلم قوله حلوه بضم الحاء واللام المشددة
امر للجماعة من الحل قوله ليصل بكسر اللام قوله نشاطه بفتح النون اي ليصل احدكم مدة
نشاطه فيكون انتصابه برفع الخافض وروى بنشاطه اي ملتصبا به قوله فاذا فترت فليعد وفي
رواية ابي داود فاذا كسل او فترت فليعد ظاهر السياق يدل على ان المعنى انه اذا هي عن القيام وهو
يصل فليعد فيستغاد منه جواز القعود في اثناء الصلاة بعد اقتناحها قائما وقال بعضهم ويحتمل
ان يكون امر بالعود عن الصلاة يعني ترك ما عزم عليه من التنفل قلت هذا احتمال بعيد غير ناش عن
دليل وظاهر الكلام بنا فيه ذكر ما يستغاد منه في الحديث على الاقتصاد في العبادة والنهي عن
التعمق والامر بالاقبال عليها بنشاطه وفيه انه اذا فتر في الصلاة بقعد حتى يذهب عنه القصور
وفيه ازالة المنكر بالبدن يتمكن منه وفيه جواز تنقل النساء في المسجد فان زينب كانت تصلي فيه
فلم ينكر عليها وفيه كراهة التعلق بالحبل في الصلاة وفيه دليل على ان الصلاة بجميع الليل مكروهة
وهو مذهب الجمهور وروى عن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك اذا لم يتم من الصبح
ص وقال عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت كانت عندي امرأة من بني اسد فدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من
هذه قلت فلانة لاتام من الليل فذكر من صلاتها فقال ما عليكم ما تطيقون من الاعمال فان الله لا يمل حتى
تملوا ش مطابقة للترجمة ظاهرة وهو زجره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله الى آخره
فان حاصل معناه النهي عن التشديد في العبادة ووجاهه على هذا الوجه قد مر واخبر مرة وهذا تعليق رواه
في كتاب الايمان في باب احب الدين الى الله اذومه وقال حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا يحيى عن هشام
قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها وعندها
امرأة الحديث قوله قال عبد الله هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الجعفي والسقلي حدثنا
عبد الله وهكذا في الموطأ رواية القعني وقال ابن عبيد البر تفرد القعني بروايته عن مالك
في الموطأ دون بقية رواه فانهم اقتصروا منه على طرف مختصر ورواه ابو نعيم من حديث
محمد بن غالب عن عبد الله بن مسلمة عن مالك ووقع في آخره رواه البخاري قال قال عبد الله
ابن مسلمة واسنده الاسمعيلى من طريق يونس عن ابن وهب عن مالك ورواه مسلم
من حديث ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قوله فلانة غير منصرف
واسمها حواء بفتح الحاء المهملة والمذكورة كانت مطارة قوله الليل نصب على الظرفية وروى
مالك اي في الليل قوله فذكر بقاء العطف وذكروا على صيغة المجهول من الماضي وهو رواية الكشيحي
وفي رواية السقلي بصيغة المعلوم من المضارع وفي رواية الجعفي على صيغة المجهول للمذكر
من المضارع ولكل واحد منها وجه فرواية السقلي من قول عروة او من دونه وفي رواية الاخرين

يحتمل ان يكون من كلام عائشة وعلى كل حال هو تفسير لقولها لا تنام الليل قوله به بفتح الميم وسكون الهاء ومعناه اكفف قوله عليكم اسم فعل معناه ازموا قوله ما تطيقون مرفوع او منصوب به قوله الاعمال عام في الصلاة وغيرها وحله الياجي وغيره على الصلاة خاصة لان الحديث ورد فيها وحله على العموم اول لان العبرة للعموم اللفظ قوله لا يمل بفتح الميم اي لا يترك الثواب حتى تتركوا العمل بالمل وهو من باب المشاكلة وقدم الكلام فيه في الباب المذكور مستوفى ذكر ما يستفاد منه في فيه الاقتصاد في العبادة والحث عليه وفيه التهي من التعمق وقال تعالى (لا تغفلوا في دينكم) والله ارحم بالعبد من نفسه وانما كره التشديد في العبادة خشية الفتور والملافة وقال تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) وقال (وما جعل عليكم في الدين من حرج) وفيه مدح الشخص بالعمل الصالح

ص باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه ش اي هذا باب في بيان كراهة ترك قيام الليل وهو الصلاة فيه لمن كان له عادة بالقيام وذلك لانه يشعر بالاراض من العبادة

حدثنا عباس بن الحسين قال حدثنا بشر بن اسماعيل عن الاوزاعي (ح) وحدثني محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل ش مطابقته لترجمة ظاهرة في قوله يا عبد الله لا تكن مثل فلان الى آخره ذكر رجاله وهم ثمانية الاول عباس بن علي بن الموحدة المشددة وبالسنة المهمة ابن الحسين بالتصغير ابو الفضل البغدادي القنطري مات سنة اربعين ومائتين الثاني بشر بن اسم الفاعل ضد المنذر ابن اسماعيل الحلبي مات سنة مائتين الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي

محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي الجعوري بمكة الخامس عبد الله بن المبارك السادس يحيى بن ابي كثير السابع ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف الثامن عبد الله بن عمرو بن العاص ذكر لطاء اسناده في اسنادان احدهما من عباس والآخر من محمد بن مقاتل وفيه التصديق بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنة في موضع واحد وفيه في سياق عبد الله التصريح بالتصديق في جميع الاسناد فحصل الامن من تدليس الاوزاعي وشيخه وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان شيخه عباس بغدادى ومبشر حلبي والاوزاعي شامي ومحمد بن مقاتل وشيخه عبد الله مروزيان ويحيى بن ابي كثير يماي طاقى واسم ابي كثير صالح وقيل دينار وقيل غير ذلك وقيل وابوسلمة مدني وفيه ان البخاري اخرج عن عباس ابن الحسين هنا وفي الجهاد فقط وفيه ان شيخه محمد بن مقاتل من افراد البخاري ذكر من اخرجه غيره

اخرجه مسلم في الصوم عن احمد بن يوسف الازدي عن عمرو بن ابي سلمة به واخرجه النسائي في الصلاة عن سويد بن نصر عن ابن المبارك به وعن الحارث بن اسد عن بشر بن بكر عن الاوزاعي واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ذكر معناه

قوله مثل فلان لم يدر من هو والظاهر ان الابهام من احد الرواة وقال بعضهم وكان ابهام مثل هذا القصد السر عليه ويحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد شخصا معينا وانما اراد تنفير عبد الله بن عمرو من الصنيع المذكور قلت كل ذلك غير موجه اما قوله السر عليه فغير سديد لان قيام الليل لم يكن فرضا على فلان المذكور فلا يكون بتركه ماصيا حتى يستر عليه واما قوله ويحتمل الى آخره فابعد من الاول على ما لا يخفى لان الشخص اذا لم يكن معينا كيف ينفر غيره عن

صنيعه واما قوله اراد تنفير عبدالله فكان الاحسن فيه ان يقال اراد ترهيب عبدالله في قيام الليل حتى لا يكون مثل من كان قائما منه ثم تركه قوله من الليل وايس في رواية الاكثر لفظ من موجودا بل اللفظ كان يقوم الليل اى في الليل والمراد في جزء من اجزائه فتكون من بمعنى في نحو قوله تعالى (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) اى في يوم الجمعة ﴿وذكر ما استفاد منه﴾ قال ابن العربي في هذا الحديث دليل على ان قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجبا لم يكتف لشاركه بهذا القدر بل كان يذمه ابلغ الذم وقال ابن حبان فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب اذا قصد بذلك التحذير من صنيعه وفيه استحباب الدوام على ما اعتاده المرء من الخير من غير تغريط وفيه الاشارة الى كراهة قطع العبادة وان لم تكن واجبة **ص** وقال هشام حدثنا ابن ابي العشرين حدثنا الاوزاعي حدثنا يحيى عن عمر بن الحكم بن ثوبان حدثني ابو سلمة بهذا مثله **ش** هشام هو ابن عمار الدمشقي الحافظ خطيب دمشق مات سنة خمس واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واسم ابن ابي العشرين عبد الحميد ابن حبيب ضد المدوكاتب الاوزاعي كنيته ابو سعيد الدمشقي ثم البيروني وقد تكلم فيه غير واحد ويحيى هو ابن ابي كثير المذكور في السند الاول وعمر بن الحكم يفتح الكاف ابن ثوبان يقع التاء المثلثة وسكون الواو وبالياء الموحدة وبالنون المجازي المذموم مات سنة سبع عشرة ومائة وهذا التعليق رواه الاسمعيلى عن ابن ابي حسان ومحمد بن محمد قالوا حدثنا هشام بن عمار حدثنا عبد الحميد بن ابي العشرين حدثنا الاوزاعي فذكره وقال صاحب التوضيح ومتابعة هشام اسندها الاسمعيلى قلت ليس هذا بمتابعة وانما هو تعليق كاذكرناه وقادته التفتية على ان زيادة عمر بن الحكم بن ثوبان بن يحيى وابى سلمة من المزيد في متصل الاسانيد لان يحيى قد صرح بمناحه من ابى سلمة ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالصدية قوله بهذا مثله هذا رواية كريمة والاصيلي وفي رواية غيرهما بهذا فقط **ص** تابعه عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي **ش** اى تابع ابن ابي العشرين على زيادة عمر بن الحكم عمرو بن ابي سلمة بفتح اللام ابو حفص الشامي توفي سنة ثلثي عشرة ومائتين ووصل هذه المتابعة مسلم عن احمد بن يوسف الازدي قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي قراءة قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابن الحكم بن ثوبان قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل **ص** **باب** **ش** هكذا وقع لفظ باب بغير ترجمة وهو بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله وقد جرت عادة المصنفين ان يكتبوا بابا في حكم من الاحكام ثم يكتبوا عقبيه فصل فيريدوا به انفصال هذا الحكم عما قبله ولكنه متعلق به في نفس الامر **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمرو عن ابى العباس قال سمعت عبدالله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم اخبراك تقوم الليل وتصوم النهار قلت انى افضل قلت قال فانك اذا فعلت هجعت عينك ونفقت نفسك وان لنفسك حقوا لاهلك حقا فاصم وافطروم ونم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وهو امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصوم والافطار والقيام والنوم ولا شك انه يقتضى ترك التشديد في ذلك ﴿وذكر رجاله﴾ وهم خمسة الاول علي بن عبدالله المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث عمرو بن دينار الرابع ابو العباس اسمه السائب بالسين المهملة ابن فرخ بفتح الحاء وضم الراء المشددة وبالحاء المعجمة الشاعر الاعشى الخامس عبدالله بن عمرو بن العاص **وذكر**

لطائف اسناده فيه التصديت بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من اقراده وفيه ان سفيان وعمر ابا العباس مكيون وفيه عن عمرو بن ابي العباس وفي رواية الحميدى في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو سمعت ابا العباس يقول ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره في اخرجه البخارى ايضا في الصوم عن عمرو بن علي وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان نحو حديث علي وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وعن محمد بن حاتم وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابي كريب واخرجه الترمذى فيه عن هناد عن وكيع وفي بعض النسخ عن قتيبة بدل هناد واخرجه النسائي فيه عن علي بن الحسن الدرهمي وعن محمد بن عبد الاصل وعن ابراهيم بن الحسن وعن محمد بن عبيد الله وعن محمد بن بشار وعن احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد بالقصة وذكر معناه في قوله الم اخبر الهمة للاستفهام ولكنه خرج من الاستفهام الحقيقي فغناه هنا محل الخطاب على الاقرار بما قد استقر عنده ثبوته وقوله اخبر على صيغة المجهول لنفس المتكلم وحده قوله انك بفتح الهمة لانه مفعول ثان للاخبار قوله الليل مصوب على الظرفية وكذلك النهار قوله هجمت بفتح اى فارت او ضعف بصرها لكثرة السهر قوله ونفقت بفتح النون وكسر الفاء اى كلت واعيت وقيد الشيوخ قطب الدين بفتح الفاء وحكى الاسمعيلى ان ابا يعلى رواه بالناء المثناة من فوق بدل النون وقال انه ضعيف وزاد الداودى بعد قوله هجمت عينك ونحل جسمك ونفقت نفسك قوله وان لنفسك حقا يعنى ما يحتاج اليه من الضرورات البشرية مما اباحه الله الى الانسان من الاكل والشرب والراحة التى يقوم بها بدنه لتكون اعون على عبادة ربه قوله ولاهلك حقا يعنى من النظر لهم فيما لا بد لهم منه من امور الدنيا والآخرة والمراد من الاهل الزوجة او اعم من ذلك بمن تلزمه نفقته وسياقته في الصيام زيادة فيه من وجه آخر نحو قوله وان لعينك عليك حقا وفي رواية فان لزورك عليك حقا المراد من الزور الضيف قوله حقا في الموضعين بالنصب لانه اسم ان وخبره مقدم عليه وهو رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالرفع فيها ووجهه ان يكون حق مرفوعا على الابتداء وقوله لنفسك مقدما خبره والجملة خبره ونحو ذلك ان ضمير الشأن محذوف تقديره ان الشأن لنفسك حق ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اشد الناس هذا يوم القيامة المصورون الاصل انه اى ان الشأن قوله فصم وافطر اى اذا كان الامر كذلك فصم في بعض الايام وافطر في بعضها وكان هذا اشارة الى صوم داود عليه الصلاة والسلام قوله وقم بضم القاف امر من قام بالليل لاجل العبادة اى في بعض الليل او في بعض الليالي قوله ونم بفتح النون امر من النوم اى في بعض الليل وهذا كله امر ندب وارشاد وذكر ما يستفاد منه في جواز تحديث المرء بما عزم عليه من فعل الخير وفيه تفقد الامام امور رعيته كلياتها وجزئياتها وتعليم ما يصلحهم وفيه تعليل الحكم لمن فيه اهلية ذلك وفيه ان الاولى في العبادة تقديم الواجبات على المندوبات وفيه ان من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما يقلب ويهز وفيه الخس على ملازمة العبادة من غير تحمل المشقة المؤدية الى الترك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كراهيته التشديد لعبد الله بن عمرو على نفسه حض على الاقتصاد في العبادة كانه قال له اجع بين المصلحتين فلا تترك حق العبادة ولا المندوب الكلية ولا تضع حق نفسك واهلك وزورك

ص باب فضل من تعار من الليل فصلى شي **ص** أي هذا باب في بيان فضل
 من تعار وتعار بفتح التاء المثناة من فوق والعين المهملة وبعد الالفراء مشددة واصله تعارولانه
 على وزن تفاعل ولما اجتمعت الراءان ادغمت احدهما في الاخرى وقال ابن سيدة عز الطليمي عراراً
 وطار معارة وعرار اصاح والتعار السهر والتقلب على الفراش ليلا مع كلام ونحو الموصب يقال منه تعار
 يتعار ويقال لا يكون ذلك الامع كلام وصوت وقال ابن التين ظاهر الحديث ان تعاراً يستيقظ لانه قال
 من تعار فقال فطفت القول بالفاء على تعار وقيل تعار تقلب في فراشه ولا يكون الا بفتحة مع كلام
 يرفع به صوته عند اتباهه وتمطيه وقيل الاين عند التخطي بأثر الاتباه ومن ثعلب اختلف
 الناس في تعار فقال قوم اتبته وقال قوم تكلم وقال قوم حل وقال بعضهم تمطى وأن **ص**
 حدثنا صدقة قال اخبرنا الوليد هو ابن مسلم حدثنا الازاعي قال حدثنا عمير بن هاني قال حدثني
 جنادة بن ابي امية قال حدثني عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تعار
 من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شي قدير الحمد لله وسبحان
 الله ولا اله الا الله والله كبير ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لي اودما استجيب له فان
 توضاً قبلت صلاته شي **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة لانها جزء منه فان قلت ليس في الحديث
 الا القبول والترجمة في فضل الصلاة قلت اذا قبلت ثبت لها الفضل **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة
ص الاول صدقة بن الفضل ابو الفضل المروزي مر في كتاب العلم **ص** الثاني الوليد بن مسلم
 ابو العباس القرشي الدمشقي مر في الصلاة **ص** الثالث عبد الرحمن بن عمرو الازاعي **ص**
 الرابع عمير بالتصغير ابن هاني بالنون بين الالف والهمزة الدمشقي العنبي قال الترمذي حدثنا علي بن
 حجر قال حدثنا مسلمة بن عمرو قال كان عمير بن هاني يصلي كل يوم الف سجدة ويسبح كل يوم مائة
 الف تسبيحة قل سنة سبع وعشرين ومائة **ص** الخامس جنادة بضم الجيم وتخفيف النون ابن ابي
 امية الازدي ثم الزهراني ويقال الدوسي ابو عبد الله الشامي واسم ابي امية كثير وقال خليفة
 اسمه مالك له ولاية صحبة ويقال لاصحبه له وقال الجلي شامي تابعي ثقة من كبار التابعين مكنى
 الاردن قال الواحدى مات سنة ثمانين وكذا قال خليفة **ص** السادس عبادة بن الصامت رضى الله
 تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه العديد بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد
 في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان
 رجاله كلهم شاميون غير ان شيخه مروزي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي على قول من يقول
 بصحبة جنادة وفيه رواية التابعي عن الصحابي على قول من يقول لاصحبه لجناده وفيه ان شيخه
 من افراد **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص** اخرجه ابوداود في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم
 الدمشقي واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن مصفى واخرجه الترمذي في الدعوات عن محمد
 ابن عبد العزيز بن ابي رزمة واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن عبد الرحمن بن ابراهيم المذكور
ص ذكر معناه **ص** قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شي قدير روى عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فيه انه خير ما قلت انا والبيون من قبلي وروى عنه ابو هريرة رضى الله
 تعالى عنه انه قال من قال ذلك في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه
 مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احداً بفضله مما جاء الا احدهم اكثر

من جملة ذلك قوله الحمد لله وسبحان الله زاد في رواية كريمة ولا اله الا الله وكذا عند الاسمعيلى ولم يختلف
 الروايات في البخارى على تقديم الحمد على التسبيح وعند الاسمعيلى على العكس والظاهر انه من تصرف
 الرواة واخرج مالك من سعيد بن المسيب انه قال الباقيات الصالحات قول العبد ذلك بزيادة لا اله
 الا الله وروى عن ابن عباس عن سبحة الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر جعلها اربعا قوله ثم
 قال اللهم اغفرلى او دما كذا فيه بالشك ويشتمل ان يكون كلمة او لا تشويع ولكن يعضد الوجه الاول
 ما عند الاسمعيلى بلفظ ثم قال ربما اغفرلى غفرله او قال فدما استجيب له شك الوليد بن مسلم قوله
 استجيب له كذا في رواية الاصمعيلى بزيادة وليس في رواية غيره لفظ له قوله فان توضحا قبلت صلاته
 قدره فان توضحا وصلى قبلت صلاته وكذا هو في رواية ابن ذر وابن الوقت فان توضحا وصلى
 وكذا عند الاسمعيلى وزاد في قوله فان هو عن مقام شوقا وصلى وقال ابن بطال وهذا الله تعالى على
 لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من استيقظ من نومه لم يمس لسانه بتوحيد الله والاذمان له
 بالملك والاعتراف بنعمته محمد عليه وعليها ويزعمه عمالا يلقى به تسبيحه والخضوع له بالتكبير والتسليم
 له بالجزع من القدرة الالهوتة انه اذا دما اجابه واذا صلى قبلت صلاته فينبغي لمن بلغه هذا الحديث
 ان يغتنم به العمل ويخلص نيته لربه تعالى **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال اخبرنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب قال حدثنا الهيثم بن ابي سنان انه سمع ابا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخالككم لا يقول ارفقت يعنى بذلك عبادة الله بن راحة **و** وفيما
 رسول الله يتلو كتابه **ا** اذا انشق معروف من الفجر ساطع **ا** انا الهدي بعد العمى فقلوبنا
ب بمواقف ان ما قال واقع **ب** بيت يحافى جنبه عن فراشه **ا** اذا استنقلت بالمشركين المضاجع **ب**
ش مطابقتها للترجمة في قوله بيت يحافى جنبه عن فراشه لان مجاورة جنبه عن الفراش وهو
 ايماده عند التعار وكان ذلك اما الصلاة واما الذكر وقراءة القرآن **و** ذكر رجاله **و**
سنة **ا** الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبدالله بن بكير ابو ذكريا **ب** الثاني الليث بن سعد **ب** الثالث
 يونس بن يزيد **ب** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ب** الخامس الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر
 الحروف وفتح التاء المثلثة وفي آخره ميم ابن ابي سنان بكسر السين المهملة والتونين ينهما الف **ب** السادس
 ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف احسناده **ب** فيه التصديت بصيغة الجمع في ثلاث متواترات
 وفيه المنصنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان يحيى والليث مصرين بن يونس
 ايلي وابن شهاب والهيثم مديان وفيه ان شيخه مذكور بن سبته الى جده وفيه ان الهيثم من افراد موفيه
 رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث اخبر به البخارى ايضا في الادب عن اصبح بن
 الفرج **و** ذكر معناه **ب** قوله وهو يقص بجملة اسمية وقصت حالا اي الهيثم سمع ابا هريرة حال كونه
 يقص من قص يقص قصا وقصصا بفتح القاف والقص في اللغة البيان والقاص هو الذي يذكر الاخبار
 والحكايات قوله في قصصه بكسر القاف جمع قصة ويموز القص والمعنى سمع الهيثم ابا هريرة وهو
 يقص في جملة قصصه اي مواظبه التي كان يذكر بها اصحابه ويتعلق الجار والجرور بقوله سمع قوله وهو
 يذكر جملة حاله ايضا اي والحال ان ابا هريرة يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان
 اخالكم القائل لهذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمعنى ان الهيثم سمع ابا هريرة يقول
 وهو يعظ وانجز كلامه الى ان ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ما قاله من قوله صلى الله

تعالى عليه وسلم ان اخالكم لا يقول الرفت اى الباطل من القول والفحش انما قال ذلك حين انشد
عبد الرحمن بن رواحة الايات المذكورة فدل ذلك ان حسن الشعر محمود كحسن الكلام فظهر من
ذلك ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يمتلى خوف احدكم فيما حتى يريه خيره من ان يمتلى شعرا انما
يراد به الشعر الذى فيه الباطل والهجو من القول لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفي عن ابن
رواحه بقوله هذه الايات قول الرفت فاذا لم يكن من الرفت فهو في حيز الحق والحق مرغوب
فيه مأجور عليه صاحبه وقال بعضهم ليس في سياق الحديث ما يشعر بأن ذلك من قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم بل هو ظاهر انه كلام ابي هريرة قلت الذى يستفزع المراد من معنى التركيب على وفق
ما يقتضيه من حيث الاصراب يعلم ان القائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو هريرة قائل له
وانه مدح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن رواحة وبيان ان من الشعر ما هو حسن وان كل الشعر
ليس بمذموم قوله يعنى بذلك يعنى يريد بقوله ان اخالكم عبد الله بن رواحة وقائل هذا التفسير
يحتمل ان يكون الهيم ويحتمل ان يكون الزهري والاول اوجه وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف
الوار وقص الحلة الممثلة ابن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الانصارى الخزرجى من بني الحارث
يكنى ابا محمد ويقال ابا رواحة ويقال ابا عمرو وكان بقية بني الحارث من الخزرج شهد بدر واحد
وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا فتح وما بعده لانه قتل قبله وهو احد الامراء
في غزوة مؤتة وكان سنة ثمان من الهجرة واستشهد فيها قوله وفيما رسول الله الى آخره بيان
لما قاله عبد الله بن رواحة والمذكور هنا ثلاثة ايات وهى من الطويل واجزاء
ثمانية وهى فعولن مفاعيلن الى آخره قوله وفيما اى بيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
يتلو كتابه اراد به القرآن والجملة حالية قوله اذا انشق كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
ابى الوقت كما انشق قوله معروف فاعل انشق قوله ساطع صفة لمعروف ومن القبر بيان له
وهو من ساطع الصبح اذا ارتفع وكذا سطعت الاربعة والغبار واراد به انه يتلو كتاب الله
وقت انشقاق الوقت الساطع من القبر قوله الهدى مفعول ثان لارانا قوله بعد الصبح
اى بعد الضلالة ولفظ الصبح مستعار منها قوله به اى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يجافى اى
يباعد وهى جملة حالية ومجاهاة جنبه من القراش كناية عن صلاته بالليل قوله اذا استقلت
اى حين استقلت بالمشركين المضاجع جمع مضجع وكأنه لمح به الى قوله تعالى (تجافى جنوبهم من
المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعنا ومما رزقناهم ينفقون) قوله تجافى اى ترتفع وتنحى عن المضاجع
عن الفرش ومواضع النوم يدعون ربهم اى داعين ربهم ما بدى له لاجل خوفهم من غضبه وطعهم
في رجته وقال ابن عباس تجافى جنوبهم لذكر الله كلما استيقظوا ذكروا الله اما في الصلاة
واما في قيام او قعود وعلى جنوبهم فهم لا يزالون يذكرون الله وعن مالك بن دينار سألت انس
عن قوله تعالى تجافى جنوبهم فقال انس كان انس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الآخرة فأنزل الله تعالى تجافى جنوبهم عن المضاجع
وعن ابي الدرداء والضحاك انها صلاة العشاء والصبح في جماعة قوله ينفقون اى يتصدقون
وقيل يزكون **ص** تابعه عقيل ش **ص** اى تابع يونس عقيل بضم العين ابن خالد الايلي
وفي رواية ابن شهاب عن الهيم ورواية عقيل هذه اخرجها الطبراني في الكبير من طريق سلامة بن

روح عن عدي بن خالد عن ابن شهاب فذكر مثل رواية يونس **ص** وقال الزيدى اخبرني
 الزهري عن سعيد والاعمش عن ابي هريرة **ش** الزيدى بضم الزاي وقبح الباء الموحدة
 وسكون الباء آخر الحروف وكسر الدال المائلة هو محمد بن الوليد الحمصي والزهري هو محمد بن
 مسلم وسعيد هو ابن المسيب والاعمش هو عبد الرحمن بن هرمز واثار البخاري بهذا الى ان في الاسناد
 المذكور اختلافا على الزهري فان يونس وعقيل اتفقا على ان شيخ الزهري فيه هو الهيثم ابن ابي
 سنان وخالفهما الزيدى حيث جعل شيخ الزهري فيه سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن هرمز
 فالهريثان صحيحان لان كلهم حفاظ ثقات ولكن الطريق الاول ارجح لثبوت عدي ليونس بخلاف
 طريق الزيدى قوله وقال الزيدى معلق وصله البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير
 ايضا من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عند ولقطه ان ابا هريرة كان يقول في قصصه ان احاكم كان يقول
 شعر ليس بالرفث وهو عبد الله بن رواحة فذكر الايات قال بعضهم هو بين ان قوله في الرواية الاولى
 من كلام ابي هريرة موقوفا بخلاف ما جزم به ابن بطال قلت يحتمل ان ابا هريرة لما كان في اثنا وعظه
 اجري ذكر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم في مدح عبد الله بن رواحة ولكنه طوى استاده الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكثيرا ما كانت الصحابة يفعلون هكذا نقل هذا وان كان موقوفا
 في الصورة ففي الحقيقة هو موصول **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حجاج بن زيد عن ايوب عن
 نافع عن ابن عمر قال رأيت على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كأن يدي قطعة استبرق فكانتني
 لا اريد مكانا من الجنة الا طارت اليه ورأيت كأن اثنين أتيا ان يذهبا بي الى النار فقلقاها ملك
 فقال لم ترع خليا عنه فقصت حفصة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدي رؤياي فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل فكان عبد الله يصلي من الليل وكانوا
 لا ينالون يقصون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا انها في الليل السابعة من العشر الاواخر
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اري رؤياكم قد توافقت في العشر الاواخر فن كان ففهرها
 فليقهرها في العشر الاواخر **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكان عبد الله يصلي
 من الليل وكانت صلاته قال يبعد ان تعار من الليل فهذا عين الترجمة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة
 و ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو المعشني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في
 التعبير عن معلى بن اسد عن وهيب واخرجه مسلم في الفضائل عن خلف بن هشام و ابي الربيع الزهراني
 و ابي كامل الجندري ثلاثتهم عن حجاج واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع عن اسمعيل بن
 علية واخرجه النسائي فيه وفي الرؤيا عن محمد بن يحيى بن محمد عن احمد بن عبد الله وعن الحارث بن
 عمير اربعتهم عنده قوله استبرق بفتح الهزة وهو الديباج الغليظ فارسي معرب قوله طارت اليه وفي
 التعبير بلفظ الاطارت بي اليه قوله كأن اثنين بكسر الهزة وسكون الاء الثلاثة وقبح النون ويروي كأن
 آتين على صيغة اسم الفاعل للتنبيه من الايتان قوله يذهبا بي من الاذهاب من باب الافعال ويروي من الذهاب
 متعدي بحرف الجر والفرق بينهما انه لا بد في الثاني من المصاحبة قوله لم ترع مجهول مضارع الروح اي
 لا يكون بك خوف قوله رؤياي اسم جنس مضاف الى ياء المتكلم ويروي مثني مضاف اليه مدغم قوله
 فكان عبد الله يصلي من الليل كلام نافع قوله وكانوا اي الصحابة رضى الله تعالى عنهم قوله انها اي ليلة القدر
 قوله قد توافقت هكذا في جميع النسخ واصله مهموز اي توافت على وزن تقاعلت لكنه سهل وفي اصل

الذي اطلق تواطأت بالسر ومعناه توافق قولها فليقرها في العشر الاواخر هكذا رواية الكشي
وفي رواية غيره من العشر الاواخر **ص** باب **ص** المداومة في ركعتي الفجر **ش**
اي هذا باب في بيان المداومة في ركعتي صلاة الفجر سقرا وحضرا **ص** حدثنا عبد الله
ابن يزيد قال حدثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن ابي
سلة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العشاء ثم صلى
ثمان ركعات وركعتين جالسا وركعتين بين الدائنين ولم يكن يدعهما ابدا **ش** مطابقتها في قوله
ولم يكن يدعهما ابدا فانهم **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة
ابو عبد الرحمن مرفي باب بين كل اذنين صلاة **و** الثاني سعيد بن ابي ايوب واسم ابي ايوب مقلص
بكسر الميم وسكون القاف وبالصاد المهملة مات سنة تسع واربعين ومائة **و** الثالث جعفر بن ربيعة
ابن شرحبيل القرشي مات سنة خمس اوست وثلاثين ومائة **و** الرابع عراك بكسر العين المهملة ونخفيف
الراء وبالكاف ابن مالك مرفي باب الصلاة على الفراش **و** الخامس ابو سلة بن عبد الرحمن **و**
السادس ام المؤمنين عائشة **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصفة
الافراد في موضع وفيه النعنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من ناحية
البصرة سكن مكة وسعيد مصري وجعفر من اهل مصر وعراك وابو سلة مديان **قوله** عن
عراك بن مالك عن ابي سلة خالفه الليث عن يزيد بن ابي حبيب فهو اهل مصر وعراك وابو سلة مديان **قوله** عن
سلة لم يذكر بينهما احدا اخرجه احمد والنسائي وكان جعفر اخذه عن ابي سلة بواسطة ثم حمله
عنه وليزيد شيخ البخاري اسناد آخره رواه عن عراك بن مالك عن عروة عن عائشة اخرجه مسلم
فكان لعراك فيه شيخان والذي رواه مسلم من طريق عراك فقال حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثنا
ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك عن عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر **و** ذكر من اخرجه غيره **و** اخرجه ابو داود
في الصلاة عن نصر بن علي الجهضمي وجعفر بن مسافر التنيسي كلاهما عن ابي عبد الرحمن المقرئ به
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ عن أبيه به **و** ذكر معناه **و** **قوله** ثم
صلى هذه رواية الكشي وفي رواية غيره وصلى بواو العطف **قوله** ثمان ركعات نفتح النون
وهو شاذ وفي اكثر النسخ ثمان ركعات على الاصل **قوله** جالسا نصب على الحال **قوله** بين الدائنين
اي الادان للصبح والاقامة وفي رواية الليث ثم يهل حتى يؤذن بالاولى من الصبح فيركع ركعتين ولمسلم
من رواية يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة يصلي ركعتين خفتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح
قوله ولم يكن يدعهما اي لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يترك ركعتي الصبح الايتين بين الدائنين
قوله ابدا اي دائما قبل انتصابه على الظرفية بمعنى دهرها وقيل هو موضوع على نصب كما في طرا واطلبة
و ذكر ما يستعد منه **و** فيه تأكيد ركعتي الفجر وانهما من اشرف التطوع لمواظبته صلى الله تعالى
عليه وسلم عليهما وملازمته لهما وعند المسالكية خلاف هل هي سنة او من الرغائب **و** الصبح
عندهم اثنا سنة وهو قول جماعة من العلماء وذهب الحسن البصري الى وجوبها وهو شاذ
لا اصل له نقله صاحب التوضيح فان قلت الذي ذكرته يدل على الوجوب كما قاله الحسن
ولهذا ذكر المرغيناني عن ابي حنيفة انها واجبة وفي جامع الحسبي روى الحسن عن ابي حنيفة

انه قال لو صلى سنة الفجر قاعدا بلا هذر لايحوز قلت انما لم يقل بوجوبها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
ساقها مع سائر السنن في حديث الثابتة هكذا قال اصحابنا وليس فيه ما يشق العليل وقد روى احاديث
كثيرة في ركعتي الفجر منها ما رواه ابو داود من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل اى الفريان وهذا كناية عن المبالغة وحث عظيم
على مواظبتها وبه استدلال اصحابنا ان الرجل اذا انتهى الى الامام في صلاة الفجر وهو لم يصل الفجر ان خشي
ان تفوته ركعتي يدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل ولا يتركهما واما اذا خشي فوت
الفرص فليزيد دخل مع الامام ولا يصلي ثم اختلف العلماء في الوقت الذي يقضيهما فيه فظهر اقوال
الشافعي يقضى مؤبدا ولو بعد الصبح وهو قول طائفة وطائفة من اصحابنا ورواية عن ابن عمر وابن مالك وتقله
ابن بطال عن اكثر العلماء وقالت طائفة يقضيهما بعد طلوع الشمس روى ذلك عن ابن عمر والقاسم
ابن محمد وهو قول الاوزاعي واحد وامحق وابي ثور ورواية البويطي عن الشافعي وقال مالك
ومحمد بن الحسن يقضيهما بعد الطلوع ان احب وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يقضيهما منها
ما رواه مسلم من حديث سعيد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير
من الدنيا وما فيها ورواه الترمذي نحوه وقال حديث حسن صحيح وروى مسلم ايضا من حديث سعيد بن
هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في شان الركعتين عند طلوع الفجر لهما احب
من الدنيا جميعا منها ما رواه ابو داود من حديث ابي زيادة الكندي عن بلال رضى الله تعالى عنه
انه حدثه انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤذنه بصلاة الغداة الحديث وفيه ان بلالا قال له أصبحت
جدا قال أصبحت جدا قال لو أصبحت اكثر مما أصبحت ركعتيما واحسنتهما واجلستهما ١٤ ومنها ما رواه
الترمذي من حديث يسار مولى ابن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة
بعد الفجر الا بصحبتين وقال الترمذي معنى هذا الحديث لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر
منها ما رواه الطبراني رحمه الله من رواية مطر الوراق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة اذا طلع الفجر الا ركعتين منها ما رواه مسلم واللقاني
من رواية زيد بن محمد عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع
الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين منها ما رواه ابن عدي في الكامل من رواية رشيد بن كريب عن
أبيه عن جده عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله سبحانه وتعالى (ومن الليل فسبحه
وادمار النجوم) قال ركعتين قبل الفجر منها ما رواه من حديث قيس بن فهد رآه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بعد صلاة الصبح ركعتين فقال يا رسول الله اتى لم اكن صليت الركعتين
اليتين قبلهما فصليتهما الا فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الترمذي هذا الحديث ليس بمتمصل
واخرجه ابن ابي خزيمة في صحيحه ولفظه ما هاتان الركعتان قال يا رسول الله ركعتا الفجر لم اكن
اصليهما فهما هاتان قال فسكت عنه منها حديث عائشة وسبأى ان شاء الله تعالى ص
باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر ش اى هذا باب في بيان الضجعة
الى آخره والضجعة بفتح الضاد المعجمة وكسر هاء والفرق بينهما ان الكسر يدل على الهيئة والفتح على المرة
من ضجع بضجع ضجعا وضجعا اذا وضع جنبه بالارض ص حديثي عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن
ابى ايوب قال حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى

ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن ش **م** مطابقته لترجمة ظاهرة وشيخه وشيخ شيهه قد ذكروا في الباب السابق وابو الاسود ضد الايض اسمه محمد بن عبد الرحمن الشهور يتيهم عروة مرة في باب الجنب يتوضؤ وعروة بن الزبير ابن العوام **ع** الكلام في هذا الباب على أنواع **ع** الاول ان هذا الحديث يدل على ان الاضطجاع بعد ركعتي الفجر وفي رواية مسلم عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع فهذا يدل على انه تارة يضطجع قبل وتارة بعد وتارة لا يضطجع وحديث ابن عباس الذي مضى في باب ما جاء في الوتر يدل على انه قبلهما لانه قال فيه ثم صلى ركعتين فذكره مكررا ثم قال ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح وهذا يصرح بأن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وروى عن ابن عباس ايضا انه كان اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع والتوفيق بين هذه الروايات ان الرواية التي تدل على انه قبل ركعتي الفجر لا يستلزم نفيه بعدهما وكذلك الرواية التي تدل على انه بعدهما لا تستلزم نفيه قبلهما او يحتمل تركها اياه قبلهما او بعدهما على بيان الجواز اذا ثبت الترك واذا امكن الجمع بين الاحاديث المخالف بعضها بعضا في الظاهر تحتمل على وجه التوفيق بينها لان العمل بالكل مع الامكان اولى من اهمال بعضها **ع** النوع الثاني في ان هذه الضبعة سنة او مستحبة او واجبة او غير ذلك ففيه اختلاف العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم على ستة اقوال **ع** احدها انه سنة واليه ذهب الشافعي واصحابه وقال النووي في شرح مسلم والصحيح او الصواب ان الاضطجاع بعد سنة الفجر سنة وقال البيهقي في السنن وقد اشار الشافعي الى ان الاضطجاع المقول في الاحاديث للعسل بين النافلة والمريضة وسواء كان ذلك الفصل بالاضطجاع او التحدث او التمول من ذلك المكان الى غيره أو غيره والاضطجاع غير متعين في ذلك وقال النووي في شرح المذهب المختار الاضطجاع **ع** القول الثاني انه مستحب وروى ذلك عن جماعة من الصحابة وهم ابو موسى الاشعري ورافع بن خديج وانس بن مالك وابو هريرة واليه ذهب جماعة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعروة وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وابوبكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد بن ثابت وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار وكانوا يضطجعون على ايمانهم بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح **ع** القول الثالث انه واجب مفترض لا بد من الاتيان به وهو قول ابي محمد بن حزم فقال ومن ركع ركعتي الفجر لم تجزء صلاة الصبح الا بان يضطجع على جنبه الايمن بين سلامه من ركعتي الفجر وبين تكبيره لصلاة الصبح وسواء ترك الضبعة عمدا او نسيانا وسواء صلاها في وقتها او صلاها قاضيا لها من نسيان او نوم وان لم يصل ركعتي الفجر لم يلزمه ان يضطجع واستدل فيه بما رواه ابو داود حدثنا مسدد وابو كامل وعبيد الله بن عمرو بن ميسرة قالوا حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى احدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه ورواه الترمذي ايضا وقال حديث حسن صحيح غريب وروى ابن ماجه من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع فا رواه ابو داود يخبر عن امره ومارواه ابن ماجه يخبر عن فعله واجابوا عن هذا بأجوبة **ع** الاول ان عبد الواحد الراوى عن الاعمش قد تكلم فيه فمن يحيي انه ليس بشيء وعن عمرو بن العلاس سمعت ابا داود قال قال عبد الواحد الى احاديث كان يرسلها الاعمش فوصلها يقول حدثنا الاعمش حدثنا مجاهد

في كذا وكذا الثاني ان الاعمش قد صنع وهو مدلس * الثالث انه لما بلغ ذلك ابن عمر قال اكثر ابو هريرة على نفسه حتى حدث بهذا الحديث الرابع ان الائمة جلوا الامر الوارد فيه على الاستحباب وقيل في رواية الترمذي عن ابي صالح عن ابي هريرة انه معلول لم يسمعه ابو صالح عن ابي هريرة وبين الاعمش وبين ابي صالح كلام ونسب هذا القول الى ابن العربي وقال الاثر سمعت ابا حنيفة يسأل عن الاضططباع قال ما فعله انا قلت فان فعله رجل ثم سكت كما انه لم يعبه ان فعله قيل له لم لا تأخذ به قال ليس فيه حديث يثبت قلت له حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال رواد بعضهم مرسلان قلت عبد الواحد بن زياد احتج به الائمة الستة ووثقه احمد وابوزرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائي وابن حبان قلت سلما ذلك ولكن الاجوبة السابقة تكفي لدفع الوجوب بحديث ابي هريرة * القول الرابع انه بدعة ومن قال به من الصحابة عبد الله بن مسعود وابن عمر على اختلاف عند فروى ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية ابراهيم قال قال عبد الله ما مال الرجل ادا صلى الركعتين يتبعك كما يتبعك الدابة والحمار اذا سلم فقد فصل وروى ايضا ابن ابي شيبة من رواية مجاهد قال سمعت ابن عمر في السفر والحضر غارأته اضططبع بعد الركعتين ومن رواية سعيد بن المسيب قال رأى ابن عمر رجلا يضطجع بين الركعتين فقال احصوه ومن رواه ابي مجلز قال سألت ابن عمر عن ضجعه الرجل على يمينه بعد الركعتين قبل صلاة الفجر قال يلعب بكم الشيطان ومن رواية زيد العمى عن ابي الصديق الناجي قال رأى ابن عمر قوما اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فارسل اليهم فهاهم فقالوا تريد بذلك السنة فقال ابن عمر اريد بجمع اليهم فاخبرهم انها بدعة ومن كره ذلك من التابعين الاسود بن زيد وابراهيم النخعي وقال هي ضجعة الشيطان وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ومن الائمة مالك بن انس وحكام القاضي عياض عنه ومن جمهور العلماء القول الخامس انه خلاف الاولى روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسن انه كان لا يجبه الاضططباع بعد ركعتي الفجر * القول السادس انه ليس مقصود الذات وانما المقصود الفصل بين ركعتي الفجر وبين الفريضة اما يا اضططباع او حديث او غير ذلك وهو محكي عن الشافعي كما ذكرنا * النوع الثالث انه على قول من يراه مستحبا وسنة ان يكون على يمينه لورود الحديث به كذلك وهل تحصل سنة الاضططباع بكونه على شقه الايسر ام مع القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم موافقته للامر واما اذا كان به ضرر في الشق الايمن لا يمكن معه الاضططباع او يمكن سكون مع مشقة فهل يضطجع على اليسار او يشير الى الاضططباع على الجانب الايمن لم يجزه عن كماله كما يفعل من عجز عن الركوع والمجود في الصلاة قال شيخنا زين الدين لم أر لصحابة فيه نصا وجزم ابن حزم بانه يشير الى الاضططباع على الجانب الايمن ولا يضطجع على الايسر * النوع الرابع في الحكمة على الجانب الايمن وهي ان القلب في جهة اليسار فاذا نام على اليسار استغرق في النوم لاستراحت بذلك واذا نام على جهة الايمن تعلق في نومه فلا يستغرق * ص باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع ش * اي هذا باب في بيان من تحدث بعد ركعتي الفجر والحال انه لم يضطجع وأشار البخاري بهذا الى ان الاضططباع لم يكن الا لفصل بين ركعتي الفجر وبين الفريضة وان الفصل اهم من ان يكون الاضططباع او بالحديث اوله التحول من مكانه * ص حدثنا بشر بن الحكم قال حدثنا سفيان قال حدثني سالم ابو النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع حتى نودي بالصلاة ش * مطابقتها للترجمة

من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى ركعتي الفجر وكانت عائشة مستيقظة كان يتحدث معها ولا يضطجع فدل ذلك ان الاضطجاع لا يتعين للفصل كما ذكرنا ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة
 الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهمة ابن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين
 العبدى بسكون الباء الموحدة النيسابورى مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين ﴿ الثاني سفيان بن عيينه
 الثالث ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المجهمة واسمه سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبد الله
 ابن معمر القرشي التيمي ﴾ الرابع ابوسلمة بن عبد الرحمن بن حوف و الخامس عائشة ﴿ ذكر لطائف
 اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في موضعين
 وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه نيسابورى كما ذكرنا وسفيان مكي وسالم وابوسلمة مدينان
 ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخارى ايضا عن علي بن عبد الله وأخرجه
 مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن ابي عمر ونضر بن علي عن سفيان وأخرجه الترمذى فيه عن
 يوسف بن عيسى عن عبد الله بن ادريس كلاهما عن مالك عن ابي النضر نحوه ولفظه قالت كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له الى حاجة كلنى والاخرج الى الصلاة وأخرجه
 ابوداود عن يحيى بن حكيم عن بشر بن عمر عن مالك بن انس بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا قضى صلاته من آخر الليل فان كنت مستيقظة حدثنى وان كنت نائمة ايقظنى وصلى
 الركعتين ثم اضطجع حتى ياتي المؤذن يؤذنه بصلاة الصبح فيصلى ركعتين خفيفتين ثم يخرج الى
 الصلاة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله اذا صلى اى ركعتي الفجر قوله والاى وان لم اكن مستيقظة
 اضطجع قوله حتى نودى من النداء على صيغة المجهول هذا في رواية الكشميهنى وفي رواية
 غيره حتى يؤذن بضم الياء آخر الحروف وتشديد الدال المجهمة المفتوحة على صيغة المجهول
 ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الجملة لمن نقي وجوب الاضطجاع ومنه استدل بعضهم على عدم استحبابه
 ورد بأنه لا يلزم من تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حين كون عائشة مستيقظة عدم الاستحباب وانما
 تركه في ذلك يدل على عدم الوجوب فان قلت في رواية ابى داود من طريق مالك ان كلامه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل ان يصلى ركعتي الفجر قلت لا مانع
 من ان يكلمها قبل ركعتي الفجر وبعدهما وان بعض الرواة عن مالك اقتصر على هذا واقتصر بعضهم
 على الآخر وفيه انه لا بأس بالكلام بعد ركعتي الفجر مع اهله وغيرهم من الكلام المباح وهو قول
 الجمهور وهو قول مالك والشافعي وقدروى الدار قطنى في غرائب مالك باسناده الى الوليد بن
 مسلم قال كنت مع مالك بن انس تحدث بعد طلوع الفجر وبعد ركعتي الفجر ويعنى به انه لا بأس
 بذلك وقال ابوبكر بن العربي وليس في السكوت في ذلك الوقت فضل ما نور انما ذلك بعد صلاة الصبح
 الى طلوع الشمس وفي التوضيح اختلاف السلف في الكلام بعد ركعتي الفجر فقال نافع كان ابن عمر
 ربما يتكلم بعدهما وعن الحسن وابن سيرين مثله وكره الكوفيون الكلام قبل صلاة الفجر الا
 بخير وكان مالك يتكلم في العلم بعد ركعتي الفجر فاذا سلم من الصبح لم يتكلم مع احد حتى تطلع
 الشمس وقال مجاهد رأى ابن مسعود رجلا يكلم آخر بعد ركعتي الفجر فقال اما ان تذكر الله واما ان
 تسكت وعن سعيد بن جبير مثله وقال ابراهيم كانوا يكلمون الكلام بعدها وهو قول عطاء وسئل
 جابر بن زيد هل يفرق بين صلاة الفجر وبين الركعتين قلها بكلام قال لا الا ان يتكلم بحاجة

ان شاء ذكر هذه الامار ابن ابي شيبة والقول الاول اولى بشهادة السنة الثابتة له ولا قول لاحد مع السنة وذكر بعض العلماء ان الحكمة في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة وغيرها من نسائه بعد ركعتي القبر ان يقع الفصل بين صلاة الفرض وصلاة النفل بكلام او اضطجاع ولذلك نهى الذي وصل بين صلاة الصبح وغيرها بقوله آ الصبح اربعا وكما جاء في الحديث الصحيح اذا صلى احدكم الجمعة فلا يصلها بصلاة حتى يتكلم او يخرج وكانه من تقدم رمضان بصوم وعن تشييعه بصوم يحرم صوم يوم العيد لئلا يميز الفرض من النفل فان قلت الفصل حاصل بخروجه من جرنسائه الى المسجد فانه كان يصلي ركعتي القبر في بيته وقد اكنفي في الفصل في سنة الجمعة بخروجه من المسجد فينبغي ان يكتفي في الفصل بخروجه من بيته الى المسجد قلت لما كانت جهر اذواجه شارعة في المسجد لم ير الفصل بالخروج منها بل فصل بالاضطجاع او بالكلام او بهما جميعا **ص**

باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في النفل انه يصلي مثنى مثنى يعني ركعتين ركعتين كل ركعتين تسليمة ومثنى الثاني تأكيد لانه داخل في حده اذ معناه اثنتين اثنتين ومن هذا قالوا ان مثنى معدول عن اثنين اثنين فيعيد العدل والصفة ثم اطلاق قوله ما جاء في التطوع مثنى مثنى يتناول تطوع الليل وتطوع النهار وقد وقع في اكثر النسخ هذا الباب بعد باب ما يقرأ في ركعتي القبر لان الابواب المتعلقة بركعتي القبر ستة ابواب اولها باب المداومة على ركعتي القبر وآخرها باب ما يقرأ في ركعتي القبر وذكر هذه الستة متوالية هو الانسب ولكن وقع هذا الباب اعني باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى بين هذه الابواب الستة في بعض النسخ قيل الظاهر ان ذلك وقع من بعض الرواة قلت لم يراع البخاري الترتيب بين اكثر الابواب في غير هذا الموضع وهذا ايضا من ذلك وليس يتعلق بمراتب ترتيب الابواب جل المقصود **ص** قال محمد ويذكر ذلك عن عمار وابي ذر وانس وجابر بن زيد وعكرمة والزهرى **ش** قوله قال محمد هو البخاري نفسه قوله ذلك اشارة الى ما ذكره من قوله ما جاء في التطوع مثنى مثنى وقد ذكرنا ستة انفس ثلاثة من الصحابة وهم عمار وابو ذر وانس وثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد وعكرمة والزهرى وكل ذلك بتعليق اعمارهم فقد روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوتربل ان تمام وصلاة الليل مثنى مثنى وفي اسناده الربيع بن بدر وهو ضعيف وامام فعله هو فقد رواه ابن ابي شيبة من طريق عبد الرحمن بن الحارث بن همام عن عمار بن ياسر انه دخل المسجد فصلى ركعتين خفيفتين **ص** واما ابو ذر فقد روى عنه ابن ابي شيبة من فعله من طريق مالك بن اوس عنه انه دخل المسجد فأتى سارية فصلى عندها ركعتين ولم اقف على شيء روى عنه من قوله مرفوعا او موقوف **ص** واما انس فقد روى عنه البخاري فيما مضى في باب هل يصلي الامام بمن حضر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت انس يقول قال رجل من الانصار اني لا استطيع الصلاة معك وكان رجلا ضخما فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدعاه الى منزله فبسط له حصيرا ونضج طرف الخصر فصلى عليه ركعتين الحديث وفي هذا الباب عن عمرو بن عتبة اخرج عنه احمد عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى وعن ابن عباس روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى **ص** واما الثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد وابو الشعثاء البصري وعكرمة مولى ابن

عيساس ومحمد بن مسلم الزهري فقد علق البخاري عنهم بقوله ويذكر ولم اقف الا على ما رواه
ابن ابي شيبة في مصنفه عن حماد بن عمار عن ابي خلدة قال رأيت حكمة دخل المسجد صلى
فيه ركعتين **ص** وقال يحيى بن سعيد الانصاري ما ادركت فقهاء ارضا الا يسلمون
في كل اثنين من النهار **ش** يحيى بن سعيد بن قيس ابو سعيد الانصاري البخاري المدني
قاضي المدينة سمع انس بن مالك وروى من كبار التابعين اقدمه ابو جعفر المصور العراقي وولاه القضاء
بالحاشمية وقيل انه تولى القضاء ببغداد مات سنة ثلاث واربعمائة قوله ارضا اراد بها المدينة ومن فقهاء
ارضه الزهري ونافع وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وجعفر بن
محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم الصادق وربيعة بن ابي عبد الرحمن
وعبد الرحمن بن هرمز وآخرون وروى عن هؤلاء وغيرهم قوله في كل اثنين اي في كل ركعتين
ص حديثا قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المسكدر عن جابر بن عبد الله قال
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن
يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب
اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وواقبي امرى او قال عاجل امرى وآجله
فاقدر لي ويسر لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وواقبي امرى
او قال عاجل امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه فاقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به
قال ويسمى حاجته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليركع ركعتين من غير الفريضة وقدمه
صلى الله تعالى عليه وسلم بركتين وهو باطلاقه يتناول كونها بالليل او بالنهار **و** ذكر رجاله **ك**
وهم اربعة **١** الاول قتيبة بن سعيد **٢** الثاني عبد الرحمن بن ابي الموالي بقبح الميم ابو محمد مولى
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وفي تهذيب الكمال ان اباه الموالي اسمه زيد **٣** الثالث محمد بن المسكندر
بلفظ اسم الفاعل من الانكدار ابن عبد الله ابو بكر مات سنة ثلاثين ومائة **٤** الرابع جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **ك** فيه التصديق بصيغة الجمع في موضعين وفيه
النعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان عبد الرحمن بن ابي الموالي بما تقدم بحديث
الاستخارة وان البخاري تفرد به وفيه ان شيخه بلخي وعبد الرحمن ومحمد مدنيان **و** ذكر تعدد
موضعه ومن اخرجه غيره **ك** اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن ابي مصعب مطرف بن
عبد الله وفي التوحيد عن ابراهيم بن المنذر واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني وعبد الرحمن
ابن مقاتل خال القعني ومحمد بن عيسى بن الطباع واخرجه الترمذي في والنسائي في السكاح
وفي المعوت وفي اليوم واليلة جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن احمد بن يوسف السلمي
وقال الترمذي حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي
وهو شيخ مدني ثقة روى عنه سفيان حديثا وقرئ عن عبد الرحمن وغير واحد من الائمة انتهى قلت حكم
الترمذي على حديث جابر بالحجة تبع البخاري في اخرجه في الصحيح وصححه ايضا ابن حبان ومع ذلك
فقد ضعفه احمد بن حنبل فقال ان حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي في الاستخارة منكروا قال ابن عدي
في الكامل في ترجمته والذي انكر عليه حديث الاستخارة وقد رواه غير واحد من الصحابة وقال

شيخنا زين الدين كان ابن عدى اراد بذلك ان لحديثه هذا شاهدا من حديث غير واحد من الصحابة
 فخرج بذلك ان يكون فردا مطلقا وقد وثقه جهورا هل العلم وقال الترمذى ويحيى بن معين وابو
 داود واللساقي ثقة وقال احمد وابوزرعة وابوحاتم لا بأس به وزاد ابو زرعة صدوق وقال الترمذى
 عقيب ذكره هذا الحديث وفي الباب عن ابن مسعود وابي ايوب وقال شيخنا وفي الباب ايضا عن
 ابي بكر الصديق وابي سعيد الخدرى وسعيد بن ابي وقاص وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وابي
 هريرة وانس رضى الله تعالى عنهم * اما حديث ابن مسعود فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية
 صالح بن موسى الطلمسى عن الاعمش عن ابراهيم بن علقمة عن عبد الله قال علما رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الاستخارة قال اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك بعلمك فذكره ولم يقل العظيم
 وقدم قوله وتعلم على قوله وتقدروا قال فان كان هذا الذى اريد خيرا فى ديني وما قبله امرى فيسر لى
 وان كان غير ذلك خيرا لى فاقدر لى الخير حيث كان يقول ثم يعزم ورواه الطبراني ايضا من طريق
 اخرى * واما حديث ابي ايوب فاخرجه ابن حبان فى صحيحه والطبراني فى الكبير من رواية
 الوليد بن ابي الوليد ان ايوب بن خالد بن ابي ايوب حدثه عن أبيه عن جده ابي ايوب الانصارى ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكنتم الخطبة ثم توضع فاحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله
 لك ثم احذر بك ومجده ثم قل اللهم انك تقدر ولا اقدر الحديث الى قوله الغيوب وبعده فان رأيت لى
 فى فلانة نسيما باسمها خيرا فى دنياى وآخرتى فاقض لى بها او قال فاقدرها لى لفظ رواية الطبراني
 وقال ابن حبان خيرا لى فى ديني ودنياى وآخرتى فاقدرها لى وان كان غيرها خيرا لى فى ديني ودنياى
 وآخرتى فاقض لى ذلك وايوب وخالد ذكرهما ابن حبان فى الثقات * واما حديث ابي بكر فاخرجه
 الترمذى فى الدعوات من رواية زئف بن عبد الله عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن ابي بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد امرا قال اللهم خرنى واخرتنى
 وقال فريب لا تعرفه الا من حديث زئف وهو ضعيف عند اهل الحديث * واما حديث ابي سعيد
 فاخرجه ابو يعلى الموصلى من طريق ابن اسحق حدثني عيسى بن عبد الله بن مالك عن محمد بن عمرو
 ابن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا
 اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك بعلمك الحديث على نحو حديث جابر وقال فى آخره ثم قدر لى
 الخير ايماناً كان لاحول ولا قوة الا بالله اسناده صحيح ورواه ابن حبان ايضا فى صحيحه من هذا الوجه
 * واما حديث سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه فرواه احمد والبرار وابو يعلى فى مسانيدهم
 من رواية اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص عن أبيه عن جده سعد بن ابي وقاص قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارته لله تعالى الحديث ولا يصح اسناده * واما
 حديث ابن عباس وابن عمر رضى الله تعالى عنهم فاخرجهما الطبراني فى الكبير باسناده عنهما قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن اللهم انى استخيرك
 الحديث الى آخر قوله علام الغيوب وزاد بعده اللهم ما قضيت على من قضاء فاجعل ما قبله الى خير
 واسناده ضعيف وفيه عبد الله بن هانى منهم بالكذب * واما حديث ابي هريرة فرواه ابن حبان فى صحيحه
 من رواية ابي الفضل بن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم انى استخيرك فذكره ولم يقل العظيم وفى آخره ورضنى

بقدرك قال ابن حبان أبو الفضل اسمه شبل بن العلاء بن عبد الرحمن مستقيم الأمر في الحديث وقد ضعفه ابن عدي فقال حدث بأحاديث له غير معقولة منكروا وأورد له هذا الحديث وقال أنه منكروا لا يحدث به خير شبل **و** أما حديث أنس فرواه الطبراني في معجم الصغير والوسط من رواية عبد القدوس ابن حبيب عن الحسن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خاب من استخار ولا قدم من استشار ولا مال من اقتصد وقال لم يروه عن الحسن إلا عبد القدوس تفرد به ولده عبد السلام انتهى وعبد القدوس أجعوا على تركه وكذبه الفلاس وقال أبو حاتم عبد السلام وأبوه ضعيفان **و** ذكر اختلاف الفاظ حديث جابر وغيره أسنادا ومتنا **و** في رواية البخاري في التوحيد ورواية لابي داود أيضا التصريح بسماع عبد الرحمن بن ابي الموالي عن ابن المنذر وبسماع ابن المنذر له عن جابر وقال البخاري في الدعوات في الأمور كلها كالسورة من القرآن ولم يقل فيه من غير الفريضة وقال فيه ثم رضني به وقال في كتاب التوحيد كان يعلم أصحابه الاستخارة أي صلاة الاستخارة في الأمور كلها وفي رواية النسائي في الكناح واستعينك بقدرتك ولم يقل أبو داود وابن ماجه في الأمور كلها وزاد أبو داود بعد قوله ومعاشي ومعادي والطبراني في الأوسط في حديث ابن مسعود وأسألك من فضلك الواسع **و** ذكر معناه **و** قوله يعلم الاستخارة أي صلاة الاستخارة ودعاءها وهي طلب الخيرة على وزن العتبة اسم من قولك اختار الله وفي النهاية خار الله لك أي أعطاك ما هو خير لك قال والخيرة بسكون الياء الاسم منه وأما بالفتح فهو الاسم من قولك اختار الله ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم خيرة الله من خلقه يقال بالفتح والسكون وهو من باب الاستفعال وهو في لسان العرب على معان منها سؤال الفعل والتقدير اطلب منك الخير فيما هممت به والخير هو كل مني زاد نفعه على ضرره **و** قوله في الأمور كلها دليل على العموم وإن المرء لا يحتقر أمر الصغرى وعدم الاهتمام به فيترك الاستخارة فيه فرب أمر يستغفب بأمره فيكون في الأقدام عليه ضرر عظيم أو في تركه ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليسأل أحدكم ربه حتى شمع نعله **و** قوله كما بعنا السورة من القرآن دليل على الاهتمام بأمر الاستخارة وأنه متأكد مرغب فيه فإن قلت كان ينبغي أن تجب الاستخارة استدلالا بتشبيه ذلك بتعليم السورة من القرآن كما استدلل بعضهم على وجوب التشهد في الصلاة بقول ابن مسعود كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن قلت الذي دل على وجوب التشهد الأمر في قوله فليقل التحيات لله الحديث فإن قلت هذا أيضا فيه أمر وهو قوله فليركع ركعتين ثم ليقل قلت الأمر في هذا معلق بالشرط وهو قوله إذا هم أحدكم بالأمر فإن قلت إنما يؤمر به عدا رادة ذلك لا مطلقا كما قال في التشهد وإذا صلى أحدكم فليقل التحيات لله قلت التشهد جزء من الصلاة المفروضة فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا كما رأيتموني أصلي فاما الاستخارة فتدل على عدم وجوبها الأحاديث الصحيحة الدالة على انحصار فرض الصلاة في الجس فان قلت فلي هذا ينبغي أن لا يكون الوتر واجبا ومع هذا هو واجب بل المقول عن أبي حنيفة أنه فرض قلت قد قامت الأدلة من الخارج على وجوب الوتر كما عرفت في موضعه **و** قوله إذا هم أي إذا قصد قوله فليركع ركعتين أي فليصل ركعتين وهو ذكر الجهر وأرادة الكل لأن الركوع حر من اجزاء الصلاة **و** قوله في غير الفريضة دليل على أنه لا تحصل سنة صلاة الاستخارة بوقوع الدعاء بعد صلاة الفريضة لتقييد ذلك في النص بغير الفريضة **و** قوله ثم ليقل اللهم إلى آخره دليل على أنه لا يضر تأخير

دعاء الاستخارة عن الصلاة ما لم يطل الفصل قوله بملك الماء فيه وفي قوله بقدرتك للتعليل اي بانك اعلم واقدر فانه شيخنا زين الدين وقال الكرماني يحتمل ان تكون للاستعانة وان تكون للاستعطف كما في قوله (رب بما انعمت علي) اي بحق ملك وقدرتك الشاملين قوله واستقدرك اي اطلب منك ان تجعل لي قدرة عليه قوله واسألك من فضلك العظيم كل عطاء الرب جل بجلاله فضل فانه ليس لاحد عليه حق في نعمة ولا في شيء فكل ما يهب فهو زيادة مبتدأة من عنده لم يقابلها عنا عوض في الماضي ولا يقابلها فيما يستقبل فان وفق للشكر والحمد فهو نعمة منه وفضل يفتقر الى حمد وشكر وهكذا الى غير نهاية خلاف ما تعتقده المبتدعة التي تقول انه واجب على الله تعالى ان يبتدئ العبد بالنعمة وقد خلق له القدرة وهي باقية فيه دائمة ابدا يعصى ويطيع قوله وانت علام الغيوب المعنى انا اطلب مستأنفا لا يعلم الا انت فهب لي منه ما ترى انه خير لي في ديني ومعيشتي وما جل امرى واجله وهذه اربعة اقسام خير يكون له في دينه ودون دينه وخيره في دنياه خاصة ولا تعرض في دينه وخير في العاجل وذلك يحصل في الدنيا ولكن في الآخرة اولى وخير في الآجل وهو افضل ولكن اذا اجتمعت الاربعة فذلك الذي ينبغي للعبد ان يسأل ربه ومن دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اصلح ديني الذي هو عصمة امرى واصلح لي دنياي التي فيها معاشي واصلح لي آخري التي اليها معادى واجعل الحية زيادة لي في كل خير والموت راحة لي من كل شر انك على كل شيء قدير قوله ومعاشي المعاش والمعيشة واحديستعملان مصدرا واسما وفي المحكم العيش الحياة عاش عيشا وعيشة ومعيشا ومعاشا وعيشوشة ثم قال المعيش والمعاش والمعيشة ما يعاش به قوله او قال هو شك من بعض الرواة قوله فاقدره لي اي فقدره لي قال قدرت الشيء اقدره والضم والكسر قدرا من التقدير قال شهاب الدين القرافي في كتاب اتوار البروق يتعين ان يراد بالتقدير هنا التيسير فمعناه فيسره قوله وبارك لي فيه اي امدد وضاعفه قوله واصرفه عني واصرفني عنه اي لاتعلق بآلي به وتطايبه ومن دعاء بعض اهل الطريق اللهم لاتعيب بدني في طلب ما لم يقدر لي ويقال معناه طلب الاكل من وجوه انصراف ما ليس فيه خيرة منه ولم يكتف بسؤال صرف احد الامرين لانه قد يصرف الله خيره عن المستخير ذلك الامر بان يقطع طلبه له وذلك الامر الذي ليس فيه خيرة يطلبه فربما ادركه وقد يصرف الله عن المستخير ذلك الامر ولا يصرف قلب العبد عنه بل يبقى متعلبا متشوقا الى حصوله فلا يطيب له خاطره فاذا صرف كل منهما عن الآخر كان ذلك اكل ولذلك قال في آخره فاقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به لانه اذا قدر له الخير ولم يرض به كان منكدر العيش آتيا بعدم رضاء بما قدره الله له مع كونه خيرا له والرضى سكون النفس الى القدر والقضاء قوله ويسمى حاجته اي في اثناء الدعاء عند ذكرها بالكنية عنهما في قوله ان كان هذا الامر ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه استحباب صلاة الاستخارة والدعاء المأثور بعدها في الامور التي لا يدري العبد وجه الصواب فيها اما ما هو معروف خيره كالعبادات وصنائع المعروف فلا حاجة للاستخارة فيها نعم قد يستخار في الاتيان بالعبادة في وقت مخصوص كالخروج مثلا في هذه السنة لاحتمال عدوا وقتة او حصر عن الحج وكذلك يحسن ان يستخار في الهوى عن المكر كتحصيل متمرعات يخشى بنهيه حصول ضرر عظيم عام او خاص وان كان جاء في الحديث ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر لكن ان خشي ضررا اما للمسلمين فلا ينكرون ان خشي الى نفسه فله الانكار ولكن يسقط الوجوب * وفيه في قوله ما يرفع ركعتين دليل على ان السنة

للاستخارة كونه ركعتين فإنه لا تجزئ الركعة الواحدة في الاتيان بسنة الاستخارة وهل يجزئ في ذلك
 ان يصلي اربعا او اكثر بتسليمة يحتمل ان يقال يجزئ ذلك لقوله في حديث ابي ايوب ثم صل ما كتب
 الله لك فهو دال على ان الزيادة على الركعتين لا تضر وفيه ما كان من شفقتك صلى الله تعالى عليه وسلم
 بأمته وارشادهم الى مصالحهم دينا ودنيا وفيه في قوله فليركع ركعتين استحباب ذلك في كل وقت
 الا وقت الكراهة وكذلك عند الشافعية في الاصح وفيه دلالة على ان العبد لا يكون قادرا الا بالفعل
 لا قبله كما يقول القدريه وقال ابن بطل القوة والقدرة من صفات الذات والقدرة والقوة بمعنى
 واحد مترادفان فالباري تعالى لم يزل قادرا قويا ذا قدرة وقوة قال وذكر الاشعري ان القدرة والقوة
 والاستطاعة اسم ولا يجوز ان يوصف بأنه مستطيع لعدم التوقيف بذلك وان كان قد جاء القرآن
 بالاستطاعة فقال هل يستطيع ربك واما هو خبر عنهم ولا يقتضي اثبات صفة له وفيه تصريح بتعبد
 اهل السنة فإنه نفي العلم عن العبد والقدرة وهم موجودان وذلك تناقض في بادى الرأي والحق فيه
 الاعتراف بان العلم لله تعالى والقدرة له وليس للعبد من ذلك شيء الا ما خلقه يقول يارب تقدر قبل
 ان تخلق القدرة وتقدر مع خلقها وتقدر بعدها وانت على الحقيقة في الامور كلها تصرف وتعمل
 لمقدوراتك وكذلك في العلم وفيه انه يجب على المؤمن رد الامور كلها الى الله تعالى وصرف ازمتهما
 والتبره من الحول والقوة اليه وان لا يروم شيئا من دقيق الامور ولا جليلها حتى يسأل الله فيه ويسأله
 ان يحمله فيه على الخير ويصرف عنه الشر اذا ما بالافتقار اليه في كل امره والتزاما لذاته العوديه وتبركا
 لاتباع سنة سيد المرسلين في الاستخارة وربما قدر ما هو خير ويراه شرا نحو قوله تعالى (وعسى ان تكرهوا
 شيئا وهو خير لكم) وفيه في قوله وان كنت تعلم ان هذا الامر شرلي جوعلى القدريه الذين رعو ان الله
 لا يخلق السر تعالى الله عما يفترون فقد بان في هذا الحديث ان الله تعالى هو المالك للشر والخالق له وهو
 المدعو لصرفه عن العبد من نفسه وما يقدر على اختراعه دون ان يقدر الله عليه فان ملت هل يستحب
 تكرار الاستخارة في الامر الواحد الم يظهر له وجه الصواب في الفعل او الترك ما لم يندرج صدره لما يفعل
 قلت بلى يستحب تكرار الصلاة والدعاء لذلك وقد ورد في حديث تكرار الاستخارة سعا في عمل اليوم واليلة
 لابن السني من رواية ابراهيم بن البراء قال حدثني ابي عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسق الى قلبك فان الخير فيه قال
 النووي في الاذكار اسناده قريب وفيه من لا يعرفهم قال شيخنا زين الدين كاهن معروفون ولكن
 بعضهم معروف بالضعف الشديد وهو ابراهيم بن البراء والبراء هو ابن الضرب بن انس بن مالك
 وقد ذكره في الضعفاء العقيلي وابن حبان وابن عدى والازدي قال العقيلي يحدث عن الثقات
 بالبواطيل وقال ابن حبان شيخ كان يدور بالشام يحدث عن الثقات بموصوعات لا يجوز ذكره
 الاعلى مثل القدح فيه وقال ابن عدى ضعيف جدا حدث بالبواطيل فعلى هذا فالحديث ساقط
 لاجته فيه نعم قد يستدل للتكرار بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دعا ثلاثا وقال النووي
 انه يستحب ان يقرأ في ركعتي الاستخارة في الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل
 هو الله احد وقد سبقه الى ذلك العزالي فإنه ذكره في الاحياء كما ذكره النووي وقال شيخنا زين الدين
 رحمه الله لم اجد في شيء من طرق احاديث الاستخارة تعيين ما يقرأ فيها من حديث الحسن بن احمد بن ابراهيم
 عن عبد الله بن سعيد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى سمع ابا قتادة بن ربعي الانصاري
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يمس حتى يصلي ركعتين

ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله حتى يصلي ركعتين وقد تقدم هذا الحديث في أوائل كتاب الصلاة في باب إذا دخل المسجد فليركع ركعتين فإنه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس فانظر إلى التفاوت بينهما في المتن والأسناد والمكي بن إبراهيم بن بشر بن فرقد البرجعي التميمي الخطلي البجلي تقدم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن سعيد بن أبي هند المدني مات سنة سبع وأربعين ومائة وعمره وفتح العين ابن سليم بضم السين وفتح اللام الزرقى بضم الزاي وفتح الراء وبالقف وبوقتادة الحارث ابن ربيعي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وبالنسبة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال صلى لنا صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم انصرف **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ركعتين وهذا الأسناد بعينه وبعض المتن قد تقدم ما في باب الصلاة على الحصر وفي التوضيح هذا الحديث ثابت في بعض النسخ وفي أصل الديماطي أيضا وهو مختصر من حديث تقدم في باب الصلاة على الحصر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث ابن عمر في باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين فانظر التفاوت بينهما في المتن والأسناد ويحيى بن بكير بضم الباء الموحدة مرة في كتاب الوحي وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب إذا جاء أحدكم والامام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث جابر هذا في كتاب الجمعة في باب من جاء والامام يخطب فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال أصليت قال لا قال قم فصل ركعتين وأخرج أيضا في الباب الذي قبله عن أبي النعمان عن جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله الحديث **ص** حدثنا أبو نعيم حدثنا سيف بن سليمان المكي قال سمعت مجاهدا يقول اتى ابن عمر في منزله فقيل له هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد دخل الكعبة قال فقلت فأجدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد خرج وأجدبلا عند الباب قائما فقلت يا لئال أصلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الكعبة قال نعم قلت فأين قال بين هاتين الأسطوانتين ثم خرج فصل ركعتين في وجه الكعبة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا الحديث في باب قول الله عز وجل (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) في أوائل كتاب الصلاة فإنه أخرجه هناك وقال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سيف قال سمعت مجاهدا اتى ابن عمر فقيل له الحديث فاعتبر التفاوت بينهما في المتن والأسناد قوائمه فأجد كان القياس أن يقول فوجدت لكن عدل عنه

لاستحضاره صورة الوجدان وحكاية عنها قوله ثم خرج يحتمل ان يكون من تمة كلام بلال زيادة على الجواب وان يكون كلام ابن عمر قوله في وجه الكمية اي بابها **ص** وقال ابو هريرة او صاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركعة الضحى **ش** هذا قطعة من حديث ذكره في باب صلاة الضحى في الحضر قال حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجري عن ابي عثمان النهدي عن ابي هريرة قال او صاتي خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث ايام حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر ذكره ايضا في باب صيام ايام البيض قال حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ابو التياح قال حدثني ابو عثمان من ابي هريرة قال او صاتي خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث صيام ثلاثة ايام من كل شهر وركتي الضحى وان او تر قبل ان اتم واخرجه مسلم في الصلاة عن شيان ابن فروخ عن عبد الوارث عن ابي التياح وعن محمد بن الثني ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر عن شعبة واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن غندر عن محمد بن علي وعن بشر بن هلال وسفيان الكلابي فيه في باب صلاة الضحى في الحضر عن قريب **ص** وقال عثمان بن مالك خدا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعدما امتد النهار وصفقنا وراءه فركع ركعتين **ش** هذا ايضا قطعة من حديث تقدم في باب المساجد في البيوت مطولا قال حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عثمان ابن مالك وهو من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن شهد بدرا من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصرى الحديث الى آخره بطوله وذكره ايضا مطولا في باب صلاة النوافل جماعة وسيأتي الكلام فيه مستقصى ان شاء الله تعالى عن قريب **ص** باب ٤ الحديث بعد ركعتي الفجر **ش** اي هذا باب في بيان اياحة الحديث بعد صلاة ركعتي الفجر يعني السنة **ش** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو النضر حدثني ابي عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي ركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع قلت لسفيان قال بعضهم يرويه ركعتي الفجر قال سفيان هو ذلك **ش** مطابقته للترجمة في قوله فان كنت مستيقظة حدثني وذكر هذا الحديث عن قريب بقوله باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة واسم ابو النضر سالم وقد مر الكلام فيه مستقصى هاهنا قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن عبد الله وسفيان هو ابن عيينة قوله قال بعضهم اراد بالعض هذا مالك بن انس اخرجه الدارقطني من طريق بشر بن عمر عن مالك انه سأل عن الرجل يتكلم بعد طلوع الفجر فحدثني من سالم فذكره قوله هو ذلك اي الامر ذلك **ص** باب تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها تطوعا **ش** اي هذا باب في بيان تعاهد ركعتي الفجر وهما سنة الفجر والتعاهد التمسد لان التعامل لا يكون الا بين القوم والتعهد بالشيء التحفظ به وتجدد العهد به قوله ومن سماها بافراد الضمير رواية الحموي والمستطلى اي ومن سمى سنة الفجر وفي رواية غيرهما ومن سماها بضمير التثنية يرجع الى ركعتي الفجر قوله تطوعا منصوب لانه مفعول ثان لسماها فان قلت اطلق على سنة الفجر تطوعا وفي حديث الباب المذكور النوافل قلت المراد من النوافل التطوعات وقال بعضهم اورده في الباب بلفظ النوافل وفي الترجمة ذكر تطوعا اشارة الى ما ورد في

بعض طرقه يعني بلفظ التطوع قلت قد ذكرنا الآن وجه ذلك فلاحاجة الى ما ذكره من الخارج
 ص حدثنا بيان بن عمرو قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن
 عمير عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء من الوابل
 اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر شـ مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم ستة
 * الاول بيان يفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن عمر وفتح العين
 العابد ابو محمد مات سنة ثنتين وعشرين ومائتين * الثاني يحيى بن سعيد القطان * الثالث عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج * الرابع عطاء بن ابي رباح * الخامس عبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابو عاصم البثي
 القاص * السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع
 في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بخاري وانه
 من افراده ويحيى بصرى وابن جريج وعطاء وعبيد مكبون وفيه رواية السابعي عن التابعي عن
 الصحابي قوله عن عطاء وفي رواية مسلم عن زهير بن حرب عن يحيى عن ابن جريج حدثني عطاء قوله
 عن عبيد بن عمير في رواية ابن خزيمة عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد بسنده اخبرني عبيد بن عمير
 هو ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم في الصلاة عن الزهير بن حرب عن يحيى وعن ابي بكر
 ابن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن يعقوب
 الدورقي وقدم الكلام فيه مستقصى في باب المداومة في ركعتي الفجر عن قريب ص
 باب * ما يقرأ في ركعتي الفجر شـ اي هذا باب في بيان ما يقرأ في سنة الفجر ويقرأ على
 صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم ايضا اي ما يقرأ المصلي وليس باضمار قبل الذكر
 لان القرينة دالة عليه ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة
 عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
 ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي اذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين شـ قبل لامطابقة بين هذا
 الحديث وبين الترجمة حتى قال الامميلي كان حق هذه الترجمة ان تكون تخفيف ركعتي الفجر
 وقال بعضهم ولما ترجم به المصنف وجهه هو انه اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرأ في ركعتي الفجر
 اصلا فبه على انه لا بد من القراءة ولو وصفت عائشة الصلاة بكونها خفيفة فكأنها ارادت قراءة
 الفاتحة فقط او قراءتها مع شيء يسير غيرها ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرأ به فيهما انتهى قلت هذا
 كلام ليس له وجه اصلا من وجوه * الاول ان قوله اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرأ في ركعتي
 الفجر اصلا رجم بالعب فليت شعري بماذا اشار بما يدل عليه متن الحديث او من الخارج فالاول
 لا يصح لان الكلام ما سبق له والثاني لا وجه له لانه لا يفيد مقصوده * الثاني ان قوله فبه على انه لا بد
 من القراءة غير صحيح لان الذي دل على انه لا بد من القراءة ما هو وكون عائشة وصفت الركعتين المذكورتين
 بالخفة لا يستلزم ان يقرأ فيهما لا بد بل هو محتمل للقراءة وعدمها الثالث ان قوله فكأنها ارادت قراءة
 الفاتحة فقط كلام واه لانه اي دليل يدل بوجه من وجوه الدلالات على انها ارادت قراءة الفاتحة فقط
 او قراءتها مع شيء يسير غيرها * الرابع قوله ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرأ به فيهما ردها لما لم يثبت
 ذلك لما كان ينبغي ان تكون الترجمة بقوله ما يقرأ في ركعتي الفجر لان السؤال بكلمة ما يكون عن الماهية
 وماهية القراءة في ركعتي الفجر تعيينها وليس في الحديث ما يعين ذلك وتعمد الكرماني في هذا

الموضع حيث قال قوله خفيتين هو محل ما يدل على الترجمة اذ يعلم من لفظ الخفة انه لم يقرأ الا فاتحة
قط اوسع اقصر قصار الفصل انتهى قلت سبحان الله ليت شعري من اين يعلم من لفظ الخفة انه
صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ فيها واذا سلمنا انه قرأ فيها فمن اين يعلم انه قرأ الفاتحة وحدها
او مع شيء من قصار الفصل فان قلت المعهود شرعا ومادة ان لا صلاة الا بالقراءة قلت ذهب جماعة
منهم ابو بكر بن الاصم وابن حلية وطائفة من الظاهرية ان لا قراءة في ركعتي الفجر واحتجوا في ذلك
بحديث عائشة الذي يأتي عن قريب وفيه حتى اني لا قول هل قرأ بام القرآن قلنا سلما ان لا صلاة الا
بالقراءة وما اعتبرنا خلاف هؤلاء ولكن تعيين قراءة الفاتحة فيهما من اين فان قالوا بقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب قلنا يعارضه ما روى في صلاة المني حيث قال له وكبر
ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن فهذا يناقض تعيين قراءة الفاتحة في الصلاة مطلقا اذ لو كانت قراءتها
متعينة لامره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك بل هو صريح في الدلالة على ان الفرض مطلق
القراءة كاذب اليه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ويمكن ان يوجه وجه المطابقة بين حديث الباب
وبين الترجمة بأن يقال ان كلمة ما في الاصل للاستفهام عن ماهية الشيء مثلا اذا قلت ما الانسان معناه
ماذاته وحقيقته فجوابه حيوان ناطق وقد يستفهم بها عن صفة الشيء نحو قوله تعالى (وما تلك بيمينك
ياموسى) وما لونها وههنا ايضا قوله ما يقرؤ استفهام عن صفة القراءة في ركعتي الفجر هل هي
قصيرة او طويلة فقوله خفيتين يدل على انها كانت قصيرة اذ لو كانت طويلة لما وصفت عائشة
رضي الله تعالى عنها بقولها خفيتين * واما تعيين هذه القراءة فيهما فقد علم باحاديث اخرى *
منها ما رواه ابن عمر اخرجهم الترمذي فقال حدثنا محمود بن خيلاق وابو جابر قالوا حدثنا ابو جابر
الزبيرى حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
شهرافكان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وقال حديث ابن عمر حديث
حسن وابو جابر الزبيرى ثقة حافظ واسمه محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدى الكوفى واخرجه ابن
ماجه عن احمد بن سنان ومحمد بن عباد كلاهما عن ابى احمد الزبيرى ورواه النسائى من رواية عمار
ابن زريق عن ابى اسحق فزاد في اسناده ابراهيم بن مهاجرين ابى اسحق وبين مجاهد * ومنها ما رواه
ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخرجهم الترمذى ايضا من رواية طاصم بن بهدلة عن ذرو ابى وائل
عن عبد الله قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الركعتين بعد المغرب وفي
الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد * وها ما رواه انس رضي الله تعالى
عنه اخرجهم البرار من رواية موسى بن خلف عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ورجال اسناده ثقات * وانها ما رواه
ابو هريرة اخرجهم مسلم وابوداود والنسائى وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن ابى حازم عن
ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله
احد ولا يهريرة حديث آخر رواه ابوداود من رواية ابى القريب واسمه سالم عن ابى هريرة انه سمع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في ركعتي الفجر قل آمنا بالله وما نزل اليه في الركعة الاولى وبهذه الآية
(ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) او انا رسلك بالحق بشيرا ونذيرا ولا
تسأل عن اصحاب الجحيم شك من الراوى * ومنها ما رواه ابن عباس اخرجهم مسلم وابوداود والنسائى

من رواية سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر (قولوا آمنا بالله وما اتزل إلينا) والتي في آل عمران (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) لفظ مسلم وفي رواية أبي داود أن كثيرا مما كان يقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله وما اتزل إلينا الآية قال هذه في الركعة الأولى وفي الركعة الآخرة آمنا بالله واشهد بأننا مسلمون وقال النسائي كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله وما اتزل إلينا والباقي نسيه * ومنها ما رواه عبد الله بن جعفر أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية أصرم بن حوشب عن اسحق بن واصل عن أبي جعفر محمد بن علي عن عبد الله بن جعفر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد * ومنها ما رواه جابر بن عبد الله أخرجه ابن حبان في صحيحه من رواية طلحة بن خدّاش عن جابر بن عبد الله أن رجلا قام فركع ركعتي الفجر فقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عبد عرف به وقرأ في الآخرة قل هو الله أحد حتى انقضت السورة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عبد آمن بربه قال طلحة فأنأحب أقرأ بهاتين السورتين في هاتين الركعتين * وأما رجال حديث عائشة المذكور فقد ذكروا غير مرة وأخرجه أبو داود في الصلاة عن القعنبى والنسائي فيه عن قتيبة كلاهما عن مالك به قوله ثلاث عشرة ركعة إلى آخره يدل على أن ركعتي الفجر خارجة من الثلاث عشرة وقد تقدم في أول صلاة الليل أنها داخله فيها وذكر في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة وقد مر التوفيق بين هذه الروايات في الماضي ص حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن عمة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا يحيى هو ابن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن حمزة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى أني لأقول هل قرأ بالقرآن شي * مطابقتها للترجمة توجه بالوجه الذي ذكرناه للحديث السابق * ذكر رجاله * وهم تسعة لأنه رواه من طريقين * الأول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المجمة وقد تكرر ذكره * الثاني غندر بضم الغين المجمة وسكون النون وقح الدال وضماها وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر أبي عبد الله الهذلي صاحب الكرابيس * الثالث شعبة بن الجراح * الرابع محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال ابن أبي زرارة الأنصاري البصري ويقال محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة قال كاتب الواقدي توفي سنة أربع و عشرين ومائة * الخامس حمزة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة * السادس أحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس أبو عبد الله التميمي اليربوعي * السابع زهير بن معاوية الجعفي * الثامن يحيى بن سعيد الأنصاري * التاسع أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها * وذكر لطائف أسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ستة مواضع وفيه العنونة في ستة مواضع وفيه القول في ستة مواضع وفيه أن محمد بن بشار وغندر بصريان وشعبة واسطى ومحمد بن عبد الرحمن ويحيى بن سعيد مديان وأحمد بن يونس وزهير كوفيان وفيه عن عمة حمزة أي عن عمة

[illegible]

ابن عبد البر عن الشافعي انه قال لا بأس ان يقرأ مع ام القرآن سورة قصيرة قال روى ابن القاسم عن مالك ايضا مثله ثم الحكم في تحفيقه صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتي الفجر المبادرة الى صلاة الصبح في اول الوقت وبه جزم صاحب المفهم ويحتمل ان يراد به افتتاح صلاة النهار بركعتين خفيفتين كما كان يستفتح قيام الليل بركعتين خفيفتين ليتأهب ويستعد للتفرغ للغرض او لقيام الليل الذي هو افضل الصلوات بعد المكتوبات كما ثبت في صحيح مسلم وخص بعض العلماء استحباب التحفيف في ركعتي الفجر من لم يتأخر عليه بعض حظه الذي اعتاد القيام به في الليل فان بقي عليه شيء قرأ في ركعتي الفجر فروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسن البصري قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر يقرأ فيها من حظه اذا فاتته ومن يجاهد ايضا قال لا بأس ان يطيل ركعتي الفجر وقال الثوري ان فاتته شيء من حظه بالليل فلا بأس ان يقرأ فيهما ويطول وقال ابو حنيفة ربما قرأت في ركعتي الفجر حزبي من الليل وقد ذكرناه عن قريب وروى ابن ابي شيبة في مصنفه مراسلا من رواية سعيد بن جبير قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ربما اطال ركعتي الفجر ورواه البيهقي ايضا وفي اسناده رجل من الانصار لم يسم **قائمة** التطويل في الصلاة مرغب فيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح افضل الصلاة طول القنوت وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا في الصحيح ان طول صلاة الرجل سمعة من فقهه اى جلالة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ايضا اذا صلى احدكم لنفسه فليطول ما شاء الا انه قد استثنى من ذلك مواضع استحب الشارع فيها التحفيف منها ركعتا الفجر لما ذكرنا ومنها تحية المسجد اذا دخل يوم الجمعة والامام يخطب ليتفرغ لسماع الخطبة وهذه تختلف فيها ومنها افتتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين وذلك للتعبيل بحمل مقد الشيطان فان العقدة الثالثة تهل بصلاة ركعتين فلذلك امر به واما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فالتشريع ليقترن به والا فهو معصوم محفوظ من الشيطان واما تحفيف الامام فقد دلالة صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فان وراءه السقيم والضعيف وذو الحاجة والله تعالى اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآب

ص ابواب التطوع ش

اى هذه ابواب في بيان احكام التطوع من الصلوات ولا توجد هذه الترجمة في غالب نسخ البخارى وهى تنفع ولا تضر **ص** باب التطوع بعد المكتوبة ش اى هذا باب في بيان التطوع من الصلوات بعد الصلاة المكتوبة اى الفريضة واكتفى بقيد البعدية مع ان في احاديث هذه الابواب بيان التطوع قبل الفريضة ايضا نظرا الى شدة احتياج الاهتمام في اداء التطوعات بعد الفرائض او هو من باب الاكتفاء كما في قوله تعالى (سرايل تقيكم الحر) **ص** حديثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعد الظهر وسجدتين بعد المغرب وسجدتين بعد العشاء وسجدتين بعد الجمعة فاما المغرب والعشاء في بيته وحدثني اخي حفصة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي سجدتين خفيفتين بعدما يطلع الفجر وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان البعدية مذكورة فيه في خمسة مواضع ذكر رجاله وهم خمسة ذكرنا غير مرة ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بن عمر بن حفص بن ماصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم واخرجه مسلم عن زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر وحدثني

أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الظهر مجديتين وبعدها مجديتين وبعده المغرب مجديتين وبعده العشاء مجديتين وبعده الجمعة مجديتين فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وقدم حديث ابن عمر أيضا في باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى رواه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وسأني بعد أربعة أبواب في باب الركعتين قبل الظهر فانه رواه هناك عن سليمان بن حرب عن جاذب بن زيد عن إيواف عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر ركعات الحديث وقدم حديث ابن عمر أيضا في كتاب الجمعة في باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها فانه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين الحديث وقدم الكلام فيه **ذكر معناه** قوله صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المراد من المعية هذه مجرد المتابعة في العدد وهو أن ابن عمر صلى ركعتين وحده كما صلى صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين لأنه اقتدى به عليه الصلاة والسلام فيهما قوله مجديتين أي ركعتين عبر عن الركوع بالسجود قوله فأما المغرب أي فأما سنة المغرب وكذا ما للتفصيل وقسمها محذوف يدل عليه السياق أي وأما الباقية ففي المحدث فإن قلت في روايته عن ابن عمر في باب الصلاة بعد الجمعة وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلى ركعتين وههنا ومجديتين بعد الجمعة يعني ويصلي ركعتين بعد صلاة الجمعة فينبى الروايتين تناف ظاهرا قلت قوله حتى ينصرف من الانصراف عن الشيء وهو اعم من الانصراف الى البيت ولئن سلمنا فلا خلاف إنما كان لبيان جواز الأمرين قوله وحدثني اختي حفصة أي قال ابن عمر حدثني اختي حفصة بنت عمر بن الخطاب زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مجديتين في رواية الكشي مجديتين ركعتين قوله وكانت ساعة أي كانت الساعة التي بعد طلوع الفجر ساعة لا يدخل احد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقائل ذلك هو ابن عمر أيضا وإنما كان كذلك لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يشتغل فيها بالخلات **ذكر ما يستفاد منه** فيه أن السنة قبل الظهر ركعتان ولكن روى البخاري وأبو داود والنسائي من رواية محمد بن المنذر عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وروى مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي من رواية خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعاً وروى الترمذي من رواية حاصم بن حذرة عن علي رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً وبعدها ركعتين وقال الترمذي حديث علي حديث حسن وقال أيضا والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بعده يختارون أن يصلي الرجل قبل الظهر أربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأصحق وروى مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه حديث أم حبيبة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى في يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعاً بني الله بيتاً في الجنة وزاد الترمذي والنسائي أربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الغداة والنسائي في رواية وركعتين قبل العصر يدل وركعتين بعد العشاء وكذلك عند ابن حبان في صحيحه ورواه عن ابن خزيمة بسنده وكذلك رواه

الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وجع الحاكم في لفظه بين الروايتين فقال
فيه وركتين قبل العصر وركتين بعد العشاء وكذلك عند الطبراني في مجموعه واحتج اصحابنا بهذا
الحديث ان السنن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنتا عشرة ركعتان قبل الفجر واربع قبل الظهر وبعدها
ركعتان وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء وقال الرافعي ذهب الاكثرون يعني من اصحاب الشافعي
الى ان الرواتب عشر ركعات وهي ركعتان قبل الصبح وركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد
المغرب وركعتان بعد العشاء قال ومنهم من زاد على العشر ركعتين اخريين قبل الظهر بقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم من قارب على اثنتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة وفيه مسجدتان بعد الظهر يعني ركعتين
وقد روى ابوداود ومن رواه عنه بن ابي سفيان قال قالت ام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرم على النار
واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه ايضا وقال الترمذي حديث حسن صحيح غريب والتوفيق بين
الحديثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد الظهر ركعتين مرة وصلى بعد الظهر اربعامرة بيانا
للبوزا واختلاف الاحاديث في الاعداد محمول على توسعة الامر فيها وان لها اقل واكثر فيحصل اقل السنة
بالاقل ولكن الاختيار فعل الاكثر الاكل وقد عُدَّ جمع من الشافعية الاربع قبل الظهر من الرواتب
وحكى عن الرافعي انه حكى عن الاكثرين ان رتبة الظهر ركعتان قبلها وركعتان بعدها ومنهم من قال
ركعتان من الاربع بعدها رتبة وركعتان مستحبة باتفاق الاصحاب ومذهب الشافعي في هذا الباب
ان السن عند الصلوات الخمس عشرة ركعات قبل الظهر ركعتان وقدمر عن قريب وبه قال احمد
ومن الشافعية من قال ادنى الكمال ثمان فاسقط سنة العشاء وقال النووي نص عليه في البويطي ومنهم
من قال اثنتا عشرة ركعة فجعل قبل الظهر اربعا والاكل عند الشافعية ثمان عشرة ركعة زاد واقل
المغرب ركعتين وبعدها ركعتين واربع قبل العصر وفي المذهب ادنى الكمال عشر ركعات واتم الكمال
ثمان عشرة ركعة في استحباب الركعتين قبل المغرب وجهان قيل باستحبابهما وقيل لا تستحبان وبه قال اصحابنا
ثم الاربع قبل الظهر بتسليمة واحدة عند الماروي ابوداود والترمذي في الثماني من ابى ابوب الانصاري
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفقهن ابواب السماء وعند
الشافعي ومالك واحديصليهما بتسليمتين واحتجوا بحديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يصليهن بتسليمتين والجواب عنه ان معنى قوله بتسليمتين يعني بتشهدين فمعنى التشهد تسليما
لمساقيه من السلام كما سمي التشهد لما فيه من الشهادة وقد روى هذا التأويل عن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه وفيه وسجدتين بعد المغرب اى وركعتين بعد صلاة المغرب وروى ابوداود من رواية
عبد الله بن يريدة عن عبد الله المزني قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا قبل المغرب
ركعتين الحديث واختلف السلف في النقل قبل المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء
وجتهدوا هذا الحديث وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابراهيم النخعي
هي بدعة والحديث محمول على انه كان في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنهي عن الصلاة فيه بغيب
الشمس وفيه وسجدتين بعد العشاء اى وركعتين بعد صلاة العشاء وروى سعيد بن منصور في سننه
من حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا كان كائما
تعب من ليلته ومن صلاه بعد العشاء كان كمثل من ليله القدر ورواه البيهقي من قول عائشة قالت من
صلى اربعا بعد العشاء كان كمثل من ليله القدر وفي المبسوط لو صلى اربعا بعد العشاء فهو افضل لحديث

ابن عمر مرفوعاً أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى بعد العشاء أربع ركعات كن
 كمثلهم من ليلة القدر • وفيه وسجدة بعد الجمعة أي وركتين بعد صلاة الجمعة وروى
 الترمذي من حديث سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً قال هذا حديث حسن صحيح ورواه مسلم أيضاً
 وبقيّة الأربعة وقال الترمذي وأما على هذا عند بعض أهل العلم وروى عن عبد الله بن مسعود أنه
 كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه
 أمر أن يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً وذهب سفيان الثوري وابن المبارك إلى قول ابن مسعود
 وقال اسحق أن صلى في المسجد يوم الجمعة صلى أربعاً وإن صلى في بيته صلى ركعتين ومن فعل من
 الصحابة ركعتين بعد الجمعة عمران بن حصين وحكام الترمذي عن الشافعي واحد قال شيئاً
 ولم يرد الشافعي واحد بذلك إلا يان أقل ما يستحب والأقداستحبها أكثر من ذلك فمن الشافعي
 في الأم على أنه يصلي بعد الجمعة أربع ركعات ذكره في باب صلاة الجمعة والعديد من اختلاف علي وابن
 مسعود وليس ذلك اختلاف قول عنه وإنما هو بيان الأولى والأكل كافي سنة الظهر وقد صرح به صاحب
 المذهب والنووي في شرح مسلم وفي التحقيق وأما أحد منقل عنه ابن قدامة في المغني أنه قال إن شاء
 صلى بعد الجمعة ركعتين وإن شاء صلى أربعاً وفي رواية عنه وإن شاء سناً وكان ابن مسعود والنسفي
 وأصحاب الرأي يرون أن يصلي بعدها أربعاً الحديث أبي هريرة وعنه علي وأبي موسى وعطاء ومجاهد
 وحيد بن عبد الرحمن والثوري أنه يصلي سناً وفيه قول ابن عمر فاما المغرب والعشاء ففي بيته أربعاً وقد
 اختلف في ذلك فروى قوم من السلف منهم زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف أنهما كانا يركعان
 ركعتين بعد المغرب في بيوتهما وقال العباس بن سهل بن سعد لقد أدركت زمن عثمان رضي الله
 تعالى عنه وأنا نسلم من المغرب فلا أرى رجلاً واحداً يصليهما في المسجد كانوا يتدرون أبواب المسجد
 فيصلونهما في بيوتهم وقال ميمون بن مهران أنهم كانوا يؤخرون الركعتين بعد المغرب إلى بيوتهم وكانوا
 يؤخرونها حتى يشتبك الصوم وروى عن طائفة أنهم كانوا يتنفلون التوافل كلها في بيوتهم دون المسجد
 وروى عن عبيدة أنه كان لا يصلي بعد الفريضة شيئاً حتى يأتي أهله وقال ابن بطال قيل إنما ركز الصلاة
 في المسجد لتلاوي جاهل ماله يصليها فيه فبها فريضة أو ثلثا يخلى منزله من الصلاة فيه
 أو حذراً على نفسه من الرياء فإذا سلم من ذلك قال الصلاة في المسجد فتقوم نصلي في الصف قال
 عبد الله صلوا في بيوتكم لا يروئكم الناس فيرون أنها سنة • فائدة • ليس في حديث ابن
 عمر رضي الله تعالى عنهما المذكور النقل قبل العصر وروى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً ورواه الترمذي أيضاً وقال هذا
 حديث غريب حسن ورواه ابن حبان في صحيحه وروى الترمذي أيضاً من حديث علي رضي الله
 تعالى عنه قال كان يصلي قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على اللائكة المقربين ومن
 تبعهم من المسلمين والمؤمنين وقال حديث علي حديث حسن وأخرجه بقيّة أصحاب السنن مع اختلاف
 وروى الطبراني من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قاعد في الناس من أصحابه منهم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فأدركت آخر
 الحديث ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى أربع ركعات قبل العصر لم تمسه

النار وفيه عبد الكريم بن أبي المخارق ضعيف وروى ابو نعيم من حديث الحسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل العصر اربع ركعات غفر الله عز وجل له مغفرة عزمها الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح وروى ابو يعلى من حديث عبد الله بن عتبة يقول سمعت ام حبيبة بنت ابي سفيان تقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل العصر نى الله له بيتا في الجنة وروى الطبراني في الكبير من رواية صطاء بن ابي رباح عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى اربع ركعات قبل العصر حرم الله بدنه على النار وقال شيخنا وفيه استحباب اربع ركعات قبل العصر وهو كذلك وقال صاحب المذهب ان الافضل ان يصلي قبلها اربعا قال النووي في شرحه انها سنة وانما الخلاف في المؤكد منه وقال في شرح مسلم انه لا خلاف في استحبابها عند اصحابنا وجزم الشيخ في التنبية بان من الرواتب قبل العصر اربع ركعات ومن كان يصليها اربعا من الصحابة علي بن ابي طالب وقال ابراهيم النخعي كانوا يصلون اربعا قبل العصر ولا يرونها من السنة ومن كان لا يصلي قبل العصر شيئا سعيد بن المسيب والحسن البصري وسعيد بن منصور وقيس بن ابي حازم وابوالاحوص وسئل الشعبي عن الركتين قبل العصر فقال ان كنت تعلم انك تصلينها قبل ان يقيم فصل وكلام الشعبي يدل على انهم كانوا يجعلون صلاة العصر وان من ترك الصلاة قبلها انما كان خشية ان تقام الصلاة وهو في النافلة وقال محمد بن جرير الطبري والصواب عندنا ان الافضل في التثفل قبل العصر بأربع ركعات لصحة الخبر بذلك من علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** تابعه كثير بن فرقد واوب عن نافع ش **ص** اي تابع عبد الله المذكور كثير بن فرقد وكثير ضد قليل وفرقد بفتح الفاء وسكون الراء وقع القاف وقد مر في باب النصر بالمصلي قوله واوب اي تابعه ايضا اوب المختصاني وستأتي هذه المتابعة بعد اربعة ابواب فانه رواه عن سليمان ابن حرب عن جادين زيد عن اوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث **ص** وقال ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع بعد العشاء في اهله ش **ص** ابن ابي الزناد بكسر الراء وتخفيف الون وهو عبد الرحمن بن ابي الزناد وابو الزناد اسم عبد الله بن ذكوان وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف مر في باب اسباغ الوضوء قوله عن نافع اي عن ابن عمر انه قال بعد العشاء في اهله بدل قوله في بيته في حديث الباب وقوله تابعه كثير الى آخره قوله وقال ابن ابي الزناد هكذا وقع في عدة نسخ وكذا ذكره ابو نعيم في مستدرجه ووقع في بعض النسخ بعد قوله فاما المغرب والعشاء ففي بيته قال ابن ابي الزناد الى آخره وبعد قوله تابعه كثير بن فرقد واوب عن نافع فافهم **ص** باب **ص** من لم يتطوع بعد المكتوبة ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم من لم يتنفل بعد صلاة المكتوبة اي المفروضة لاجل الاعلام لامته صلى الله تعالى عليه وسلم ان التطوع ليس بلام **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت ابا العشاء جابرا قال سمعت ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانيا جيعا وسبعا جيعا قلت يا ابا العشاء اظه آخر الظهر وعجل العصر وعجل العشاء وآخر المغرب قال وانا اظه ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما صلى ثمانيا جيعا اي الظهر والعصر فهم من ذلك انه لم يفصل بينهما بتطوع اذ لو فصل لزم عدم الجمع بينهما فصدق انه صلى الظهر الذي هي المكتوبة ولم يتطوع بعدها وكذلك الكلام في قوله وسبعا جيعا اي المغرب والعشاء ولم

هذا ما روى عن ابن الحزم بكونها محدثة وكونها بدعة اما الاول فارواه سعيد بن منصور باسناد صحيح من مجاهد عن ابن عمر انه قال انها محدثة وانها لمن احسن ما احدثوا اما الثاني فارواه ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن الحكم بن الاصم قال سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة نعمت البدعة قلت اجاب القاضي عندها بدعة اي ملازمتها واظهارها في المساجد مما لم يكن يعهد لاسيما وقد قال ونعمت البدعة قال وروى عنه ما ابتدع المسلمون بدعة افضل من صلاة الضحى كما قال عمر في صلاة الزاويج لانها بدعة مخالفة للسنة قال وكذلك روى عن ابن مسعود لما انكرها على هذا الوجه وقال ان كان ولا بد في بيوتكم لم تعملون عباد الله ما لم يحملهم الله كل ذلك خيفة ان يحسبها الجهال من القرائض ذكر رجاله وهم ستة الاول مسدد وقد تكرر ذكره الثاني يحيى بن سعيد القطان الاحول الثالث شعبة بن الجراح الرابع توبة بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وقح الباء الموحدة ابن كيسان ابو المورع بفتح الواو وكسر الراء المشدة العنبري مات سنة احدى وثلاثين ومائة الخامس موري بضم الميم وقح الواو وتشديد الراء المكسورة ابن المشرج بضم الميم وقح الشين المعجمة وسكون الميم وقح الراء وبالجيم كذا ضبطه الكرماني بفتح الراء وضبط غيره بكسرها السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في عشرة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون ما خلا الجراح فانه واسطى وقيل موري كوفي وفيه انه ليس البخاري عن توبة الا هذا الحديث وحديث آخر وفيه انه ليس البخاري عن موري عن ابن عمر غير هذا الحديث وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي لان توبة من التابعين الصغار وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان هذا الحديث ايضا من افراده ذكر معناه قوله تصلي الضحى اي اتصلي صلاة الضحى قوله قال لا اي قال ابن عمر لا اصلي قوله فصرى اي صلى عمر قال لا اي لم يكن يصلي قوله فابوبكر اي افصلي ابوبكر الصديق قال لا اي لم يكن يصلي قوله قال اي افصلي الي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اخاله اي لا اظنه انه صلى وهو بكسر الهزة وهو الافصح وجاز في جميع حروف المضارعة الكسر الا الياء فانه اختلف فيه وبنوا سد يقولون اخال بالفتح وهو القياس وهو من خلت النسي خيلا وخيلة وخيلة وخيلة اي ظنته وهو من باب ظننت واخواتها التي تدخل على الابتداء والخبر فان ابتدأت بها اعملت وان وسطتها او اخرت فانت بالخيار بين الاعمال والالغاء والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله الثاني محذوف تقديره لا اظنه مصليا ولا اظنه صلى حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الرحمان بن ابي ليلى يقول ما حدثنا احد انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيتها يوم قح مكة فاعتسل وصلى ثماني ركعات فلما ارسلت قط اخف منها غيراته يتم الركوع والسجود ثم قد ذكرنا وجه مطابقته لترجمة رجاله قد ذكروا وآدم ابن اياس وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء وام هانئ بنت ابي طالب اخت علي شقيقته واسمها فاخته ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره قد ذكرنا في باب من تطوع في السقر هذا الفصل وغيره مستوفي فانه أخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة الحديث واخرجه بقية الستة قوله وفي قول عبد الرحمان ابن ابي ليلى ما خبرني

أحد أنه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى الام هاتى دليل على أنه اراد به صلاة الضحى المشهورة ولم يرد بقوله الضحى الطرفية كما احتمل ذلك في حديث انس الذى مضى ذكره وكذلك قول عبدالله بن حارث بن نوفل عند مسلم سألت وحرصت على ان اجدا حدا من الناس يخبرنى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى سبعة الضحى فمأجد غير ام هاتى الحديث على ان بعض العلماء كما حكى القاضى عياض انكر ان يكون في حديث ام هاتى اثبات لصلاة الضحى قال وانما هي سنة الفتح يوم فتح مكة قال وقيل انما كانت قضاء لما شغل عنه تلك الليلة بالفتح من حربه فيها قال النووي هذا الذى قالوه فاسد بل الصواب صحة الاستدلال به فقد ثبت من ام هاتى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح صلى صلاة الضحى ثمانى ركعات يسلم من كل ركعتين رواه ابو داود في سننه بهذا اللفظ باسناد صحيح على شرط البخارى وفيه العمل بخبر الواحد لان عبد الرحمن بن ابى ليلى وعبدالله بن الحارث بن نوفل ذكرا انهما لم يخبرهما احد بذلك الام هاتى وهذا مذهب اهل السنة فلا يمتد بخلاف من خالف ذلك قوله دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل طاهره ان الاغتسال والصلاة كانا في بيت ام هاتى بعد دخول مكة للتعبير بالقاء المقتضية للترتيب والتعقيب فان قلت روى مالك في موطنه ان ام هاتى ذهبت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته يغتسل الحديث قال عياض وهذا اصح لان نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما كان لا يبطح وقد وقع مفسرا في حديث سعيد بن ابى هند عن ابى مرة بمثل حديث مالك وفيه وهو في قبة لا يبطح قلت لا مانع ان يكون صلى لا يبطح ثمانى ركعات وصلى في بيتها ثمانى ركعات وان يكون اغتسل مرتين فلعلة بعد ان نزل لا يبطح دخل بيتها فاغتسل وصلى وخرج الى منزله لا يبطح فاغتسل وصلى الصلاتين صلاة الضحى والاخرى اما شكرا لله تعالى على الفتح او استذكارا لما فاته من قيامه بالليل فانه قد صح انه كان ادا لم يقم من الليل صلى بالتهار ثمانى عشرة ركعة فلعلة كان تلك الليلة صلى الوتر فقط ثلاثا ثم صلى بالتهار ثمانى اوا لله تعالى اعلم فان قلت في حديث ابن ابى اوفى الآتى ذكره ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين فكيف الجمع بينهما وبين حديث ام هاتى قلت من صلى ثمانيا فقد صلى ركعتين ولعل ابن ابى اوفى رأى من صلاته ركعتين ما خبر بما شاهده واخبرت ام هاتى بما شهدت وفي هذا الباب عن جماعة من الصحابة وهم انس وابو هريرة ونعيم بن همار وقيل همار وقيل همام والصحيح ابن همار وابو نعيم وهم فيه وقال نعيم بن حاد ثم رجع عنه وابو ذر وثائشة وابو امامة وعتبة بن عبد السلى وابن ابى اوفى وابو سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس وجابر بن عبدالله وجبير بن مطعم وحذيفة بن اليمان وما نذ بن عمرو وعبدالله بن عمرو وعبدالله بن عمرو وابو موسى وعتبان بن مالك وعتبة بن عامر وعلي بن ابى طالب ومعاذ بن انس والنواس بن سمعان وابو بكر واومرة الطائفى في حديث انس عند الترمذى انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثمانى عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة وأخرجه ابن ماجه وحديث ابى هريرة عند مسلم من رواية ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال اوصانى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث نيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الضحى وان اوتر قبل ان ارق قدس وحديث نعيم بن همار عبد ابى داود والنسائي في الكبرى من رواية كثير بن مرة عن نعيم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم لا تهرنى من اربع ركعات في اول النهار أكفك آخره وحديث ابى ذر عند مسلم من رواية ابى الاسود الدبلى عن

ابن ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يصبح على كل سلامي صدقة الحديث وفي آخره
ويحزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * وحديث عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت اربع ركعات
ويريد ما شاء * وحديث ابي امامة عند الطبراني من رواية القاسم عن ابي امامة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره * وحديث
عنتبة بن عبد عند الطبراني ايضا من حديث عبد الله بن عامر ان ابا امامة وعنتبة بن عبد حدثاه عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم ثبت حتى يسبح الله سبعة الضحى
كان له كأجر حاج ومعتمر * وحديث ابن ابي اوفى عند الطبراني في الكبير ايضا من رواية ثعلبة
ابن رجا عن شعثة الكوفية ان عبد الله بن ابي اوفى صلى الضحى ركعتين قالت له امرأته انما صليتهما
ركعتين فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم القتح ركعتين * وحديث ابي سعيد
عند الترمذي وانفرد به من حديث عطية العوفي عن ابي سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها * وحديث زيد بن ارقم
عند مسلم من رواية القاسم بن عوف الشيباني ان زيدا بن ارقم رأى قوما يصلون من الضحى فقال اما لقد
هلوا ان الصلاة في غير هذه الساعة افضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الاوابين
حين ترمض الفصال لا وحديث ابن عباس عند الطبراني في الاوسط من رواية طاوس عن ابن عباس رفع
الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلامي من بني آدم في كل يوم صدقة ويحزى
من ذلك كله ركعتا الضحى * وحديث جابر بن عبد الله عند الطبراني ايضا في الاوسط من رواية
محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرض عليه بعيرا الى
فرايته صلى الضحى ست ركعات * وحديث جبير بن مطعم عند الطبراني في الكبير من رواية نافع بن جبير
ابن مطعم عن أبيه انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى * وحديث حذيفة عند
ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية علي بن عبد الرحمن عن حذيفة قال خرجت مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الى حرة بني معاوية فصلى الضحى ثمان ركعات طول فيهن * وحديث عائشة بن
عمر عند احمد والطبراني في الكبير فيه حديثني شيخ عن مائذين عرو قال كان في الماء فتوضأ رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قال ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى
* وحديث عبد الله بن عمر عند الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله ابن آدم اضمن لي ركعتين من اول النهار اكفك
آخره * وحديث عبد الله بن عمرو عند احمد من رواية ابي عبد الرحمن الحلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص
قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية الحديث وفيه ثم خرج اي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لسبعة الضحى * وحديث ابي موسى عند الطبراني في الاوسط من رواية ابي بردة
عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى اربعين له بيت
في الجنة ، وحديث عتيان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم صلى في بيته سبعة الضحى * وحديث عتبة بن عامر عند احمد وابي يعلى في
مسنديهما من رواية نعيم بن هارون عن عتبة بن عامر الجهني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال ان الله عز وجل يقول يا ابن آدم اكنفي اول النهار بأربع ركعات أ كفك بهن احر يومك و حديث
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عند النسائي في سننه الكبرى من رواية ماصم بن خزيمة عن علي
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى ٨ و حديث معاذ بن انس من رواية زيان
ابن قائد عن سهل بن معاذ بن انس الجهني عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قصد
في مصلاه حتى ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا فخر له خطايا
وان كانت اكثر من زبد البحر واسناده ضعيف و حديث النواس بن سمعان عند الطبراني في الكبير
من رواية ابي ادريس الخولاني قال سمعت النواس بن سمعان يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ابن آدم لا تجزني من اربع ركعات في اول النهار أ كفك آخره
و حديث ابي مرة الطائي عند احمد من رواية مكحول بن ابي مرة الطائي قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان آدم لا تجزني من اربع ركعات من اول الهاء أ كفك آخره
و بقي الكلام هنا في فصول الاول في عدد صلاة الضحى وقد ورد فيها ركعتا واربع وست
وثمان وعشر وثنتي عشرة فالحل مضي في الاحاديث المذكورة غير . من ركعات قال ابن
مسعود روى عنه مرفوعا من صلى الضحى عشر ركعات بنى الله بيتا في الجنة وليس منها
حديث يرفع صاحبه وذلك ان من صلى الضحى اربعا حار ان يكون رآه في حاله فله ذلك و رأى
غيره في حالة اخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حالة اخرى صلاها ثمانيا و سمعه آخر يحثه على ان يصلي
سنا وآخر يحث على ركعتين وآخر على عشر وآخر على ثنتي عشرة فخير كل واحد منهم عارآي
او سمع ومن الدليل على صحة قلناه ما رواه البزار عن زيد بن اسلم قال سمعت عبد الله بن عمرو
يقول لابي ذر اوصني قال سألتني عما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من صلى الضحى
ركعتين لم يكتب من العافلين ومن صلى اربعا كتب من العابدين ومن صلى سنا لم يطهقه ذلك اليوم
ذنبا ومن صلى ثمانيا كتب من المائتين ومن صلى ثنتي عشرة ركعة بنى الله بيتا في الجنة وقال
صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الضحى ركعتين ثم يوما سنا ثم يوما ثمانيا ثم ترك فان قلت هل
تراد على ثنتي عشرة ركعة قلت مفهوم العدد وان لم يكن جهة عند الجمهور الا انه لم يرد في عدد
صلاة الضحى اكثر من ذلك وعدم الورد بأكثر من ذلك لا يستلزم منع الزيادة وقد روى عن
ابراهيم انه قال سألت رجلا الاسود فقال كم اصلي الضحى قال كم شئت وقال الطبري والصواب
ان يصلي على غير عدد وذهب قوم الى ان يصلي اربعا لما روى في قوله تعالى (و ابراهيم الذي وفى)
قال صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدرون ملوفى وفى فى عمل يومه بأربع ركعات الضحى وقال الحاكم
صحت جماعة من ائمة الحديث الحفاظ الاثبات فوجدتهم يختارون ثمانا العدد ويصلون ٨
الصلاة اربعا لتواتر الاخبار الصحيحة فيه واليه اذهب وذكر الطبري ان سعد بن ابي وقاص
وابي سلمة كانا يصليان الضحى ثمانيا وكان علقمة والضحى وسعد بن المسيب يختارون الاربع
وعن الضحاك انه كان يختار ركعتين وقال الرويات اكثرها ثنا عشرة حكاها الرافي عنه وجزم به
في الحرر وتبعه النووي في المنهاج وخالف ذلك في شرح المذهب فحكي عن الاكثرين ان اكثرها ثمان
ركعات وقال في الروضة افضلها ثمان واكثرها ثنا عشرة لفرق بين الافضل والاكثر ووجه نظر
من حيث ان من صلى ثمان ركعات فقد فعل الافضل فكونه يصلي بعد ذلك ركعتين او اربعا
يكون ذلك مفضولا ويتقص من اجراء المتقدم وهذا في غاية البعد و الفصل الثاني في صلاة

الضحى مستحبة وقيل كانت واجبة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرده حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد سجدة الضحى وقيل كانت من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ورد بأن ذلك لم يثبت بخبر صحيح واختلف العلماء هل الأفضل المواظبة عليها أو فعلها في وقت وتركها في وقت والظاهر الأول لعموم الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أحب العمل إلى الله تعالى ما داوم صاحبه عليه وإن قل ونحو ذلك وروى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إن في الجنة بابا يقال له الضحى فإذا كان يوم القيمة نادى مناد ابن الذين كانوا يديمون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وروى ابن خزيمة في صحيحه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أبواب قال وهي صلاة الأوابين وذهب بعضهم إلى أن الأفضل أن لا يواظب عليها لحديث أبي سعيد الخدري الذي مضى وحكاه صاحب الأكمال عن جماعة ورد بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يحب العمل ويتركه مخافة أن يفرض على أمته وقد روى البراء من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يترك صلاة الضحى في سفر ولا غيره لكنه ضعيف * الفصل الثالث استدلل بحديث أم هانئ على استحباب التخفيف في صلاة الضحى لقولها ما رأيته صلى صلاة قط أخف منها ورد بأن التخفيف فيها كان لأجل اشتغاله صلى الله تعالى عليه وسلم بمهمات الفتح من مجيئه إلى المسجد وخطبته وأمره بقتل من أمر بقتله وقد روى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث حذيفة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات طول فيمن * الفصل الرابع فيما يقرأ فيها روى الحاكم من حديث أبي الخير عن عقبة بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نصلّي الضحى بالشمس وضحاها والضحى * الفصل الخامس في وقتها يدخل وقتها من أول النهار بطلوع الشمس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجرني من أربع ركعات من أول النهار وحكي النووي في الروضة أن وقت الضحى يدخل بطلوع الشمس ولكنه يستحب تأخيرها إلى ارتفاع الشمس وخالف ذلك في شرح المذهب وحكي فيه عن الماوردي أن وقتها الضحى أربع ركعات من أول النهار وجزم به في التحقيق وروى الطبراني من حديث زيد بن أرقم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بأهل قباء وهم يصلون الضحى حين أشرقت الشمس فقال صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال وهذا يدل على جواز صلاة الضحى عند الاشراف لأنه لم ينههم عن ذلك ولكن أعلمهم أن التأخير إلى شدة الحر صلاة الأوابين قوله إذا رمضت الفصال هو أن تسمى الرمضاء وهي الرمل فتبرك الفصال من شدة حرها وأحراقها أخفافها

ص * باب * من لم يصل الضحى ورآه واسماش * أي هذا باب في بيان حكم من ترك صلاة الضحى ورآه أي ورأى الضحى أي صلاة الضحى قوله واسماش أي غير لازم واتصافه على أنه مقبول ثان رأى ص حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد سجدة الضحى وإني لاسجدها ش * مطابقته للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن أبي ياسر واسمه عبد الرحمن وقيل غير ذلك وابن أبي ذئب بكسر اللام المجمة هو محمد بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسم أبي ذئب هشام القرشي العامري أبو الحارث المدني والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وقد تقدم هذا في باب تحرير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل وما سجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة الضحى قط وإني لاسجدها وقدم الكلام فيه من

ان السجدة بضم السين المهملة النافلة وان فيه رواية مالك عن ابن شهاب لاستحبها من الاستحباب والفرق بين الروايتين ان لفظ اسجها يقتضي الفعل ولفظ استحبا لا يقتضيه . واعلم انه قد روى في ذلك اشياء مختلفة من مائثة فهذا يدل على نفي السجدة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء عنها ما رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها هل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت لا الا ان يجي من مغيبه وجاء عنها ايضا ما رواه مسلم من رواية معاذة انها سألت مائثة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ماشاء . وهذا كما رأيت يدل الاول على النفي مطلقا . والثاني على النفي المقيد . والثالث الاثبات المطلق وتكلموا في التوفيق بينها قال ابن عبد البر وآخرون الى ترجيح ما اتفق الشيخان عليه دون ما انفرد به مسلم وقالوا ان عدم رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع فيقدم من روى عنه من الصحابة الاثبات وقيل عدم رؤيتها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يكون عند مائثة في وقت الضحى الا في النادر لكونه اكثر النهار في المسجد او في موضع آخر واذا كان عند نسائه قائما كان لها يوم من تسعة ايام او ثمانية وقال البيهقي عندي ان المراد بقولها ما رأيت سجدها اي داوم عليها وقولها واني لاسجها اي لادوم عليها وقيل جع بين قولها ما كان يصلي الا ان يجي من مغيبه وقولها كان يصلي اربع ركعات ويزيد ماشاء بان الاول محمول على صلاته اياها في المسجد والثاني على البيت وقال صياض قوله ما صلاها معناه ما رأيت يصليها والجمع بينه وبين قولها كان يصليها انها اخبرت في الانكار عن مشاهدتها وفي الاثبات عن غيرها وقيل يحتمل ان يكون نعت صلاة الضحى المعهودة حيثئذ من هيئة مخصوصة بعدد مخصوص في وقت مخصوص وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان يصليها اذا قدم من سفره لا بعدد مخصوص ولا بغيره كما قالت يصلي اربع ركعات ويزيد ماشاء الله تعالى وذهب قوم الى ظاهر الحديث المذكور واخذوا به ولم يروا صلاة الضحى حتى قال بعضهم انها بدعة وقد ذكرنا ان ابن عمر قال ذلك ايضا وقال مرة وقعت البدعة وقال مرة ما استبدع المسلمون بدعة افضل منها وروى الشعبي عن قيس بن عباد قال كنت اختلف الى ابن مسعود السنة كلها فاعلم اني لم يصلي الضحى وقال ابراهيم النخعي حدثني من رأى ابن مسعود صلى الفجر ثم لم يقم لصلاة حتى اذن لصلاة الظهر فقام فصلى اربع ركعات وكان ابن عوف لا يصليها وقال انس رضي الله تعالى عنه صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح كانت سنة الفتح لاسنة الضحى ولما فتح خالد ابن الوليد رضي الله تعالى عنه الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسلم فيهن وقد ذكرنا الجواب عن ذلك فيما مضى والله تعالى اعلم . باب ١٠ صلاة الضحى في الحضر . ش ١٠ اي هذا باب في بيان صلاة الضحى في الحضر . ص ١٠ قاله عتيان بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض النسخ قال عتيان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكره البخاري في باب اذا زار الامام قوما فأمهم حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع قال عتيان بن مالك الانصاري قال استأذن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فادنت له فقال اين تحب ان اصلي في بيتك فاستثرت له الى المكان الذي احب قيام وصفتنا خلفه ثم سلم فسلمنا انتهى وليس فيه ذكر السجدة ورواه احمد من طريق الزهري عن محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى

فقاموا وراه فصلوا بصلاته واخرجه مسلم من رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ان محمود ابن الربيع الانصارى حدثه ان عتب بن مالك وهو من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ممن شهد بدر من الانصار اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد انكرت بصرى الحديث بطوله وليس فيه ذكر السجدة وسيذكره البخارى ايضا بعد باين في باب صلاة النوافل بجاعة **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجريرى عن ابى عثمان النهدى عن ابى هريرة قال اوصانى خليلى صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث لا ادمهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضمى ونوم على وتر **ش** قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة لان الحديث مطلق ليس فيه ذكر سفر ولا حضر والترجمة مقيدة بالحضر قلت الحديث باطلاقة يتناول حالة السفر والحضر يدل عليه قوله لا ادمهن حتى اموت فحصل التطابق من هذا الوجه وفيه كفاية **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** مسلم بن ابراهيم الازدى القصاب وقد تكرر ذكره **الثانى** شعبة بن الحجاج **الثالث** عباس يفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن فروخ بالخاء المعجمة الجريرى بضم الجيم وقصص الراء الاولى وهو نسبة الى جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة **الرابع** ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدى يفتح النون وسكون الهاء وبالدال المهملة نسبة الى نهد بن زيد بن ليث بن سود بن الحاف بن قضاة **الخامس** ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اثنان مذكوران بالنسبة احدهما باسمه والاخر بكنيته وفيه ان رواه بصريون ما خلا شعبة فانه واسطى **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى ايضا في الصوم عن ابى معمر عن عبد الوارث عن ابى التياح واخرجه مسلم في الصلاة عن شيان بن فروخ وعن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار واخرجه النسائى فيه عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة وعن محمد بن على وعن بشر بن هلال **و** ذكر معناه **ق** قوله خليلى اراد به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يخالف ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت ابا بكر لان المتنع ان يتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غيره خليلا لا العكس والخليل هو الصديق الخالص الذى تحللت محبته القلب فصارت في خلاله اى فى باطنه وفي رواية النسائى من حديث ابى الدرداء اوصانى حبيبى على ما تذكروا عن قريب ان شاء الله تعالى ثم هل الفرق بينهما ام لا قال بعضهم لا يقال ان الخالة تكون من الجانبين لاننا نقول انما نظر الصحابى الى احد الجانبين فاطلق ذلك اوله اراد بمجرد الصبة او المحبة قلت هذا الكلام في غاية الوهاء وليت شعرى فان صيغة المفاعلة هنا حتى يحى هذا السؤال والجواب او هى من السؤال لان احدا من اهل الادبية لم يقل ذلك بهذا الوجه قوله ثلاث اى ثلاثة اشياء قوله لا ادمهن اى لا اتركنهن والضمير يرجع الى الثلاث وقال بعضهم لا ادمهن الى آخره من جملة الوصية اى اوصانى ان لا ادمهن ويحتمل ان يكون من اخبار الصحابى بذلك عن نفسه قلت هو اخبار عن نفسه بتلك الوصية بأن لا يتركها الى ان يموت بعد اخباره بها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه ان قوله لا ادمهن حتى اموت غير مذكور في رواية مسلم مع انه اخرجه من رواية ابى عثمان النهدى عنه قال اوصانى خليلى صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتى الضمى وان اوتر قبل ان ارقد ورواه ايضا من رواية ابى رافع الصائغ عنه كذلك

ورواه النسائي من رواية أبي عثمان النهدي عنه كذلك الحديث واحد وعشرجه واحد فلا يحتاج في تفسير قوله لا ادعهم الى التردد واقرى الدليل على ما قلنا رواية النسائي ولفظه او صاتي خليلي ثلاث لا ادعهم ان شاء الله ابدا او صاتي بصلاة الضحى الحديث على ما ذكره من قريب ان شاء الله تعالى فان قلت ما محل هذه الجملة من الاصراب قلت يجوز فيه الوجهان الجر لكونها صفة لقوله ثلاث لانه يشبه التكرار في الابهام وان كان موضوعا في الاصل لعدم تعيين والنصب على ان يكون حالا بالنظر الى الاصل فافهم قوله حتى اموت كلمة حتى للغاية واموت منصوب بأن المقدرة والمعنى الى ان اموت اي الى موتي قوله صوم ثلاثة ايام يجوز في صوم الجر على ان يكون بدلا من قوله ثلاث ويكون صلاة الضحى ويوم مجرور ان عطفنا عليه ويجوز فيه الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي صوم ثلاثة ايام وصلاة الضحى ونوم على وتر بالرفع في الكل والمراد من ثلاثة ايام ظاهرها هي ايام البيض وان كان يحتمل ان يكون سرد الشهر قوله وصلاة الضحى لم يتعرض فيه الى العدد ويثبت في رواية مسلم بقوله وركتي الضحى كما مر الآن وفي رواية احمد زيادة وهي قوله وصلاة الضحى كل يوم قوله ونوم على وتر وفي رواية البخاري من طريق ابن التياح على ما يبيح في الصوم وان اوتر قبل ان انام وبمثل وصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة او صلى بها صلى الله تعالى عليه وسلم لابي الدرداء فيارواه مسلم حدثنا هارون بن عبدالله ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن قتيبة عن الضحاك بن عثمان عن ابراهيم بن عبدالله بن حنين عن ابي مرة مولى ام هانئ عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه قال او صاتي حبيبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لن ادعهم ما عشت بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وبصلاة الضحى وبأن لا انام حتى اوتر وبمثل ذلك ايضا او صلى لابي ذر رضى الله تعالى عنه فيارواه النسائي قال اخبرنا علي بن حجر قال اخبرنا اسمعيل قال حدثنا محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن يسار عن ابي ذر قال او صاتي خليلي ثلاث لا ادعهم ان شاء الله تعالى ابدا او صاتي بصلاة الضحى وبالوتر قبل النوم وبصيام ثلاثة ايام من كل شهر فان قلت ما الحكمة في الوصية بالمحافظة على هذه الثلاث قلت اما في صوم ثلاثة ايام من كل شهر اشارة الى تمرين النفس على جنس الصيام وفي صلاة الضحى اشارة الى ذلك في جنس الصلاة واما في الوتر قبل النوم اشارة الى ذلك في المواظبة عليه وفيه اماراة الوجوب ووقته في الليل وهو وقت الغفلة والنوم وا لكسل ووقت طلب النفس الراحة فان قلت ما وجه تخصيص ابي هريرة وابي ذر بهذه الوصية قلت لانهما كانا من الفقراء ولم يكونا من اصحاب الاموال فالصوم والصلاة من اشرف العبادات البدنية فوصاهما بما يليق بهما والوتر من جنس الصلاة ومن فوائد الحديث المذكور الاشارة الى فضيلة صلاة الضحى وفضيلة صوم ثلاثة ايام من كل شهر فالحسنة بعشر امثالها فاذا صام في كل شهر ثلاثة ايام وصيام شهر رمضان فكأنما صام سنته تلك كلها وقيل اما الوتر فانه محمول على من لا يستيقظ آخر الليل فان آمن فالتأخير افضل للحديث الصحيح فاتمى وتره الى السحر **ص** حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت انس بن مالك قال قال رجل من الانصار وكان ضمنا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا استطيع الصلاة معك فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدعاه الى بيته ونضح له طرف حصى بماء فصلى عليه ركعتين وقال فلان بن فلان بن الجارود لانس بن مالك اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي غير ذلك اليوم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فدعاه الى بيته الى

آخره فانه صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته فوقع في الحضر **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم اربعة على ابن الجعد يفتح الجيم مر في باب اداء الجس من الايمان وشعبة بن الجراح قد تكرر ذكره وانس بن سيرين اخو محمد بن سيرين مولى انس بن مالك ويقال انه لما ولد ذهب به الى انس بن مالك فسماه انسا وكناه اباحزة باسمه وكنيته ومات بعد اخيه محمد ومات محمد سنة عشر ومائة وقدم هذا الحديث في باب هل يصلي الامام بمن حضر فانه اخرجته هناك عن آدم عن شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت انسا الحديث وقدم الكلام فيه مستقصى **قوله** قال رجل من الانصار قيل هو عتيان بن مالك **قوله** وقال فلان بن فلان قال الكرمانى قيل هو عبد الحميد بن المنذر بن جارود بالجيم ويضم الراء وباهمال الدال يرفع الحديث في باب هل يصلي الامام بمن حضر **ص** **باب** **﴿** الركعتين قبل الظهر **﴾** ش **﴿** اى هذا باب في بيان الركعتين التين قبل صلاة الظهر وقد ذكر اولاً بالرواتب التي بعد المكتوبات ثم ذكر ما يتعلق بما قبلها قديماً ولا بما قبل الظهر وفي بعض النسخ باب الركعتان قبل الظهر ووجهه ان يقال هذا باب يذكر فيه الركعتان قبل الظهر **ص** **﴿** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها حدثتني حفصة انه كان اذا اذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين **ش** **﴿** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله ركعتين قبل الظهر ورجاله قد ذكروا غير مرة وايوب هو الضعيفي واخرجه في باب ما جاء في التطوع شئ من شئ عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قد مر الكلام فيه مستوفى هناك **ص** **﴿** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنذر عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع اربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة **ش** **﴿** طرق هذا الحديث الصحيح اربع وكذا رواه ابو داود والنسائي من رواية محمد بن المنذر وكذا رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق عنها اربع غير ان الترمذي روى من حديث عبد الله بن شقيق عنها كان يصلي قبل الظهر ركعتين وصححه قيل حديث عائشة هذا لا يطابق الترجمة واجيب بأنه يحتمل ان ابن عمر قد نسي ركعتين من الاربع ورد بأن هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان يصلي تارة ثنتين وتارة يصلي اربعاً قلت الحمل على النسيان اقرب الى الترجمة من الذي قاله لان النسيان غير مرفوع فاذا حل على ما قاله لا يتم المطابقة اصلاً وقيل انه محمول على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلي اربعاً وعلى كل حال لا يترك الاربع والركعتان موجودتان في الاربع وقيل كان ابن عمر رأى ما في المسجد وعائشة اطلعت على الامرين جميعاً ولما كان الاربع من الرواتب للظهر ذكره استطراداً لحديث ابن عمر حيث اقتصر على ركعتين فأخبر كل منهما بما شاهدهما والدليل عليه ما قاله السبكي الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلها **﴿** ذكر رجاله **﴾** وهم ستة **﴿** الاول مسدد تكرر ذكره **﴾** الثاني يحيى بن سعيد القطان **﴿** الثالث شعبة بن الجراح **﴾** الرابع ابراهيم بن محمد بن المنذر ابن اخي مسروق الهمداني **﴿** الخامس ابو محمد بن المنذر بن الاجدع والمنذر بضم الميم وسكون النون وقص الناء المثناة من فوق وكسر الشين المجهمة وفي آخره راء بلفظ الفاعل من الانتشار ضد الانقباض **﴿** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **﴾** ذكر لطائف

اسناده **فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العننة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصري**
وكذا شيخ شيخه وشعبة واسطى و ابراهيم وابوه كوفيان وفيه عن أبيه عن عائشة وفي رواية وكيع
عن شعبة عن ابراهيم عن أبيه سمعت عائشة أخرجه الاسمعيلى وحكى عن شيخه ابى القاسم البغوى انه
حدثه به من طريق عثمان ابن عمر عن شعبة فأدخل بين محمد بن المنثر ومائشة مسروقا واخبره
ان حديث وكيع وهم ورد ذلك الاسمعيلى بأن محمد بن جعفر قد وافق وكيعا على التصريح بسماع محمد
عن مائشة ثم ساقه بسنده الى شعبة عن ابراهيم بن محمد انه سمع اياه انه سمع عائشة ولما أخرجه النسائي
ادخل بين محمد ومائشة مسروقا كما في رواية البغوى فقال حدثنا ابى المنثى حدثنا عثمان بن عمر بن
فارس حدثنا شعبة عن ابراهيم بن محمد عن أبيه عن مسروق عن مائشة بلفظ كان لا يدع اربع ركعات
قبل الظهر وركعتين قبل الفجر وقال النسائي هذا الحديث لم يتابعه احد على قوله عن مسروق
وخالفه محمد بن جعفر ومائة اصحاب شعبة وقال الاسمعيلى قد ذكر سماع ابن المنثر من عائشة غير واحد
فان وكيعا رواه عن شعبة فقال فيه سمعت من رواية عثمان و ابي كريب وكذا قال غندر عن شعبة وقال صاحب
التلويح فالحمل في ذلك على عثمان بن عرفان يحيى بن سعيد لم يكن ليحصل هكذا ان شاء الله تعالى ثم قال ولقائل
ان يقول تصريح اولئك بسماعه من عائشة لا يتفق دخول مسروق بينهما لاحتمال ان يكون اول رواه بواسطة
ثم سمعه بغير واسطة فأدى ما سمعه منه شعبة في الحالتين لان الطريق في كل منهما صحيحة فيذكر من أخرجه
غيره **خبره** أخرجه ابوداود ايضا من مسدد نحو البخارى وأخرجه النسائي في الصلاة من أحمد بن عبد الله
من غندرو عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى وعن محمد بن عبد الله عن خالد بن الحارث ثلاثهم من
شعبة **ذكر معناه** قوله لا يدع اى لا يترك وامات العرب ماضيه قوله قبل الغداة اى قبل صلاة
الصبح واختلف الاحاديث في التنفل قبل الظهر وبعدها وقد ذكرناه مستقصى وقال القرطبي واختلف
العلماء هل للفرائض رواتب سنوية اوليست لها فذهب الجمهور وقالوا هي سنة مع الفرائض وذهب
مالك في المشهور عنه الى انه لا رواتب في ذلك ولا توقيت حابة للفرائض ولا يمنع من تطوع بما شاء
اذا أمن ذلك **ص** تابعه ابن ابي عدى وعمره عن شعبة **ش** اى تابع يحيى بن سعيد ابن ابي
عدى وعمره على روايته عن شعبة وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم وابو عدى هو كنية ابراهيم مولى بنى
سليم من القسامة البصرى مكنته الامم ومات سنة اربع وتسعين ومائة وعمره وفتح العين هو ابن مرزوق ابو
عثمان مولى باهلة من مضر البصرى روى عنه البخارى في اول الديات وفي مناقب عائشة وقال مات سنة اربع
وعشرين وماثين وهو من افراد البخارى وقال الاسمعيلى وتابعه ايضا ابن المبارك ومعادين معاذ وهب بن
جرير كلهم عن شعبة بسند ليس فيه مسروق وقال المزى قال النسائي هذا الصواب وحدث عثمان بن
عمر خطأ يعنى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنثر عن أبيه عن مسروق عن عائشة قلت قدمران
دخول مسروق بين محمد بن المنثر ومائشة غير ممتنع وقد ذكرناه على ان البخارى قد اراد بهذه
المتابعة السلامة من هذه الشائبة **ص** **باب** الصلاة قبل المغرب **ش** اى
هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة المغرب **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن
الحسين وهو المعلم عن عبد الله بن بريدة قال حدثني عبد الله بن المغفل المزنى عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية ان يتخذها الا من سنه **ش** **ر**
مطابقته للترجئة ظاهرة ولم يذكر الصلاة قبل العصر مع ان ابا داود والترمذى واحدا رووا عن ابي

هريرة مرفوعاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن حبان وصححه لكونه على غير
 شرطه وقد ذكرنا هذا الباب فيما مضى مستوفى ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الأول أبو معمر
 بفتح الميم بن عبد الله بن عمرو بن الجراح بن المقرئ * الثاني عبد الوارث بن سعيد يكنى بأبي عبيدة *
 الثالث حسين بن ذكوان المعلم * الرابع عبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون
 الياء آخر الحروف وبالذال المهملة * الخامس عبد الله بن المغفل بضم الميم وفتح الفين المججمة وتشديد
 الفاء المفتوحة المزني بضم الميم وفتح الزاي وباءون ﴿ ذكر لطائف أسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة
 الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد
 وفيه ان رواه كلهم بصريون غير ابن بريدة فإنه مروزي ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾
 أخرجه البخاري أيضاً في الاعتصام من أبي معمر أيضاً وأخرجه أبو داود في الصلاة عن عبد الله بن عمر
 القواريري ﴿ ذكر معناه ﴾ قوامه صلوا قبل صلاة المغرب وفي رواية أبي داود عن القواريري
 بالاسناد المذكور صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين قو له قال في الثالثة
 لمن شاء هذا يدل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب ثلاث مرات وكذا
 وقع في رواية الاسعدي من هذا الوجه ثلاث مرات وقال في الثالثة لمن شاء وفي رواية أبي نعيم
 في المستخرج صلوا قبل المغرب ركعتين قالها ثلاثاً ثم قال لمن شاء قوامه كراهية ان يتخذها الناس سنة
 وفي رواية أبي داود خشية ان يتخذها الناس سنة وانتصاب كراهية وخشية على التعليل ومعنى
 سنة طريقة لازمة باظنون عليها ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ اختلف السلف في التنفل قبل
 المغرب فأجازوه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وجمهور هذا الحديث وامثاله وروى عن
 جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابن العربي اختلف الصحابة فيها ولم يفعلها
 احد بعدهم وقال سعيد بن المسيب ما رأيت قتيها يصلهما الاسعدي بن ابي وقاص وذكر ابن حزم
 ان حيد الرحمن بن عوف كان يصلهما وهكذا ابي بن كعب وانس بن مالك وجابر وخسة
 آخرون من اصحاب الشجرة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وقال حبيب بن سلة رأيت الصحابة يهبون
 اليها كما يهبون الى صلاة الفريضة وسئل عنهما الحسن فقال حسنتان لمن اراد بهما وجه الله
 تعالى وقال ابن بطل وهو قول اجدوا صحاح وفي المعنى ظاهر كلام احد انهما جائزتان وليستا
 سنة قال الا زعم قلت لاحد الركعتين قبل المغرب قال ما فعلته قط الامرة حين سمعت الحديث قال
 وفيهما احاديث جياذ او قال صحاح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه والتابعين الا انه قال لمن
 شاء فمن شاء صلى وعند البيهقي عن معمر بن الزهري عن ابن المسيب قال كان المهاجرون لا يركعونها
 وكانت الانصار تركهما ومن حديث مكحول عن ابي امامة كنا لاندد الركعتين قبل المغرب في زمان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطل قال النخعي لم يصلهما ابو بكر ولا عمر ولا عثمان رضي
 الله تعالى عنهم قال ابراهيم وهي بدعة قال وكان خيار الصحابة بالكوفة على وابن مسعود وحذيفة
 وعمار وابو مسعود أخبرني من رمتهم كلهم فأرأى احدا منهم يصلي قبل المغرب قال وهو قول
 مالك وابي حنيفة والشافعي وفي شرح المذهب لاصحابنا فيها وجهان اشهرهما لا يستحب
 واصحح عند المحققين استحبابهما وقال بعض اصحابنا ان حديث عبد الله المزني محمول على انه كان
 في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنهي هن الصلاة فيه بغيث الشمس وحل فعل النافلة

والفريضة ثم التزم الناس المبادرة لفريضة الوقت لتلا يلباطاً الناس بالصلاة عن وقتها القاضل
 وادعى ابن شاهين ان هذا الحديث منسوخ بحديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان عندك اذنين ركعتين ما خلا المغرب ويؤيده وضوح ما رواه ابو داود في سننه
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي شعيب عن طاوس قال سئل ابن عمر
 عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احداً على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصليهما
 ورخص في الركعتين بعد العصر قال ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول هو شعيب يعني وهم
 شعبة في اسمه قلت يعني وهم في ذكره بالكسبية وليس كذلك بل هو شعيب وسنده صحيح وقال ابن
 حزم لا يصح لانه عن ابي شعيب او شعيب ولا يدري من هو ورد عليه بان وكيعا وابن أبي غنية روي عنه
 وقال ابو زرعة لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خلفون روى عنه عمر ابن عبد
 الطناسفي وموسى بن اسمعيل التبوذكي **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد هو المقرئ قال
 حدثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني يزيد بن ابي حبيب قال سمعت مرثد بن عبد الله اليربوعي قال
 اتيت عقبة بن عامر الجهني فقلت لا اعجبك من ابي تميم يركع ركعتين قبل صلاة المغرب فقال عقبة انا كنا
 نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت فما يمنعك الآن قال الشغل **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة من قوله انا كنا نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **هو** ذكر
 رجاله **وهم خمسة** * الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة المقرئ ابو عبد الرحمن مرفي باب بين
 كل اذنين صلاة * الثاني سعيد بن ابي ايوب الخزازي واسم ابي ايوب مقلص يكنى ابا يحيى
 * الثالث يزيد بن ابي حبيب يزيد من الزيادة ويكنى بابي رجا واسم ابي حبيب سويد وحبيب ضد
 العدو * الرابع مرثد بن قيس الميم وسكون الراء وقح الشام المثلثة وبالذال المهملة ابن عبد الله اليربوعي
 بفتح الياء آخر الحروف والراء وبالنون وهو نسبة الى بطن من حجير مرفي باب اطعمام
 الطعام من الايمان * الخامس عقبة بن عامر الجهني بضم الجيم وقح الهاء وبالنون والى مصر
 مرفي باب من صلى في فروج الحرير **و** ذكر لطائف اسناده **في** فيه حدثنا بصيغة الجمع
 في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع والاتيان وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 ان رواه مصريون غيران شيخه من ناحية البصرة وسكن مكة **و** ذكر معناه **قوله** لا اعجبك
 قال بعضهم بضم اوله وتشديد الجيم من التعجب قلت التعجب من باب التفعّل ولا يأتي الفعل منه على ما قاله
 وما غيره الا قول الكرماني لا اعجبك من التعجب وليس هذا الامن باب الاعجاب بكسر الهمزة
 ومعناه ان مرثد بن عبد الله يخبر عقبة من ابي تميم شيئا يعجب منه حاصله انه يستغربه وابو تميم بفتح
 التاء المثناة من فوق عبد الله بن مالك الجيشاني بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف بعد هاشم ميمونة
 نسبتته الى جيشان بن عبدان بن حجر بن ذى رعين وهو تابعي كبير مخضرم اسلم في عهد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقرأ القرآن على معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ثم قدم في زمن عمر رضى الله تعالى
 عنه فشهد فتح مصر وسكنها قاله ابن يونس وقدمه جماعة في الصحابة لهذا الادراك وذكره الذهبي
 في تجريد الصحابة **قوله** يركع ركعتين وفي رواية الاسمعيلى حين يسمع اذان المغرب وفيه فقلت
 لعقبة وانا اريد ان اغصه بغين ميمونة وصادمهلة اى اعياه **قوله** على عهد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اى على زمنه **قوله** الشغل بضم الشين وضم القين وسكونها **و** ذكر ما يستفاد منه **فيه**

دلالة على استحباب الركعتين قبل المغرب لمن كان متأهيا بشروط الصلاة ثلاثا يؤخر المغرب عن اول وقتها
 كذا قاله قوم وقدم بيان الخلاف فيه ورد على من استدله على امتداد وقت المغرب وقال بعضهم
 وفيه رد على قول القاضي ابي بكر بن العربي لم يفعلها احد من الصحابة لان ابا تميم تابعي وقد فعلها قلت قول
 القاضي على قول من عدا ابا تميم من الصحابة فلا وجه لرد عليه **ص** **باب** صلاة النوافل
 جماعة **ش** اي هذا باب في بيان صلاة النوافل جماعة وانتصاب جماعة يجوز ان يكون
 بزرع الخاضع اي بجماعه **ص** ذكره انس ومائشة
 رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي ذكر حكم صلاة النوافل
 بالجماعة انس بن مالك ومائشة الصديقه وحديث انس ذكره البخارى في باب الصلاة على الحصى
 حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
 رضى الله تعالى عنه ان جدته ملكية الحديث وفيه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفت
 انا واليتيم وراه والعجوز من وراثا فصلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم
 انصرف وحديث مائشة ذكره في صلاة الكسوف في باب الصدقة في الكسوف حدثنا عبدالله
 ابن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن مائشة انها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وذكره ايضا في باب
 تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن
 ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن مائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس الحديث **ص** حدثنا اسحق
 قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصارى رضى الله
 تعالى عنه انه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعقل بجمعة مجعها في وجهه من ثر كانت في دارهم
 فزعم محمود انه سمع عتيان بن مالك الانصارى وكان ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول اني كنت اصلى لقومي بني سالم وكان يحول بيني وبينهم واد اذ جاءت الامطار فيشق على
 اجتيازه قبل مسجدهم فجئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اني انكرت بصرى وان
 الوادى الذي بيني وبين قومي يسيل اذا جاءت الامطار فيشق على اجتيازه فوددت انك تأتى فتصلى في
 بيتي مكانا اتخذه مصلى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سأفعل ففدا على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وابوبكر رضى الله تعالى عنه بعدما اشتد النهار فاستأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فأذن له فلم يجلس حتى قال اين تحب ان أصلى من بينك فأشرت له الى المكان الذى احب ان يصلى فيه
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفتنا وراه فصلى ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم فبسته
 على خزير يصنع له فسمع اهل الدار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي فتاب رجال منهم
 حتى كثر الرجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك لاراه فقال رجل منهم ذاك منافق لا يحب الله
 ورسوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقل ذاك الا تراه قال لا اله الا الله يبتغى بذلك
 وجه الله فقال الله ورسوله اعلم امانحن فوالله لا ترى وده ولا حديد الا الى المنافقين فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله قال
 محمود بن الربيع فحدثها قومافهم ابو ايوب الانصارى صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

في غزوته التي توفي فيها وي زيد بن معاوية عليهم بأرض الروم فانكرها على ابي ايوب وقال والله ما ظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما قلت قط فكبر ذلك علي فبعثت الله ان سألني حتى اقل من غزوتي ان اسأل عنها عتيان بن مالك ان وجدته حيا في مسجد قومه فقلت فاهلكت بحجة او بعمرة ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بني سالم فاذا عتيان شيخ اعشى يصلي لقومه فلما سلم من الصلاة سلمت عليه واخبرته من انما سألته عن ذلك الحديث فحدثني كما حدثني اول مرة ~~ش~~ مطابقتة للترجمة في قوله فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفنا وراه فصلي ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم ~~ذكر رجاله~~ وهم خمسة ~~الاول~~ اسحق ذكره غير منسوب لكن يحتمل ان يكون اسحق بن راهويه او اسحق بن منصور لان كليهما يرويان عن يعقوب الزهري والبضاري يروى عنهما لكن الاظهر ان يكون اسحق بن راهويه فانه روى هذا الحديث في مسنده بهذا الاستناد لكن في لفظه بعض المخالفة ~~الثاني~~ يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري ~~الثالث~~ ابو ابراهيم المذکور ~~الرابع~~ محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ~~الخامس~~ محمود بن الربيع ابو محمد الانصاري الحارثي توفي سنة تسع وتسعين وقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب المساجد في البيوت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن جبير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عتيان بن مالك رضى الله تعالى عنه الحديث وقدمر الكلام فيه مستقصى ولذا ذكر الآن بعض شيء زيادة لبيان قوله وعقل حجة وقدمر الكلام فيه في كتاب العلم في باب متى يصح تسماع الصغير روى هناك قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ابو مسهر قال حدثني محمد بن حرب قال حدثني الزبدي عن الزهري عن محمود بن الربيع قال عقلت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة بمحيا في وجهي وانا ابن خمس سنين من دلواتي وههنا قال من ثر كانت في دارهم هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره كان في دارهم اى كان الدلو قوله فزعم محمود اى اخبر او قال ويطلق الزعم ويراد به القول قوله اذ جاءت اى حين جاءت ويجوز ان يكون اذ لتعميل اى لاجل مجي الامطار قوله فيشق على هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره فشق بصيغة الماضي قوله قل بكسر القاف وقمع الباء الموحدة اى جهة مسجدهم قوله سأفعل فدا على وهماك سأفعل ان شاء الله تعالى قال عتيان فدا قوله بعد ما اشتد النهار وهماك فدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر حين ارتفع النهار قوله اين نصب ان اصل من بيتك هذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره فصلي بون الجمع قوله على خزير بفتح الخاء المعجمة وكسر الزاى وسكون اليا آخر الحروف وبالراء وهماك على خزير صنعها له وهو طعام من اللحم والدقيق الغليظ قوله ما فعل مالك وهماك فقال قائل منهم اين مالك بن الدخيشن او ابن الدخشن الدخيشن بضم الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة ومكون اليا آخر الحروف وقمع الشين المعجمة وفي آخره نون والدخشن بضم الدال وسكون الخاء وضم الشين وبالنون قوله لا اراه بفتح الهزة من الرؤية قوله فوالله لا ترى ودمولا حديثه الا الى النافقين وهماك فان ترى وجهه ونصيته للمنافقين ويروى الى المنافقين قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهماك قال بدون الماء ويروى هماك ايضا بالماء قوله قال محمود بن الربيع اى بالاسناد الماضي قوله ابي ايوب الانصاري هو خالد بن زيد الانصاري الذي نزل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم لما قدم المدينة قوله صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويروى صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في غزوته وكانت في سنة خسين وقيل بعدها في خلافة معاوية ووصلوا في ثلاث الغزوة الى القسطنطينية وحاصروها قوله وبزيد بن معاوية عليهم اى والحال ان يزيد بن معاوية بن ابي سفيان كان اميرا عليهم من جهة ابي معاوية قوله بأرض الروم وهى ماوراء البحر الملح التى فيها مدينة القسطنطينية قوله فانكرها اى القصة أو الحكاية قوله فكبر بضم الباء الموحدة اى عظم قوله حتى اقبل بضم الماء قال الكرمانى فان قلت ما سبب الانكار من ابي ايوب عليه قلت اماته يستلزم ان لا يدخل عصاة الامة النار وقال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم) واماته حكمه باطن الامر وقال نحن نحكم بالظاهر واماته كان بين اظهرهم ومن اكبرهم ولو وقع مثل هذه القصة لاشتهر ولقلت اليد وما غير ذلك والله اعلم * ذكر ما يستفاد منه * وهو خمسة وخمسون فائدة * الاولى ان من عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او من عقل من عقله فعلا يعد صحابيا * الثانية ما كان عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الرجة لاولاد المؤمنين وفعل ذلك ليعقل عنه القلمان ويعد لهم به الصعبة لينالوا فضلها ونأهيك بها * الثالثة استيفاءهم لآبائهم بمرحمة مع بنهم * الرابعة مزحة ليكرم به من يمازحه * الخامسة استراحتهم في بعض الاوقات ليستعين على العبادة في وقتها * السادسة اعطاء النفس حقها ولا يشق عايتها في كل الاوقات * السابعة اتخاذ الدلو * الثامنة اخذ الماء منه بالغف * التاسعة القاء الماء في وجه الطفل * العاشرة صلاة القبائل الذين حول المدينة في مساجدهم المكتوبة وغيرها * الحادية عشر امامة الضعيف والتخلف عن المسجد في الطين والظلمة * الثانية عشر صلاة المرء المكتوبة وغيرها في بيته * الثالثة عشر سؤال الكبير آتيته الى بيته ليتخذ مكان صلاته صلى * الرابعة عشر ذكر المرء ما فيه من العلل معتذرا ولا يكون شكوى فيه * الخامسة عشر اجابة الشارع من سأل * السادسة عشر سير الامام مع التابع * السابعة عشر صحة افضل الصحابة اياه * الثامنة عشر تسميته لابي بكر وحده لفضله * التاسعة عشر صاحب البيت اعلم بما كن بيته وهو ادرى به * العشرون التبرك بأثار الصالحين * الحادية والعشرون طلب اليقين تقديما على الاجتهاد فان ذلك موضع صلى فيه الشارع فهو حين لا يجتهد فيه * الثانية والعشرون طلب الصلاة في موضع معين لتقوم صلاته فيه مقام الجماعة بركة من صلى فيه * الثالثة والعشرون ترك التطلع في نواحي البيت * الرابعة والعشرون صلاة النافلة جماعة في البيوت * الخامسة والعشرون فضل موضع صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم * السادسة والعشرون نوافل النهار تصلى ركعتين كالليل * السابعة والعشرون المكان المتخذ مسجدا ملكه باق عليه * الثامنة والعشرون ان النهى عن ان يوطن الرجل مكانا للصلاة انما هو في المساجد دون البيوت * التاسعة والعشرون صلاة الضحى مستحبة * الثلاثون صنع الطعام للكبير عد آتيته لهم وان لم يعلم بذلك * الحادية والثلاثون عدم التكلف فيما يصعب * الثانية والثلاثون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعيب طعاما * الثالثة والثلاثون كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذوم على فعل الخيرات * الرابعة والثلاثون الاكتفاء بالاسارة * الخامسة والثلاثون يجوز ان تكون بلفظ معها * السادسة والثلاثون يعبر بالدار عن المحلة التى فيها الدور كما في الحديث خير دور الانصار دور بنى النجار ثم عدد جماعة وفي آخره وفي كل دور الانصار خبر * السابعة والثلاثون اجتماع القليل الى الموضع الذى يأتيه الكبير

ليؤدوا حقهم يأخذوا حظهم منه * الثامنة والثلاثون عيب من حضر على من تخلف ونسبته
 الى امرئ منهم * وهو مالك بن الدخشن وانه قد شهد بدرا واحتلف في شهوده العقبة فظهر من حسن
 اسلامه ما ينفي عنه تهمة الفاق * التاسعة والثلاثون كراهة من عيل الى المناقبين في حديثه ومجالسته
 * الاربعون من رعى مسلما بالفاق لمجالسته لهم لا يعاقب ولا يقال له اثمت * الحادية والاربعون
 الشارع كان يأتيه الوحي ولا شك فيه * الثانية والاربعون الكبير اذا علم بحجة اعتقاد من نسب
 الى غيره يقول له لا تقل ذلك * الثالثة والاربعون من عيب غيره بما ظهر منه لم يكن غيبة * الرابعة
 والاربعون من تلفظ بالشهادتين واعتقد حقة ما جاء به ومات على ذلك فاز ودخل الجنة * الخامسة
 والاربعون اختيار من سمع الحديث من صاحب صاحب مثله او غيره ليثبت ما سمع ويشهد ما عند الذي
 يخبره من ذلك * السادسة والاربعون انكار من روى حديثا من غير ان يقطع به * السابعة والاربعون
 المراجعة فيه الى غيره فان محمود بن الربيع اوجب على نفسه ان سلم ان يأتي عتيان بن مالك فيسأله وكان محمود
 في الشام * الثامنة والاربعون الرحلة في العلم * التاسعة والاربعون ذكر ما في الانسان على وجه
 التعريف ليس غيبة كذكره عتيان * الخسون امامة الاعمى * الحادية والخسون الاسرار بالنواقل
 * الثانية والخسون فيه له طلب عين القبله * الثالثة والخسون الاستيذان من صاحب الادار اذا
 اتى الى صاحبها لامر عرض * الرابعة والخسون تولية الامام احد السرية اميرا اذا بعثهم لفرو
 * الخامسة والخسون الجمع بين الحجمة وطلب العلم في سفرة واحدة * ص * باب * التطوع
 في البيت ش * اى هذا باب في بيان صلاة التطوع في البيت * ص * حدسنا عبد الاعلى
 ابن حاد قال حدثنا وهيب عن ايوب وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم ولا تتخذوها قبورا ش *
 مطابقته لترجمة ظاهرة والحديث بعينه قد سلف في باب كراهية الصلاة في المقابر لكن هناك رواه
 من مسدد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع وهناك عن عبد الاعلى بن حاد بن نصر ابي يحيى قال البخاري
 مات سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو يروى عن وهيب بن خالد عن ايوب السخيتاني وعبيد الله بن
 عمر كلاهما عن نافع قوله وعبيد الله بالجزم عطف على ايوب قوله من صلاتكم قال الكرماني كلمة من
 زائدة كانه قال اجعلوا صلاتكم السائلة في بيوتكم قلت فيه نظر لا يخفى بل كلمة من ههنا للتبعض
 ومفعول اجعلوا محذوف والتقدير اجعلوا شيئا من صلاتكم في بيوتكم ولا تجعلوها قبورا اى مثل
 القوربان لا يصلى فيها * ص * نافع عن ايوب عن ايوب ش * اى نافع وهيب عن ايوب
 الثقفي عن ايوب السخيتاني وهذه المتابعة اخرجهما مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال
 اخبرنا ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سلوا في بيوتكم ولا تتخذوها
 قبورا وعند الطبري من حديث عبد الرحمن بن سابط عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نوروا
 بيوتكم بذكر الله تعالى واكثروا فيها تلاوة القرآن ولا تتخذوها قبورا كما تتخذها اليهود والنصارى

ص بسم الله الرحمن الرحيم باب ٢ فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة ش *

في بعض النسخ قبل ذكر الباب ذكر التسمية اى هذا باب في بيان فضل الصلاة في مسجد مكة ومسجد
 المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام وانما لم يذكر في الترجمة بيت المقدس وان كان دكورا *
 لكونه افرد به ذلك مترجمة اخرى فان قلت ليس في الحديث لفظ الصلاة قلت المراد من الرحلة

واخرجهم سلم بن عبد الله عن ابي ضلع بن وهب بن بشار كلاهما عن معاذ بن هشام وعن محمد بن ثني
 وعن محمد بن عيسى بن عتبة وهشام كلاهما عن جرير واخرجهم الترمذي في الصلاة عن ابي
 حنبل بن ابي اسود عن النسائي في الصوم عن محمد بن ثني وعن عبيد الله بن سعيد وعن عمران بن موسى وعن
 محمد بن قدامة واخرجهم ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة في الصوم بالقصة الثانية وفي الصلاة بالقصة
 الثالثة واخرجهم القصة الرابعة عن ابي سعيد وعبيد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهم ذكر
 من اخرج الحديث الثاني غيره واخرجهم سلم في الحج عن عمر والباقر ورويه بن حرب واخرجهم
 ابو داود فيه عن مسدد واخرجهم النسائي في الصلاة عن محمد بن منصور المكي ذكر من روى
 عنه في هذا الباب فيه عن بصرة بن ابي بصرة رواه ابن حبان عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول لا يعمل المولى الا الى ثلاثة مساجد الى المسجد الحرام ومسجدي هذا والى مسجد ابياء
 اوبيت المقدس ينسك ايها قال ومن ابي بصرة ايضا رواه احمد والبرار في مسنديهما والطبراني في الكبير
 والوسط من رواية عمر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام انه قال لقي ابو بصرة الغفاري ابا هريرة
 وهو جاء من الطور فقال من اين اقلت قال من الطور صليت فيه قال لو ادركت كنت قد ان ترتمل ما رتملت
 اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تشدوا الرحا الا الى ثلاثة مساجد الحديث ورجال
 اساده ثقات قال الذهبي بصرة بن ابي بصرة الغفاري هو وابوه صحابيان تزلما مصر واسم ابي بصرة
 حجيل وقيل حجيل بن بصرة قلت حجيل بضم الحاء المهملة وقيل بفتحها والاول هو الاصح وعن عبد الله بن
 عمرو ومثله رواه ابن ابي ابي حنبل وعنه عن ابي هريرة ايضا رواه الطبراني في الاوسط عنه يرفعه لا تشد الرحا الا الى
 ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجدي هذا وقال ابن كزيم مسجد الحرام في شد الرحا الا الى
 هذا الحديث قال صاحب التلويح وهو لعمرى سند جيد لولا قول البخاري لا يتابع خيم في ذكر
 مسجد الحرام ولا يعرف له سماع من هريرة قلت خيم هو ابن مروان ذكره ابن حبان في الثقات وهو الذي
 روى هذا الحديث عن ابي هريرة وعن جابر رضي الله تعالى عنه رواه احمد عنه عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال خير ما ركبت اليه الزواجل مسجدي هذا والبيت العتيق وعن ابي الجعد
 الضمري روى حديثه البرار والطبراني في الكبير والوسط من رواية ابي عبيدة بن سفيان عن ابي الجعد
 الضمري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشد الرحا الا الى ثلاثة مساجد الحديث
 واسناده صحيح وقال الذهبي ابو الجعد الضمري اسمه الادريج ويقال عمرو ومن عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه اخرج حديثه البرار من رواية ابي العالية عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عليه
 وسلم قال لا تشد الرحا الا الى ثلاثة مساجد الحديث وفي كتاب العلم المشهور لابي الخطاب روى
 حديث موضوع رواه محمد بن خالد الجدي عن الثني بن الصباح مجهول عن متروك عن عمرو بن شعيب
 عن ابيه عن جده يرفعه لا تعمل الرحا الا الى اربعة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد
 الاقصى والى مسجد الجند ذكر معنى حديث ابي هريرة قوله لا تشد الرحا على صيغة المجهول
 بلفظ النفي بمعنى النهي بمعنى لا تشدوا الرحا وكتبة العدول من النهي الى النفي لاظهار الرقة في وقوعه
 او لجل السامع على الترك ابلغ حل بالطف وجه وقال الطبري الذي المغم من صريح النهي كما قال لا يستقيم
 ان يصعد بالزيارة الا هذه البقاع لاختصاصها بما اختصت به ووقع في رواية لا تشد الرحا الى ثلاثة
 مساجد ذكره من غير حصر وليس في هذه الرواية منع شد الرحا غيرها الاعلى القول بحجية مفهوم

العدد والجمهور على انه ليس بحجة ثم التصدير بشد الرحال خرج مخرج الفالس في ركوب المسافر وكذلك قوله في بعض الروايات لا يعمل المطى والا فلا فرق بين ركوب الرواحل والحيل والبغال والخيول والمشى في هذا المعنى ويدل عليه قوله في بعض طرقه في الصحيح نمانسا فرالى ثلاثة مساجد والرحال بالحاء المهملة جمع رحل وهو البعير كالسرج للفرس وهو اصغر من القتب وشد الرحل كناية عن السفر لانه لا رم للسفر والاستثناء مفرغ فتقدير الكلام لا تشد الرحال الى موضع او مكان فان قيل فعلى هذا يلزم ان لا يجوز السفر الى مكان غير المستثنى حتى لا يجوز السفر لزيارة ابراهيم الخليل صلوات الله تعالى وسلامه عليه ونحوه لان المستثنى منه في المفرغ لا بد ان يقدر اعم العام واجيب بان المراد باعم العام ما يناسب المستثنى نونا ووصفا كما اذا قلت ما رأيت الازيدا كان تقديره ما رأيت رجلا او احدا الا زيدا لا ما رأيت شيئا او حيوانا الا زيدا فهما تقديره لا تشد الى مسجد الا الى ثلاثة قوله المسجد الحرام اى الحرم وقال بعضهم هو كقولهم الكتاب بمعنى المكتوب قلت هذا القياس غير صحيح لان الكتاب على وزن فعال مكسر الفاء والحرام فعال بالفتح فكيف يقاس عليه وانما الحرام اسم لشيء المحرم وفي اعراب المسجد وجهان الاول بالجر على انه بدل من الثلاثة والثاني الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هي المسجد الحرام ومسجد الرسول ومسجد الاقصى وقال بعضهم ويجوز الرفع على الاستيناف قلت الاستيناف في الحقيقة جواب سؤال مقدر ولشئ سلمناه ذلك فيؤول الامر في الحقيقة الى ان يكون الرفع فيه على انه خبر مبتدأ محذوف كما ذكرناه قواله ومسجد الرسول الالف واللام فيه لهمد عن سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما نكتة العدول عن قوله ومسجدى بالاضافة اليه قلت الاشارة الى التعظيم على انه يجوز ان يكون هذا من تصرف بعض الرواة والدليل عليه قوله في حديث ابي سعيد ومسجدى وسيأتى عن قريب قوله ومسجد الاقصى باضافة الموصوف الى الصفة وفيه خلاف فجوزوه الكوفيون كما في قوله تعالى (وما كنت بجانب العربى) واوله البصريون باضمار المكان اى بجانب المكان العربى ومسجد البلد الحرام ومسجد المكان الاقصى وسمى المسجد الاقصى لبعده عن المسجد الحرام اما في المسافة او في الزمان وقد ورد في الحديث انه كان بينهما اربعون سنة وقد استشكل من حيث ان بين آدم وداود عليهما الصلاة والسلام اضعاف ذلك من الزمن واجيب بأن الملائكة وضعتما اولا وبينهما في الوضع اربعون سنة وان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام جدد ابناء المسجد الاقصى كما جدد ابراهيم عليه الصلاة والسلام بناء البيت الحرام وقال الزمخشري المسجد الاقصى بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراه مسجد وقيل هو اقصى بالنسبة الى مسجد المدينة لانه بعيد من مكة وبيت المقدس ابعد منه وقيل لانه اقصى موضع من الارض ارتفاعا وقربا الى السماء يقال قصى المكان يقصو قصوا بعد فهو قصى ويقال فلان بالمكان الاقصى والباحية القصوى **وهذا** كراما يستفاد منه **في** فيه فضيلة هذه المساجد ومزيتها على غيرها لكونها مساجد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان المسجد الحرام قبله الناس واليه هجهم ومسجد الرسول اسس على التقوى والمسجد الاقصى كان قبله الامم السابقة **وهو** وفيه ان الرحال لا تشد الى غير هذه الثلاثة لكن اختلفوا على أى وجه فقال النووي معناه لافضيلة في شد الرحال الى مسجد ما غير هذه الثلاثة ونقله عن جمهور العلماء وقال ابن بطال هذا الحديث انما هو عند العلماء فيمن نذر على نفسه الصلاة في مسجد من سائر المساجد غير الثلاثة المذكورة قال مالك رحمه الله من نذر صلاة في مسجد لا يصل اليه الا براحلة فانه يصلى في بلده الا ان ينذر ذلك في مسجد مكة او المدينة او بيت

المقدس عليه السيرة الها وقال ابن بطال واما من اراد الصلاة في مساجد الصالحين والتبرك بها متعلوما
 بذلك فباح ان يقصدها باعمال الطى وغيره ولا يتوجه اليه الذي في هذا الحديث وقيل من نذر اتيان غير
 هذه المساجد الثلاثة للصلاة او غيرها لم يلزمه ذلك لانها افضل لبعضها على بعض فيكنى صلاته في اى مسجد
 كان قال النووي لا اختلاف في ذلك الا ما روى عن البيهقي انه قال يجب الوفاء به وعن الخطابة رواية يلزمه
 كفارة يمين ولا ينعقد نذره وعن المالكية رواية ان تعلقت به عبادة تختص به كرباط لزم والا فلا وذكر
 عن محمد بن مسلم المالكى انه في مسجد قباء لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأتيه كل سبت واستدل قوم
 بهذا الحديث اعني حديث الباب على ان من نذر اتيان احد هذه المساجد لزمه ذلك وبه قال مالك
 واحمد والشافعي في البويطى واختاره ابو اسحق المروزي وقال ابو حنيفة لا يجب مطلقا وقال الشافعي
 في الام يجب في المسجد الحرام لتعلق النكح به بخلاف المسجدين الآخرين وقال ابن المنذر يجب الى الحرمين
 واما الاقصى فلا واستأنس بحديث جابر ان رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني نذرت ان أقص الله
 عليك مكة ان اصرى في بيت المقدس قال صل ههنا وقال ابن التين الحجة على الشافعي ان اعمال الطى الى مسجد
 المدينة والمسجد الاقصى والصلاة فيهما قريبة فوجب ان يلزم بالنذر كما للمسجد الحرام وقال العزالي عند ذكر
 اتيان المساجد فلو قال آتى مسجد الخيف فهو كمسجد الحرام لانه من الحرم وكذلك اجزاء سائر الحرم
 قال ولو قال آتى مكة لم يلزمه شيء الا اذا قصد الحج وقال شيخنا زين الدين لا يوجد لفرقة بين مكة وسائر
 اجزاء الحرم فاتها من اجزاء الحرم لا جرم ان الراعي تعقبه فقال ولو قال امشى الى الحرم او الى المسجد الحرام
 او الى مكة او ذكر بقعة اخرى من بقاع الحرم كالصفاء والروت ومسجد الخيف ومنى والمردلة ومقام ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وقبة زمزم وغيرها فهو كما لو قال الى بيت الله الحرام حتى لو قال آتى دار
 ابى جهل او دار الخيزران كان الحكم كذلك لشمول حرمة الحرم له بتغير الصيد وغيره وعن ابى
 حنيفة انه لا يلزم المشى الا ان يقول الى بيت الله الحرام او قال مكة او الى الكعبة او الى مقام ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام وحكى الراغب عن القاضي ابن كجب انه قال اذا نذر ان يزور قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فعندى انه يلزمه الوفاء وجها واحدا قال ولو نذر ان يزور قبر غيره ففيه وجهان عندى وقال القاضي
 عياض وابو محمد الجوين من الشافعية انه يحرم شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة لاعتقضى النهى
 وقال النووي وهو غلط والصحيح عند اصحابنا وهو الذى اختاره امام الحرمين والحقه قون انه لا يحرم
 ولا يكره وقال الخطابي لا تشد لفتله خبر ومعناه الايجاب فيما نذره الانسان من الصلاة في القاع التى
 يتبرك بها اى لا يلزم الوفاء بشئ من ذلك حتى يشد الرحل له ويقطع المسافة اليه غير هذه الثلاثة
 التى هي مساجد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فاما اذا نذر الصلاة في غيرها من القاع فان له الخيار في ان
 يأتيها او يصلحها في موضع لا يرحل اليها قال والشد الى المسجد الحرام فرض للحج والعمرة وكان
 تشد الرحال الى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حياته للهجرة وكانت واجبة على
 الكفاية واما الى بيت المقدس فاتها فضيلة واستحب اول بعضهم معنى الحديث على وجه
 آخر وهو ان لا يرحل في الاعتكاف الا الى هذه الثلاثة فقد ذهب بعض السلف الى ان الاعتكاف
 لا يصح الا في هادون سائر المساجد وقال شيخنا زين الدين من احسن محامل هذا الحديث ان المراد
 منه حكم المساجد فقط وانه لا يشد الرحل الى مسجد من المساجد غير هذه الثلاثة فاما قصد غير
 المساجد من الرحلة في طلب العلم وفي التجارة والتزرة وزيارة الصالحين والمجاهدين وزيارة الاخوان

فما سواه من المساجد الا المسجد الكعبة وفي اول الحديث قصته وحديث ابي سعيد رواه
 ابو عبد الله في مسنده من رواية سم بن مضاف عن قزعة عن ابي سعيد قال ودع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في مسجدي هذا افضل من مائة صلاة في غيره الا المسجد الحرام واسناده صحيح وحديث جبير
 بن مطعم رواه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم والطبراني في الكبير من رواية محمد بن طلحة بن
 دكانه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا فذكره
 ومحمد بن طلحة لم يسمع من جبير وحديث عبد الله بن الزبير رواه احمد والطبراني وابن حبان في
 صحيحه من رواية عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في
 المسجد الحرام افضل من مائة صلاة في هذا وحديث ابن عمر اخرجهم مسلم وابن ماجه من رواية
 عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال صلاة في مسجدي هذا الحديث وحديث
 ابن عمر رواه الطبراني في الاوسط من رواية قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر
 قال ثنا كرنا ونحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهما افضل مسجد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم او بيت المقدس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي افضل
 من اربع صلوات فيه ولزم المصلي قلت وفي الباب عن الارقم بن ابي الارقم روى حديثه احمد والطبراني
 من رواية عثمان بن عبد الله بن الارقم عن جده الارقم زاد الطبراني وكان يدريا انه جاء الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسلم عليه فقال اين تريد فقال اردت يا رسول الله ههنا واوما يده الى حيز
 بيت المقدس قال ما يخرجك اليه انجاعة فقال قلت لا ولكن اردت الصلاة فيه قال فالصلاة ههنا واوما
 يده الى مكة خير من الف صلاة واوما يده الى الشام لفظ احمد وقال الطبراني صلاة ههنا خير من
 الف صلاة ثم ورجال اسناده عنه ثقات وفي اسناد احمد يحيى بن عمران جهله ابو حاتم وفيه من
 انس روى حديثه البرار والطبراني في الاوسط من رواية ابي بصير البكر اوى عن عبد الله بن ابي
 زياد القداح عن حفص بن عبد الله بن انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وابو بصير وثقه احمد وابوداود وتكلم
 فيه غيرهما وانس حديث آخر مخالف لما تقدم في الثواب في الصلاة فيه رواه ابن ماجه من رواية زريق
 الالهاني عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاة في مسجد
 القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاة في المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلاة وصلاة
 في المسجد الاقصى بخمس مائة صلاة وصلاة في مسجدي بخمس مائة صلاة وصلاة في المسجد
 الحرام بمائة صلاة وفيه ابو الخطاب الدمشقي يحتاج الى الكشف وفيه عن جابر روى حديثه
 ابن ماجه من رواية عبد الكريم الجزري عن عطاء بن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة
 في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف
 صلاة فيما سواه واسناده جيد وفيه عن سعد بن ابي وقاص روى حديثه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم
 من رواية عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن ابي عبد الله القراط عن سعد بن ابي وقاص
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا

المسجد الحرام وفيه من أبي الدرداء ما خرج حديثه الطبراني من رواية أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلاة في مسجدى بالف صلاة والصلاة في بيت المقدس بخمسمائة صلاة واسناده حسن وفيه من مائثة رضى الله تعالى عنها روى حديثها الترمذي في العلل الكبير قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى افضل من الف صلاة فيما سواه فافهم **هـ** ذكر معناه **هـ** قوله في مسجدى هذا بالاشارة يدل على ان تضعيف الصلاة في مسجد المدينة يختص بمسجده عليه الصلاة والسلام الذي كان في زمانه مسجدا دون ما احدث فيه بعده من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم تعليل الاسم بالاشارة وبه صرح النووي فنقص التضعيف بذلك بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان لظاهر المسجد دون باقيه لان الكل يعمد اسم المسجد الحرام قلت اذا اجتمع الاسم والاشارة هل تغلب الاشارة او الاسم فيه خلاف قال النووي الى تعليل الاشارة فعلى هذا قال اذا قال المأموم نويت الاقتداء بزيد فاداهو عمرو يصح اقتداؤه تعليل بالاشارة وجزم ابن الرفعة بعدم الصحة وقال لان ما لا يجب تعيينه اذا عينه واخطأ في التعيين افسد العبادة وامامنا في هذا قالذى يظهر من قولهم اذا اقتدى بفلان بعينه ثم ظهر انه غيره لا يحزبه اذا الاسم يغلب الاشارة قوله الا المسجد الحرام قال الكرماني الاستثناء يحتمل امورا ثلاثة ان يكون مساويا لمسجد الرسول وافضل منه وادون منه بأن يراد ان مسجد المدينة ليس خيرا منه بألف صلاة بل خيرا منه بتسميته مثلا ونحوه وقال ابن بطال يجوز في هذا الاستثناء ان يكون المراد فانه مساو لمسجد المدينة او قاصلا او مفضولا والاول ارجح لانه لو كان قاصلا او مفضولا لم يعلم مقدار ذلك الابدليل بخلاف المساواة قيل يجوز ان يكون حديث عبدالله بن الزبير الذي تقدم ذكره دليلا على الثاني وقال ابن عبد البر اختلفوا في تأويله ومعناه فقال ابو بكر عبدالله بن نافع صاحب مالك معناه ان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في الكعبة بدون الف درجة وافضل من الصلاة في سائر المساجد بالف صلاة وقال بذلك جماعة من المالكيين ورواه بعضهم عن مالك وقال جماعة اهل الفقه والاثار ان الصلاة في المسجد الحرام افضل من الصلاة فيه لظاهر الاحاديث المذكورة فيه على ان امير المؤمنين عمر بن الخطاب وعبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم قالوا على المنبر ما رواه ابو هريرة حدثنا احمد بن قاسم حدثنا ابن ابي دلم حدثنا ابن وضاح حدثنا حامد بن يحيى حدثنا سفيان حدثنا زياد بن سعد ابو عبد الرحمن الخراساني وكان ثبتا في الحديث املاء اخبرني سليمان بن حقيق سمعت ابن الزبير على المنبر يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة ألف صلاة فيما سواه من المساجد ولم يرد احد قولهما وهم القوم لا يسكتون على ما لا يعرفون وعند بعضهم يكون هذا كالا جاع وعلى قول ابن نافع يلزم ان يقال ان الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في المسجد الحرام بتسميته ضعف وتسعة وتسعين ضعفا وادا كان كذلك لم يكن للمسجد الحرام فضل على سائر المساجد الا بالجره اللطيف ولا دليل لقول ابن نافع وكل قول لا تعضده حجة فهو ساقط وقال القرطبي اختلف في استثناء المسجد الحرام هل ذلك انه افضل من مسجده او هو لان المسجد الحرام افضل من غير مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فانه افضل المساجد كلها وهذا اختلف في اي البلدين افضل فذهب عمر وبعض الصحابة ومالك واكثر المدنيين الى تفضيل المدينة وحلوا الاستثناء في مسجد المدينة بالف صلاة على المساجد كلها الا

المسجد الحرام فما قل من الالف واحبوا بما قال عمر رضى الله تعالى عنه ولا يقول عمر هذا من تلقاء نفسه فليكن فضيلة مسجد المدينة على المسجد الحرام بتسميته وعلى غيره بالف وذهب الكوفيون والمكيون وابن وهب وابن حبيب الى تفضيل مكة ولا شك ان المسجد الحرام مستثنى من قوله من المساجد وهى بالاتفاق مفضولة والمستثنى من المفضول مفضول اداسكت عليه المسجد الحرام مفضول لكنه يقال مفضول بالف لانه قد استثناء منها فلا بد ان يكون له حزية على غيره من المساجد وام عينها الشارع فيتوقف فيها او يعتمد على قول عمر رضى الله تعالى عنه ويدل على صحة ما قلناه قوله فانى آخر الانبياء ومجدي آخر المساجد فربط الكلام بهاء التعليل مشرباً بمسجده انما افضل على المساجد كلها لانه متأخر عنها ومنسوب الى نبي متأخر عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الزمان وقال صياض اجعوا على ان موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم افضل بقاع الارض واختلفوا في افضل ما عدا موضع القبر فن ذهب الى تفضيل مكة اخبرنا بحديث عبد الله بن عدى بن الحراء سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو واقف على راحلته بمكة والله انك خير الارض واحب ارض الله الى الله ولولا انى اخرجت منك ما خرجت صححه بن حبان والحاكم والترمذى والطوسى في آخرين وعند احد من ابى هريرة بسند جيد قال وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحزيرة فقال علمت انك خير ارض واحب ارض الله الى الله عز وجل وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمكة ما طيبك من بلد واحبك الى الحديث قال الترمذى حديث صحيح غريب وعند ابى داود حدثنا احد بن صالح حدثنا حسنة حدثني يونس وابن سمعان عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بالمدينة ورفع يديه حتى رأى بياض ابطينه اللهم انت بينى وبين فلان وفلان لرجال سماهم فانهم اخرجوني من مكة وهى احب ارض الله الى قال ابو عمرو وقد روى عن مالك ما يدل على ان مكة افضل الارض كلها لكن المشهور من اصحابه في مذهبه تفضيل المدينة واختلفوا هل يراد بالصلاة هنا الفرض او هو عام في الفل والفرض والى الاول ذهب الطحاوى والى الثانى ذهب مطرف المالكى وقال النووى مذهبنا بعم الفرض والفل جميعاً ان فضل هذه الصلاة في هذه المساجد يرجع الى الثواب ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصلى في مسجد المدينة صلاة لم تجزه عنهما وهذا خلاف فيه فان قلت سبب التفضيل هل ينحصر في كثرة الثواب على العمل ام لا قلت قيل لا ينحصر كتفضيل حلد المصحف على سائر الجلود فان قلت ما سبب تفضيل البقعة التى ضمت اعضاء الشريفة قلت قيل ان المرء يدفن في البقعة التى اخذ منها ترابه صد ما يخلق رواه ابن عبد البر من طريق عطاء الخراسانى موقوفاً في كتابه التمهيد قلت روى الزبير بن نكار ان جبريل عليه الصلاة والسلام اخذ التراب الذى خلق منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من تراب الكعبة فلى هذا فملك البقعة من تراب الكعبة فيرجع الفضل المذكور الى مكة ان صح ذلك فان قلت هل يختص تضعيف الصلاة بنفس المسجد الحرام او بعم جميع مكة من المنازل والشعاب وغير ذلك ام بعم جميع الحرم الذى يحرم صلبه قلت فيه خلاف والصحيح عند الشافعية انه بعم جميع مكة وصح النووى انه جميع الحرم **ص** باب مسجد قس **ش** اى هذا باب في بيان فضل مسجد قس بضم القاف ذكره ابن سدة في المحكم والمفصّل رقبه بالمد ولم يحك غيره يصرف ولا يصرف وقال البكرى من العرب من يذكره ويصرفه ومنهم من يؤ

يأتى المسجد مسجد قباء فيصلى فيه كأنه عدل عمرة وروى الطبراني من رواية يزيد بن عبد الملك
الوفلي عن سعيد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال من توضأ فاسخ الوضوء ثم عد الى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على الغدو الا
الصلاة في مسجد قباء فصلى فيه اربع ركعات يقرأ في كل ركعة بآم القرآن كان له كأجر
المعتمر الى بيت الله ويزيد بن عبد الملك ضعيف وروى الطبراني من رواية يحيى بن يعلى حدثنا
ناصح عن سماك عن جابر بن سمرة قال لما سأل اهل قباء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبنى
لهم مسجدا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقم بعضكم فيركب اللفة فقام ابو بكر
رضي الله تعالى عنه فركبها فركبها فلم تتبعه فرجع فقام عمر فركبها فركبها فلم
تتبعه فرجع فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقم بعضكم فيركب اللفة فقام علي
رضي الله تعالى عنه فلما وضع رجله في غرز الركاب انبعثت به قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يا علي ارخ زمامها فابنوا على مدارها فانها مأمورة ويحيى بن يعلى ضعيف وروى الطبراني
ايضا من رواية سويد بن عامر بن يزيد بن جارية عن الثمر بن ثعلبة قال قلت لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم وتزل واسس هذا المسجد مسجد قباء فرأيت ياخذ الجرا والصفرة حتى
يهصره الحجير فانظر الى بياض التراب على بطنه او سرته فيأتي الرجل من اصحابه ويقول بأبي وأمي
يا رسول الله اعطني ا كفك فيقول لاخذ مثله حتى اسسه ويقول ان جبريل عليه الصلاة والسلام هو
يوم الكعبة قالت فكان يقال انه اقدم مسجد قبله وسويد بن عامر ذكره ابن حبان في الثقات وباري
رجاله ايضا ثقات **قوله** ذكر معناه **قوله** هو الدور في رواية أبي ذر وفي رواية غيره يعقوب بن ابراهيم
فقط **قوله** من الضحى اى في الضحى او من جهة الضحى **قوله** يوم يقدم يحوز في يوم الرفع
والجراما الرفع فلي انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهما يوم يقدم فيه مكة واما الجراما فلي انه بدل
من يومين ويقدم بضم الدال **قوله** فانه كان اى فان ابن عمر كان يقدم مكة ضحى اى في ضحوة النهار
قوله خلف المقام اى مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام **قوله** ويوم عطف على يوم الاول
ويحوز فيه الوجهان ايضا **قوله** كان يزوره اى يزور مسجد قباء **قوله** وكان يقول اى ابن عمر
قوله ولا امانع احدا ان صلى بفتح الهمزة لانها مصدرية والتقدير ولا امانع احدا الصلاة **قوله**
لا يضره اى لا يفسدوا طلوع الشمس معاه لا يصلوا وقت طلوع الشمس ولا وقت غروبها ويصلوا
في غير هذين الوقتين في اى ساعة شاؤا **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه دلالة على فضل قباء وفضل المسجد
الذى بها وفضل الصلاة فيه وفيه استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه اقتداء بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وكذلك يستحب ان يكون يوم السبت فان قلت ما الحكمة في تخصيص زيارته يوم
السبت قلت قيل يحتمل ان يقال لما كان هو اول مسجد اسسه في اول الهجرة ثم اسس مسجد المدينة
بعده وصار مسجد المدينة هو الذى يجمع فيه يوم الجمعة وتنزل اهل قباء واهل العوالي الى المدينة
لصلاة الجمعة ويتعطل مسجد قباء عن الصلاة فيه وقت الجمعة ناسب ان يعقب يوم الجمعة باتيان مسجد
قباء يوم السبت والصلاة فيه لما فاته من الصلاة فيه يوم الجمعة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم حسن
العهد وقال حسن العهد من الايمان ويحتمل انه لما كان اهل مسجد قباء ينزلون الى المدينة يوم الجمعة
ويحضررون الصلاة معه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد مكافئتهم بأن مذهب الى مسجدهم في اليوم

الذي يليه وكان يحب مكافاة أصحابه حتى كان يخدمهم بنفسه ويقول انهم كانوا الاصحابي مكرمين
 فانما احب ان اكافهم ويحتمل انه كان يوم السبت فارغاً لنفسه وكان يشتغل في بقية الجمعة بمصالح الخلق من
 اول يوم الاحد على القول بانه اول ايام الاسبوع ويشغل يوم الجمعة بالتجميع بالناس ويتفرغ يوم السبت لزيارة
 اصحابه والمشاهد الشريفة ويحتمل انه لما كان ينزل الى الجمعة بعض اهل قباء ويتخلف بعضهم عن لا يجب
 عليه او يعذر فيفوت من لم يحضر منهم يوم الجمعة رؤيته ومشاهدته تدارك ذلك باتيانهم مسجد قباء ليجمعوا
 اليه هناك فيحصل لهم من الغائبين يوم الجمعة نصيبهم منه يوم السبت وفيه دليل على جواز تخصيص
 بعض الايام بنوع من القرب وهو كذلك الا في الاوقات المنهي عنها كالنهي عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام
 من بين الليالي وتخصيص يوم الجمعة بصيام من بين الايام وقدرى عمر بن شبة في اخبار المدينة ثابته من
 رواية ابن المكدر عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباء صبيحة سبع عشرة من رمضان
 وروى من رواه الدرر اوردى عن شريك بن عبد الله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباء يوم
 الاثنين وقال صاحب المفهم واصل مذهب مالك كراهة تخصيص شيء من الاوقات بشيء من القرب الا
 ما ثبت به توقف وفيه حجة على من كره تخصيص زيارة قباء يوم السبت وقد حكاه حياض عن
 محمد بن مسلمة من المالكية مخافة ان يظن ان ذلك سنة في ذلك اليوم قال حياض ولعله لم يبلغه هذا
 الحديث وقد احتج ابن حبيب من المالكية بزيارته صلى الله تعالى عليه وسلم مسجد قباء راكباً وماشيا
 على ان المدي اذا نذر الصلاة في مسجد قباء لزمه ذلك وحكاها عن ابن عباس فان قلت ما الجمع بين قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد وبين كونه كان يأتي مسجد
 قباء راكباً قلت قاء ليس بما تشد اليه الرحال فلا يتأوله الحديث المذكور قال الواقدي عن مجمع بن
 يعقوب عن سعيد بن عبد الرحمن ابن رقيش قال كان مسجد قباء في موضع الاسطوانة المحلقة الخارجية
 في رحبة المسجد قال عبد الرحمن حدثني نافع ان ابن عمر كان اذا جاء قباء صلى الى الاسطوانة المحلقة يقصد
 بذلك مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاول وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ما بين الصومعة
 الى القلعة والجانب الايمن عند دار القاضي زيادة زاده عثمان رضي الله تعالى عنه وقال مروة كان موضع
 مسجد قباء لامرأة يقال لها لية وكانت تربط حمارها فيه فبناها سعد بن خيثمة رضي الله تعالى عنه مسجداً
 فأم ابو خسان طوله وعرضه سواد وهو ست وستون ذراعاً وطول ذرعه في السماء تسع عشرة ذراعاً وطول
 رحبته التي في جوفه خمسون ذراعاً وعرضها ست وعشرون ذراعاً وطول منارتها خمسون ذراعاً وعرضها
 تسع اذرع وشبر في تسع اذرع وفيه ثلاثة ابواب وثلاثة وثلاثون اسطوانة وموضع قناديله لاربعة عشر
 قنديلاً قال واخبرني من اثق به من الانصار من اهل قباء ان مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في مسجدهم بعد مصرف القبلة كان الى حرف الاسطوان الخلق ص باب من يأتي مسجد
 قباء كل سبت ش اي هذا باب في بيان فضل من يأتي مسجد قباء كل يوم سبت ولما كان الباب
 السابق مشتملاً على الوقوف والمرفوع وكان الموقف مقيداً بخلاف المرفوع ذكر هذا الباب لبيان
 تقييد اطلاق ذلك المرفوع لان المرفوع في الباب السابق يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يزور مسجد قباء راكباً وماشيا ولم يتعرض فيه في اي يوم كان ذلك فبين في هذا الباب ان
 زيارته مسجد قباء كان كل يوم سبت وهذا يدل على فضيلة مسجد قباء وكيف لا وقدرى سهل بن
 حنيف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الذي يدخل في مسجد قباء ويصلي كان ذلك كدول رقة

وقد ذكرناه في الباب السابق وروى عمر بن شبة في اخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن ابى وقاص
رضي الله تعالى عنه قال لان اصلي في مسجد قباء ركعتين احب الي من آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون
ما في قباء لصروا اليها كباد الابل قلت ومع هذا لم يثبت فيه تضعيف ما في المساجد الثلاثة **ص**
حدثني موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وكان عبد الله بن عمر يفعله
ش مطابقتها للترجمة في قوله كل سبت **ش** ورجاله قد ذكروا وعبد العزيز بن مسلم يلفظ
الفاعل من الاسلام القسلي مرفي باب كيف يقض العلم ورواه مسلم والنسائي ايضا وقدموا الكلام
فيه مستقصى قوله ماشيا وراكبا حالان مترادفان قال الكرماني والواو فيه بمعنى اوقعت لاجابة
الى هذا ولكن معناه بحسب ما يسره قوله يفعله اي يفعل اتيان مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا
ص باب **ش** اتيان مسجد قباء راكبا وماشيا **ش** اي هذا باب في بيان فضل اتيان
مسجد قباء حال كونه راكبا وماشيا قال بعضهم انما افرد هذه الترجمة لاشتمال الحديث على حكم
آخر غير ما تقدم قلت ليس في صدر الحديث حكم آخر وانما هو في زيادة ابن نمير فانهم ولو قلنا افراد
هذه الترجمة لبيان تعدد سنده لكان فيه الكفاية **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن
عبد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي
مسجد قباء راكبا وماشيا زاد ابن نمير حدثنا عبيد الله عن نافع فيصلي فيه ركعتين **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة **ش** ورجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وهكذا هو غير مذبوب
في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيلي يحيى بن سعيد وعبيد الله هو ابن عمر العمري وابن نمير يضم النون
وقح الميم هو عبد الله بن نمير مرفي اوائل التيم وطريق ابن نمير وصلها مسلم وابو يعلى قال حدثنا
محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء راكبا وماشيا فيصلي فيه ركعتين وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مسنده
حدثنا عبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله قد ذكره بالزيادة وقال السجواني هذه الزيادة مدرجة
وان احدا من الرواة قاله من عنده لعله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من عادته ان لا يجلس حتى
يصلي وقال الكرماني فيه ان صلاة النهار ركعتان كصلاة الليل قلت قد ذكرنا في حديث كعب بن جعرة
اربع ركعات فلا جدله في انتصاره لمذهب ههنا والله اعلم **ص** باب **ش** فضل ما بين القبر
والنبر **ش** اي هذا باب في بيان فضل ما بين قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنبره
واشار بهذه الترجمة بعدد كفضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان بعض بقاع
المسجد افضل من بعض **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي
بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد المازني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين
بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة **ش** قيل المطابقة بين الترجمة والحديث غير تامه لان
المذكور في الترجمة القبر وفي الحديث البيت واجيب بأن القبر في البيت لان المراد بيت سكناه والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم دفن في بيت سكناه **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة قد ذكروا اما شيخه
ومالك فقد تكررا واما عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري فقد تقدم في باب
الوضوء مرتين وعباد يفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن حاصم الانصاري وعبد الله

ابن زيد ابن عاصم المازني بكسر الراء بعدها نون الانصاري وكلاهما قد تقدما هناك ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مديون غير شيخه وهو من افراده وفيه رواية الرجل عن عمه وهو عباد يروي عن عمه عبدالله بن زيد ﴿ ذكر من أخرجه غيره ﴾ أخرجه مسلم في المناسك عن قتيبة عن مالك بن انس فيما قرأ عليه عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد المازني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة وأخرجه الفسائي فيه وفي الصلاة عن قتيبة به ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله ما بين بيتي كلمة ماموصولة مرفوع محلا بالابتداء وخبره هو قوله روضة روضة في كلام العرب المطمئن من الارض فيه التبت والعشب قوله بيتي هو الصحيح من الرواية وروى مكانه قبرى وجعله بعضهم تفسير البيت قاله زيد بن اسلم وحل كثير من العلماء الحديث على ظاهره فقالوا ينقل ذلك الموضع بعينه الى الجنة كما قال تعالى (واورثنا الارض نبتؤ من الجنة حيث نشاء) ذكر ان الجنة تكون في الاض يوم القيامة ويحتمل ان يريد به ان العمل الصالح في ذلك الموضع يؤدي صاحبه الى الجنة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ارتعوا في رياض الجنة يعنى حلق الذكر والعلم لما كانت مؤدية الى الجنة فيكون معناه التعريض على زيارة قبره صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة في مسجده وكذا الجنة تحت ظلال السيوف واستبعده ابن التين وقال يؤدي الى الشنطة والشك في العلوم الضرورية وقيل انها من رياض الجنة الآن حكاه ابن التين وانكره والحمل على التأويل الثاني يحتمل وجهين احدهما ان اتباع ما تلى فيه من القرآن والسنة يؤدي الى رياض الجنة فلا يكون لبقعة فيها فضيلة الا لمعنى اختصاص هذه المعاني بهادون غيرها والثاني ان يريد ان ملازمة ذلك الموضع بالطاعة يؤدي اليها لفضيلة الصلاة فيه على غيره قالوه هو اين لان الكلام خرج على تفضيل ذلك الموضع انتهى قلت على هذا الوجه ايضا لا تكون لبقعة فضيلة الا لاجل اختصاص ذلك المعنى بها والتحقق فيه ان هذا الكلام يحتمل ان يكون حقيقة اذا نقل هذا الموضع الى الجنة ويحتمل ان يكون مجازا باعتبار المآل كما في قوله الجنة تحت ظلال السيوف اى الجهاد مآله الى الجنة او هو تشبيه اى هو كروضة وسميت تلك البقعة المباركة روضة لان زوار قبره من الملائكة والانس والجن لم ير الوامكبون فيها على ذكر الله تعالى وعبادته وقال الخطابي معنى الحديث تفضيل المدينة وخصوصا البقعة التي بين البيت والمنبر يقول من لزم طاعة الله في هذه البقعة آلت به الطاعة الى روضة من رياض الجنة ومن لزم عبادة الله عند المنبر سقى في الجنة من الحوض وقال عياض في تفسير قوله ومنبري على حوضي ذكر اكثر العلماء ان المراد ان هذا المنبر بعينه يعيده الله تعالى على حوضه قال وهذا هو الاظهر وقيل ان له هناك منبرا على حوضه ﴿ ص حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله بن عمر قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص ابن عاصم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة * الاول مسدد * الثاني يحيى بن سعيد القطان * الثالث عبيد الله بن عمر العمري * الرابع خبيب بضم الخاء المججمة وقح الياء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها باء اخرى مرفوعة باب الصلاة بعد الفجر * الخامس حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه * السادس

ابو هريرة ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عبيد الله في رواية ابي ذر والاصيلي عبيد الله هو ابن عمر العمري وفيه ان شيخه بصري وهو من افراده ويحيى ايضا بصري والبقية مديون وفيه اثنان مذكوران من غير نسبة واثنان مصغران ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في آخر الحج من مسدد وفي الخوض عن ابراهيم بن المنذر وفي الاعتصام من عمرو بن علي واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى كلاهما عن يحيى القطان به وعن محمد بن عبد الله بن نمير وروى هذا الحديث مالك عن خبيب عن حفص عن ابي هريرة او ابي سعيد قال ابو عمر رحمه الله كذا رواه عن مالك رواية الموطأ كما هم فيما علت على الشك الامن بن عيسى وروح بن عبادة فانهما قالوا عن ابي هريرة وابي سعيد جميعا على الجمع لا على الشك ورواه ابن مهدي عن مالك فجعله عن ابي هريرة وحده لم يذكر ابا سعيد قال والحديث محفوظ لابي هريرة بهذا الاسناد ورواه عبيد الله بن عمر عن خبيب بهذا قال ابو العباس احمد بن عمر الداني في كتابه اطراف الموطأ تابع العمري في ذلك جماعة وهكذا قاله البخاري قال ابو عمر ذكر محمد بن سنان حدثنا محمد بن سليمان القرشي البصري عن مالك عن ربيعة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اخبرني ابي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وضعت منبري على ترعة من ترع الجنة وما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو محمد لم يتابع محمد بن سليمان احدهما في هذا الاسناد عن مالك ومحمد هذا ضعيف وزاد الدارقطني في الفرائد وقواتم منبري ورواه في الجنة وقال تفرد به محمد بن سليمان قال ابو عمر وفي هذا الباب حديث منكر رواه عبد الملك بن زيد الطائي عن عطاة بن زيد مولى سعيد بن المسيب عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري واسطوانة التربة روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا حديث موضوع وضعه عبد الملك وروى احمد بن يحيى الكوفي اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا اسناد خطأ وعند النسائي عن سهيل بن سعد مرفوعا منبري على ترعة من ترع الجنة وعند الطبراني عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه ما بين بيتي ومصلاتي روضة من رياض الجنة وعند الضياء المقدسي عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه من رواية ابن ابي سبرة برفعه ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على ترعة من ترع الجنة وفي مسند الهيثم بن كليب الشامي عن جابر وابن عمر نحوه ذكر معناه قوله ومنبري على حوضي ليست هذه الجملة في رواية ابي ذر والخوض هو الكون والواو فيه زائدة كما في الجوهر وقال ابو عمر قد استدلت اصحابنا على ان المدينة افضل من مكة وركبوا عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وقال ابو عمر لا دليل فيه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد اذم الدنيا والترغيب في الآخرة فاخبر ان اليسر من الجنة خير من الدنيا كلها وقال القرطبي والباطنية في هذا الحديث من الغلو والتحريف ما لا ينبغي ان يلتفت اليه وقال ابو عمر الايمان بالخوض عند جماعة العلماء واجب الاقرار به وقد نقاه اهل البدع من الخوارج والمعتزلة لانهم لا يصدقون بالشفاعة ولا بالخوض ولا بالرجال نعم وبالله تعالى من بدعهم وسأني ان شاء الله تعالى احاديث الخوض في موضعها الذي ذكرها البخاري

المقدس شـ اى هذا باب في بيان فضل بيت المقدس ص حديثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت قرعة مولى زياد قال سمعت ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه يحدث باربع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعجبني وآتقني قال لا تسافر المرأة يومين الا ومعهما زوجها او ذوو محرم ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد الاقصى ومسجدى شـ مطابقة لترجمة في قوله ومسجد الاقصى ذكر رجالة وهم خمسة ذكر واخير مرة واسم ابى الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الملك بن عمير وقرعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات مضى في باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة وزياى بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف هو زياد بن ابى سفيان وقيل هو مولى عبد الملك بن مروان وقيل بل هو من بنى الحريش ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في موضع واحد وفيه السماع في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصرى وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي وقرعة بصرى وقد ذكرنا في باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة من اخرجه غيره وتعددا خراج البخارى اياه وقد اقتصر البخارى هناك في هذا الحديث على قطعة منه وذكر ههنا تمامه واخرج هناك ايضا عن ابى هريرة اخر حديث ابى سعيد الذى ذكره ههنا وهو قوله لا تشد الرحال وقد تكلمنا فيه هناك مستقصى وبقي الكلام في بقية الحديث فنقول قوله يحدث باربع جملة وقعت حالا من ابى سعيد اى يحدث باربع كلمات كلها حكم الاول قوله لا تسافر المرأة والثانية قوله لا صوم والثالثة قوله لا صلاة والرابعة قوله لا تشد الرحال قوله فاعجبني باللفظ صيغة الجمع للثوبت وروى فاعجبني بصيغة الافراد والضمير الذى فيه برجع الى قوله باربع قوله وآتقني كذلك بلفظ الجمع والافراد وهو بعد الهزة وفتح الدون وسكون القاف يقال آتق اذا اجهب وشئ موثق اى مجرب وقال ابن الاثير الاتق بالفتح الفرح والسرور والشئ الاتيق المحب والمحدثون يروونه ايتقني وليس بشئ وقد جاء في صحيح مسلم لا يثق بحديثه اى لا اجهب وهى كذا تروى وضبطه الاصيلي اتقني بناء مشاة من فوق من التوق وليس كذلك انما الصواب ان يقال من التوق توقنى كما يقال شوقنى من الشوق وقال بعضهم واعجبني تأكيد لفظى لا عجبني قلت ليس كذلك لان تأكيد اللفظى ان يكرر عين اللفظ الواحد قوله او ذو محرم قال النووى المحرم من النساء من حرم نكاحها على التأيد بسبب مباح حرمتها فقولنا على التأيد احتراز من اخذ المرأة وبسبب مباح احتراز من أم الموطوءة بالشبهة لانوطاً الشبهة لا يوصف بالاباحة لانه ليس بفعل مكلف وحرمتها احتراز من الملاينة فان تحررها ليس لحرمتها بل عقوبة وتقليظا قال اصحابنا المحرم كل من لا يحل له نكاحها على التأيد لقراءة اورضاع او صهرية والعبد والحر والسلم والذى سواء الا المجوسى الذى يعتقد اباحة نكاحها والفاسق لانه لا يحصل به المقصود ولا بد فيه من العقل والبلوغ لعجز الصبي والمجنون عن الحفظ ذكر ما استفاد منه قد ذكرنا ان هذا الحديث مشتمل على اربعة احكام الاول في حكم المرأة التى تسافر وفيه خمسة مذاهب الاول مذهب الحسن البصرى والزهري وقتادة فانهم قالوا لا يجوز للمرأة ان تسافر ليلتين بلا زوج او محرم فاذا كان اقل من ذلك يجوز واحتجوا في ذلك بالحديث المذكور الثاني مذهب ابراهيم النخعي والشعبي وطاوس والظاهرية فانهم قالوا لا يجوز للمرأة ان تسافر مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا اذا

كان معها زوج او ذو محرم لها واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا عبد الاحي قال حدثنا سفيان بن
صبيحة عن عمرو بن سفيان عن ابي عبد الله مولى ابن عباس يقول قال ابن عباس خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الناس فقال لا تسافر امرأة الا ومعها ذو محرم ولا يدخل عليها رجل الا ومعها ذو محرم فقام رجل
فقال يا رسول الله اني قد اكنسبت في غزوة كذا وكذا وقد اردت ان احجج بامرأتى فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم احجج مع امرأتك ورواه البخاري ومسلم وابن ماجه بنحوه قالوا بعموم الحديث واشتماله
على حكم السفر مطلقا وروى الطحاوي ايضا من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه
عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة الا ومعها ذو محرم واخرج البزار عنه نحوه
في الثالث مذهب عطاء وسعيد بن كيسان وقوم من الطائفة الطاهرية فانهم قالوا يجوز سفر المرأة
فيما دون البريد فاذا كان بريدا فصاعدا فليس لها ان تسافر الا بمحرم واحتجوا في ذلك بما رواه
الطحاوي ثم البيهقي من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذي محرم واخرجه ابوداود ايضا والبريد فرسخان وقيل
اربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف ذراع في الرابع مذهب الاوزاعي
والليث ومالك والشافعي فانهم قالوا للمرأة ان تسافر فيما دون اليوم بلا محرم وفيما زاد على ذلك لا الا
بزوج او محرم لكن عند مالك والشافعي لها ان تسافر للرجوع الى بلدها بلا زوج ومحرم وان كان
بينها وبين مكة سفر اولم يكن فانهما خصا النهي عن ذلك بالاسفار الغير الواجبة واحتجوا في
ذلك بما رواه مسلم من حديث ابي سعيد ان اباة اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم الخامس
مذهب الثوري والاعمش وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد فانهم قالوا ليس للمرأة ان تسافر مسافة
ثلاثة ايام فصاعدا الا مع زوج او ذي محرم فاذا كان اقل من ذلك فلها ان تسافر بغير محرم واحتجوا
في ذلك بما رواه ابوداود حدثنا احمد بن حنبل قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبد الله عن نافع عن ابن
عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا الا ومعها ذو محرم واخرجه
الطحاوي ايضا ثم التوفيق بينه وبين هذه الروايات وبيان العمل بحديث الثلاث هو ان هذه الاحاديث
كلها متفقة على حرمة السفر عليها بغير محرم مسافة ثلاثة ايام فافوقها وفي تقييدها بالثلاث اباحة لما
دونها اذ لو لم يكن كذلك لما كان لتعيين الثلاث فائدة ولكن نهى مطلقا وكلام الحكميم يسان عن
اللفظ وعما لا فائدة فيه فاذا ثبت بذكر الثلاث وتعيينه اباحة ما دونه يحتاج الى التوفيق بينه وبين
ما روى من اليوم واليومين والبريد فيقال ان خبر الثلاث ان كان متأخرا فهو ناسخ وان كان متقدما
فقد جاءت الاباحة بأقل منه نعم جاء النهي بعمه عن سفر ما دون الثلاث فحرم ما حرم الحديث الاول
وزاد عليه حرمة اخرى وهي ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال الثلاث على ما اوجبه في الاحوال
كلها فحينئذ لا اخذ به اول من الذي يجب في حال دون حال وقال القاضي عياض عن ابي سعيد
في رواية ثلاث ليال وفي رواية اخرى عنه يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث
ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة مسيرة ليلة وفي الاخرى عنه يوما وليلة وفي الاخرى عنه
ثلاث وهذا كله لا يتنافر ولا يختلف فيكون صلى الله تعالى عليه وسلم منح من ثلاث ومن يومين
ومن يوم او يوم وليلة وهو اقلها وقد يكون هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم في مواضع مختلفة

وتوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما يلهه منها وشاهده وان حدث بها واحد فحدث مرات
بها على اختلاف ما سمعها * الحكم الثاني في صوم يومى العيدين اما صوم يوم عيد الفطر فحرم
لكونه عيداً للمسلمين واما صوم يوم عيد الاضحى فحرم لانه يوم القرايين وهو يوم ضيافة الله تعالى
والصوم فيه امراض عن ضيافة الله تعالى وقدرى الزهرى عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن
عوف قال شهدت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في يوم نحر بدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن صوم هذين اليومين اما يوم الفطر فقطركم
من صومكم وعيد للمسلمين واما يوم الاضحى فكلوا من لحم نسككم رواء الترمذى بهذا اللفظ ورواه
ايضا بقية الستة من طرق عن الزهرى قوله اما يوم الفطر فقطركم اى فهو يوم فطركم ووصفه
بذلك لبيان العلة وهو الفصل بين الصوم والفطر ايعلم انتهاء الصوم ودخول الفطر وقوله
وعيد للمسلمين علة ثانية وكأني كان من العلوم انه لا يصام يوم عيد وقوله واما يوم الاضحى
فكلوا من لحم نسككم وشاربه الى العلة ايضا لانه لو كان يوم صوم لم يؤكل من النسك ذلك
اليوم فلم يكن لحرها فيه معنى وقبل العلة في الفطر يوم النحر ان فيه دعوة الله التي دعا عباده اليها
من تضييفه واكرامه لاهل بيته وغيرهم لما شرع لهم من ذبح النسك والاكل منها فمن صام هذا
اليوم فكأنه رد على الله كرامته وحكى صاحب المفهم عن الجمهور ان فطرهما شرع غير معلل
وفي امر عمر رضى الله تعالى عنه بالاكل من لحم النسك اشارة الى مشروعية الاكل من الاضحية وهو
متفق على استحبابه واختلف في وجوبه * ونحريم صوم هذين اليومين امر مجمع عليه بين اهل العلم وكل
منها غير قابل للصوم عندهم الا ان الرافعى حكى عن ابي حنيفة انه لو نذر صومها لكان له ان يصوم
فيهما قلت ليس كذلك مذهب ابي حنيفة وانما مذهبه انه لو نذر صوم يوم النحر افطر وقضى يوما
مكانه اما الفطر فلان الصوم فيه معصية واما القضاء فلانه نذر بصوم مشروع بأصله والنهي
لا ينافي المشروعية كما تقرر في الاصول وسيأتى البحث فيه مستقصى في كتاب الصوم * الحكم الثالث
في الصلاة بعد الصبح وقدم في كتاب الصلاة * الحكم الرابع في شد الرحال وقدم في الباب السابق
مستقصى * ص * باب * استعانة اليد في الصلاة اذا كان من امر الصلاة ش *
وفي بعض النسخ ابواب العمل في الصلاة باب استعانة اليد الى آخره وفي بعض النسخ صدر الباب
بالسئلة وفي غالب النسخ مثل المذكور ههنا اى باب في بيان حكم استعانة اليد اراد به وضع اليد على شئ
في الصلاة اذا كان ذلك في امر الصلاة كما وضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده على رأس ابن
عباس وقتل اذنه وادارته الى يمينه فترجم البخارى بما ذكره مستنبطاً منه في استعانة المصلي بما يقوى به
على صلاته وقد بقوله اذا كان من امر الصلاة لانه اذا استعان بها في غير امر الصلاة يكون عبثاً
والعبث في الصلاة مكروه * ص * وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يستعين الرجل
في صلاته بما شاء من جسده ش * قيل لا مطابقت بين هذا الاثر والآخرين الذين بعده وبين
الترجمة لانه قيد الترجمة بقوله اذا كان من امر الصلاة والآثار مطلقة واجيب بانه وان كانت الآثار
مطلقة فهي مقيدة في نفس الامر معلوم ذلك من الخارج لان العمل باطلاقها يؤدي الى جواز
العبث وهو غير مراد لاحد فان قلت الترجمة مقيدة باليد وار ابن عباس بالجسد واليد جزء منه قلت
اذا جازت الاستعانة باليد لاجل امر الصلاة فكذلك جازت بما شاء من جسده قياساً عليها * ص

ووضع ابو اسحق قلنسوته في الصلاة ورفعها شي ~~ابو اسحق~~ هو عمرو بن عبد الله السبيعي
الكوفي من كبار التابعين قال العجلي كوفي تابعي ثقة سمع ثمانية وثلاثين من اصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مات سنة ست وعشرين ومائة وهو ابن ست وتسعين سنة وهو معدود من جلة
مجاهدينا حنيفة رضى الله تعالى عنه ووضعت القلنسوة ورفعها لا يكون الا باليد وهكذا هو في نسخة
وفي نسخة اخرى اورضها بكلمة او قال ابن قرقول اورضها لعدوس واقباسي على الشك
وعند النسفي وابي ذر والاصيلي ورفعها من غير شك وهو الصواب ~~سبح~~ من روضع على
رضي الله تعالى عنه كنه على رصعده الايسر الا ان يحك جلدا او يصلح بواشي ~~سبح~~ قال
ابن التين كذا وقع في البخاري بالصاد يعني لفظ رصعده وقال خليل هولعة في الرسخ وقال غيره
صوابه بالسين وهو حد مفصل الكف في الذراع والقدم في الساق وفي الحكم الرسخ يقع
الساقين والقدمين وقيل هو مفصل ما بين الساعد والكف والساق والقدم وكذلك هو من كل دابة
والجمع ارساغ قوله الان يحك الى آخره من كلام علي رضي الله تعالى عنه لامن كلام البخاري من الترجمة
للبعد بينهما وقال الاسماعيلي في مستخرجه هو من الترجمة وليس كذلك لان ابن ابي شيبة اخرجه في مصنفه
عنه بهذا اللفظ الان يصلح توبه او يحك جسده وقال بعضهم وصرح بكونه من كلام البخاري لامن كلام علي
رضي الله تعالى عنه العلامة علاء الدين مغلطاي في شرحه وتبعه من اخذ ذلك عنه من ادركناه وهو وهم
قلت هذا القائل هو الذي وهم فان مغلطاي ما قال ذلك من عنده وانما نقله عن الاسماعيلي فانظر في شرحه
ثم قال قاله الاسماعيلي وقال ابن بطال اختلاف السلف في الاعتماد في الصلاة والتوى على الشيء
هالت طاشة لا بأس ان يستعين في الصلاة بما شاء من جسده وغيره وذكره ابن ابي شيبة عن ابي عبد الله الطبري
انه كان يتوكؤ على عصي وعن ابي ذر مثله وقال صطاء كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يتوكؤون
على العصي في الصلاة واود عمرو بن ميمون وتدا الى الحائط فكان اذا سمع القيام في الصلاة اوشق عليه
امسك بالوند يعتمد عليه وقال الشعبي لا بأس ان يعتمد على الحائط وكره ذلك غيرهم وعن الحسن
انه كره ان يعتمد على الحائط في المكتوبة الا من علة ولم يره بأسا في النافلة وقال مالك وكرهه ابن سيرين
في الفريضة والتطوع وقال مجاهد اذا توكأ على الحائط يتقص من صلاته قدر ذلك قال والعمل في الصلاة
على ثلاثة اضرب بسير جدا كالغمز وحك الجسد والاشارة فهذا لا يتقص عنه ولا سهوه وكذلك التنطى
الى القرعة القريبة ~~التي~~ الثاني اكثر من هذا يبطل عنه دون سهوه كالانصراف من الصلاة ~~السابعة~~
المشي الكثير والخروج من المسجد فهذا يبطل الصلاة عنه وسهوه وفي مستند احمد بن عمر بن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتد على يده وعبد بن داود
رأى رجلا يتكى على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الدين
يعذبون وفي رواية تلك صلاة المفضوب عليهم وقال ابو داود حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن ابو بصير
حدثنا ابي عن شيان عن حصين عن هلال بن يساف قال قدمت الرقة فقال لي بعض اصحابي هل
لك من رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت حثمة فرفعنا ~~واحدة~~ واحدة فقلت لصاحبي
نبدؤ فنظروا الى دله فاذا عليه قلنسوة لا عليه ذات اذنين وبرئ خزاخير وادام ومعه على عصي
في صلاته فانا بعد ان سلما قال حدثني ام قيس بنت محسن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الاسن وحل اللحم اخذ عودا في صلاة يعتمد عليه قلت وابصة بن معاذ قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الى جده والاخر منسوب الى أبيه وقبه واحده مذكور بلقبه وثلاثة مذكورون بلانسية **هـ** ذكر
تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري ايضا في هجرة الحبشة عن يحيى بن جاد عن ابي
عوانة وفي الصلاة عن عبدالله بن ابي شيبه وعن ابن نمير عن اسحق بن منصور عن هريم بن سفيان
واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبه وزهير وابن نمير وابي سعيد الاشجعي اربعتهم عن ابن
فضيل **هـ** وعن ابن نمير عن اسحاق بن منصور به واخرجه ابوداود فيه عن ابن نمير عن فضيل به واخرجه
النسائي فيه عن حبيب بن مسعدة عن بشر بن الفضل عن شعبة عنه به **هـ** ذكر معناه **ب** قوامه كنا نسلم على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة وفي رواية ابي وائل كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا
وفي رواية ابي الاحوص خرجت في حاجة ونحن يسلم بعضنا على بعض في الصلاة قوامه وهو
في الصلاة جلة حاله قوله فيرد علينا اي برد السلام علينا وهو في الصلاة قوامه فلما رجعنا
من عند النجاشي بفتح النون وقيل بكسرها وكل من ملك الحبشة يسمى النجاشي كما يسمى كل من ملك الروم
قيصر وكل ملك الفرس يسمى كسرى وكل من ملك الترك يسمى خاقان وكل من ملك الهند يسمى بطليوس
وكل من ملك اليمن يسمى تبعاً وقال ابن اسحاق لما احتمل المسلمون من اذى الكفار واشتد ذلك عليهم قصد
بعضهم الهجرة فرارا بدينهم من الفتنة قال ولما رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يصيب
اصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية بمكانه من الله تعالى ومن معه ابي طالب وانه لا يقدر على ان
ينعمهم مما هم فيه من البلاء قال لهم لو خرجتم الى ارض الحبشة فان بها ملكا لا يظلم عنده احد وهي
ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه فخرج عد ذلك المسلمون من اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى ارض الحبشة مخافة الفتنة وفرارا الى الله تعالى بدينهم فكانت
اول هجرة في الاسلام وقال الواقدي كانت هجرتهم الى الحبشة في رجب سنة خمس من النبوة وان
اول من هاجر منهم احد عشر رجلا واربع نسوة وانهم انتهوا الى البحر ما بين ماس وراسك
فاستأجروا سفينة بنصف دينار الى الحبشة وهم عثمان بن عفان وامراته رقية بنت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وابو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة بنت سهيل والزبير بن العوام ومصعب بن
عمر وعبد الرحمن بن عوف وابوسلمة بن عبد الاسد وامراته ام سلمة بنت ابي امية وعثمان بن مظعون
وصامر بن ربيعة العنزي وامراته لبلى بنت ابي حنيفة وابوسبرة بن ابي رهم وحاطب بن عمرو وسهيل
ابن بيضاء وعبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنهم وقال ابن جرير وقال الآخرون كانوا اثنين
وثمانين رجلا سوى نساءهم وابنائهم وعمار بن ياسر يشك فيه فان كان فيهم فقد كانوا ثلاثة وثمانين رجلا
ولما رجعوا من عند النجاشي كان رجوعهم من عنده الى مكة وذلك ان المسلمين الذين ذكرناهم انهم
هاجروا الى الحبشة بلغهم ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا الامر بخلاف ذلك واشتد
الاذى عليهم فخرجوا اليها ايضا فكانوا في المرة الثانية اضعاف الاولى وكان ابن مسعود مع المريقين
واختلف في مراده بقوله فلما رجعنا هل اراد الرجوع الاول او الثاني فالت جماعة منهم ابو الطيب
الطبري الى الاول وقالوا تحريم الكلام كان بمكة وحلوا حديث زيد بن ارم على انه وقومه لم
يلتهم النسخ وقالوا لا مانع من ان يتقدم الحكم ثم تنزل الآية بوقفه ومالت طائفة الى الترجيح فقالوا
بترجيح حديث ابن مسعود فانه حكى لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف زيد فلم يحكمه وقالت
طائفة انما اراد ابن مسعود رجوعه الثاني وقد ورد انه قدم المدينة والتي صلى الله تعالى عليه وسلم

يتجهز الى بدر وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابى اسحاق عن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال
بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى النجاشي ثمانين رجلا فذكر الحديث بطوله وفي آخره
فتعجل عبد الله بن مسعود فتشهد بدرا وقال ابن اسحاق ان المؤمنين وهم بالحبشة لما بلغهم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم هاجر الى المدينة رجع منهم الى مكة ثلاثة وثلاثون رجلا فأت منهم رجلان بمكة
وحبس بها منهم سبعة وتوجه الى المدينة اربعة وعشرون رجلا فشهدوا بدرا فبان من ذلك ان
ابن مسعود كان من هؤلاء وان اجتماعهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بالمدينة قوله شغلا بضم
الشين والغين وبسكون الغين والتنوين فيه للتويع اى نوما من الشغل لا يليق معه الاشتغال بغيره
قاله الكرماني ويجوز ان يكون للتعظيم اى شغلا عظيما وهو اشتغال بالله تعالى دون غيره فى مثل هذه الحالة
ذكر ما يستفاد منه في دلالة على ان الكلام كان مباحا فى الصلاة ثم حرم وكذلك فى حديث زيد
ابن ارقم الآتى ذكره واختلما متى حرم فقال قوم بمكة واستدلوا بحديث ابن مسعود ورجوعه
من عند النجاشي الى مكة وقال آخرون بالمدينة بدليل حديث زيد بن ارقم فانه من الانصار اسلم بالمدينة
وسورة البقرة مدنية وقالوا ابن مسعود لما عاد الى مكة من الحبشة رجع الى النجاشي الى الحبشة فى
الهجرة الثانية ثم ورد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز لبدر وقال الخطابي
ان نسخ الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وأجاب الاولون بانه قال فلما رجعنا من عند النجاشي ولم يقل فى المرة
الثانية وحلوا حديث زيد على انه اخبار عن الصحابة المتقدمين كما يقول القائل قلنا كم وهزنا كم يعنون
الآباء والاجداد وورد قول الخطابي بتعذر التاريخ وفيه نظر لان فى حديث جابر الذى رواه مسلم بعثنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حاجة ثم ادركته وهو يصلى فسلمت عليه فاشار الى فلما فرغ قال
انك سلمت آتيا وانا صلى فهو الذى منعى ان اكلمك رواه ابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه
وفى لفظ كان ذلك وهو منطلق الى بنى المصطلق وهذا يرد ايضا ما قاله ابن حبان من قوله توهم من لم يحكم
صناعة العلم ان نسخ الكلام فى الصلاة كان بالمدينة لحديث زيد بن ارقم وليس كذلك لان الكلام فى الصلاة
كان مباحا الى ان رجع ابن مسعود واصحابه من عند النجاشي فوجدوا اباحه الكلام قد نضحت وكان بالمدينة
مصعب بن عمير يقرى المسلمين ويفقههم وكان الكلام بالمدينة مباحا كما كان فى مكة فلا نسخ ذلك بمكة فلما نسخ ذلك
بمكة تركه الناس بالمدينة فحكي زيد ذلك الفعل لان نسخ الكلام كان بالمدينة وقال ابن حبان فى موضع آخر
بان زيد بن ارقم اراد بقوله كننا نكلم من كان يصلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة من المسلمين
ورد هذا ايضا بانهم ما كانوا بمكة يجتمعون الا نادرا وبما رواه الطبرانى من حديث ابى امامة رضى الله
تعالى عنهم اجمعين كان الرجل اذا دخل المسجد فوجدهم يصلون سأل الذى الى جنبه فيخبره بما قاله
فيقضى ثم يدخل معهم حتى جاء معاذ يوما فدخل فى الصلاة فذكر الحديث وهذا كان بالمدينة قطعنا
لان ابى امامة ومعاذ بن جبل اتيا اسما بالمدينة فان قلت فى حديث جابر المذكور اشكال على قول ابى
حبيبة حيث قال المصلى اذا سلم عليه لا يرد بلفظ ولا بشارة قلت حديث جابر روى بوجه مختلفه سنا
ما رواه الطحاوى حدثنا احمد بن داود قال حدثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا
هشام بن ابى عبد الله قال حدثنا ابو الزبير عن جابر قال كما مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى سفر
فبعثنى فى حاجة فالتفت اليها ثم رجعت اليه وهو على راحلته فسلمت عليه فلم يرد على ورايته
يركع وسجد فلما سلم رد على فهذا جابر بن عبد الله يخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد عليه

وانه لما فرغ من صلاته رد عليه وروى ايضا مرة عن ابي بكرة عن ابي داود عن هشام فذكر باسناده مثله
غير انه لم يقل فلم يرد علي وقال فلما فرغ من صلاته قال اماماته لم يمنعني ان ارد عليك الا اني كنت اصلي
فاخبرني هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد عليه في الصلاة فدل ذلك على ان تلك الاشارة
التي كانت منه في الصلاة لم تكن ردا وانما كانت نهيا فان قلت روى الطحاوي ايضا عن جابر من رواية
الاعمش عن ابي سفيان قال سمعت جابرا يقول ما احب ان اسلم على الرجل وهو يصلي ولو سلم على
رددت عليه قلت هو كره ان يسلم على المصلي وقد كان سلم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو يصلي فأشار اليه فلو كانت الاشارة التي كانت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ردا للسلام
عليه اذا لما كره ذلك لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عنه ولكنه انما كره ذلك لان
اشارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلك كانت عنده نهيا له عن السلام عليه وهو يصلي فان قلت
قد قال ولو سلم على رددت قلت له افعال جابر رددت في الصلاة قد يجوز ان يكون اراد بقوله رددت
اي بعد فراغي من الصلاة قال الطحاوي وقد دل على ذلك من مذهبه ما حدثنا علي بن زيد قال حدثنا
موسى بن داود قال حدثنا همام قال سأل سليمان بن موسى عطاء أسألت جابرا عن الرجل يسلم عليك وانت
تصلي فقال لا ترد عليه حتى تقضي صلاتك فقال نعم ثم الائمة اختلفوا في هذا الباب فقال قوم منهم يرد
السلام نطقا وهو المروى عن ابي هريرة وجابر والحسن وسعيد بن المسيب وقتادة واسحاق ومنهم
من قال يستحب رده بالاشارة وبه قال الشافعي ومالك واحمد وابو ثور وقبل يرد في نفسه روى ذلك
عن ابي حنيفة ايضا وقال قوم يرد بعد السلام وهو قول عطاء والثوري والنخعي وهو المروى عن ابي
ذر وابي العالية وبه قال محمد بن الحسن وقال ابو يوسف لا يرد لافي الحال ولا بعد الفراغ وقالت طائفة من
الظاهرية اذا كانت الاشارة مفهومة قطعت عليه صلاته لما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء ومن اشار في صلاته اشارة تفهم منه فليعدها
رواه الطحاوي ورواه ابو داود ايضا ولفظه فليعدها ثم قال وهذا الحديث وهم وقال اسحق بن ابراهيم
ابن هاني سئل احمد عن هذا الحديث فقال لا يثبت باسناده ليس بشيء واعلم ابن الجوزي بابن اسحق في
سنده وقال ابو غطفان مجهول وهو في اسناده ايضا قال صاحب التحقيق ابو غطفان هو ابن طريف
ويقال ابن مالك المري قال عباس الدوري سمعت ابن معين يقول فيه ثقة وقال النسائي في الكنى ابو
غطفان ثقة قيل اسمه سعد وذكروه ابن حبان في الثقات واخرج له مسلم في صحيحه فحينئذ يكون اسناد الحديث
صحيحا وابدوا دلم بين كيفية الوهم فلا يبنى عليه شيء فان كان قول ابي داود من جهة ابي غطفان فعدينا
حاله وتعليل ابن الجوزي بابن اسحق ليس بشيء لان ابن اسحاق من الثقات الكبار عند الجمهور
ص حدثنا ابن نمير قال حدثنا اسحق بن منصور السلولي قال حدثنا هريم بن سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه شيء
هذا طريق آخر للحديث المذكور وابن نمير هو محمد بن عبد الله بن نمير المذكور في الحديث الاول
واسحق بن منصور السلولي بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة من هوازن
وهريم بضم الهاء وفتح الراء مصر هريم بن سفيان البجلي ابو محمد والاعمش هو سليمان بن مهران
وابراهيم ابن يزيد النخعي وعلقمة ابن قيس ورجال الاسناد كما هم كوميون قتلهم نحوه اي نحو طريق
محمد بن فضيل عن الاعمش الى آخره واخرجه مسلم ايضا بالطريقين احدهما من طريق ابن فضيل عن

الأعمش والآخرون عن ابن عمير عن اسحق بن منصور السلولى واخرجه ابوداود والنسائي من طريق ابى
 وائل عن ابن مسعود قال ابوداود حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابان حدثنا ما صم عن ابى وائل عن عبد الله
 قال كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 يصلى فسلمت عليه فلم يرد على السلام فالتفتنى فقلت ما قدمت وحدث فلما قضى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ان الله تعالى يحدث من امره ما يشاء وان الله قد احدث من امره ان لا تكلموا في الصلاة فرد
 على السلام واخرجه الطحاوى وابن ماجه من طريق ابى الاحوص عن عبد الله بن شيبه
 قال حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال خرجت
 في حاجة ونعمت نسلم بعضنا على بعض في الصلاة فلما رجعت فسلمت فلم يرد على وقال ان في الصلاة شغلا وقال
 ابن ماجه حدثنا احمد بن سعيد الدارمى حدثنا النضر بن شميل حدثنا يونس بن ابى اسحق عن ابى
 اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال كنا نسلم في الصلاة فقل لنا ان في الصلاة شغلا وابل شقيق ابن
 سلمة وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وابو الاحوص عوف بن مالك **عن** حدثنا
 ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى هو ابن يونس عن اسمعيل عن الحارث بن شميل عن ابى عمرو الشيباني
 قال قال لي زيد بن ارقم ان كنا لنكلم في الصلاة على عهد النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم احدا
 صاحبه بحاجته حتى نزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الواسطة وقوموا لله قانتين فامرنا
 بالسكوت **ش** مطابقته لترجمة في قوله فامرنا بالسكوت والامر بالسكوت نهى عن الكلام
وذكر رجاله **وهم** ستة الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد بن زاذان التميمي القراء ابو اسحق
 مرفى الحبيشى الثاني عيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي مرفى باب من صلى بالناس وذكر
 حاجة الثالث اسماعيل بن ابى خالد الاجسى البجلي واسم ابى خالد سعد ويقال هرمة مرفى الايمان
 الرابع الحارث بن شميل بضم الشين المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الراء آخر الحروف وباللام
 البجلي وليس له في البخارى الا هذا الحديث الخامس ابو عمر وفتح العين الشيباني واسمه سعد بن
 اياس مرفى باب فضل الصلاة لوقتها **و** السادس زيد بن ارقم بفتح الهمة والقاف وسكون الراء
 لانصارى الخزر جى مات سنة ثمان وستين **وذكر** لطايف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع
 في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه العنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه ان شيخه رازى والبقية كوفيون وفيه احد الرواة مفسر بنسبته الى آبيه والآخر مذکور
 بلانسية والآخر مذکور بالكناية **وذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخارى
 ايضا في التفسير عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر
 ابن ابى شيبه وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود وفيه عن محمد بن عيسى واخرجه الترمذى فيه عن
 احمد بن منيع وفي التفسير ايضا كذلك واخرجه النسائي في الصلاة عن اسمعيل بن مسعود وفي التفسير عن
 سويد بن نصر **وذكر** معناه **و** قوله عن ابى عمرو الشيباني ليس له في الصحيحين عن زيد بن ارقم غير هذا
 الحديث قوله ان كما لتكلم كلمة ان مخففة من المثقلة واللام في لتكلم لتأكيد قوله يكلم احدا
 جملة استيفاء كما انها جواب عن قول القائل كيف كنتم تتكلمون فقال يكلم احدا صاحبه بحاجته
 وقوله لا ويسلم بعضنا على بعض وعنه مسلم ونهيناهن الكلام ولهظ الترمذى كما تكلم خاف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة سلم الرجل منا صاحبه الى حنقه حتى نزلت (وقوموا لله

قائنين) قال فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قوله حافظوا أي واغلبوا وادوموا قوله الوسطى أي الفضلى من قولهم الأفضل الأوسط ولذلك افردت وعطفت على الصلوات لانفرادها بالأفضل فالصفة بالوسطى أي الفضلى واردة للإشعار بعلمية الحكم قوله قاتنين نصب على الحال من الضمير الذي في قوموا واشتقاقه من القنوت وهو يرد لمعان كثيرة بمعنى الطاعة والخشوع والصلوة والدعاء والعبادة والقيام وطول القيام وقال ابن بطال القنوت في هذه الآية بمعنى الطاعة والخشوع لله تعالى ولفظ الراوي يشعر بأن المراد به السكوت لأن حله على ما يشعر به كلام الراوي أولى وأرجح لأن المشاهدين للوحي والتزيل يعلمون سبب النزول وقول الصحابي في الآية نزلت في كذا ينزل منزلة المسند وقال عكرمة كانوا يتكلمون قنوا عنها قوله فأمرنا على صيغة المجهول والفاء فيه يشعر بتعليل ماسبق وأيضاً كلمة حتى التي في قوله حتى نزلت تشعر بذلك لأنها للفاية **﴿﴾** ذكر ما يستفاد منه **﴿﴾** وهو على وجوه **﴿﴾** فيه الدلالة على أن الكلام في الصلاة كان مباحاً في أول الإسلام ثم نسخ لأن المصلي منادى به عروجاً فالواجب عليه أن لا يقطع مناجاته بكلام مخلوق وأن يقبل على ربه ويلتزم الخشوع ويعرض عما سوى ذلك وقد ذكرنا عن قريب أنه متى حرم والحرمة بقوله وقوموا لله قاتنين أي ساكتين على ما ذكرنا وأراد به قوله فأمرنا بالسكوت أي من جميع أنواع كلام الآدميين **﴿﴾** واجمع العلماء على أن الكلام في الصلاة ما مداما لا يتحرى غير مصلحتها أو لغير انقاذها لثأ أو شبهه مسقط للصلاة وأما الكلام لمصلحتها فقال أبو حنيفة والشافعي ومالك وأحمد تبطل الصلاة وجوزها الأوزاعي وبعض أصحاب مالك ومطائفة قليلة واعتبرت الشافعية ظهور حرفين وإن لم يكونا مفهيمين وأما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عند الشافعي وبه قال مالك وأحمد والجمهور وصند أصحابنا تبطل وقال النووي دليلنا حديث ذى اليمين فإن كثرة كلام الناسي فقيه وجهان مشهوران لأصحابنا أصحهما تبطل صلاته لأنه نادر وأما كلام الجاهل إذا كان قريب عهد بالإسلام فهو ككلام الناسي فلا تبطل صلاته بقليله وإجاب بعض أصحابنا أن حديث قصة ذى اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم لأن ذى اليمين قتل يوم بدر كما روى عن الزهري وإن قصته في الصلاة كانت قبل بدر ولا يجمع من هذا كون أبي هريرة رواء وهو متأخر الإسلام عن بدر لأن الصحابي قد روى ما لا يحضره بأن يسمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو من صحابي آخر فإن قلت قال البيهقي في باب ما يستدل به على أنه لا يجوز أن يكون حديث ابن مسعود في تحريم الكلام ناسخاً لحديث أبي هريرة وغيره وذلك لتقدم حديث عبد الله وتأخر حديث أبي هريرة قلت ذكر أبو عمر في التمهيد أن الصحيح في حديث ابن مسعود أنه لم يكن إلا بالمدينة وبها نهي من الكلام في الصلاة وقد روى حديثه بما يوافق حديث زيد بن أرقم وصحبة زيد لرَسُول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت بالمدينة وسورة البقرة مدنية فإن قلت في حديث ابن مسعود الذي رواه أبو داود ماصم بن بهدلة قال البيهقي صاحب الصحيح توقفاً روايته لسوء حفظه قلت رواء ابن حبان في صحيحه والنسائي في سننه وليس في حديث ماصم فلما رجعنا من أرض الحبشة إلى مكة بل يحتمل أن يريد فلما رجعنا من أرض الحبشة إلى المدينة ليتفق حديثه مع حديث زيد بن أرقم وقال صاحب التكمال وغيره هاجر ابن مسعود إلى الحبشة ثم هاجر إلى المدينة ولهذا قال الخطابي إنما نسخ لكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وهذا يدل على اتفاق حديث ابن مسعود وزيد بن أرقم على أن التحريم كان بالمدينة أن قات تذكر البيهقي في كتاب المعرفة عن الأ **﴿﴾** أن في حديث ابن مسعود أنه مر

على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكفة قال فوجدته يصلي في فناء الكعبة الحديث قلت لم يذكر ذلك احد من اهل الحديث غير الشافعي ولم يذكر سنده لينظر فيه ولم يجد له البيهقي سندا مع كثرة تبعه وانتصاره لمذهب الشافعي وذكر الطحاوي في احكام القرآن ان مهاجرة الحبشة لم يرجعوا الا الى المدينة وانكر رجوعهم الى دار قدها جروا منها لانهم منعوا من ذلك واستدل على ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث سعد ولا تردهم على اعقابهم فان قلت قال البيهقي الذي قتل بدر هو ذوالشمالين واما ذوالدين الذي اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسهوه فانه بقي بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا ذكره شيخنا ابو عبدالله الحافظ ثم خرج عنه بسنده الى معدي بن سليمان قال حدثني شعيب بن مطير عن أبيه ومطير حاضر فصدقه قال شعيب يا ابنه اخبرني ان ذوالدين لقبك بندي خشب فاخبرك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث ثم قال البيهقي وقال بعض الرواة في حديث ابي هريرة فقال ذوالشمالين يا رسول الله اقصررت الصلاة وكان شيخنا ابو عبدالله يقول كل من قال ذلك فقد اخطأ فان ذوالشمالين تقدم موته ولم يعقب وليس له راو قلت قال السمعاني في الانساب ذوالدين ويقال له ذوالشمالين لانه كان يعمل بيديه جميعا وفي المصايل للراهمر مزي ذوالدين وذوالشمالين قد قيل انهما واحد وقال ابن حبان في الثقات ذوالدين ويقال له ايضا ذوالشمالين ابن عبد عمر بن فضالة الحراعي حليف بن زهرة والحديث الذي استدل به على بقاء ذوالدين بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيف لان معدي بن سليمان متكلم فيه قال ابو زرعة واهي الحديث وقال ابن حبان يروي المقلوبات عن الثقات والمزوقات عن الالبات لا يجوز الاحتجاج به اذ انفرد وشعيب ما عرفنا حاله ووالده مطير لم يكتب حديثه وقال الذهبي لم يصح حديثه وفيه الامر بالمحافظة على الصلوات والامر للوجوب وروى الترمذي وقال حدثنا موسى بن حبيب الرحن الكوفي حدثنا زيد بن ارقم الحباب اخبرنا معاوية بن صالح حدثني سليمان بن مامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكاة اموالكم واطيعوا اذا امركم تدخلوا الجنة ربكم ورواه ابن حبان في صحيحه وروى الترمذي ايضا من حديث ابي هريرة انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وفيه الامر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وذكر العلماء فيه عشرين قولاً الاول ان الصلاة الوسطى هي العصر وهو قول ابي هريرة وعلي بن ابي طالب وابن عباس وابي بن كعب وابي ايوب الانصاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو في رواية وسمرة بن جندب وام سلمة رضي الله تعالى عنهم وقال ابن حرم ولا يصح عن علي ولا عن عائشة غير هذا اصلاً وهو قول الحسن البصري والزهري وابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبير وابي حنيفة واني يوسف ومحمد وزفر ويونس وقاتادة والشافعي واحد والضحاك بن مزاحم وعبيد بن مريم وذرين حيش ومحمد بن السائب الكلبي وآخرين وقال ابو الحسن الماوردي ومذهب جمهور التابعين وقال ابو هريرة هو قول اكثر اهل الاثر وقال ابن عطية عليه جمهور الناس وقال ابو حنيفة الطبري الصواب من ذلك ما انما اظهرت في ١٠ اخبار من انما اظهرت وقال ابو عمرو واليه ذهب عبد الملك بن عيسى وقال الترمذي هو قول اكثر علماء من الصحابة من سندهم قال الماوردي هذا مذهب الشافعي لصحة الاحاديث فيه قلت من

الاحاديث في ذلك حديث علي رضي الله تعالى عنه عند مسلم عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وحديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عند مسلم ايضا عنه حبس المشركون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فقال حبسونا عن الصلاة الوسطى وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها عند مسلم ايضا عن ابي يونس مولى عائشة امرتني عائشة ادا كتب لها محسما وقالت ادا بلغت هذه الآية فادني حافظوا على الصلوات قال فلما بلغت آدتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقالت سمعتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت كذا وقع عند مسلم وصلاة العصر بواو العطف ووقع في رواية ابي بكر عبد الله بن ابي داود سليمان بن الاشعث السخستاني من رواية ابي هيرة عن قبصة بن دؤيب قال في محسب عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر يعني بلا واو وفي كتاب ابن حرم رويانا من طريق ابن مهدي عن ابي سهل محمد بن عمرو الانصاري عن القاسم عنها فذكرته بغير واو قال ابو محمد فهذه اصح رواية عن عائشة وابو سهل نفقة قلت وفيه رد لما قاله ابو عمر لم يختلف في حديث عائشة في ثبوت الواو قال وعلى تقدير صحته يجاب عنه باشياء منها انه من افراد مسلم وحديث علي متفق عليه الثاني ان من ابدت الواو امرأة ومشتغلها بجماعة كثيرة الثالث موافقة مذهب السقوط الواو الرابع مخالفة الواو للتلاوة وحديث علي موافق الخامس حديث علي يمكن فيه الجمع وحديثها لا يمكن فيه الجمع الا بترك غيره السادس معارضة روايتها برواية البراء بن عازب من عند مسلم تزلت هذه الآية حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأناها ماشاء الله ثم نسخها الله فنزلت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) فقال رحل هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد اخبرتك كيف تزلت وكيف نسخت السابع يكون الواو زائدة كما زيدت عند بعضهم في قوله تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين) وقوله تعالى (وكذلك نصرف الايات وليقولوا درست) وقال الاخفش في قوله تعالى (حتى اذا جاؤاها وقتحت ابوابها) لان الجواب قمت وقيل ان العطف فيه من باب التخصيص والتفضيل والتنبيه كما في قوله (قل من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) فان قلت قد حصل ما ذكرت من التخصيص في العطف وهو قوله تعالى (والصلاة الوسطى) فوجب ان يكون العطف الثاني وهو قوله وصلاة العصر مغاير له قلت لما اختلفت اللفظان كان الثاني لتأكيدهم البيان كما تقول جاءني زيد الكريم والعاقلة فتعطف احدي الصفتين على الاخرى ومنها حديث سمرة بن جندب عند الترمذي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في الوسطى صلاة العصر وروى داود النسي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الصلاة الوسطى قال هي صلاة العصر وفي لفظ قال (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) وسماها لنا انها هي العصر وعند الحاكم محسنا من حديث خبيب بن سليمان عن ابيه سليمان بن سمرة من سمرة يرفعه وامرنا ان نحافظ على الصلوات كلها و اوصانا بالصلاة الوسطى ونباها انها صلاة العصر وحديث حفصه عند ابي عمر في التمهيد بسند صحيح وفي الاستذكار اختلف في رفعه وفي ثبوت الواو فيه انها امرت كاتبها بكتبة محسفة فاذا بلغ هذه الآية يستأذنها فلما بلغها امرته بكتبة حافظوا على الصلاة الوسطى وصلاة العصر ورفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه هشام عن جعفر بن اياس عن رجل حده عن سالم عنها ولم يثبت الواو قال والصلاة

الوسطى صلاة العصر وحديث ابن عباس عند الطبراني من حديث ابن أبي ليلى عن الحكم بن مقسم
وسعيد بن جبيرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى
ملائكة قبورهم واجوافهم نارا وفي كتاب المصاحف لابن أبي داود من حديث أبي اسحق عن عبيد
ابن مريم سمع ابن عباس قرأ هذا الحرف حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وفي
كتاب ابن حزم من هذه الطريق صلاة العصر بغير واو ثم قال كذا قاله وكيع وحديث ابن عمر عند أبي
عبيد الله محمد بن يحيى بن منده الاصبهاني حدثنا ابراهيم بن عامر بن ابراهيم حدثنا أبي حدثنا يعقوب
القاسمي عن عتبة بن سعيد الرازي عن ابن أبي ليلى وليث عن نافع عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال الموتور اهله وماله من وتر صلاة الوسطى في جعاعة وهي صلاة العصر وحديث أبي
هريرة عند ابن خزيمة في صحيحه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الوسطى
صلاة العصر وحديث أبي هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس عند ابن جعفر الطبري من
حديث كهيل بن حرملة سئل ابو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال اختلفنا فيها كما اختلفتم
فيها ونحن بقضاء بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفينا الرجل الصالح ابو هاشم بن
عتبة فقال انا اعمل لكم ذلك فقام فاستأذن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل
عليه ثم خرج اليها فقال اخبرنا انها صلاة العصر قال ابو موسى المديني في كتاب الصحابة ابو هاشم هذا
له حديثان حسنان وقال الذهبي ابو هاشم بن عتبة بن ربيعة العبشمي اخو أبي حذيفة واخو
مصعب بن عمير لأمه سلم يوم الفتح وسكن الشام وكان صالحا توفي في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه
في الترمذي وغيره وحديث ام حبيبة رضي الله تعالى عنها عند الطبري ايضا من رواية شستير بن
سكيل عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة
العصر حتى غربت الشمس وحديث رجل من الصحابة عنده ايضا قال ارسلني ابو بكر وعمر رضي الله
تعالى عنهما واما غلام صغير الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله عن الصلاة الوسطى فاخذ اصبعي
الصغيرة فقال هذه الفجر وقبض التي تليها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التي تليها
فقال هذه الشاء ثم قال اي اصابعك بقيت فقلت الوسطى فقال اي الصلاة بقيت فقلت العصر قال
هي العصر ورواه الطبري عن احمد بن اسحاق حدسا ابو احمد حدسا عبد السلام مولى أبي منصور حدثني
ابراهيم بن يزيد الدمشقي قال كنت جالسا عند عبد العزيز بن مروان فقال يا فلان اذهب الى فلان فقل له ايش
سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة الوسطى فقال رجل جالس ارسلني فذكره
وحديث ام سلمة رضي الله تعالى عنها في كتاب المصاحف لابن أبي داود انها قالت لكتاب يكتب لها
معصفا اذا كتبت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فاكتبها العصر ورواه ابن حزم من
طريق وكيع عن داود بن قيس عن عبد الله بن رافع عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها وحديث انس بن
مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال شغلونا عن صلاة العصر التي غفل عنها سليمان بن
داود عليهما الصلاة والسلام حتى توارت بالحجاب ذكره اسماعيل بن أبي زياد الشامي في تفسيره
عن ابان عن انس رضي الله تعالى عنه في القول الثاني ان الصلاة الوسطى المغرب وهو قول قبضة
ابن ذئب قال ابو هريرة هذا لا اعلمه قال غير قبضة قال الا ترى انها ليست باقلها ولا اكثرها ولا تنقص
في السفر وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخرها عن وقتها ولم يجعلها قال ابو جعفر وجه

قوله انه يريد التوسط الذي هو يكون صفة للشئ الذي يكون عدلا بين الامرين كالرجل المعتدل القائمة
 الثالثة انها العشاء الاخيرة وهو قول المازري وزعم البغوي في شرح السنة ان السلف لم ينقل عن
 احد منهم هذا القول قال وقد ذكره بعض المتأخرين في الرابع انها الصبح وهو قول جابر بن عبد الله
 ومعاذ بن جبل وابن عباس في قول واين عمر في قول وعطاء بن ابي رباح وعكرمة ومجاهد والربيع بن انس
 ومالك بن انس والشافعي في قول وقال ابو عمرو ومن قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح عبد الله بن عباس
 وهو اصح ما روى عنه في ذلك وهو قول طاوس ومالك واصحابه وروى النسائي من حديث جابر بن
 زيد عن ابن عباس قال ادخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرس فلم يستيقظ حتى طلعت الشمس او بعضها
 فلم يصل حتى ارتفعت الشمس وهي الصلاة الوسطى وفي حديث صالح ابي الحليل عن جابر بن زيد
 عن ابن عباس انه قال صلاة الوسطى صلاة الفجر وعن ابي رجاء قال صليت مع ابن عباس صلاة
 الغداة في مسجد البصرة فقت بنا قبل الركوع وقال هذه الصلاة صلاة الوسطى التي قال الله تعالى
 وقوموا لله قانتين قال الطحاوي وقد خولف ابن عباس في هذه الآية فيم نزات ثم روى حديث
 زيد بن ارقم المذكور فيما مضى قلت المخالفون لابن عباس في سبب نزول هذه الآية زيد بن ارقم
 من الصحابة ومن التابعين مجاهد بن جبر والشعبي وجابر بن زيد فانهم اخبروا ان القنوت المذكور
 في قوله تعالى (وقوموا لله قانتين) بصورة الامر هو السكوت عن الكلام في الصلاة لانهم كانوا يتكلمون
 فيها وائس هو القنوت الذي كان يفعل في صلاة الصبح فلا يسمى حينئذ بسبب ذلك لصلاة الصبح
 الصلاة الوسطى على ان عمرو بن ميمون والاسود وسعيد بن جبيرة وعمران بن الحارث قالوا لم يقنت ابن
 عباس في الفجر وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن واقد مولى زيد بن خليفة
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهما انهما كانا لا يقنتان في الفجر حدثنا هشيم
 قال اخبرنا حصين عن عمران بن الحارث قال صليت مع ابن عباس في داره صلاة الصبح فلم يقنت قبل
 الركوع ولا بعده في الخامس انها احدى الصلوات الخمس ولا تعرف بعينها روى ذلك عن ابن عمر
 من طريق صحيحة قال نافع سأل رجل ابن عمر عن الصلاة الوسطى فقال هي منهن تحافظوا عليهن
 كلهن وينحونه قال الربيع بن خثيم وزيد بن ثابت في رواية وشرح القاضي ونافع وقال النقاش قالت
 طائفة هي الخمس ولم تميز اي صلاة هي قال ابو عمر كل واحدة من الخمس وسطى لان قبل كل واحدة
 صلاتين وبعدها صلاتين في السادس انها هي الخمس ادهى الوسطى من الدين كما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس قالوا فهي الوسطى من الخمس روى ذلك عن معاذ بن جبل
 وعبد الرحمن بن عوف فيما ذكر النقاش وفي كتاب الحافظ ابي الحسن علي بن الفضل قيل ذلك لانها وسط
 الاسلام اي خياره وكذلك قاله عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في السابع انها هي المحافظة على
 وة ما قاله ابن ابي حاتم في كتاب التفسير حدثنا ابو سعيد الاشجعي حدثنا المحاربي وابن فضيل عن الاعمش
 عن ابي الضمكى عن مسروق انه قال ذلك في الثامن انها مواقيتها وشروطها واركائها وتلاوة القرآن فيها
 والتكبير والركوع والسجود والتشهد والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن فعل ذلك فقد اتىها
 وحاول عليها قاله مقاتل بن حبان قال ابن ابي حاتم ان ابا به محمد بن الفضل حدثنا محمد بن علي بن شبيب اخبرنا
 محمد بن مراحم عن بكر بن معروف عنه وذكر ابو الليث السمرقندي في تفسيره عن ابن عباس نحوه التاسع
 انها الجمعة خاصة حكاه الماوردي وغيره لما اختلفت بها دون غيرها وقال ابن سيدة في الحكم لانها

افضل الصلوات ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ الا ان يقوله برواية يسندها الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * العاشر انها الجمعة يوم الجمعة وفي سائر الايام الظهر حكاة ابو جعفر محمد بن مقسم في تفسيره * الحادي عشر انها صلاتان الصبح والعشاء وعزاء ابن مقسم في تفسيره لا في الدرر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعلمون ما في العتمة والصبح الحديث * الثاني عشر انها العصر والصبح وهو قول ابي بكر المالكي الا يرى * الثالث عشر انها الجماعة في جميع الصلوات حكاة الما وردى * الرابع عشر انها الوتر * الخامس عشر انها صلاة الضحى * السادس عشر انها صلاة العيدين * السابع عشر انها صلاة عيد الفطر * الثامن عشر انها صلاة الخوف * التاسع عشر انها صلاة عيد الاضحي * العشرون انها المتوسطة بين الطول والقصر واصحاب العصر للاحاديث الصحيحة التي ذكرناها والباقي بعضها ضعيف وبعضها مردود وقد امرنا بالسكوت وفي مسلم وتهيئنا عن الكلام قال ابن العربي وهذا بظاهره يعطى ان الامر بالشيء نهى عن ضده وقد اختلف الاصوليون فيه قال وليس كذلك فان الامر اذا اقتضى فعلا فالنهي عن تركه لا يعطيه الامر بذاته وانما يقتضيه ان الامثال لا يتأتى الا بترك الضد وقال شيخنا زين الدين الامر بالسكوت مناف لعدم السكوت بالذات وهو المسمى بالنقيض فلا نزاع في دلالة الامر عليه لانه جزؤه واما الكلام فهو ضده وهو محل النزاع بيننا وبين المعتزلة فاكثروا اصحابنا على ان الامر بالشيء يدل على النهي عن ضده وذهب بجمهور المعتزلة وكثير من اصحابنا الى عدم دلالة عليه كما حكاة صاحب المحصل واما حكاة صاحب المحصل وتبعه البضاوي من موافقة اكثر اصحابنا لجمهور المعتزلة فليس بجيد ودلالته عليه بالالتزام فان دلالة الالتزام دلالة على خارج عنه قلت ذهب بعض الشافعية والقاضي ابو بكر او لا الى ان الامر بالشيء عين النهي عن ضده وقال القاضي آخره وكثير من الشافعية وبعض المعتزلة الى ان الامر بالشيء يستلزم النهي عن ضده لانه عينه اذ اللازم غير الملزوم وذهب امام الحرمين والغزالي وباقي المعتزلة الى انه لاحكم لكل واحد منهما في ضده اصلا بل هو مسكوت عنه وقال ابو بكر الجصاص وهو مذهب طامة العلماء من اصحابنا واصحاب الشافعي واهل الحديث ان الامر بالشيء نهى عن ضده اذا كان له ضد واحد كالامر بالايمان نهى عن الكفر وان كان له اضداد كالامر بالقيام له اضداد من القعود والركوع والسجود والاضطجاع يكون الامر به نهيا عن جميع اضداده كلها وقال بعضهم يكون نهيا عن واحد منها غير عين وفصل بعضهم بين الامر للايجاب فقال امر الايجاب يكون نهيا عن ضد المأمور به وعن اضداده لكونه مانعا من فعل الواجب وامر التذب لا يكون كذلك فكانت اضداد المندوب غير منهي عنها لانها تحريم ولانها تنزيه ومن لم يفرق بين فعل امر التذب نهيا عن ضده نهى تذب حتى يكون الامتناع عن ضد المندوب مندوبا كما يكون فعله واما النهي عن الشيء فامر بضده ان كان له ضد واحد باتفاقهم كالنهي عن الكفر امر بالايمان وان كان له اضداد فعند بعض اصحابنا وبعض اصحاب الحديث يكون امرا بالاضداد كلها كما في جانب الامر وعند طامة اصحابنا وطامة اصحاب الحديث يكون امرا بواحد من الاضداد غير عين وذهب بعضهم الى انه يوجب حرمة ضده وقال بعضهم يدل على حرمة ضده وقال بعض الفقهاء يدل على كراهة ضده وقال بعضهم يوجب كراهة ضده ومختار القاضي الامام ابي زيد وشمس الاثمة وفخر الاسلام ومن تابعهم انه يقتضي كراهة ضده والنهي عن الشيء ينبغي ان يكون ضده في معنى سنة مؤكدة فانهم

فان قلت فاذا كان قوله امرنا بالسكوت دالا على النهي عن الكلام فافانمة ذكر النهي عن الكلام في قوله فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام قلت التصريح ابلغ من دلالة الالتزام فاقطعي التصريح به في الخلاف المعروف فيه فان قلت الالف واللام في قوله امرنا بالسكوت لما ذقلت للعهد للعموم وهي راجعة الى قوله يكلم الرجل صاحبه الى جنبه اي فامرنا بالسكوت مما كانوا يفعلونه من ذلك وكذلك الالف واللام في قوله ونهينا عن الكلام اي من مخاطبة الآدميين ورجل ابن دقيق العيد الالف واللام في الكلام على العموم وفيه نظر لان النهي عن الكلام مخصوص بمخاطبة الآدميين بدليل حديث معاوية بن الحكم اخرجهم مسلم وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عنه قال بينا انا صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت له يرحك الله فرماني القوم باصبارهم الحديث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن ص باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال ش اي هذا باب في بيان ما يجوز من قول سبحان الله وقول الحمد لله في اثناء الصلاة للرجال اذا نابههم شيء فيها نحو ما اذا رأى المصلي ان امامه يفعل شيئا في غير محله يقول سبحان الله لئلا يسمع الامام ذلك ويرجع الى الصواب وانما قيد بالرجال لان النساء اذا نابهن شيء في الصلاة يصفقن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء على ما يأتي بعد باب مفردا ويدخل في هذا ما اذا قنع على امامه لا تقصد صلاته ص حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف بن الحارث وحانت الصلاة فجاء بلال ابا بكر رضي الله تعالى عنهما فقال حبس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتؤم الناس قال نعم ان شئتم فأقام بلال الصلاة فتقدم ابوبكر فصلى فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي في الصفوف يشقها شقا حتى قام في الصف الاول فأخذ الناس بالتصفيح فقال سهل هل تدون ما التصفيح هو التصفيق وكان ابوبكر رضي الله تعالى عنه لا يلتفت في الصلاة فلما اكثروا التفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف فأشار اليه مكانك فرفع ابوبكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه وتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ش مطابقتة للترجمة من حيث انه ذكر هذا الحديث بتمامه في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول وفيه من نابه شيء في الصلاة فليسبح فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء وذكر هذه الترجمة ههنا على هذا الوجه اكتفاء بما ذكر هناك لان الحديث واحد على انه ذكره في سبعة مواضع مترجما في كل موضع بما يناسبه وقد ذكرناه هناك مستقصى والسراخ ههنا على قسمين منهم من لم يتعرض قط لوجه هذه الترجمة ولا لوجه مناسبتها للحديث منهم صاحب التلويح والتوضيح ومنهم من ذكر شيئا لا يساوي سماعه منهم الكرماني فانه قال فان قلت ذكر في الترجمة لفظ التسبيح والحديث لا يدل عليه قلت علم من الحمد بالقياس عليه الى آخره ولم يذكر شيئا تحته طائل ومنهم من قال اراد الحاق التسبيح بالحمد لجامع الذكر لان الذي في الحديث الذي ساقه ذكر الحميد دون التسبيح واعتزده بعضهم وقال بل الحديث مشتمل عليهما لكنه ساقه هنا مختصرا وقد تقدم في باب من دخل ليؤم الناس في ابواب الامامة انتهى قلت هؤلاء كانوا فهموا ان المراد من الترجمة جواز التسبيح والحمد في الصلاة مطلقا وليس كذلك فان مراده الاتيان بلفظ التسبيح لمن نابه شيء وهو في الصلاة بدليل قيده للرجال فانه ترجم ههنا بقوله باب ما يجوز الى آخره

وفيه قيد بقوله للرجال ثم ترجع للنساء باب آخر وهو قوله باب التصديق للنساء ولو كان مراده من الترجمة الاطلاق في ذلك لما قيده بقوله للرجال فان التسبيح والحمد ونحوهما لامرنا به في الصلاة يجوز للرجال والنساء ما لم يقع جوابا لشيء آخر واما قوله في الترجمة والحمد فالتنبيه على ان الذي ينوبه شيء وهو في الصلاة اذا حمد الله عوض سبحان الله فانه يجوز لان الغرض في ذلك التنبيه على عروض امر لا مجرد التسبيح والحمد لان مجرد التسبيح والحمد ونحوهما لا يضر صلاة المصلي اذا لم يقع جوابا وقال صاحب التوضيح وفيه يعني في هذا الحديث ان التسبيح جائز للرجال والنساء عند ما ينزل بهم من حاجة الا يرى ان الناس اكثروا بالتصديق لابي بكر ليتأخر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبهذا قال مالك والشافعي ان من سجد في صلاته لشيء ينوبه او اشار الى انسان فانه لا يقطع صلاته وخالف في ذلك ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت لانسلم ان اباحنيفة خالف فانه هو الذي خالف فان مذهب ابي حنيفة انه اذا سجد او جرد جوابا لانسان فانه يقطع لانه يكون كلاما واما اذا وقع شيء من ذلك لغير جواب فلا يضر ذلك لان الصلاة هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن كما ثبت ذلك في الصحيح ثم انهم فهموا ان جدابي بكر رضي الله تعالى عنه وهو في الصلاة انما كان لامرنا به وليس كذلك فانه حمد الله على ما امر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صرح به في الحديث في باب من دخل ليؤم الناس حيث قال فلما اكثر الناس التصديق فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امك مكال فرفع ابو بكر يديه فحمد الله على ما امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك على ان ابن الجوزي ادعى انه اشار بالشكر والحمد بيده ولم يتكلم ثم ان البخاري روى حديث هذا الباب من عبد الله بن مسلمة يفتح الميم واللام ابن قعنب التميمي الحارثي وقد تقدم خير مرة من عبد العزيز بن ابي حازم واسم ابي حازم بالزاي سلمة ابن دينار المديني عن أبيه سلمة عن سهل ابن سعد الساعدي الانصاري واخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي حازم بن دينار عن سهل ابن سعد وقد تكلمنا هناك ما يتعلق به من الانواع فلنذكر هنا ما هو المهم وان وقع فيه بعض التكرار فانه لا يضر بعد المسافة قوله يصلح حال منتظرة قوله وحانت الصلاة اي حضرت وحلت قوله حبس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي تأخر هناك لاجل الصلح قوله يمشي حال ايضا وكذلك قوله يشقها حال اي يشق الصفوف قوله فقال سهل وهو سهل بن سعد المذكور قوله هو والتصديق تفسير لقوله ما التصفيح واحتج به بعضهم على ان التصفيح والتصديق بمعنى واحد به صرح الخطابي والجوهري وابو علي القالي وآخرون حتى ادعى ابن حزم نفي الخلاف في ذلك وليس كذلك فان القاضي حكى انه بالحاء الضرب بظاهر احدي اليدين على الاخرى وبالقاف بباطنها على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب باصبعين للانداز والتنبيه وبالقاف بجميعها للهو واللعب واغرب الداودي فرعم ان الصحابة ضربوا ما كفهم على افخاذهم قال عياض كانه اخذه من حديث معاوية ابن الحكم الذي اخرجه مسلم فقيه وجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم **ص** باب ***** من سمي قوما او سلم في الصلاة على غيره مواجهة وهو لا يعلم شي ***** اي هذا باب في بيان حكم من سمي قوما بذكر اسمائهم او سلم في صلاته على غيره مواجهة بفتح الجيم وهي نصب على المصدرية والحال انه لا يعلم اي المسلم عليه لا يعلم يعني لا يسمع السلام وليس في رواية الاكثرين لمط مواجهة

وانما هو وقع في رواية ابي ذر وقيل في رواية ابي ذر عن الجوى على غير التثوين بلاهاء الضمير
وقال الكرماني وفي بعض النسخ على غير مواجهه بلفظ اسم الفاعل المضاف الى الضمير وازدافه
الغير اليه فان قلت لم يبين في الترجمة حكم الباب ما هو اجواز أو بطلان قلت كانه ترك ذلك لاشتباه
الامر فيه ولكن قيل الظاهر الجواز وان شيئا في ذلك لا يبطل الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يأمرهم بالامادة فيه انما علمهم ما يستقبلون قلت وفيه نظر لان هذا منسوخ وقد كان ذلك مقروا
عندهم ثم منعهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وامرهم بما يقولون فلنسخ هذا ذلك
ص حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا ابو عبد الصمد العمى عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا
حصين بن عبد الرحمن عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال كنا نقول التحية في الصلاة
ونسمى ويسلم بعضها على بعض فسمعه صلى الله تعالى عليه وسلم قال قولوا التحيات لله والصلوات
والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانكم اذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله
صالح في السماء والارض ش مطابقتها للترجمة في قوله **كنا نقول التحية في الصلاة**
ونسمى ويسلم بعضها على بعض وللترجمة جزآن احدهما قوله من سمي قوما وقدم في باب ما يتخير
من الدماء بعد التشهد في حديث عبد الله بن مسعود ايضا قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان الحديث وفي رواية
عنه قلنا السلام على جبرائيل وميكائيل والجزء الآخر هو قوله او سلم في الصلاة الى آخره وهو
المراد من قوله ويسلم بعضها على بعض **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول عمرو بن عيسى
ابو عثمان الضبي بضم الضاد المجهة الادى بفتح الهزرة وفتح الدال المهملة * الثاني عبد العزيز
ابن عبد الصمد العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم * الثالث حصين بضم الحاء المهملة وفتح
الصاد المهملة ابن عبد الرحمن مرفي باب الاذان بعد ذهاب الوقت * الرابع ابو وائل واسمه شقيق
ابن سلمة * الخامس عبد الله بن مسعود **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
مواضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو بصري
وكذلك عبد العزيز بصري وحصين وابو وائل كوفيان وفيه عبد العزيز مذكور اولاً بالكنية ثم بين
باسمه وهو مذكور ايضا بنسبته الى عم قبيلة من بني تميم وفيهم كثرة من الرواة زيد العمى وهو لقب له لانه
كلما كان يسأل عن شيء قال حتى اسأل عمي **ذكر من اخرج غير** **اخرجه ابن ماجه** ايضا في الصلاة عن
محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق وعن محمد بن معمر عن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان الثوري
عن حصين **وقدم الكلام فيه مستوفي في باب التشهد في الاخرة وفي باب ما يتخير من الدماء بعد**
التشهد قوله التحية بالرفع على الابتداء وقوله في الصلاة خبره ويروي التحية بالنصب على انه مفعول
قلنا فان قلت مقول القول لا بد ان يكون جملة قلت قديم مفردا اذا كان عبارة عن الجملة كما في قولك
قلت قصة وقلت خبرا وكذلك ههنا التحية بالنصب عبارة عن قولهم السلام على فلان قوله اذا فعلتم
ذلك اي اذا قلتموها قوله صالح بالجر صفة عيد ولفظة الله معترضة بينهما ص باب التصديق
للساء ش يجوز في باب الاضافة الى التصديق ويجوز فيه التثوين بقطعه عن الاضافة فالتقدير
في الاول هذا باب في بيان ان التصديق للنساء وفي الثاني هذا باب يذكر فيه التصديق للنساء وقدم

تفسيره عن قريب **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن أبي سلمة عن
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التصفيق للنساء والتسبيح للرجال **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة لأنها عين الحديث وجزء منه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة الأول علي بن عبد الله
المديني **و** الثاني سفيان بن عيينة **و** الثالث محمد بن مسلم الزهري **و** الرابع أبو سلمة بن عبد الرحمن بن موف
و الخامس أبو هريرة رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن أبي بكر بن أبي شيبة وعرو
المقدوني وهيب بن حرب وأخرجه أبو داود وفيه عن قتادة وأخرجه النسائي عن قتادة ومحمد بن المثني وأخرجه
ابن ماجه فيه عن أبي بكر بن أبي شيبة وهشام بن عمار كلهم عن سفيان بن عيينة وفي التوضيح وقد قام الاجماع
على ان سنة الرجل اذ انابه شي في الصلاة التسبيح وانما اختلفوا في النساء فذهب طائفة الى انها تصفيق وهو
ظاهر الحديث وبه قال اصحق والشافعي وابو ثور وهوروايه عن مالك حكاه ابن شعبان عنه وهو
مذهب النخعي والاوزاعي وذهب آخرون الى انها تسبيح وهو قول مالك وتأول اصحابه قوله انما
التصفيق للنساء انه من شأنهن في غير الصلاة فهو على وجه الذم فلا تقعله المرأة ولا الرجل في الصلاة
ويرد ما ورد في حديث جابر بن زيد عن أبي حازم في باب الاحكام بصيغة الامر فليسبح الرجال ولتصفيق
النساء وانما كرمها التسبيح لان صوتها ممتنع ولهذا منعت من الاذان والامامة والجهل بالقراءة في الصلاة
ص حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة
لأنها جزء من الحديث ويحيى هو ابن جعفر البلخي وقال الكرماني يحيى اما يحيى بن موسى الخثي
يفتح الخاء المعجمة وتشديد الناء المثناة من فوق واما يحيى بن جعفر البلخي قال الكلاباذي انهما يرويان عن
وكيع في الجامع وسفيان هو الثوري وابو حازم بالزاي سلمة بن دينار وقد مر الكلام في الحديث وفي بعض
النسخ يوجد هنا عقيب هذا الباب باب من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته قال وفيه سهل بن
سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا بموجود في كثير من النسخ ولهذا انكر بذلك بعض
الشراح ومعناه على تقدير وجوده ان التصفيق وظيفة النساء فمن صفق من الرجال جاهلا بذلك فليس عليه
امادة صلاته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر من صفق بالامادة وذلك لكونه عملا يسيرا وبه
لا تقصد الصلاة على ما عرف **ص** **باب** من رجع القهقري في الصلاة او تقدم لامر
ينزل به **ش** اي هذا باب في بيان المصلي الذي رجع القهقري في صلاته وقال ابن الاثير
القهقري هو المثنى الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه قيل انه من باب القهر وقال الجوهري
القهقري الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقري فكأنك قلت رجعت الرجوع لذي يعرف
بهذا الاسم لان القهقري ضرب من الرجوع قلت فعلى هذا انتصابه على المصدرية من غير لفظه قوله
او تقدم اي تقدم المصلي الى قدام لاجل امر ينزل به **ص** رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اي روى كل واحد من رجوع المصلي القهقري في صلاته وتقدمه لامر
ينزل به سهل بن سعد وروى ذلك البخاري عن سهل في باب الصلاة في المنبر والسطوح في اوائل كتاب
الصلاة فقال حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال اخبرنا ابو حازم قالوا سألوا سهل بن سعد عن اي
شي المنبر الحديث وفيه فقام عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على المنبر الى ان قال فاستقبل
القبلة وكبر وقام الناس خلفه ققرأ وركع وركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري فسجد

على الأرض ثم عاد إلى المنبر ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض فهذا شأنه
وقال بعضهم يشير بذلك يعني بقوله رواء سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى حديثه
الماضي قريبا فيه خرف أبو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري وأما قوله أو تقدم فهو مأخوذ من
الحديث أيضا وذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقف في الصف الأول خلف أبي بكر على
أرادة الاثتمام فامتنع أبو بكر من ذلك فتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجع أبو بكر من موقف
الامام إلى موقف المأموم انتهى قلت الذي قاله برده الضمير المنسوب في رواء يفهم ذلك من له أدنى
ذوق من أحوال تركيب الكلام ولذلك اعدنا الضمير فيه إلى ما قدرناه وصاحب التلويح أيضا
ذهل في هذا وقال بعد قوله رواء سهل هذا الحديث تقدم مسندا في باب ما يجوز من التسبيح
في الصلاة ثم قال وفي قوله رواء سهل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظرو ذلك أنه انما شاهد
الفعل وهو التقدم من سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتأخر من أبي بكر رضي الله تعالى
عنه ثم قال القائل المذكور ويحتمل أن يكون المراد بحديث سهل ما تقدم في الجمعة من صلاته
صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وتزوله القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد إلى مقامه قلت
قوله يحتمل غير شديد لأن البخاري ما اراد إلا هذا الحديث وهو المناسب لما ذكره ولا يقال في مثل
هذا بالاحتمال ص حدثنا بشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله قال يونس قال الزهري
أخبرني أنس مالك أن المسلمين بينهم في الفجر يوم الاثنين وأبو بكر يصلي بهم فقبأهم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد كشف ستر حجره فأنشأ رضي الله تعالى عنها فظار إليهم وهم صفوف فتبسم
يضحك فكص أبو بكر على عقبيه فظن أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد أن يخرج
إلى الصلاة وهم المسلمون أن يفتتوا في صلاتهم فرحاً بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين رأوه فأشار
بيده أن اتعوا ثم دخل الحجر وأرخى الست وتوفي ذلك اليوم صلى الله تعالى عليه وسلم ش
مطابقته للترجمة ظاهرة في التقدم يستأنس من قوله فقبأهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا يدل على أنه
صلى الله تعالى عليه وسلم اتصل بالصف فلو لا ذلك لما تكص أبو بكر على عقبيه ومطابقته في التأخر في قوله
فكص أبو بكر على عقبيه والحديث مر في باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة فانه أخرجه هناك عن أبي
اليمان عن شعيب عن الزهري عن أنس وعن أبي معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس وذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به وبشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المجهدة وبإزاء ابن محمد المروزي قدم في باب بدء
الوحي وعبد الله هو ابن المبارك وقد تكرر ذكره ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم قوله قال
يونس قال الزهري أي قال قال يونس قال الزهري وهي تحذف خطأ في الاصطلاح لأنطقا قوله بينهم أي
الصحابة في صلاة الفجر والحديث الذي فيه مروا أبابكر كانت صلاة العشاء والذي فيه خرج يهادي
بين اثنين كانت صلاة الظهر قوله وأبو بكر الواو فيه الحال قوله فقبأهم بفتح الجيم وكسر ها أي
فأجأهم وقال ابن التين كذا وقع في الأصل بالآل وحقه أن يكتب بالياء لأن عينه مكسورة كوعظمهم
قلت إذا كسرت عينه يقال فجههم وإذا قمت يقال فجههم قوله كشف ستر حجره فأنشأ كذا هو في
أصل الحافظ الديلماني بخطه وكذا في الإسماعيلي وأبي نعيم وقال الشيخ قطب الدين في سماعا إسقاط
لنشد حجره قوله فكص بالنص وبالسین المهملين أي رجع بحيث لم يسد بالعبلة وهوالرجوع
إلى الورا قوله فرحاً نصب على التعليل ويجوز أن يكون حالا على تأويل فرحين قوله أن اتعوا

ان مصدريه اى اشار بالانعام ص باب * اذا دعت الام ولدها في الصلاة ش
 اى هذا باب يذكر فيه اذا دعت الام ولدها وهو في الصلاة وجواب اذا عذوف تقديره هل يجب
 اجابته ام لا واذا وجبت هل تبطل الصلاة او لا وفي المسألتين خلاف فلذلك لم يذكر الجواب
 ص وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم قال قال ابو هريرة قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فادت امرأة ابنها وهو في صومعته قالت يا جريج فقال اللهم اى وصلاى
 قالت يا جريج قال اللهم اى وصلاى قالت يا جريج قال اللهم اى وصلاى قالت اللهم لا يموت
 جريج حتى ينزل في وجوه المياميس وكانت تأوى الى صومعته راعية ترعى الغنم فولدت فقيل
 لها من هذا الولد قالت من جريج نزل من صومعته قال جريج ابن هذه التى ترعى ان ولدهاى قال
 يا ابوس من ابوك قال راعى الغنم ش مطابقة لترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم اربعة * الاول
 الليث بن س * الثاني جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي * الثالث عبد الرحمن بن هرم الزاهري
 * الرابع ابو هريرة بن زكريا * اسنادهم فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنينة
 في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الليث وشيخه مصريان وعبد الرحمن مدني وهذا
 تعليق من البخاري لانه لم يدرك الليث ووصله الامميلي اخبرنا ابو بكر المزوري حدثنا عاصم بن علي حدثنا
 الليث عن جعفر بن ربيعة الحديث مطولا وفيه لا امانك الله حتى تنظر في وجهك ذواى المدينة فعرف
 ان ذلك يصيبه فلما مروا به على بيت الزواى خرجن يضحكن فنبسمن فقالوا لم يضحك حتى مر
 بالزواى ووصله ابو نعيم ايضا حدثنا ابو بكر بن خالد حدثنا احمد بن ابراهيم بن ملحان حدثنا يحيى بن بكير
 قال حدثنا الليث عن جعفر واسنده البخاري ايضا في باب واذا كرى الكتاب مريم اذا انقذت من اهلها حدثنا
 مسلم بن ابراهيم حدثنا جابر بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بنى امراييل رجل يقال له جريج كان يصلى فجيأته امه
 فدعته فقال اجيبها او اصلى فقالت اللهم لا تمته حتى تربيه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته
 فتعرضت له امرأة وكلته فابى فأتت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقيل لها من فقالت من
 جريج فأتوه فكسروا صومعته وانزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من ابوك قال الراعى
 قالوا نبني صومعتك من ذهب قال لا الامن طين الحديث ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم
 في باب بر الوالدين ودعاء الوالدة على الولد حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا
 حميد بن هلال عن ابى رافع عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كان جريج يتعبد
 في صومعته فجيأت امه فقالت يا جريج انا امك كلنى فصادقته يصلى فقال اللهم اى وصلاى فاختر
 صلاته فرجعت ثم عادت في الثانية فقالت يا جريج انا امك يكلمنى فقال اللهم اى وصلاى فاختر صلاته
 فقالت اللهم ان هذا جريج وهو ابى وانى وكلته فابى ان يكلمنى اللهم فلا تمته حتى تربيه المومسات قال
 ولودعت عليه ان يفتن لهن وكان راعى ضأن بأوى الى ديرة قال فخرجت امرأة من القرية فوق
 عليها الراعى فحملت فولدت غلاما فقيل لها ما هذا قالت من صاحب هذا الدبر قال فجاءوا بفؤسهم
 ومساحهم فنادوه فصادقوه وهو يصلى فلم يكلمهم قال فاخذوا بهدمون ديرة فلما رأى ذلك نزل اليهم
 فقالوا له سل هذه فتبسم ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال ابى الراعى الضأن فلما سمعوا ذلك منه
 قالوا نبني ما هدمناه من دبرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه تراما كما كان واخرجه ايضا من

طريق جريبن حازم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يتكلم
في المهد الحديث وفيه وكانت امرأة بنى يتنل بحسنتها فقالت ان شئتم لافتنه لكم فعرضت له فلم يلتفت
اليها فأتت راحيا كان يأوى الى صومعته فأمكنته من نفسها فوقع عليها فحملت فلما ولدت قالت
هو من جريج فأثوه فاستنزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ما شئنا نكلم قالوا
زئبت بهذه البغي فولدت منك فقال ابن الصبي فجأوا به فقال دعوني حتى اصلي فصلي فلما انصرف
اتى الصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعي قال فاقبلوا على جريج
يقبلوه ويتمسحون به وقالوا نبني لك صومعتك من ذهب قال لا اعبدوها من طين كما كانت
تفعلوا الحديث واخرجه الاسمعيلى وابو نعيم كما ذكرنا وذكر الفقيه ابو الليث السمرقندى
في كتابه تنبيه الغافلين كان جريج راهبا في بنى اسرائيل يعبد الله في صومعته فجاءته امه
يوما وهو قائم في الصلاة فنادته يا جريج فلم يجبها لاشتغاله بصلاته فقالت ابتلاك الله بالومسات
يعنى الزواني وكانت امرأة في تلك البلدة خرجت لحاجتها فأخذها راعى الغنم فواقعها عند صومعة
جريج فحملت منه وكان اهل تلك البلدة يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فلما وضعت
جلها اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال من اين لك هذا الولد قالت من جريج
الراهب قد واقعني فبعث الملك اعدائه اليه وهو في الصلاة فنادوه فلم يجيبهم حتى جاؤا اليه بالروور
وهدموا صومعته وجعلوا في عنقه حبلا وجأوا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك
حايلا ثم تهتك حريم الناس وتعاطى ما لا يحل لك قال اى شئ فعلت قال انك قد زئبت بامرأة كذا
فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك ولم يصدقوه فقال ردوني الى اى فردوه الى امد فقال لها
يا امام انك قد دعوت الله على فاستجاب الله دعائك فادعى الله ان يكشف عني بدعائك فقالت امد اللهم
ان كان جريج انما اخذته بدعوى فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال ابن هذه المرأة وابن
الصبي فجأوا بالمرأة والصبي فسألوها فقالت بلى هذا الذى فعل بي فوضع جريج يده على رأس
الصبي وقال بحق الذى خلقت ان تخبرنى من ابوك فكلم الصبي باذن الله تعالى وقال ان ابى فلان الراعى
فلما سمعت المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بي فلان الراعى وفي رواية ان المرأة كانت
حاملما لم تضع بعد فقال لها ابن اصببتك قالت تحت شجرة وكانت الشجرة ينسب صومعته قال
جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسألك بالذى خلقت ان تخبرينى من زنا بهذه المرأة
فقال كل خصن منها راعى الغنم ثم طعن باصبعه في بطنها وقال يا غلام من ابوك فنادى من بطنها ابى راعى
الضأن فاعتذر الملك الى جريج الراهب وقال ائذنى ان ابني صومعتك بالذهب قال لا قال بالفضة
قال لا ولكنه بالطين كما كانت قبوه بالطين وفي كتاب البر والصلة لعبد الله بن المبارك من حديث الحسن
ان اسمه كان جريا وانهم لما احاطوا به قال بالله اما انظرتمونى ليالى ادعوا الله عز وجل فانظروه ليالى الله
اعلم كم هى فأتاه آت في منامه فقال له اذا اجتمع الناس فاطعن في بطن المرأة وقل ايتها السخلة من انت
ومن ابوك فانه سيقول راعى الغنم فلما أصبح طعن في بطنها ايتها السخلة من ابوك قالت راعى الغنم قال
الحسن ذكر لى ان مولودا لم يتكلم في بطن امه الا هذا وعيسى عليه الصلاة والسلام ذكر معناه
قوله وهو في صومته الواو فيه الحال والصومعة على وزن فوعلة من صمعت اذا دقت لانهادقيقة الرأس
قوله جريج بضم الجيم وقع الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره جيم ايضا قوله اللهم اى

وصلاتي اى اجتماع اجابة اى واتمام صلاتي فوقتي لافضلها قوله لا يموت جريح نفي في معنى الدماء قوله
حتى ينظر بضم الياء على صيغة المجهول قوله المياميس جمع مومسة وهى العاجرة المتجاهرة به وفي التلويح
المياميس الزواني والفاجرات الواحدة مومسة والجمع مومسات ومياميس وقال ابن الجوزي
ابيات الياء فيه غلط والصواب حذفها قلت ليس بغلط لان العرب يشعون الكسرة فيصير في
صيورة الياء وقال ابن قرقول وبالياء رويناه وكذا ذكره اصحاب العربية ورواه السامك المياميس
بضم الميم وقال القزاز قد يقال للخدم مومسات قوله يا يابوس كلمة يا حرف نداء وبابوس بفتح الباء
الموحدة وبعد الالف باء اخرى مضمومة وبعد الواو الساكنة سين مهملة قال القزاز هو الصغير
ووزنه فاعول فآؤه وعينه من جنس واحد وهو قليل وقيل هو اسم اعجمي وقيل هو عربي وقال
الداودي هو اسم ذلك الولد بينه وقال ابن بطال هو الرضيع وقال الكرماني اوضح الرواية بكسر
السين وتشوينها يكون كنية له ومعناه يا اباشدة ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه دلالة على ان الكلام لم يكن
تموما في الصلاة في شريعتهم فلما لم يجب امه والحال ان الكلام مباح له استجيب دعوة امه فيه
وقد كان الكلام مباحا ايضا في شريعتنا اولا حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فاما الآن فلا يجوز للمصلي
اذا دعته امه او غيرها ان يقطع صلاته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية
الخالق وحق الله عز وجل الذي شرع فيه أكد من حق الابوين حتى يفرغ منه لكن العلماء يستحبون
ان يخفف صلاته ويحجب ابويه وقال صاحب التوضيح وصرح اصحابنا فقالوا من خصائص النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه لو دعى انسانا وهو في الصلاة وجب عليه الاجابة ولا تبطل صلاته
وحكى الرويات في البحر ثلاثة اوجه في اجابة احد الوالدين احدها لا تجب الاجابة ثانيا تجب وتبطل
ثالثها تجب ولا تبطل والظاهر عدم الوجوب ان كانت الصلاة فرضا وقد ضاق الوقت وقال عبد الملك
ابن حبيب كانت صلاته نافلة واجابة امه افضل من النافلة وكان الصواب اجابتها لان الاستمرار في
صلاة النفل تطوع واجابة امه وبرها واجب وكان يمكنه ان يخففها ويحجبها قيل لعله خشى ان تدعوه
الى مفارقة صومعته والعود الى الدنيا وتعلقاتها وفي الوجوب في حق الام حديث مرسل رواه
ابن ابي شبة عن حفص بن غياث عن ابن ابي ذئب عن محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال اذا دعيتك امك في الصلاة فأجبها وان دناك ابوك فلا تجبه وقال مكحول رواه الاوزاعي عنه
وقال العوام سألت مجاهدا عن الرجل يدعوه امه أو ابوه في الصلاة قال يجيبهما وعن مالك اذا
منعته امه عن شهود العشاء في جاعة لم يطعها وان منعه عن الجهاد اطاعها والفرق ظاهر لان
الامن غالب في الاول دون الثاني وفي كتاب البر والصلة عن الحسن في الرجل تقول له امه افطر
قال يفطر وليس عليه قضاء وله اجر الصوم وادانته امه لا تخرج الى الصلاة فليس لها في هذا طاعة لان
هذا فرض وقالوا ان مرسل ابن المنكدر الفقهاء على خلافه ولم يعلم به قائل غير مكحول ويحتمل ان يكون
معناه اذا دعته امه فليجبها يعني بالتسليم وبما ابيح للمصلي الاجابة به وقال ابن حبيب من اتاه ابوه ليكلمه وهو
في نافلة فليخفف ويسلم ويتكلم وفيه الاحتجاج لمن يقول ان الزنا محرم كما يحرم وطئ الحلال قال القرطبي
وهو رواية ابن القاسم عن مالك في المدونة وفي الموطأ عكسه لا يحرم الزنا حلالا قال ويستدل به ايضا على
ان المخلوقة من ماء الزاني لا تحل للزاني امها وهو المشهور وقال ابن الماجشون انها تحل ووجد التمسك
على المستثنين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكى عن جريح انه نسب الزنا للراني وصدق الله ذمته بما

خرق له من العادة فكانت تلك النسبة صحيحة فبازم على هذا ان يجري بينهما احكام الابوة والبنوة من التوارث والولايات وغير ذلك وقد اتفق المسلمون على ان لا توارث بينهما فلم تصح تلك النسبة والمراد من ذلك تبين هذا الصغير من ماء من كان وسماء ابا جازا او يكون في شرعهم انه يلحقه وفيه دلالة على صحة وقوع الكرامات من الاولياء وهو قول جمهور اهل السنة والعلماء خلافا للمعتزلة وقد نسب لبعض العلماء انكارها والذي نظنه بهم انهم ما انكروا اصلها التجوز العقل لها ولما وقع في الكتاب والسنة واخبار صالحى هذه الامة ما يدل على وقوعها وانما محل الانكار ادعاء وقوعها ممن ليس موصوفا بشروطها ولا هو اهل لها وفيه ان كرامة الولي قد تقع باخباره وطلبه وهو الصحيح عند جماعة المتكلمين كما في حديث جريح * ومنهم من قال لا تقع باختياره وطلبه * وفيه ان الكرامة قد تقع بخوارق العادات على جميع انواعها ومنعه بعضهم وادعى انها تختص بمثل اجابة دعاء ونحوه قال بعض العلماء هذا غلط من قاله وانكار للحس * وفيه دلالة على ان من اخذ بالشدة في امور العبادات كان افضل اذا علم من نفسه قوة على ذلك لان جريحا دعا الله في التزام الخشوع له في صلاته وفضله على الاستجابة لامة فعاقيه الله تعالى على ترك الاستجابة لها بما ابتلاه الله به من دعوة امه عليه ثم اراه فضل ما آثره من مناجاة ربه والتزام الخشوع له ان جعل له آية مجزة في كلام الطفل فنخلصه بها من محنة دعوة امه عليه وفيه ان من ابتلى بشيئين يسأل الله تعالى ان يلقى في قلبه الافضل ويحمله على اولى الامرين فان جريحا لما ابتلى بشيئين وهو قوله اللهم احي وصلاى فاختر التزام مراعاة حق الله تعالى على حق امه وقال ابن بطال قد يمكن ان يكون جريح نبيا لانه كان في زمن يمكن النبوة فيه وروى الهيث بن سعد عن يزيد بن حوشب عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لو كان جريح الراهب فقيها لما علم ان اجابة امه خير من عبادة ربه قال صاحب التوضيح وحوشب هذا هو ابن طخمة بالميم الحميري قلت قال الذهبي في تجريد الصحابة حوشب بن طخمة وقيل طخمة يعني بالميم الحميري الالهاني يعرف بنى ظليم اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعداده في اهل اليمن وكان مطاما في قومه كتب اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل الاسود العنسي وفي تاريخ دمشق كان على رجالة حص يوم صفين ثم قال حوشب له صحبة وله حديث في مسند الشاميين في مسند احد ولعله الاول ثم قال حوشب بن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريح الراهب وفيه عظم بر الوالدين وان دعاهما مستجاب وعن هذا قال العلماء ان اكرامهما واجب ولو كانا كافرين حتى روى عن ابن عباس ان له ان يزور قبر والديه ولو كانا كافرين وتجب تعظيمهما على الولد مع اختلاف الدين عند اصحابنا وقال ابو عبد الملك وهذا من عجائب بني اسرائيل يعني امر جريح وهذا من اخبار الآحاد وفي صحيح مسلم لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريح والصبي الذي قالت امه و رأت رجلا له شارة اللهم اجعل ابنى مثله فترع الندى من فمه وقال اللهم لا تجعلنى مثله وان قلت ظاهر هذا يقتضى الحصر ومع هذا روى عن ابن عباس شاهد يوسف كان في المهد قاله القرطبي وعن الصحاك تكلم في المهد ايضا يحيى بن زكريا عليهما السلام وفي حديث صحيح انه لما خدد الاخدود تقاعست امرأة عن الاخدود فقال لها صديها وهو يرضع منها يامه اصبرى فانك على الحق قلت الجواب من ذلك بوجهين احدهما ان اللانة المذكورين في الصحيح ليس فيها خلاف والباقون مختلف فيهم وقال ابن عباس وعكرمة كان صاحب يوسف داحية وقال مجاهد

الشاهد هو التقييد والجواب الآخر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك اولا ثم اطعمه الله
على غيرهم وقد يقال التخصيص على الشيء باسمه العلم لا يقتضي الخصوص سواء كان المنصوص عليه
باسمه العدد مقرونا او لم يكن قلت الخلاف فيه مشهور **ص** باب **مسح الحصى في**
الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان حكم مسح الحصى في الصلاة وفي بعض النسخ مسح الحصى
ولم يبين في الترجمة حكمه هل هو مباح او مكروه او غير جائز للاختلاف الواقع فيه **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة حدثني معيقب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة **ش** قيل لا مطابقة بين
الحديث والترجمة لان المذكور في الحديث التراب وفي الترجمة الحصى قلت قال الكرماني الغالب
في التراب الحصى فيلزم من تسوية التراب مسح الحصى قلت فيه نظر لان الحصى ربما تكون غريقة
في التراب عند كونها فيه فلا يقع عليها المسح وقيل ترجع بالحصى وفي الحديث التراب لينبه على
الحاق الحصى بالتراب في الاقتصار على التسوية مرة وقيل اشار بذلك الى ماورد في بعض طرقه
بلفظ الحصى كما اخرجته مسلم من طريق وكيع عن هشام الدستواي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
عن معيقب قال ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسح في المسجد يعني الحصى قال ان كنت لا بد
فاعلا فواحدة وفي لفظ له في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة وقيل
لما كان في الحديث يعني ولا يدرى اهي قول الصحابي او غيره عدل البخاري الى ذكر الرواية التي فيها
التراب قلت الاوجه ان يقال جاء في الحديث لفظ الحصى ولفظ التراب فأشار بالترجمة الى الحصى
وبالحديث الى التراب ليشمل الاثنين **ذكر رجاله** **وهم خمسة** **الاول** ابو نعيم بضم النون الفضل
ابن دكين **الثاني** شيبان بفتح الشين المجبة ابن عبد الرحمن **الثالث** يحيى بن ابي كثير **الرابع**
ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف **الخامس** معيقب بضم الميم وقطع العين المهملة ومكون الياء
آخر الحروف وكسر القاف بعدها ياء موحدة ابن ابي فاطمة الدوسي حليف بنى عبد شمس اسلم قديما
كان على خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستعمله الشيخان على بيت المال واصابه الجذام
فجمع له عمر رضي الله تعالى عنه الاطباء فعالجوه فوقف المرض وهو الذي سقط من يده خاتم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ايام عثمان رضي الله تعالى عنه في بثر اريس فلم يوجد فذسقط الخاتم اختلفت
الكلمة وتوفي في آخر خلافة عثمان وقيل توفي في سنة اربعين في خلافة علي رضي الله تعالى عنه
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه
الضعفة في موضعين وفيه ان شيخه كوفي وشيبان بصرى سكن الكوفة ويحيى يماحي وابو سلمة مدني
وفيه ان معيقبا ليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط وقال ابن التين وليس في الصحابة احد
اجزم غيره **ذكر من اخرجته غيره** **اخرجته** مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن يحيى القطان وعن
ابي بكر عن وكيع وعن عبد الله بن عمر القواريري وعن ابي بكر عن الحسن بن موسى عن شيبان به
وأخرجه ابو داود فيه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام وأخرجه الترمذي فيه عن الحسن بن الحرث
وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر وأخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم ومحمد بن الصباح
ذكر معناه **قوله** عن ابي سلمة وفي رواية الترمذي من طريق الاوراعي عن يحيى حدثني ابو
سلمة **قوله** في الرجل اى في شان الرجل وذكر الرجل لانه الغالب والا فالحكم جار في الذكر والانثى

من المكلفين قوله يسوي التراب بجله حالية من الرجل قوله حيث يسجد يعني في المكان الذي يسجد فيه
قوله قال اي الرسول عليه الصلاة والسلام قوله ان كنت فاعلاى مسويا للتراب ولفظ الفعل اعم الافعال
ولهذا استعمل لفظ فاعلون في موضع مؤدون في قوله تعالى (والذين هم للزكاة فاعلون) قوله فواحدة
بالنصب على اضممار الناصب تقديره فامسح واحدة ويجوز ان تكون منصوبة على انها صفة لمصدر
محذوف والتقدير ان كنت فاعلا فافعل صلاة واحدة يعني مرة واحدة وكذا في رواية الترمذي
ان كنت فاعلا مرة واحدة ويجوز رفعها على الابتداء وخبره محذوف اي ففعله واحدة تكفي
ويجوز ان تكون خبر مبتدا محذوف اي المشروع فعلة واحدة ذكر ما يستفاد منه **باب** فيه
الرخصة بمسح الحصى في الصلاة مرة واحدة ومن رخص به فيها ابوذر وابوهريرة وحذيفة
وكان ابن مسعود وابن عمر يفعلانه في الصلاة وبه قال من التابعين ابراهيم النخعي وابوصالح
وحكي الخطابي في المعالم كراهته عن كثير من العلماء ومن كرهه من الصحابة عمر بن الخطاب وجابر ومن
التابعين الحسن البصري وجهور العلماء بعدهم وحكي النووي في شرح مسلم اتفاق العلماء على كراهته
لانه يناق التواضع ولانه يشغل المصلي قلت في حكايته الاتفاق نظر فان مالك لم يره بأسا وكان يفعله
في الصلاة وفي التلويح روى عن جماعة من السلف انهم كانوا يمسخون الحصى لموضع سجودهم
مرة واحدة وكرهوا ما زاد عليها وذهب اهل الظاهر الى تحريم ما زاد على المرة وقال ابن حزم فرض
عليه ان لا يمسخ الحصى وما يسجد عليه الا مرة واحدة وتركها افضل لكن يسوى موضع سجوده
قبل دخوله في الصلاة واخرج الترمذي عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قام احدكم
الى الصلاة فلا يمسخ الحصى فان الرجعة تواجهه ورواه ايضا بقية الاربعة وقال الترمذي حديث
ابي ذر حديث حسن وتعليل النهي عن مسح الحصى بكون الرجعة تواجهه يدل على ان النهي حكمته
ان لا يشتغل خاطره بشئ يلهيه عن الرجعة المواجهة له فيفوته حفظه وفي معنى مسح الحصى مسح الجبهة
من التراب والطين والحصى في الصلاة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي الدرداء قال ما احب
ان لي حرا لنم واتى مسحت مكان جبينى من الحصى الان يغلبنى فامسح مسحة وفي حديث ابي سعيد
الخدري الثقفي عليه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف عن الصلاة وعلى جبهته اثر الماء والطين
من صبغة احدى وعشرين قال القاضي عياض وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف
يعنى من المسجد مما يتعلق بها من تراب ونحوه وحكى ابن عبد البر عن سعيد بن جبير والشعبي والحسن
البصري انهم كانوا يكرهون ان يمسخ الرجل جبهته قبل ان ينصرف ويقولون هو من الجفاء وقال
ابن مسعود اربع من الجفاء ان تصلى الى غير ستره او تمسح جبهتك قبل ان تنصرف او تبول قائما
او تجمع المادى ثم لا تجيبه **ص** **باب** بسط الثوب في الصلاة للمجود **ش**
اي هذا باب في بيان بسط المصلي ثوبه في الصلاة ليمجد عليه ولم يبين حكمه طلبا للعموم بان يفعل
ذلك وهو في الصلاة او يفعله قبل ان يدخل فيها **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال
حدثنا غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن انس بن مالك قال كنا نصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في شدة الحر فاذا لم يستطع احدا ان يمكن وجهه من الارض بسط ثوبه فمجد عليه **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قد مر بشرحه في باب المجود على الثوب في شدة الحر في اوائل
كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك عن بشر بن المفضل عن غالب القطان

الى آخره وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة **ص** باب ما يجوز من العمل في الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز فعله في الصلاة **ص** حديثنا عبد الله بن مسلة قال حدثنا مالك عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كنت امد رجلى في قبلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى فاذا سجد غمزني فرفعتها فاذا قام مددتها **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل على ان العمل اليسير في الصلاة لا يفسدها وقد مر الحديث في باب الصلاة على الفراش في اوائل كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك عن ابي النضر الى آخره و ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة اسمه سالم **ص** حديثنا محمود بن خيلان قال حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد على يقطع الصلاة على فامكنني الله منه فدعته ولقد هممت ان اوثقه الى سارية حتى تصبوا فانتظروا اليه فذكرت قول سليمان عليه الصلاة والسلام رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فرد الله خاسئا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فدعته لان معناه دفعته في قول على مائة كره من قريب وكان ذلك على سيرا وقد مر الحديث في باب الاسير والغريم يربط في المسجد فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد الى آخره وشعبة بفتح الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى مفتوحة وفي آخره هاء ابن سوار الفزاري مر في آخر كتاب الحيض ولفظه هناك ان عفرتي من الجن تفلت على فذكر معناه **قوله** فشد على اى جل يقال شد في الحرب يشد بالكسر وضبطه بعضهم بالمجمة اعنى الذال واظن انه غلط **قوله** يقطع الصلاة جملة وقعت حالا وهذه رواية الجوى والمستمل وفي رواية غيرهما ليقطع بلام التعليل **قوله** فدعته الفاء لاسطف ودعته فعل ماضى المتكلم وحده بالذال المجمة من الذعت بالذال المجمة والعين المهملة والتاء المثناة من فوق وهو الخلق ويروى فدعته من الدع بالذال والعين المهملتين وهو الدفع ومنه قوله تعالى (يوم يدعون الى نار جهنم) اى يدعون وعلى هذا اصل دعيت دعيت وادغم العين في التاء ويقال معنى دعت بالمجمة مرغته في التراب **قوله** ولقد هممت اى قصدت **قوله** ان اوثقه كلمة ان مصدرية اى قصدت ان اربطه **قوله** الى سارية اى اسطوانة **قوله** فتنظروا وفي رواية الجوى والمستمل او تنظروا اليه بكلمة الشك **قوله** خاسئا نصب على الحال اى مطرودا متخيرا وهما اسئلة الاول في اى صورة عرض له الشيطان قلت روى عبد الرزاق انه كان في صورة هر وهذا معنى قوله فامكنني الله منه اى صورته في صورة هر مشغضا يمكنه اخذه **في الثاني** قبل مجرد هذا القدر يعنى ربطه الى سارية لا يوجب عدم اختصاص الملك لسليمان عليه الصلاة والسلام اذ المراد بذلك لا ينبغي لاحد من بعده مجموع ما كان له من تسخير الرياح والطير والوحش ونحوه واجيب بانه اراد الاحتراز عن الشريك في جنس ذلك الملك **في الثالث** ثبت ان الشيطان يرض من ظل هر رضى الله تعالى عنه وانه يسلك فحاضير فقه فقرار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بالطريق الاولى واجيب بان المراد من قراره من ظل هر ليس حقيقة القرار بل بيان قوة عمره وصلابته على قهر الشيطان وهنا صريح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قهره وطرده غاية الامكان وفي بعض النسخ عقيب الحديث عن النضر بن شميل فدعته بالذال اى خنقته ودعته من قول الله عز وجل يوم يدعون اى يدفعون والصواب فدعته اى بالمهملة الا انه كذا قال بتشديد العين والتاء **في** وبما يستفاد من الحديث

ان العمل اليسير لا يفسد الصلاة واحدا من ذلك جواز اخذ البرغوث والقملة ودفع المارين بديه
والاشارة والالتفات الخفيف والمشي الخفيف وقتل الحية والمقرب ونحو ذلك وهذا كله اذا لم يقصد
المصلي بذلك العبث في صلاته ولا التهاون بها ومن اجاز اخذ القملة وقتلها في الصلاة الكوفيون
والاوزاعي وقال ابو يوسف قداسه وصلاته تامة وكراهية قتلها في المسجد ولو تهاون لم يكن عليه
شيء وقال مالك لا يقتلها في المسجد ولا يطرحها فيه ولا يدفنها في الصلاة وقال الطحاوي لو حك
بذنه لم يكره كذلك اخذ القملة وطرحها ورخص في قتل العقرب في الصلاة ابن عمر والحسن اوزاعي
واختلف قول مالك فيه مرة كرهه ومرة اجازه وقال لا بأس بقتلها اذا أدته وكذا الحية والطيور
يرميه بحجر يتأوله من الارض فان لم يطل ذلك لم تبطل صلاته واجاز قتل الحية والمقرب في الصلاة
الكوفيون والشافعي واحدا وصحى وكراهية قتل العقرب في الصلاة ابراهيم النخعي وسئل مالك
عن يمسك عنان فرسه في الصلاة ولا يتمكن من وضع يديه بالارض قال ارجو ان يكون خفيفا
ولا يبعد ذلك وروى علي بن زياد عن مالك في المصلي يخاف على صبي يقرب من نار فذهب اليه فقال ان
انصرف من القبلة ابتداء وان لم ينصرف بنى وسئل احمد عن رجل امام ستره فسقطت فأخذها وركبها
قال ارجو ان لا يكون به بأس فذكر له عن ابن المبارك انه امر رجلا يمنع ذلك بالاعادة قال لا أمره بالاعادة
وارجو ان يكون خفيفا واجاز مالك والشافعي حل الصبي في الصلاة المكتوبة وهو قول ابي ثور
قلت عندنا يكره حل الصبي في الصلاة وان كان بعذر لا يكره **ص ٣ باب ٤** اذا انفلتت
الدابة في الصلاة **ش** اي هذا ما يذكر فيه اذا انفلتت الدابة في حال الصلاة الانفلتات
والافلات والتفلت التخلص من الشيء فجأة من غير تمكث وجواب اذا محذوف تقديره اذا انفلتت
الدابة وهو في الصلاة ماذا يصنع **ص** وقال قتادة ان أخذ ثوبه يتبع السارق ويدع
الصلاة **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان دابة المصلي اذا انفلتت له ان يتبعها على
ما يحب فكذا اذا اخذ السارق ثوبه وهو في الصلاة له ان يتبعه ويقطع صلاته فمن هذه الخبيثة تؤخذ
المطابقة والانزعاق ووصله عبدالرزاق عن معمر عن قتادة بمعناه وزاد فيرى صبيها على ثوبه فيخوف
ان يسقط فيها قال ينصرف له قوله ويدع اي يترك الصلاة **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة
قال حدثنا الازرق بن قيس قال كما بالاهواز تقتل الحورية فينا اما على جرف نهر اذا رجل
يصلى واذا لجام دابته بديه فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها طال شعبة هو ابو برزة الاسلمي فجعل رجل
من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ فلما انصرف الشيخ قال اني سمعت قولكم واني غزوت
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم است غزوات اوسيع غزوات اوسمان وشهدت تيسيره واني
ان كنت ان ارجع مع دابتي احب الي من ان ادعها ترجع الي مألقيها فيشق علي **ش** مطابقة للترجمة
في قوله فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها **ص** ذكر رجالة **ص** فيه خمس أنفس آدم بن ابي اياس وشعبة بن
الجباج والازرق بن قيس الحارثي البصري وهو من افراد البخاري ورجلان
احدهما هو ابو برزة الاسلمي فسر شعبة بقوله هو ابو برزة الاسلمي واسمه فضلة بن عبيد اسلم قديمي نزل
البصرة وروى انه مات بها وروى انه مات بنيسابور وروى انه مات في قازة بين سجستان وهرات وقال
خليفة بن خياط وافي خراسان ومات بها بعد سنة اربع وستين وقال غيره مات في آخر خلافة سارر
اوفي ايام يزيد بن معاوية والآخر مجهول وهو قوله فجعل رجل من الخوارج واستناد هذا كل

بالتحديث بصيغة الجمع وتقرده البخاري عن الجماعة ذكر معناه قوله بالاهواز بفتح الهمزة
 وسكون الهاء وبالأزاي قال الكرمانى هي ارض خوزستان وقال صاحب العين الاهواز سبع كور
 بين البصرة وفارس لكل كورة منها اسم ويجمعها الاهواز ولا تنفرد واحدة منها بهوز وفي المحكم
 ليس للاهواز واحد من لفظه وقال ابن خرداذبه هي بلاد واسعة متصلة بالجليل واصبهان وقال
 البكري بليد يجمع سبع كور كورة الاهواز وحندي وسابور والسوس وسرق ونهر بين ونهر تيرى
 وقال ابن السمعاني يقال لها الآن سوق الاهواز وقال بعضهم الاهواز بلدة معروفة بين
 البصرة وفارس قمت ايام عمر رضى الله تعالى عنه قلت قوله بلدة ليس كذلك بل هي بلاد
 كما ذكرنا قوله الحروبية بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولى المخففة نسبة الى حروراء
 اسم قرية يمد ويقصروا قال الرشاطى حروراء قرية من قرى الكوفة والحروبية صنف
 من الخوارج ينسبون الى حروراء اجتمعوا بها فقال لهم على ما نتمتعكم ثم قال انتم الحروبية
 لا اجتماعكم بحروراء والنسب الى مثل حروراء ان يقال حروراءى وكذلك ما كان في آخره الف
 التانيث الممدودة ولكنه حذف الزوائد تخفيفا ف قيل الحرورى وكان الذى يقاتل الحروبية
 اذذاك المهلب بن ابي صفرة كما في رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسمعيلى وذكر محمد بن قدامة
 الجوهري في كتابه اخبار الخوارج ان ذلك كان في خمس وستين من الهجرة وكان الخوارج قد حاصروا
 اهل البصرة مع نافع بن الازرق حتى قتل وقتل من امراء البصرة جماعة الى ان ولى عبدالله بن الزبير
 ابن الحارث بن عبدالله بن ابي ربيعة المخزومي على البصرة وولى المهلب بن ابي صفرة على قتال الخوارج
 وفي الكامل لابي العباس المبردان الخوارج تجمعت بالاهواز مع نافع بن الازرق سنة اربع وستين فلما
 قتل نافع وابن عيسى رئيس المسلمين من جهة ابن الزبير ثم خرج اليهم حارثة بن بدر ثم ارسل اليهم ابن الزبير عثمان
 ابن عبيد الله ثم توفى القبايع فبعث اليهم المهلب بن ابي صفرة وكل من هؤلاء الامراء يكثون معهم في القتال
 حينما فعل ذلك انتهى الى سنة خمس وهو يعسكر على من قال ان ابرزة توفى سنة ستين واكثر ما قيل سنة
 اربع قوله فيناصله بين اشبعت قمحة النون فصارت الفا يقال بينا وبيننا وهما ظرفا زمان بمعنى المفا جأة
 ويضافان الى جلة من مبتدأ وخبر وفعل وفا عل ويحتاجان الى جواب يتم به المعنى والجواب هنا هو
 قوله اذا رجل يصلى والافصح في جوابهما ان لا يكون فيه اذا واذا تقول بينا زيد جالس دخل عليه عمرو
 واذا دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله انا مبتدأ وخبره قوله على جرف نهر جرف بضم الجيم والراء
 وبسكونها ايضا وفي آخره فاء وهو المكان الذى اكاه السيل وفي رواية الكشميهنى على حرف نهر بفتح
 الحاء المهملة وسكون الراء اى على جانبه ووقع في رواية حاد بن زيد عن الازرق في الادب كناه على شاطئ
 نهر قد نضب منه الماء اى زال وفي رواية مهدي بن ميمون عن الازرق عن محمد بن قدامة كنت في ظل قصر
 مهران بالاهواز على شط دجيل وبين هذا تفسير النهر في رواية البخاري والدجيل بضم الدال وقبح الجيم
 وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وهو نهر ينشئ من دجلة نهر بغداد قوله اذا رجل كلمة اذا
 في الموضعين للمفاجأة وفي رواية الحموي والكشميهنى اذ جاء رجل قوله قال شعبة هو ابو برزة الاسلمى
 اى الرجل المصلى والذي يقضيه المقام ان الازرق بن قيس الذى يروى عنه شعبة لم يسم الرجل شعبة ولكن
 رواه ابو داود والطيالسى في مسنده عن شعبة فقال في آخره فاذا هو ابو برزة الاسلمى وفي رواية عمرو
 ابن مرزوق عند الاسمعيلى فبجاء ابو برزة وفي رواية حاد في الادب فجاء ابو برزة الاسلمى على فرس

فصلى وخلاها فانطلقت فاتبها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الازرق بن قيس ان ابا برزة الاسلمي مشى الى دابته وهو في الصلاة الحديث وبين مهدي بن ميمون في روايته ان تلك الصلاة كانت صلاة العصر وفي رواية عمرو بن مرزوق فحضت الدابة في قبلته فانطلق ابو برزة حتى اخذها ثم رجع القهقري قوله افعل بهذا الشيخ دعاء عليه وفي رواية الطيالسي فاذا شيخ يصلي قد عد الى عنان دابته فبجعله في يده فكسبت الدابة فنكص معها ومعنا رجل من الخوارج فبجعل بسبه وفي رواية مهدي قال لا ترى الى هذا الجار وفي رواية جاد انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من اجل فرس قوله او ثمانى بغير الف ولا ثون وفي رواية الكشميهني او ثمانيا وقال ابن مالك الاصل ثمانى غزوات فحذف المضاف وايق المضاف اليه على حاله وقد رواه عمرو بن مرزوق بلفظ سبع غزوات بغير شك قوله وشهدت تبسيره اى تسهيله على الناس وقال السخ على هذا قال الكرماني وفي بعض الروايات كل سيرة اى سفره وفي بعضها شهدت سيره بكسر السين وقمح الياء آخر الحروف جمع السيرة وحكى ابن التين عن الداودي انه وقع عنده وشهدت تستر بضم التاء المثناة من فوق وسكون السين اسم مدينة بحوزستان من بلاد الجهم ومعناه شهدت قمحها وكانت قمحت في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في سنة سبع عشرة من الهجرة قوله واى ان كنت ان ارجع نقل بعضهم عن السهيلي انه قال اى وما بعدها اسم مبتدأ وان ارجع اسم مبدل في الاسم الاول واحب خبر عن الثاني وخبر كان محذوف اى اى ان كنت راجعا احب الى قلت ما اثن ان السهيلي اعرب بهذا الاحراب فكيف يقول اى وما بعدها اسم وهى جملة فان قيل اراد انه جملة اسمية مؤكدة بأن يقال له المبتدأ اسم مفرد والجملة لاتقع مبتدأ وكذلك قوله وان ارجع ليس باسم فكيف يقول اسم مبدل وهذا تصرف من لم يس شيئا من علم النحو والذي يقال ان الياء في اى اسم ان وكلمة ان في ان كنت شرطية واسم كان هو الضمير المرفوع فيه وكلمة ان بالقبح مصدرية يقدر لام العلة فيما قبلها والتقدير وان كنت لان ارجع وقوله احب خبر كان وهذا الجملة الشرطية سدت مسد خبران في اى وذلك لان رجوعه الى دابته وانطلاقه اليها وهو في الصلاة احب اليه من ان يدعها اى يتركها ترجع الى ما خلفها بفتح اللام اى معلقها فيشق عليه وكان منزله بعيدا اذا صلاها وتركها لم يكن يأتى الى اهله الى الليل بعد المساء وقد صرح بذلك في رواية جاد فقال ان منزلى متراخ اى متباعد فلو صليت وتركتها اى الفرس لم آت اهلى الى الليل بعد المكان ~~هو~~ ذكر ما يستفاد منه قال ابن بطال لا خلاف بين الفقهاء ان من افلنت دابته وهو في الصلاة انه يقطع الصلاة ويتبعها وقال مالك من خشى على دابته الهلاك او على صبي رآه في الموت فليقطع صلاته وروى ابن القاسم في مسافر افلنت دابته وخاف عليها او على صبي او اعمى ان يقع في بئر او نار او ذكر متاعا يخاف ان ي تلف فذلك عذر يسع له ان يستخلف ولا يفسد على من خلفه شيئا ولا يجوز ان يفعل هذا ابو برزة دون ان يشاهده من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن التين والصواب انه اذا كان له شيء له قدر يخشى فواته يقطع وان كان يسيرا فعادته على صلاته اولى من صيانة قدر يسير من ماله هذا حكم القذو المأموم فاما الامام ففي كتاب ابن هعنون اذا صلى ركعة ثم افلنت دابته وخاف عليها او على صبي او اعمى ان يقع في البئر او ذكر متاعا له يخاف تلفه فذلك عذر يجمع له ان يستخلف ولا يفسد على من خلفه شيئا وعلى قول اشهب ان لم يعد واحد منهم بنى قياسا على قوله اذا خرج لغسل دم رآه في نوبه واحب الى ان يستأنف وان بنى اجزاء قلت ذكر محمد رحمه الله تعالى في السير الكبير حديث الازرق بن قيس انه رأى ابا برزة يصلى آخذا

بعنان فرسه حتى صلى ركعتين ثم انسل قياد فرسه من يده فغضى الفرس الى القبلة فنبهه ابو برزة حتى
 اخذ بقياده ثم رجع ناكصا على عقبيه حتى صلى الركعتين الباقيتين قال محمد رحمه الله وبهذا نأخذ
 الصلاة تجزى مع ما صنع لا يفسدها الذي صنع لانه رجع على عقبيه ولم يستدبر القبلة بوجهه حتى لو جعلها
 خلف ظهره فسدت صلاته ثم ايسر في هذا الحديث فصل بين المشي القليل والكثير فهذا بين لك ان المشي
 في الصلاة مستقبل القبلة لا يوجب فساد الصلاة وان كثر وبعض مشايخنا اولوا هذا الحديث واختلفوا
 فيما بينهم في التأويل فمنهم من قال تأويله انه لم يجاوز موضع سجوده فاما اذا جاوز ذلك فان صلاته تفسدان
 موضع سجوده في القضاء مصلاه وكذلك موضع الصفوف في المسجد وخطاه في مصلاه عفو ومنهم من قال
 تأويله ان مشيه لم يكن متلاصقا بل مشى خطوة مسكن ثم مشى خطوة وذلك قليل وانه لا يوجب فساد الصلاة اما
 اذا كان المشي متلاصقا تفسد وان لم يستدبر القبلة لانه عمل كثير ومن المشايخ من اخذ بظاهر الحديث
 ولم يقل بالفساد بل المشي او كثر استحصانا والقياس ان تفسد صلاته اذا كثر المشي الا انا تركنا القياس
 بتحديث ابي برزة رضي الله تعالى عنه وانه خص بحالة العذر ففي غير حالة العذر يعمل بقضية القياس
ص حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن عروة قال قالت
 عائشة رضي الله تعالى عنها خسفت الشمس فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ سورة طويلة
 ثم ركع فأطال ثم رفع رأسه ثم سفتح بسورة اخرى ثم ركع حتى قضاها وسجد ثم فعل ذلك في الثانية ثم قال
 انهما آيتان من آيات الله تعالى فاذا رأيتم ذلك فصلوا حتى يفرج عنكم لقد رأيتم في مقامى هذا كل شئ
 وعدته حتى لقد رأيته اريد ان آخذ منه قطعا من الجنة حين رأيتموني جعلت اتقدم ولقد رأيتم جهنم يحطم
 بعضها بعضها حين رأيتموني تأخرت ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سب السوائب **ش**
 قال الكرماني تعلق الحديث بالترجمة هو ان فيه مذمة تسيب السوائب مطلقا سواء كان في الصلاة
 او لا قلت ما بعد هذا الوجه وتعلق الحديث بالترجمة في قوله جعلت اتقدم وفي قوله تأخرت وذلك
 لان في الحديث السابق ذكر انقلاط فرس ابي برزة وانه تقدم من موضع سجوده ومشى ثم تأخر
 ورجع القهقري وفي هذا الحديث ايضا التقدم والتأخر وهذا المقدار يقع به وهذا الحديث قدم
 في صلاة الكسوف بوجوه مختلفة منها انه رواه من رواية يونس عن ابن شهاب وهو الزهري عن عروة عن
 عائشة ومنها رواه من رواية الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق
 من الاشياء ولذا كررهما ما يحتاج اليه هنا فقول عبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والزهري هو
 محمد بن مسلم **قوله** حتى قضاها اي الركعة والقضاء ههنا بمعنى الفراغ والاداء كما في قوله تعالى
 (فاذا قضيت الصلاة) اي اديت **قوله** ذلك اي المذكور من القيامين والركوعين في الركعة الثانية
قوله انهما قال الكرماني اي الكسوف والكسوف قلت ليسا بمذكورين غير ان قولها خسفت
 الشمس يدل على الكسوف والظاهر ان الضمير يرجع الى الشمس والقمر كما جاء صريحا ان الشمس
 والقمر آيتان من آيات الله تعالى والشمس مذكورة والقمر لما كان كالشمس في ذلك كان المذكور **قوله**
 فاذا رأيتم ذلك اي الكسوف الذي دل عليه قولها خسفت والكسوف يستعمل فيهما جميعا كما مر في باب
 الكسوف **قوله** وعدته بضم الواو على صيغة المجهول ويروي وعدت بلا ضمير في آخره وعلى الوجهين
 هي جلة في محل الخفض لانها صفة لقوله شئ وفي رواية ابن وهب عن يونس في رواية مسلم وعندهم
قوله حتى لقد رأيته كذا في رواية المستمل بالضمير المنصوب بعد رأيت وفي رواية الاكثرين بلا
 ضمير وفي رواية مسلم لقد رأيته **قوله** اريد جلة حالية وكلمة ان في ان آخذ من صدرية وفي رواية

جابر حتى تناولت منها قطفاً قصرت يدي عنه قوله قطفاً بكسر القاف وهو العنقود من العنب ويفسر ذلك حديث ابن عباس في الكسوف وقد تقدم قوله جعلت أي طفقت قال الكرماني فإن قلت لم قال هنا بلفظ جعلت ولم يقل في التأخر به بل قال تأخرت قلت لأن التقدم كاد أن يقع بخلاف التأخر فإنه قد وقع واعترض عليه بعضهم بقوله وقد وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جميعاً في حديث جابر رضي الله تعالى عنه عند مسلم ولفظه لقد جئ بالدار وذلك حين رأيتوني تأخرت مخافة أن يصيبني من الفجاءة فيه ثم جئ بالجنة وذلك حين رأيتوني تقدمت حتى قف في مقامى قلت لا يرده عليه ما قاله لأن جعلت في قوله ههنا بمعنى طفقت كما ذكرنا وبني السؤال والجواب عليه وجعل الذي بمعنى طفق من أفعال المقاربة من القسم الذي وضع للدلالة على الشروع في الخبر وقد علم أن أفعال المقاربة على ثلاثة أنواع أحدها هذا والثاني ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وأوشك والثالث ما وضع للدلالة على رجائه نحو عسى وإيضاً لا يلزم أن يكون حديث عائشة مثل حديث جابر من كل الوجوه وإن كان الأصل متحداً قوله يحطم بكسر الطاء المهملة قوله عمرو بن لحي بضم اللام وقح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسيجيء في قصة خراطة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر صلبه في النار وكان أول من سب السوائب والسوائب جمع سائبة وهي التي كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شيء فإن قامت السوائب هي المسيبة فكيف يقال سب السوائب قلت معناه سب النوق التي تسمى بالسوائب وقال أبو عيسى في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة) كان يقول الرجل إذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقى سائبة أي لا تركب ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعى **باب ما يجوز من البراق والتفخ في الصلاة** **ش** أي هذا باب في بيان ما يجوز من البراق أي من رمي البراق وجاء فيه الزاى والصاد وكلاهما لغة قوله والتفخ أي ما يجوز من التفخ وقال بعضهم أشار المصنف إلى أن بعض ذلك يجوز وبعضه لا يجوز فيحتمل أنه يرى التفرقة بين ما إذا حصل من كل منهما كلام مفهم أم لا قلت لأنسب أن الترجمة تدل على ما ذكره وإنما تدل ظاهراً دلياً أن كل واحد من البصاق والتفخ جائز في الصلاة مطلقاً وذكره بعد ذلك ما روى عن عبد الله بن عمرو يدل على جواز التفخ وما رواه عن ابن عمر يدل على جواز البصاق لأن كلامهما صريح فيما يدل عليه من غير قيد والآن تذكر مذاهب العلماء فيه إن شاء الله تعالى **ص** ويذكر عن عبد الله بن عمرو تفخ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سجوده في كسوف **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه ما يدل على ما ذكرنا لأنه ذكره مطلقاً واعترض أبو عبد الملك بأن البخاري ذكر التفخ ولم يذكر فيه حديثاً قلت هذا عجيب منه فكأنه لم يطلع على ما ذكره عن عبد الله بن عمرو بن العاص وهو تعليق أسنده أبو داود من حديث عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ثم تفخ في آخر سجوده فقال أف إلى آخره وأخرجه الترمذي والنسائي والحاكم في المستدرک وقال صحيح وإنما ذكره البخاري بصيغة التريض لأنه من رواية عطاء بن السائب عن أبيه لأنه مختلف فيه في الاحتجاج به وقد اختلط في آخر عمره لكن أورده ابن خزيمة من رواية سفيان الثوري وهو ممن سمع منه قبل اختلاطه وأبوه ونقه العجلي وابن حبان وليس هو من شرط البخاري وقد مر التفخ في الحديث بقوله فقال أف أف يتسكين الفاء أف لا تكون كلاماً حتى تشدد الفاء فتكون على ثلاثة أحرف من

التأفيف وهو قولك اف لكذا فاما اف والفاء فيه خفيفة فليس بكلام والتأفف لا يخرج الفاء مشددة ولا يكاد يخرجها فاء صادقة من مخرجها ولكنه ينشأ من غير المطباق الشفة على الشفة وما كان كذلك لا يكون كلاما وبهذا استدل ابو يوسف على ان المصلي اذا قال في صلاته اف او آه او اخ لا تقصد صلاته وقال ابو حنيفة ومحمد تمسد لانه من كلام الناس واجابا بأن هذا كان ثم نسخ وذكر ابن بطال ان العلماء اختلفوا في التأفف في الصلاة فكرهه طائفة ولم يوجبوا على من تقخ امادة روى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس والنخعي وهرواية عن ابن زياد وعن مالك انه قال كره التأفف في الصلاة ولا يقطعها كما يقطع الكلام وهو قول ابى يوسف واشهب واحد واسحق وقالت طائفة هو بمنزلة الكلام يقطع الصلاة روى ذلك عن سعيد بن جبير وهو قول مالك في المدونة وفيه قول ثالث وهو ان التأفف ان كان يسمع فهو بمنزلة الكلام يقطع الصلاة وهذا قول الدوري وابى حنيفة ومحمد والقول الاول اولي الحديث ابن عمرو قال ويدل على صحة هذا ايضا اتفاقهم على جواز التأفف والبصاق في الصلاة وليس في التأفف من الطق بالفاء والمهمزة اكثرهما في البصاق من الطق بالفاء والتاء التين فيهما من رمى البصاق ولما اتفقوا على جواز الصلاة في البصاق جاز التأفف فيها ادلا فرق بينهما في ان كل واحد منهما بحروف ولذلك ذكر البخاري حديث البصاق في هذا الباب ليستدل على جواز التأفف لانه لم يسند حديث ابن عمرو واعتمد على الاستدلال من حديث الثخامة والبصاق وهو استدلال حسن قلت يعكر عليه ما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه باسناد جيد انه قال التأفف في الصلاة كلام وروى عنه ايضا باسناد صحيح انه قال التأفف في الصلاة يقطع الصلاة وروى البيهقي باسناد صحيح الى ابن عباس انه كان يخشى ان يكون كلاما يعني التأفف في الصلاة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وفرق اصحابنا في التأفف بين ان يبين منه حرفان ام لا فان بان منه حرفان وهو تامد طام بتحريره بطلت صلاته والا فلا وحكام ابن المنذر عن مالك وابى حنيفة ومحمد بن الحسن واحمد بن حنبل وقال ابو يوسف لا تبطل الا ان يريد به التأفف وهو قول اف وقال ابن المنذر ثم رجع ابو يوسف فقال لا تبطل صلاته مطلقا وحكى ابن العربي وغيره عن مالك خلافا وانه قال في المختصر التأفف كلام لقوله تعالى ولا تقل لهما اف وقال في المجموعة لا يقطع الصلاة وقال الابري من المالكية ليس له حروف هجاء فلا يقطع الصلاة وقال شيخنا وما حكيناه عن اصحابنا هو الذي جزم به النووي في الروضة وفي شرح المذهب ثم انه حكى الخلاف فيه في المناهج تبعا للمحرر فقال فيه والاصح ان التنحج والضحك والبكاء والاني والتأفف ان ظهر به حرفان بطلت والا فلا **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نخامة في قبلة المسجد فتغيط على اهل المسجد وقال ان الله قبل احدكم اذا كان في صلاته فلا يبرقن او قال لا يتنصن ثم نزل فحتها بيده وقال ابن عمر اذا برق احدكم فليبرق عن يساره **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمر هذا الحديث في باب حك البراق باليد من المسجد فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع الى آخره ولفظه هناك رأى بصاقا في جدار القبلة فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى وقدمر الكلام فيه مستوفى هناك قوله قبل احدكم بكسر القاف وقبح الباء الموحدة

اي مقابل قوله او قال لا يتضمن وفي رواية الاسمعيلى لا يترق بين يديه وقال الكرماني وفي بعض الرواية ولا يتضمن من الضامة بضم النون وهو ما يخرج من الصدر قوله ففتح الحاء المهملة وتشديد الناء المثناة من فوق ويروى فمسكها بالكاف ومعناها واحد قوله وقال ابن عمر الى آخره موقوف قوله عن يساره هكذا رواية الكشميهنى بلفظ عن وفي رواية غيره على يساره بلفظ على ووقع في رواية الاسمعيلى من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عن جاد بن زيد بلفظ لا يترق احدكم بين يديه ولكن ليرتق خلفه او عن شماله او تحت قدمه وهذا الموقوف عن ابن عمر قد روى عن انس مرفوعا **ص** حدثنا محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان في الصلاة فانه يتساجى ربه فلا يترقن بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه اليسرى **ش** مطابقتها للترجمة اكثر وضوحا من مطابقة الحديث السابق لها لان فيه اباحة البراق في الصلاة عن شماله تحت قدمه اليسرى وفي ذلك عن ابن عمر موقوفا وهذا الحديث ايضا قد مر في باب ليصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى رواه عن آدم عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان المؤمن اذا كان في الصلاة قائما يتساجى ربه فلا يترقن بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدمه ورواه ايضا عن قتبية عن اسمعيل بن جعفر عن حنيفة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نحاتة في القبلة فشق ذلك عليه الحديث وقدم الكلام في احاديث انس هناك مستوفي بجميع ما يتعلق بها ومحمد شيخ البخارى في هذا الحديث هو محمد بن بشار العبدى البصرى وقدم غير مرة وغندر بضم الغين المجهمة هو محمد بن جعفر البصرى يكنى ابا عبدالله وقدم غير مرة قوله اذا كان اي المؤمن في الصلاة كما ورد في الحديث الاخر لانس هكذا كاد كراهه الآن قوله فانه اي فان المصلى لدلالة القرينة عليه **ص** **باب** من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته **ش** اي هذا باب في بيان حكم من صفق حال كونه جاهلا بنفى كون التصفيق للرجال وانه للنساء قوله من الرجال بيان لقوله من كان كلمة من لاعتلاء تشمل الذكور والاناث واراد بهذه الترجمة ان الرجل اذا صفق في الصلاة عند حدوث نائبة لا تقصد صلاته اذا كان جاهلا وقيد بذلك لانه اذا صفق عامدا تعسد صلاته بقضية القيد المذكور والدليل على عدم الفساد في حالة الجهل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بالاعادة في حديث سهل رضى الله تعالى عنه **ص** فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قدم حديث سهل في باب التصفيق للنساء اخرج من يحيى عن وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وسيأتى حديث سهل بن سعد ايضا في باب الاشارة في الصلاة قبل كتاب الجنائز وقدم الكلام فيه في باب التصفيق للنساء **ص** **باب** اذا قيل للمصلى تقدم او انتظر فانتظر فلا بأس **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قيل للمصلى تقدم اي قل رفيقك وانتظر اي اوقبل له انتظر اي تأخر عنه هكذا فسر ابن بطال وكأشبه اخذ ذلك من حديث الباب وفيه فقيب للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا فقتضاء تقدم الرجال على النساء وتأخرهن عنهم واعترض الاسمعيلى على البخارى هنا بقوله ظن اي البخارى ان الحاطمة للنساء وقعت بذلك

وهن في الصلاة وليس كما ظن بل هو شيء قيل لهن قبل ان يدخلن في الصلاة واجاب بعضهم من ذلك نصرة البخاري بقوله ان البخاري لم يصرح بكون ذلك قيل لهن وهن داخل الصلاة او خارجها والذي يظهر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصاهن بنفسه او غيره بالانتظار المذكور قبل ان يدخلن في الصلاة ليدخلن فيها على علم انتهى قلت الاعتراض المذكور والجواب عنه **كلاهما** واهيان اما الاعتراض فليس بوارد لان نفيه ظن البخاري بذلك غير صحيح لان ظاهر متن الحديث يقتضي ما نسبته الى البخاري من الظن بل هو امر ظاهر وليس بظن لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فليل للنساء الى آخره بفاء العطف على ما قبله يقتضي ان هذا القول قيل لهن والناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالظاهر انهن كن مع الناس في الصلاة وان كان يحتمل ان يكون هذا القول لهن عند شروعهن في الصلاة مع الناس ولا يمتنع الى الاحتمال اذا كان غير ناش عن دليل واما الجواب فكذلك هو غير سديد لان قوله والذي يظهر الى آخره غير ظاهر لان الترجمة ولا من حديث الباب اما الترجمة فلا شيء فيها من الدلالة على ذلك وامامت الحديث فليس فيه الالفاظ قليلة بصيغة المجهول فمن اين ظهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي وصاهن به بنفسه او غيره ولا فيه شيء يدل على ان ذلك كان قبل دخولهن في الصلاة بل الذي يظهر من ذلك ما ذكرناه بقضية تركيب متن الحديث فافهم فانه بحث دقيق **ص** حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم عاقدوا ازهرهم على رقابهم من الصغر فليل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا **ش** مطابقته للترجمة على ما قيل ان النساء قيل لهن ذلك اما في الصلاة او قبلها فان كان فيها فقد افاد المسألين خطاب المصلي وتربصه بما لا يضره وان كان قبلها افاد جوار الانتظار والحديث اخرجه في باب اذا كان الثوب ضيقا وقال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الى آخره نحوه **قوله** على رقابهم وهناك على اعناقهم **قوله** من الصغر اي من صغر الثياب وهذا في اول الاسلام حين القلة ثم جاء الفتوح وهناك في موضع من الصغر كهيئة الصبيان وتقدم قطعة منه ايضا في باب عقد الارار على القماء معلقا وقدم الكلام فيه هاهنا مستوفى وفي التوضيح وفيه تقدم الرجال بالسجود على النساء لانهن اذا لم يرفعن رؤسهن حتى يستوى الرجال جلوسا فقد تقدموهن بذلك وصرن منتظرات لهم **وفي** جواز وقوع فعل المأموم بعد الامام بمدة ويصح ايتامه مكن زوجهم ولم يقدر على الركوع والسجود حتى قام الناس قلت هذا مبني على مذهب امامه وعندنا اذا لم يشارك المأموم الامام في ركن من اركان الصلاة ولو في جزء منه لا يصح صلاته قال وفيه جواز سبق المأمومين بعضهم لبعض في الافعال ولا يضر ذلك ثم لا يضر ذلك ولكن من اين يفهم هذا من الحديث قال وفيه انصات المصلي لمخبر يخبره **وفي** جواز القتح على المصلي وان كان المأتم في غير صلاته قلت هذا عندنا على اربعة اقسام بحسب القسمة العقلية الاولى ان لا يكون المستفتح ولا الفاتح في الصلاة وهذا ليس بما نحن فيه والثاني ان يكون كلاهما في الصلاة ثم لا يتخلو اما ان يكون الصلاة متحدة بان يكون المستفتح اماما والمأتم مأموما ولا يكون في الاول الذي هو القسم الثالث لا تعسد صلاة كل منهما وفي الثاني الذي هو القسم الرابع تعسد صلاة كل واحد منهما لانه تعليم وتعلم وقال بعضهم ويستفاد منه جواز انتظار الامام في الركوع لمن يدرك الركعة وفي الشاهد لا ادراك الصلاة قلت مذهبا في هذا على التفصيل وهو ان الامام

إذا كان يعلم الجائي ليس له أن ينتظره إلا إذا خاف من شره وإن كان لا يعلم فلا بأس بالانتظار ليدركه
 ص * باب * لا يرد التسليم في الصلاة ش * أي هذا باب يذكر فيه أن المصلي
 لا يرد السلام على المسلم في الصلاة لأنه خطاب آدمي ص حدثنا عبد الله بن أبي شيبه قال حدثنا
 ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كنت أسلم على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علي فلما رجعنا سلنا عليه فلم يرد علي وقال إن في الصلاة شغلا
 ش * مطابقتها للترجمة في قوله فلم يرد علي وقدمضي الحديث في باب ما ينهي عنه من الكلام
 وأخرجه عن ابن عمر عن ابن فضيل عن الأعمش وقدمضي هناك ما يتعلق به من الأشياء وعبد الله هو
 ابن محمد بن أبي شيبه الكوفي الحافظ أخو عثمان بن أبي شيبه مات في المحرم سنة خمس وثلاثين ومائتين
 وابن فضيل بضم الفاء وقح الضاد المججمة مرفي كتاب الإيمان والأعمش هو سليمان وإبراهيم هو النخعي
 وعلقمة ابن قيس النخعي وعبد الله هو ابن مسعود وحكي ابن بطال الإجماع أنه لا يرد السلام نطقا
 واختلفوا هل يرد إشارة فكرهه طائفة روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وهو قول أبي حنيفة والشافعي
 وأحمد وإسحق وأبي ثور ورخص فيه طائفة روى ذلك عن سعد بن المسيب وقتادة والحسن وعن
 مالك روايتان في رواية أجازة وفي أخرى كرهه وعند طائفة إذا فرغ من الصلاة يرد واختلفوا
 أيضا في السلام على المصلي فكره ذلك قوم روى ذلك عن جابر رضي الله تعالى عنه قال لو دخلت على
 قوم وهم يصلون ما سلمت عليهم وقال أبو مجلز السلام على المصلي حيز وكرهه عطاء والشعبي رواه
 ابن وهيب عن مالك وبه قال إسحق ورخصت فيه طائفة روى ذلك عن ابن عمر وهو قول مالك
 في المدونة وقال لا يكره السلام عليه في فريضة ولا نافلة وفعله أحمد رحمه الله تعالى ص حدثنا
 أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا كثير بن شنظير عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله
 قال بعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فأنطلقت ثم رجعت وقد قضيتها فأبى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي ما الله أعلم به فقلت في نفسي لعلي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وجد علي أي إبطأت عليه ثم سلمت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى
 ثم سلمت عليه فرد علي فقال إنما منعتني أن أرد عليك أي كنت أصلي وكان علي راحلته متوجهة إلى غير القبلة
 ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله * وهم خمسة * الأول أبو معمر بفتح الميم
 عبد الله بن عمرو بن أبي الجحاج واسمه ميسرة التميمي المقعد * الثاني عبد الوارث بن سعيد الثوري
 * الثالث كثير بن شنظير بكسر الشين المججمة وسكون النون وكسر الفاء المججمة وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره راء * الرابع عطاء بن أبي رباح * الخامس جابر بن عبد الله الأنصاري
 * ذكر لطائف أسناده * فيه التعديت بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن رواه بصريون وفيه شنظير وهو علم والد كثير ومعناه في اللغة
 السئ الخلق ولقب كثير أبو قرة * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الصلاة عن أبي كامل
 عن جادو عن محمد بن حاتم عن معلى بن منصور * ذكر معناه * قوله في حاجة بين مسلم من طريق أبي
 الزبير عن جابر أن ذلك كان في غزوة بني المصطلق قوله فلم يرد علي وفي رواية مسلم المذكورة فقال
 لي بيده هكذا وفي رواية له أخرى فأشار إلي فإذا كان كذلك يحمل قول جابر في رواية البخاري
 فلم يرد علي أي باللفظ وكان جابر لم يعرف أولا أن المراد بالإشارة الرد عليه فادلك قال فوقع في قلبي

ما الله اعلم به اى من ائزن وكاتمه ائهم ذلك اشعارا ياته لا يدخل من شدته تحت العبارة قوله ما الله اعلم به كلمة ما قاعل لقوله وقع ولقظة الله مبتدا وخبره قوله اعلم به قوله وجد على بفتح الواو والجيم معناه غضب يقال وجد عليه يجد وجدا وموجدة ووجد ضالته يجدها وجدانا اذا رآها ولقبها ووجد يجد جدة اى استغنى غنى لا قدر بعده ووجدت بفلانة وجدا اذا احببتها حبا شديدا قواله انى ابطأت وفي رواية الكشميهنى ان ابطأت بنون خفيفة قوله فرد على اى بعد ان فرغ من صلاته قواله مامعنى ان ارد عليك اى السلام الا انى كنت اصلى قوله وكان على راحلته متوجها الى غير القبلة وفي رواية مسلم فرجعت وهو صلى على راحلته ووجهه على غير القبلة وبما يستفاد منه اثبات الكلام النفسانى وان الكبير اذا وقع منه ما يوجب حزنا يظهر سببه ليندفع ذلك وجواز صلاة انفل على الراحلة الى غير القبلة وفيه كراهة السلام على المصلى وقدم الكلام فيه عن قريب

ص باب رفع الايدى في الصلاة لامر تزل به شى اى هذا باب في بيان حكم رفع الايدى في الصلاة لاجل امر تزل به شى ص حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان بنى عمرو بن عوف بقاء كان بينهم شى فخرج يصلح بينهم في اناس من اصحابه فحبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء بلال الى ابي بكر رضى الله عنهم فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئتم فقام بلال الصلاة وتقدم ابوبكر وكبر الناس وجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى في الصفوف يشقها شقا حتى قام في الصف فأخذ الناس في التصفيح قال سهل التصفيح هو التصفيق قال وكان ابوبكر لا يلتفت في صلاته فلما اكثرت الناس التفت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه يأمره ان يصلى فرفع ابوبكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقرى وراه حتى قام في الصف وتقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى للناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا أيها الناس مالكم حين تأبكم شى في الصلاة اخذتم بالتصفيح انما التصفيح للنساء من نابه شى في صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت الى بكر فقال مامنعك ان تصلى الناس حيث اشرت اليك فقال ابوبكر ما كان ينبغي لابن ابي قحافة ان يصلى بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شى مطابقتة للترجة في قوله فرفع ابوبكر يديه وقدمضى هذا الحديث في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول ورواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب الى بنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم الى آخره وعبد العزيز هناك هو ابن ابي حازم وقدم الكلام فيه هناك مستقصى قوله وحانت اى حضرت والواو فيه الحال وفي رواية الكشميهنى وقد حانت الصلاة قواله قد حبس اى تموق هناك قوله ان شئتم هذه رواية الحموى وفي رواية غيره ان شئت قوله في الصف هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره من الصف قوله فرفع ابوبكر يديه هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره يدهم بالافراد قوله من نابه شى اى من تزل به امر من الامور قوله حيث اشرت اليك وفي رواية الكشميهنى حين اشرت اليك ص باب انحصر في الصلاة شى اى هذا باب في بيان حكم انحصر في الصلاة وانحصر بفتح الاء المتجمة وسكون الاء المائلة وهو ان يوضع يده على خصره في الصلاة ص رنا ابوالثيمان قال حدثنا

جاد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال نهى عن الخصر في الصلاة (ح) وقال هشام وابو هلال
 عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى عن
 هشام قال حدثنا محمد عن ابي هريرة قال نهى ان يصلي الرجل مختصرا شي ~~مختصرا~~ مطابقة هذا
 الحديث بطرقه لترجمة ظاهرة والكلام فيه على انواع * الاول في رجاله وهم تسعة * الاول
 ابو النعمان محمد عن الفضل السدوسي الملقب بمارم * الثاني جاد بن زيد * الثالث ايوب بن ابي
 تميمة التختياني * الرابع محمد بن سيرين * الخامس هشام بن حسان ابو عبد الله القرطوسي بضم القاف
 مات سنة سبع واربعين ومائة * السادس ابو هلال محمد بن سليم الراسي بالراء وبالسین المهملة
 وبالباء الموحدة مات سنة سبع وستين ومائة * السابع عمرو بن علي الصيرفي الفلاس * الثامن
 يحيى بن سعيد القطان * التاسع ابو هريرة * النوع الثاني في لطائف اسناده * هذه الطرق فيها
 التعديت بصيغة الجمع في خمسة مواضع وفيها العنفة في سبعة مواضع وفيها القول في ستة مواضع وفيها
 ان رواها بصريون وفيها ابو هلال وقد ادخله البخاري في الضعفاء واستشهد به ههنا وروى له
 في كتاب القرامه خلف الامام وغيره وفيها ان الطريق الاول مسند ولكنه موقوف ظاهرا ولكن
 في الحقيقة مرفوع لان قوله نهى وان كان بضم النون على صيغة المجهول لكن الناهي هو النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كما في الطريق الثاني وهو رواية هشام وقد وصاها البخاري لكن وقع في رواية
 ابي ذر عن الحموي والمتملى نهى بفتح النون على البناء للفاعل ولكنه لم يسمه وقد رواه مسلم والترمذي
 من طريق ابي اسامة عن هشام بلفظ نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي الرجل مختصرا *
 النوع الثالث فمن اخرجه غيره رواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة وابي خالد الاحمر
 وعن الحكم بن موسى عن ابن المبارك ورواه ابو داود عن يعقوب بن كعب عن محمد بن سلمة الحراني
 ورواه الترمذي عن ابي كريب عن ابي اسامة عن هشام بن حسان ورواه النسائي عن سويد بن نصر عن
 ابن المبارك ومن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن عبد الحميد * النوع الرابع في اختلاف الفاظه ففي
 احدي روايتي البخاري نهى عن الخصر وفي الاخرى مختصرا وفي رواية ابي ذر عن الكشيحي مختصرا
 بتشديد الصاد وفي رواية النسائي مختصرا بزيادة التاء المثناة من فوق وفي رواية ابي داود نهى عن
 الاختصار وفي رواية البيهقي نهى عن التخصر * النوع الخامس في معناه وقد ذكرنا ان الخصر وضع
 اليد على الخاصرة وقوله مختصرا من الاختصار وقد فسره الترمذي بقوله والاختصار هو ان يضع
 الرجل يده على خاصرته في الصلاة وكأنه اراد نفس الاختصار المنهى عنه والافحقيقة الاختصار
 لا يتقيد بكونها في الصلاة وفسره ابو داود عقيب حديث ابي هريرة فقال يعني ان يضع يده على خاصرته
 وما فسره به الترمذي فسره به محمد بن سيرين راوى الحديث فيما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي
 اسامة عن هشام عن محمد وهو ان يضع يده على خاصرته وهو يصلي وكذا فسره هشام فيما رواه البيهقي
 في سننه عنه وحكى الخطابي وغيره قولا آخر في تفسير الاختصار وهو ان يمسك يديه مختصرة اي
 عصا يتوكؤ عليها وانكره ابن العربي وعن الهروي في التريين وابن الاثير في النهاية وهو ان يختصر
 السورة فيقرأ من آخرها آية او آيتين وحكى الهروي ايضا وهو ان يحذف في الصلاة فلا يمد قيامها
 وركوعها وسجودها وقيل يختصر الآيات التي فيها السجدة في الصلاة فيسجد فيها والقرن الاول هو
 الاصح وبؤيده ما رواه ابو داود حدثنا هناد بن السري عن وكيع عن سعيد بن زياد عن ريان بن صبيح الحنفي

قال صلى الله عليه وسلم في الصلاة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينيى عنه قوله هذا الصلابة التي شبه الصلابة لان المصلوب يندباه على الجذع وهيئة الصلابة في الصلاة ان يضع يديه على خاصرته ويحافى بين عضديه في القيام * النوع السادس في الحكمة عن نهى الخصر فقل لان ابليس اهبط مختصرا رواه ابن ابي شيبة من طريق حديد بن هلال موقوفا قيل لان اليهود تكثر من فعله فبني عنه كراهة للتشبه بهم اخرجهم البخاري في ذكر بني اسرائيل من رواية ابي القحح عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره ان يضع يده على خاصرته تقول ان اليهود تفعله زاد ابن ابي شيبة في رواية له في الصلاة وفي رواية اخرى لا تشبهوا باليهود وقيل لانه راحة اهل النار كما روى ابن ابي شيبة في مصنفه من مجاهد قال وضع اليدين على الحقو استراحة اهل النار وروى ابن ابي شيبة ايضا من رواية خالد بن معدان عن عائشة انها رأت رجلا واضع يديه على خاصرته فقالت هكذا اهل النار في النار وهذا منقطع وقد جاء ذلك من حديث مرفوع رواه البيهقي من رواية عيسى بن يونس عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الاختصار في الصلاة راحة اهل النار وظاهر هذا الاسناد الصحة الا ان الطبراني رواه في الاوسط فادخل بين عيسى بن يونس وبين هشام عبد الله بن الازور وقال لم يروه عن هشام الا عبد الله بن الازور تفرد به عيسى بن يونس وعبد الله بن الازور ضعفه الازدي والله اعلم وقيل لانه فعل المختالين والمتكبرين قاله المهلب بن ابي صفرة وقيل لانه شكل من اشكال اهل المصائب يضعون ايديهم على الخواصر اذا قاموا في الماء ثم قاله الخطابي * النوع السابع في حكم الخصر في الصلاة اختلفوا فيه فكرهه ابن عمرو بن عباس وعائشة وابراهيم النخعي ومجاهد وابو مجلز وآخرون وهو قول ابي حنيفة ومالك والشافعي والاوزاعي وذهب اهل الظاهر الى تحريم الاختصار في الصلاة عملا بظاهر الحديث في الاستئذان واجوبة * منها ما قيل ان حديث ام قيس بنت محصن عند ابي داود من رواية هلال بن يساف قال فيه فدفعنا الى وابصة بن معبد فاذا هو معتمد على عصا في صلاته فقلنا بعد ان سلمنا فقال حدثني ام قيس بنت محصن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسن وحل اللحم اتخذ عودا في مصلاه يعتمد عليه انتهى يعارض قول من يفسر الاختصار المهي عنه بامساك المصلي بخصرة يتوكؤ عليها واجيب بأن هذا الحديث لا يصح فلا يقاوم الحديث المتفق عليه والحديث وان كان ابو داود سكت عنه فانه رواه عن عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر الوابصي عن أبيه وعبد الرحمن بن صخر هذا لم يروه عنه سوى ولده عبد السلام قاله الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد في الامام وقال المزي في التهذيب ان عبد السلام لم يدرك اياه وجواب آخر هو ان يكون النهي في حق من فعله بغير عذر بل للاستراحة وحديث ام قيس محمول على من فعل ذلك لعذر من كبر السن والمرض ونحوهما وهكذا قال اصحابنا واستدلوا به على ان الضعيف والشيخ الكبير اذا كان قادرا على القيام متكئا على شيء يصلي قائما متكئا ولا يقعد وروى ابو بكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا مروان بن معاوية عن عبد الرحمن بن مراك بن مالك عن أبيه قال ادركت الناس في شهر رمضان يربط لهم الحبال يتسكون بها من طول القيام وحدثنا وكيع عن عكرمة بن عمار عن ماصم بن سميع قال رأيت ابا سعيد الخدري يصلي متكئا على عصا وحدثنا وكيع عن ابيان بن عبد الله الجعفي قال رأيت ابا بكر بن ابي موسى يصلي متكئا

على عصا ومنها ما قيل ان صاحب الاكمال ذكر في حديث آخر المختصرون يوم القيامة على وجوههم
 النور ثم قال هم الذين يصلون بالليل ويضعون ايديهم على نحو اصبرهم من التعب قال وقيل يأتون
 يوم القيامة معهم اعمال يتكئون عليها مأخوذ من الخصرة وهي العصا واجاب عنه شيخنا زين الدين
 رحمه الله هذا الحديث لا اعلم له اصلا وهو مخالف للاحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك وعلى تقدير
 وروده يكون المراد ان يكون بأيديهم مختصرون ويحوز ان يكون اعمالهم تجسد لهم كما ورد في
 بعض الاعمال وفي حديث عبد الله بن انيس ان اقل الناس يومئذ المختصرون اي يوم القيامة رواء
 احد في مسنده والطبراني في الكبير في قصة قتله لخالد بن سفيان الهذلي وفي رواية الطبراني خالد
 ابن نبج من بني هذيل وانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه عصا فقال امسك هذه
 عندك يا عبد الله بن انيس وفيه انه سأل لم اعطيتني هذه قال آية بيني وبينك يوم القيامة وان اقل الناس
 المختصرون يومئذ وفيه انها دفنت معه ومنها ما قيل انه ليس لاهل النار الخلد في فيها راحة وكيف
 يذكر في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الاختصار في الصلاة راحة
 اهل النار واجيب بان اهل النار في النار على هذه الحالة ولا مانع من ذلك انهم يختصرون لقصد الراحة
 ولا راحة لهم في ذلك **ص** باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان تفكر
 الرجل الشيء والتفكر مصدر مضاف الى فاعله وقوله الشيء مفعوله وفي بعض النسخ شيئا وهو
 ايضا مفعول وقيد الرجل وقع اتفاقا لان المكلفين كلهم فيه سواء قال المهلب التفكر امر غالب
 لا يمكن الاحتراز منه في الصلاة ولا في غيرها لما جعل الله للشيطان من السبيل على الانسان ولكن
 ان كان في امر أخروي ديني فهو اخف مما يكون في امر دنيوي **ص** وقال عمر رضي الله
 تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لان قول عمر هذا
 يدل على انه يتفكر حال جيشه في الصلاة وهذا امر أخروي وهذا تعليق رواء ابن ابي شيبة عن
 حفص بن ماصم عن ابي عثمان النهدي عنه بلفظ اني لاجهز جيوشى وانا في الصلاة وقال ابن التين انما هذا
 فيما قيل فيه التفكر كأن يقول اجهز فلانا اقدم فلانا اخرج من العدد كذا وكذا فيأتي على ما يريد في
 اقل شيء من المفكرة بما اذا تابع الفكر واكثر حتى لا يدري كم صلى فهذا الاء في صلاته فيجب عليه
 الامادة انتهى قيل بهذا الاطلاق ليس على وجهه وقد جاء عن عمر رضي الله تعالى عنه ما ياباه فروى
 ابن ابي شيبة من طريق عروة بن الزبير قال عمر اني لاحسب جزية البحرين وانا في الصلاة وروى
 صالح بن احمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحارث ان عمر صلى المغرب
 فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا امير المؤمنين انك لم تقرأ فقال اني حدثت نفسي وانا في الصلاة بعير
 جهز تهامن المدينة حتى دخلت الشام ثم اعادوا او اعاد القراءة ومن طريق عياض الاشعري قال صلى عمر
 المغرب فلم يقرأ فقال له ابو موسى انك لم تقرأ فاقبل على عبد الرحمن بن عوف فقال صدوق فاما فلما
 فرغ قال لا صلاة ليست فيها قراءة انما شغلني ميرجهزتها الى الشام فجعلت اتفكر فيها فهذا يدل على انه
 انما اعاذ لتركه القراءة لالكونه مستغرقا في الفكر ويؤيده ما رواه الطحاوي من طريق ضميم بن
 حوس عن عبد الله بن حنظلة الراهب ان عمر صلى المغرب فلم يقرأ في الركعة الاولى فلما كان الثانية قرأ
 بفاتحة الكتاب مرتين فلما فرغ وسلم سجد سجدتي السهو **ص** حدثنا اسحق بن منصور قال
 حدثنا روح قال حدثنا عمر هو ابن سعيد قال اخبرني ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث صليت مع

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فلما سلم قام سريعا فدخل علي بعض نسائه ثم خرج ورأى ما في وجوه القوم من تعجبهم لبرعته فقال ذكرت وانا في الصلاة تبرأ عندنا ففكرت ان يعمي اوبليت عندنا فأمرت بقميته ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ذكرت وانا في الصلاة تبرأ عندنا وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم تفكر في امر ذلك التبرؤ هو في الصلاة ومع هذا لم يعد الصلاة وهذا الحديث قد مضى في باب من صلى بالناس فذكر حاجة قضاهاهم رواه عن محمد بن عبيد عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد الى آخره وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء مستوفي وروح بفتح الراء ابن عباد مر في باب اتباع الجائز من كتاب الايمان وعمر بن سعيد هو ابن ابي حسين المكي وابن ابي مليكة هو عبد الله بن ابي مليكة مصفر المكنة وعقبة بضم العين المهملة وسكون القاف ابن الحارث مر في باب الرحلة في المسئلة النازلة وفي الباب المذكور **ص** حديثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن جعفر عن الاخرج قال قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا سكت المؤذن اقبل فاذا نوب ادبر فاذا سكت اقبل فلا يزال بالمرء يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى قال ابو سلمة بن عبد الرحمن اذا فعل ذلك احكم فليسجد سجدةين وهو قاعد وسمعه ابو سلمة من ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فلا يزال بالمرء يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى وهذا يتفكر اشياء حتى لا يعلم كم ركعة صلاها وهذا لا يقدح في صحة الصلاة ما لم يترك شيئا من اركانها وهذا الحديث مضى في باب فضل التأذين رواه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قال ابو سلمة الى آخره وجعفر هو ابن ربيعة المصري والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله قال ابو سلمة الى آخره تعليق وطرف من حديث اخرجه في الباب السادس من الابواب التي حقيبت الحديث المذكور وفي الباب السابع ايضا على ما يبحي ان شاء الله تعالى ولا يظن ظان ان هذه الزيادة من رواية جعفر بن ربيعة المذكور في سند الحديث المذكور ولكن من رواية يحيى بن كثير عن ابي سلمة ورواية الزهري عنه عن ابي هريرة مرفوعا وستقف عليه في البابين المذكورين ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري قال قال ابو هريرة يقول الناس اكثر ابو هريرة فلقيت رجلا قلت بم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البارحة في العتمة فقال لا ادري قلت الم تشهدا قال بلى قلت لكن انا ادري قرأ سورة كذا وسورة كذا ش **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان ذلك الرجل كان متفكرا في الصلاة بفكر دنيوي حتى لم يضبط ما قرأه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ويجوز ان يكون من حيب ان ابا هريرة كان متفكرا بامر الصلاة حتى ضبط ما قرأه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن المني بن عبيد ابو موسى المعروف بالزمن الثاني عثمان بن هرم بن قارس العدوي الثالث محمد بن عبد الرحمن ابن ابي ذئب **ص** الرابع سعيد بن ابي سعيد المقبري وقد تكرر ذكره **ص** الخامس ابو هريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاختبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنسة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وابن ابي ذئب وسعيد مدنيان وفيه قال ابو هريرة وفي رواية الاسعيلي عن ابي هريرة وفيه ان هذا الحديث من افراد

ذكر معناه **قوله** يقول الناس أكثر أبو هريرة أثنى في الرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وروى البيهقي في المدخل من طريق أبي مصعب عن محمد بن إبراهيم بن دينار عن ابن أبي ذئب بلفظ أن
 الناس قالوا قد أكثر أبو هريرة من الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأثنى كنت
 أثنى لشعب بن طخف فقلت له بأى سورة فذكر الحديث وعندنا اسمعيل من طريق ابن
 أبي ذئب عن ابن أبي ذئب في أول هذا الحديث حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وطعن
 الحديث وفيه أن الناس قالوا أكثر أبو هريرة فذكره وتقدم في العلم من طريق الأخرج عن أبي هريرة
 أن الناس يقولون أكثر أبو هريرة والله لولا آياتنا في كتاب الله ما حدثت وسياق في أوائل البيوع
 من طريق سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة قال أنكم تقولون أن أبا هريرة أكثر الحديث
قوله بم بكسر الباء الموحدة بغير الف لا بى ذر وهو المعروف وفي رواية الأكثرين بما ثبات
 الألف وهو قليل **قوله** البارحة نصب على الظرف وهى الليلة الماضية **قوله** في العتمة وهى
 العشاء الآخرة **قوله** لم تشهد بجملة الاستفهام وروى لم تشهد بدون الهمزة **قوله** وما يستفاد
 منه **قوله** اتقان أبو هريرة وشدة ضبطه وفيه أكثر أبو هريرة وهو ليس بعيب إذا لم يخش منه
 قلة الضبط ومن الناس من لا يكثر ولا يضبط مثل هذا الرجل لم يحفظ ما قرأه رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في العتمة وفيه ما يدل على أنه قد يحوز أن ينفي الشيء عن لم يحكمه لأن أبا هريرة قال للرجل
 ألم تشهد ما يريد شهود تاما فقال الرجل بلى شهدتها كما يقال للصانع إذا لم يحسن صنعه ما صنعت شيئا
 يريدون الاتقان والتكلم ما قلت شيئا إذا لم يعلم ما يقول **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء
 في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة **قوله** أى هذا باب في بيان ما جاء في أمر السهو الواقع في
 الصلاة إذا قام المصلي من ركعتي الفريضة ولم يجلس عقبيه ما وهذا بيان ما وقع وحكمه في حديث الباب
 والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب إلى غيره وقال بعضهم وفرق بعضهم بين السهو والنسيان
 وليس بشئ قلت هذا الذي قاله ليس بشئ بل بينهما فرق دقيق وهو أن السهو أن ينعدم له شعور والنسيان
 له فيه شعور ثم أعلم أن لفظة باب ساقطة في رواية أبي ذر وفي رواية الكشيته والاصيلي وأبى الوقت
 من ركعتي الفريضة **قوله** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن
 عبد الرحمن الأخرج عن عبد الله بن بحينة أنه قال أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام من
 اثنتين من الظهر لم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك **قوله**
 مطابقته للترجمة في قوله قام من اثنتين من الظهر وهو معنى قوله في الترجمة إذا قام من ركعتي الفريضة
قوله ذكر رجاله **قوله** وهم خمسة ذكر وأخير مرة وعبد الرحمن هو ابن هرمز الأخرج ووقع كذا
 عبد الرحمن الأخرج في رواية كريمة وفي رواية غيرها عن الأخرج ولم يقع اسمه وبحينة بضم الباء
 الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وفي آخره هاء وهو اسم أم
 عبد الله وقيل اسم أم أبيه فينبغي أن يكتب ابن بحينة بالفاء وقد تقدم هذا الحديث في باب من لم ير التثنية
 الأول واجبا وقد ذكرنا هناك أن هذا الحديث أخرجه البخاري في مواضع وأخرجه بقية الجماعة
 ذكر معناه وما يتعلق به من الأحكام **قوله** قام من اثنتين أى من ركعتين من صلاة الظهر
 وفي المراجع من حديث ابن أبي عمير عن الزهري عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج عن
 يحيى له ومن حديث سفيان عن الزهري عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج عن الأخرج

هاتين الثلثين اللتين هما الركعتان الاوليان وبين الركعتين الاخرين قوله فلما قضى صلاته
 اى لما فرغ منها قوله بعد ذلك اى بعد ان سجد سجدة واحدة واحتج قوم بظاهر
 هذا الحديث ان سجود السهو قبل السلام مطلقا في الزيادة والنقصان وهو الصحيح من مذهب الشافعي
 وروى ذلك عن ابى هريرة والزهرى ومكحول وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى والسائب التمارى
 والاوزاعى واليث بن سعد وزعم ابو الخطاب انها رواية عن احمد بن حنبل ولهم احاديث اخرى
 في ذلك منها ما رواه الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول اذا سجد سجدة واحدة فليسجد سجدة واحدة قبل ان يسلم وقال الترمذى
 حديث حسن صحيح ومنها ما رواه مسلم من حديث ابى سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه فليسجد سجدة واحدة من قبل ان يسلم ومنها ما رواه النسائي
 من طريق ابن عجلان ان مصابوة سجدت سجدة واحدة وهو جالس بعد ان اتم الصلاة وقال سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فليسجد مثل هاتين السجدة واحدة ومنها
 ما رواه ابوداود من حديث ابى هريرة المخرج عند الستة وفيه زيادة فليسجد سجدة واحدة قبل ان يسلم
 ثم ليسجد ومنها ما رواه الدارقطني من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه عاذا فرغ فلم يبق الا التسليم فليسجد سجدة واحدة وهو جالس ثم ليسجد
 ومنها ما رواه ابوداود من حديث ابى عبيدة عن ابيه عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اذا كنت في صلاة فشككت في ثلاث او اربع وفيه وتشهدت ثم سجدت سجدة واحدة
 وانت جالس قبل ان تسلم ثم تشهدت ايضا ثم تسلم وذهب ابو حنيفة واصحابه والثوري الى ان السجود
 يكون بعد السلام في الزيادة والنقص وهو مروى عن علي بن ابى طالب وسعد بن ابى وقاص وابن
 مسعود وعمار وابن الزبير وانس ابن مالك والنفعي وابن ابى ليلى والحسن البصرى واحتجوا بحديث
 ذى اليدى المخرج في الصحيحين وقدم فيما مضى وفيه فأنتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما بقى من الصلاة ثم سجد سجدة واحدة وهو جالس بعد التسليم واحتجوا ايضا باحاديث اخرى
 منها ما رواه الترمذى من حديث الشعبي قال صلى بنا المغيرة بن شعبة فتنهض في الركعتين فسجد به
 القوم وسجد بهم فلما صلى بقية صلاته سلم ثم سجد سجدة واحدة وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل الذى فعل ومنها ما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات فقام رجل يقال له
 الخرقاء فذكر له صنعه فقال اصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدة واحدة ثم سلم ومنها
 ما رواه الطبراني من حديث محمد بن صالح بن علي بن عبد الله بن عباس قال صليت خلف انس بن
 مالك صلاة فسجد فيها فوجدت بعد السلام ثم التفت اليها وقال اما انى لم اصنع الا كما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ومنها ما رواه ابن سعد في الطبقات عن عطاء بن ابى رباح قال
 صليت مع عبد الله بن الزبير المغرب فسلم في الركعتين ثم قام يسجد به القوم فصلى بهم الركعة ثم سلم ثم
 سجد سجدة واحدة قال فأتيت ابن عباس من فوري فأخبرته فقال الله ابوك ما ماط عن سنة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما رواه ابن خزيمة في صحيحه من حديث عبد الله بن جعفر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدة واحدة بعد ما يسلم ومنها ما رواه ابوداود

وابن ماجه واحمد في مستنده وعبد الرزاق في مصنفه والطبراني في معجمه من حديث ثوبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم وبما رواه الطحاوي من حديث قتادة عن انس في الرجل يهمل في صلاته لا يدري ازاد ام نقص قال يسجد سجدتين بعد السلام فان قلت قلت البيهقي في المعرفة روى عن الزهري انه ادعى نسخ السجود بعد السلام واسنده الشافعي منه ثم أكد به حديث معاوية انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد هما قبل السلام رواه النسائي في سننه قال وصحبه معاوية متأخرة قلت قول الزهري منقطع وهو غير حجة عندهم وقال الطرمطوشي هذا لا يصح عن الزهري وفي اسناده ايضا مطرف بن مازن قال يجهي كذاب وقال النسائي غير ثقة قال ابن حبان لا يجوز الرواية عنه الا للاعتبار فان قلت قالوا المراد بالسلام في الاحاديث التي جاءت بالسجود بعد السلام هو السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد او يكون تأخيرها على سبيل السهو قلت هذا بعيد جدا مع انه معارض بمثله وهو ان يقال حديثهم قبل السلام يكون على سبيل السهو ويحمل حديثهم على السلام المأمور الذي يخرج به من الصلاة وهو سلام التحلل ويطل ايضا حملهم على السلام الذي في التشهد ان سجد السهو لا يكون الا بعد التسليتين اتفاقا واما الجواب عن احاديثهم فقول اما حديث الباب وهو حديث ابن بريدة فهو يخبر عن فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي احاديثها ما يخبر عن قوله فاعمل بقوله اولى على انه قد تعارض فعلاه لان في احاديثهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد للسهو قبل السلام وفي احاديثها سجد بعد السلام ففي مثل هذا المصير الى قوله اولى وقد يقال ان سجوده قبل السلام انما كان لبيان الجواز قبل السلام لبيان المسنون وقال بعض الشافعية وللشافعي قول آخر انه يتخير ان شاء قبل السلام وان شاء بعده والخلاف عندنا في الاجزاء وقيل في الافضل وادعى الماوردي اتفاق الفقهاء يعني جميع العلماء عليه وقال صاحب الذخيرة للمنفية لو سجد قبل السلام جاز عندنا قال القدوري هذا في رواية الاصول قال وروى عنهم انه لا يجوز لانه اداء قبل وقته ووجه رواية الاصول انه فعل حصل في مجتهد فيه فلا يحكم بفساده وهذا لو امرناه بالامادة يتكرر عليه السجود ولم يقل به احد من العلماء وذكر صاحب الهداية ان هذا الخلاف في الاولوية وذكر ابن عبد البر كلهم يقولون لو سجد قبل السلام فيما يجب السجود بعده او بعده فيما يجب قبله لا يضر وهو موافق لقل الماوردي المذكور آنفا وقال الحارثي طريق الانصاف ان نقول اما حديث الزهري الذي فيه دلالة على النسخ ففيه انقطاع فلا يقع معارضه للاحاديث الثابتة واما بقية الاحاديث في السجود قبل السلام وبعده قولنا وفلا نفهي وان كانت باينة صحيحة ففيها نوع تعارض غير ان تقديم بعضها على بعض غير معلوم رواية صحيحة موصولة والاشبه حل الاحاديث على التوسع وجواز الامر من انتهى واما حديث ابي سعيد فان مسلما اخرجه مفردا به ورواه مالك مرسلان قلت قال الدارقطني القول لمن وصله ثلث قال البيهقي الاصل الارسال واما حديث معاوية فان النسائي اخرجه من حديث ابن عجلان عن محمد بن يوسف مولى عثمان من ابيه عنه ثم قال ويوسف ليس بمشهور واما حديث ابي هريرة فهو منسوخ واما حديث ابن عباس فانه من حديث ابن اسحق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس ورواه ابو علي الطوسي في الاحكام عن يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه حدثنا محمد بن اسحق حدثني مكحول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فذكره وقال الدارقطني رواه حجاب بن سلة عن ابن اسحق عن مكحول مرسلارواه ابن عليه وعبد الله بن عمر والحارثي عن ابن اسحق عن مكحول مرسلارواه يرسن ابن عدي بن عدي

واسمعي بن مسلم وكلاهما ضعيفان * واما حديث ابن مسعود فان ابا عبيدة رواه من ابيه ولم يسمع منه وبقيت
هنا احكام اخرى * الاول ان في محل سجدة السهو خمسة اقوال القولان للحنفية والشافعية ذكرناهما
* والثالث مذهب المالكية فان عندهم ان كان للنقصان قبل السلام وان كان للزيادة فبعد السلام وهو
قول للشافعية * والرابع مذهب الحنابلة انه يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعد السلام في المواضع التي يسجد فيها بعد السلام وما كان من السجود في غير تلك
المواضع يسجد له ابدأ قبل السلام * والخامس مذهب الطاهرية انه لا يسجد للسهو الا في المواضع التي
يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط وغير ذلك ان كان فرضا اتى به وان كان ندبا فليس
عليه شيء * والمواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة * احدها قام من ثنتين
على ما جاء به في حديث ابن بريدة * والثاني سلم من ثنتين كما جاء في حديث ذى الدين * والثالث سلم من ثلاث
كما جاء به في حديث عمران بن حصين * والرابع انه صلى خسا كما جاء في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله
تعالى عنه * والخامس السجود على الشك كما جاء في حديث ابي سعيد الخدري * الحكم الثاني ان في الحديث
دلالة على سنة التشهد الاول والجلوس له اذ لو كانا واجبين لما جبر بالسجود كاركوع وغيره وبه قال
مالك والشافعية وابو حنيفة كذا نقل صاحب التوضيح عن ابي حنيفة فان كان مراده من السنة السنة المؤكدة
يصح النقل عنه لان السنة المؤكدة في قوة الواجب وفي المحيط قال الكرخي والطحاوي وبعض المتأخرين
القعدة الاولى واجبة وقراءة التشهد فيها سنة عند بعض المشايخ وهو الاقيس وعند بعضهم واجبة وهو
الاصح وقراءة التشهد في القعدة الاخيرة واجبة بالاتفاق * الحكم الثالث في ان التكبير مشروع لسجود السهو
بالاجماع وفي التوضيح مذهبا ان تكبير الصلوات كلها سنة غير تكبيرة الاحرام فهو ركن وهو قول
الجمهور وابو حنيفة يسمى تكبيرة الاحرام واجبة وفي رواية عن احمد والظاهرية ان كلها واجبة
قلت مذهب ابي حنيفة ان تكبيرة الاحرام فرض ونحن نفرق بين الفرض والواجب ولكنه شرط
اوركن فنحننا شرط وعند الشافعية ركن كما عرف في موضعه * الحكم الرابع في انه هل يتشهد في
سجود السهو ام لا فنحننا يتشهد وعند الشافعية في الصحيح لا يتشهد كما في سجود التلاوة والجنابة
وقال ابن قدامة ان كان قبل السلام يسلم عقيب التكبير وان كان بعده يتشهد ويسلم قالوبه قال ابن مسعود
وقتادة والنخعي والحكم وحاد والثوري والاوزاعي والشافعية وعن النخعي يتشهد ولا يسلم وعن
انس والشمي والحسن وعطاء ليس فيهما تشهد ولا تسليم وعن سعد بن ابي وقاص وعمار وابن ابي
ليلى وابن سيرين وابن المنذر فيهما تسليم بغير تشهد وقال ابن المنذر التسليم فيهما ثابت من غير وجه
وفي ثبوت التشهد تنم نظر وقال ابو عمر لا يحفظه مرفوعا من وجه صحيح وعن عطاء ان شاء يتشهد
ويسلم وان شاء لم يفعل قلت عندنا يسلم ثنتين وبه قال الثوري واحمد ويسلم من يمينه وشماله وفي المحيط
ينبغي ان يسلم واحدة من يمينه وهو قول الكرخي وبه قال النخعي كالجنابة وفي البدائع يسلم تلقاء وجهه
في صفة السلام فهما روايتان عن مالك * الحكم الخامس في انه لا يكرر السجود فانه عليه الصلاة
والسلام لما ترك التشهد الاول والجلوس له اكتفى بسجدة واحدة وهو قول اكثر اهل العلم وعن الاوزاعي
اذا سها من شيئين مختلفين يكرر ويسجد اربعا وقال ابن ابي ليلى يكرر السجود بكرر السهو
وقال ابن ابي حازم وعبد العزيز بن ابي سلمة اذا كان عليه سهوان في صلاة واحدة منه ما يسجد له قبل السلام
ومنه ما يسجد له بعد السلام فليقلعهما * الحكم السادس في ان سجود السهو في التطوع

كالقرض سواء قال ابن كثير وقتادة لا يسجد في التطوع وهو قول غريب ضعيف للشافعي **الحكم السابع**
 في ان متابعة الإمام عند القيام من هذا الجلوس واجب ام لا فذكر في التوضيح انه واجب وقد وقع
 كذلك في الحديث ويجوز ان يكونوا ملوا حكم هذه الحادثة اولم يعلموا فسجوا فاشار اليهم ان يقوموا
 ثم انقلبوا فيمن قام من اثنين ساهيا هل يرجع الى الجلوس فقالت طائفة بهذا الحديث ان من استتم
 قائما واستقل من الارض فلا يرجع وليض في صلاته وان لم يستو قائما جلس وروى ذلك عن
 حلقمة وقتادة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وهو قول الاوزاعي وابن القاسم في المدونة والشافعي وقالت
 طائفة اذا فارقت اليه الارض وان لم يستدل فلا يرجع ويتمادي ويسجد قبل السلام رواه ابن القاسم
 عن مالك في المصنوعة وقالت طائفة يقعدون ان كان استتم قائما روى ذلك عن الثمان بن بشير والنخعي
 والحسن البصري الا ان النخعي قال يجلس ما لم يستتم القراءة وقال الحسن ما لم يركع وقد روى عن
 عمرو بن مسعود ومعاوية وسعيد بن جبير بن شعبة وعقبة بن عامر رضي الله تعالى عنهم انهم قاموا من
 اثنين فلما ذكروا بعد القيام لم يجلسوا وقالوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وفي
 قول اكثر العلماء ان من رجع الى الجلوس بعد قيامه من اثنين انه لا يفسد صلاته الا ما ذكر ابن ابي زيد
 عن مصنون انه قال افسد الصلاة رجوعه والصواب قول الجماعة **الحكم الثامن** فيمن سها
 في سجدي السهو لاسهو عليه قاله النخعي والحكم وحاد والغيرة وابن ابي ليلى والحسن **الحكم**
 التاسع ان يسجد ان يسجد السهو واجب عند ابن حنيفة لوجود الامر به في غير حديث لقوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في حديث ابي هريرة المتفق عليه فاذا وجد ذلك احدكم فليسجد سجدين وذهب الشافعي
 الى ان يسجد السهو سنة يجوز تركه والحديث جمة عليه وقال ابن شبرمة في رجل نسي سجدي السهو
 حتى يخرج من المسجد قال يعيد الصلاة فان قلت روى الطبراني من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يسجد يوم ذي اليتين قلت في اسناد عبد الله بن عمر العمري وهو مختلف في الاحتجاج
 به ولئن سلمنا صحته فانه لا يقاوم حديث ابي هريرة فافهم **الحكم العاشر** حدثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الاصمعي عن عبد الله بن يحيى عن ابن شهاب عن ابن شهاب عن ابن شهاب
 عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا
 تسليمه كبر قبل التسليم فسجد سجدين وهو جالس ثم سلمه **الحكم الحادي عشر** مطابقته لترجمة في قوله
 صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام وهذا الحديث نحو
 الحديث الاول غير ان مالكا يروى عن يحيى بن سعيد فيه وههنا يروى عن ابن شهاب وهو يسجد
 مسلم الزهري وفيه زيادة وفي اكثر النسخ هذا الحديث مذكور قبل الحديث الاول قوله من بعض
 الصلوات بين ذلك في الحديث السابق انها صلاة الظهر قوله ثم قام اي الى الثالثة وزاد الضحاك
 ابن عثمان عن الاصمعي فسجدوا به فمضى حتى فرغ من صلاته اخرجه ابن خزيمة قوله فلما قضى
 صلاته اي لما فرغ منها وليس المراد منه القضاء الذي يقابل الاداء قوله ونظرنا تسليمه اي انتظرنا في
 رواية شعيب وانتظر الناس تسليمه قوله وهو جالس جلة اسمية وقعت حاله ان الضمير الذي في سجد
 قوله ثم سلم زاد في رواية يحيى بن سعيد ثم سلم بعد ذلك وسيأتي في رواية الليث وسجد هما الناس
 معه مكان ما نسي من الجلوس **الحكم الثاني** ويستفاد منه اشياء **الحكم الثالث** الاول ان قوله فلما قضى صلاته دلالة
 على ان السلام ليس من الصلاة حتى لو احدث بعد ان جلس وقبل ان يسلم تمت صلاته وهو مذهب

ابي حنيفة وقال بعضهم وتعقب بان السلام لما كان للتحليل من الصلاة كان المصلي اذا انتهى اليه يمكن
 فرغ من صلاته ويدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من الثقات عن يحيى بن سعيد
 عن الاصمعي حتى اذا فرغ من الصلاة الا ان يسلم فدل ان بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة
 من الحافظ مقولة انتهى قلت اصحابنا ما اكتفوا بهذا في عدم فرضية السلام حتى يذكر هذا القائل
 التعقب بل احتجوا ايضا بحديث عبد الله بن مسعود ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيده فعمله
 التشهد وفي آخره اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم وان شئت ان تقعد فقد
 رواه ابو داود واحد في مسنده وابن حبان في صحيحه واصح في مسنده وهذا يناق في فرضية السلام
 في الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خير المصلي بعد القعود بقوله ان شئت الى آخره وهم تمسكوا
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحريمها التكرير وتحليلها التسليم ومعناه لا يخرج من الصلاة الا به ونحن
 نمنع اثبات الفرضية بخبر الواحد على ان مدار هذا الحديث على عبد الله بن محمد بن عقيل وعلى ابي سفيان
 من طريق ابن شهاب وكلاهما ضعيفان والعجب من هذا القائل انه يجوز للراوى حذف شيء من الحديث
 لوضوحه وكيف يجوز التصرف في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالزيادة والقصان ولا سيما
 في باب الاحكام الثاني فيه الدلالة على مشروعية سجدة السهو وان المشروع سجدة واحدة فلو اقتصر
 على سجدة واحدة ساهيا او طامدا ليس عليه شيء وذكر بعضهم انه لو تركها طامدا بطلت صلاته
 لانه تعد الاتيان بسجدة زائدة ليست مشروعة قلت كيف تبطل الصلاة اذا زاد فيها شيئا من جنسها
 الثالث فيه ان سجدة السهو قبل السلام وقد ذكرنا الخلاف فيه مع بحججه فيما مضى * الرابع فيه ان المأموم
 يسجد مع الامام سجدة السهو اذ سجد الامام وان سجد المأموم لم يلزمه ولا الامام وفي مبسوط ابي اليسر
 ويسجد المأموم مع الامام السهو سواء ادركه في القعدة او في وسط الصلاة * الخامس فيه ان السهو والنسيان
 جائزان على الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيما طريقه التشريع * السادس فيه ان محل سجدة السهو آخر
 الصلاة * ص ١٠٦ باب اذا صلى خسا شيء * اي هذا باب يذكر فيه اذا صلى المصلي الرابعة
 خمس ركعات و اشار بهذا الى التفرقة بين ما اذا كان السهو بالقصان وبين ما اذا كان بالزيادة ففي الباب
 الاول كان السجود قبل السلام وفي هذا بعد السلام والى التفرقة ذهب مالك كما ذكرناه * ص ١٠٧
 حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صلى الظهر خسا قبله ازيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا فوجدت
 سجدة بن بعد ما سلم * ص ١٠٨ مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث بعينه في باب
 ما جاء في القبلة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة عن الحكم الى آخره وهناك ابي الوليد
 هشام بن عبد الملك عن شعبة بن الجراح عن الحكم بفتحين بن عتيبة عن ابراهيم بن يزيد النخعي عن علقمة
 ابن قيس عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه والتفاوت بينهما يسير سند او متافعا اعتبر ذلك بالنظر
 واخرجه ايضا في باب التوجه نحو القبلة بأطول منه عن عثمان بن جرير عن منصور عن ابراهيم عن
 علقمة قال قال عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وقد ذكرنا هناك ان حديث عثمان اخرجه
 مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وحديث ابي الوليد اخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي
 وابن ماجه * فلفظ مسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خسا فلما سلم قيل ازيد في
 الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خسا فوجدت سجدة بن عتيبة وفي لفظه صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم خجسا فقلنا يلهم رسول الله ازيد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خجسا قال انما انا بشر
منكم اذ كركت كرون وانسى كاتسون ثم سجد سجدتي السهو وفي لفظه صلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فزاد او نقص قال ابراهيم والوهم متى قيل يا رسول الله ازيد في الصلاة شيء فقال
انما انا بشر منكم انسى كاتسون فاذا انسى احكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فمسجد سجدتين وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتي
السهو بعد السلام والكلام وفي لفظه قال صلينا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاما زاد
او نقص قال ابراهيم وايهم الله ما جاء ذلك الامن قبلي قال قلنا يا رسول الله احدث في الصلاة شيء قال
لا قال قلنا الذي صنع فقال اذا زاد الرجل او نقص فليسجد سجدتين قال ثم سجد سجدتين وفي لفظ ابي
داود قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خجسا والباقي تحول لفظ البخاري وفي لفظه
قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم فلا ادري ازاد ام نقص فلما سلم قيل
يا رسول الله احدث في الصلاة شيء قال وماذا قالوا صليت كذا وكذا قال ثني رجله واستقبل
القبلة فمسجد بهم سجدتين ثم سلم فلما انقضى قبل علينا بوجهه فقال انه لو احدث في الصلاة شيء انبأكم به
ولكن انما انا بشر انسى كاتسون فاذا انسى فذكروني واذا شك احكم في صلاته فليتحرك الصواب
فليتم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين وفي لفظه فاذا انسى احكم فليسجد سجدتين ثم تحول فمسجد سجدتين
وفي لفظه قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خجسا فلما انقضى توشوش القوم بينهم
فقال ما شانكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خجسا فانقضى فمسجد سجدتين
ثم سلم ثم قال انما انا بشر منكم انسى كاتسون ولفظ الترمذي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
الظهر خجسا فقيل له ازيد في الصلاة فمسجد سجدتين بعد ما سلم وفي لفظه مسجد سجدتين بعد الكلام
ولفظ النسائي قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد او نقص فقيل يا رسول الله هل حدث
في الصلاة شيء قال لو حدث في الصلاة شيء انبأكم به ولكني انما انا بشر منكم انسى كاتسون فايكم
ما شك في صلاته فليتحرك الى الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ويسجد سجدتين وفي لفظه
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد فيها او نقص فلما سلم قلنا يا نبي الله هل حدث في الصلاة
شيء قال وماذا قال فذكرنا له الذي فعل ثني رجله فاستقبل القبلة فمسجد سجدتي السهو ثم اقل علينا
بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شيء لانبأكم به ثم قال انما انا بشر انسى كاتسون فايكم انسى في
صلاته شيئا فليتحرك الذي يرى انه هو صواب ثم يسلم ثم يسجد سجدتي السهو وفي لفظه اذا اوهم احكم
في صلاته فليتحرك اقرب ذلك من الصواب ثم ليم عليه ثم يسجد سجدتين ولفظ ابن ماجه قال عبد الله
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة لا ادري ازاد او نقص فسأل فحدثنا ثني رجله
واستقبل القبلة ومسجد سجدتين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شيء لانبأكم به
وانما انا بشر انسى كاتسون فاذا انسى فذكروني وايكم ما شك في الصلاة فليتحرك اقرب ذلك من
الصواب فليتم عليه ويسجد سجدتين وقد استقصينا الكلام في هذا في باب التوجه نحو القبلة وذكر معناه
قوله صلى الظهر خجسا اي خمس ركعات فنهنا جزم بان الذي صلى كان خجسا وقدم في باب التوجه
الى القبلة في رواية منصور عن ابراهيم وفيه قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص قوله قيل له اي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ازيد الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله

وماذا كان اي وما سؤالكم عن الزيادة في الصلاة **قوله** فبجد مجدين اي السهو **قوله** بعد ما علم
كلمة ما صدرية اي بعد سلام الصلاة **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** هذا الحديث حجة لابي حنيفة واصحابه
ان يجزئ السهو بعد السلام وان كانت الزيادة وقال بعضهم وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة الا بعد
السلام حين سألوه هل زيد في الصلاة وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على ان سجود السهو بعد السلام
لشعره قبله لعدم علمه بالسهو وردبانه وقع في حديث ابن مسعود هذا في لفظ مسلم في الزيادة انه امر
بالانكسار والسلام ثم يجزئ السهو وهو قوله اذا شك احدكم في صلاته فليتحرك الصواب فليتم عليه
ثم ليسلم ثم يجزئ مجدين والشك بالسهو غير العليه وعورض بأنه معارض بحديث ابي سعيد عند
مسلم ولقظه اذا شك احدكم في صلاته فلا يدرك صلى فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يجزئ
مجدين قيل ان يسلم واجيب بان التعارض اذا كان بين القولين يصار الى جانب الفعل لسلامته عن
المعارض واذا كان بين القول والفعل يصار الى جانب القول لقوته او يقال كان ذلك منه صلى الله
تعالى عليه وسلم لبيان الجواز والتوسع في الامرين وقال ابن خزيمة لاجبة للعراقيين في حديث ابن مسعود
لانهم خالفوه فقالوا ان جلس المصلي في الرابعة مقدار التشهد يضاف الى الخامسة سادسة ثم يسلم وسجد السهو
وان لم يجلس في الرابعة لم يصح صلاته ولم يقل في حديث ابن مسعود اضافة سادسة ولا اعادة ولا يدمن
احدهما صدهم ويحرم على العالم ان يخالف السنة بعد علمه بها قلت لانهم خالفوه فلو وقف هذا
المعارض على مدارك هذه الصورة لما قل ذلك **المدرک الاول** ان القعدة الاخيرة فرض عندهم فلو ترك
شخص فرضا من فروض الصلاة تبطل صلاته **المدرک الثاني** انه حين قام الى السادسة بعد القعود
صار شارفا في صلاة اخرى بناء على التعرئة الاولى لانها شرط عندهم وليس بركن **المدرک الثالث**
ان الصلاة بركعة واحدة منية عندهم كما ثبت ذلك في موضعه فاذا كان كذلك فالضرورة من اضافة
ركعة اخرى اليها ليخرج عن التبراء **المدرک الرابع** ان التسليم في آخر الصلاة غير فرض عندهم
فتركه لا تبطل صلاته فاذا وقف احد على هذه المدارك لا يصدر منه هذا الاعتراض ويحرم عليه
ان ينسب احدا الى مخالفة السنة بعد العلم بها وقال النووي في قوله ازيد في الصلاة دليل لمذهب
مالك والشافعي واحد والجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلاته ركعة تاسيلا تبطل صلاته
بل ان علم بعد السلام فقد مضت صلاته صحيحة ويجزئ السهو ويسلم وقال ابو حنيفة اذا زاد ركعة
سahيا بطلت صلاته ولزم ما ادتها وقال ايضا ان كان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة اضاف اليها
سادسة تشعها وان لم يكن تشهد بطلت صلاته وهذا الحديث رد عليه وهو حجة للجمهور قلت لانهم
صححة الفعل عن ابي حنيفة بطلان صلاته اذا زاد ركعة سادسة ساهيا والظاهر من حال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قعد على الرابعة لان جل فعله على الصواب احسن من حله على غيره وهو اللائق
بحاله على ان المذكور فيه صلى الظهر خمسا والظهر اسم للصلاة المعهودة في وقتها بجميع اركانها
فان قلت لم يرجع الى صلى الله تعالى عليه وسلم من الخامسة ولم يشهها قلت لا يضرنا ذلك لانما يلزمه
بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولولم يضم لاشي عليه لانه
مطلوب وقال صاحب الدايغ والاولى ان يضيف اليها ركعة اخرى ليصير انما الا في العصر
حج **ص** * باب * اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجد مجدين مثل سجود الصلاة او اطول
شي **قوله** اي هذا باب يذكر فيه اذا سلم المصلي في ركعتين وكلمة في معنى من او معنى على قوله

او في ثلاث اى او سلم على ثلاث ركعات قوله مثل سجود الصلاة او اطول اى اطول منه وهذا اللفظ
 في حديث الزهري يأتى في الباب الثاني وهو قوله ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول **ص**
 حديثهم قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال صلى بنا النبي صلى الله
 عليه وسلم الظهر او العصر فسلم فقال له ذواليدن الصلاة يا رسول الله انقصت فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصحاه احق ما يقول قالوا نعم فصلى ركعتين أخريين ثم سجد سجدتين
 قال سعد ورأيت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم وتكلم ثم صلى ما بقى وسجد سجدتين
 وقال هكذا فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الحديث يبنى انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم سلم على آخر الركعتين وهذا ظاهر ولكن ليس في الباب ذكر ما اذا سلم على آخر ثلاث
 ركعات واخرج البخاري هذا الحديث في باب هل يأخذ الامام اذا شك بقول الناس من طريقين احدهما عن
 عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم انصرف من اثنتين الى آخره والاخر عن ابي الوليد عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي
 سلمة عن ابي هريرة وقد ذكر البخاري هذا الحديث مطولا في باب تشييك الاصابع في المسجد وغيره
 وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق بحديث ذواليدن مستقصى فمن اراد ذلك فليرجع الى ذلك الباب
 قوله صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر ظاهره ان انا هريرة حضر القصة وذواليدن
 استشهد بيدر قاله الزهري ومقتضاه ان تكون القصة قبل بيدر وهى قبل اسلام ابي هريرة باكثر
 من خمس سنين ولكن معنى قول ابي هريرة صلى بناى صلى بالمسلمين وهذا جائز في اللغة كما روى من
 النزال بن سيرة قال قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا واياكم كئاندى بنى عبد مناف
 الحديث والنزال لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعما اراد بذلك قال لقومنا وروى عن
 طاوس قال قدم علينا معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه فلم يأخذ من الخضر اوات شيئا وانما اراد قدم
 بلدنا لان معاذ قدم اليمن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يولد طاوس وقال بعضهم
 اتفق ائمة الحديث كما نقله ابن عبد البر وغيره على ان الزهري وهى في ذلك وسببه انه جعل
 القصة لذى الشمالين وذوالشمالين هو الذى قتل بيدر وهو خراعى واسمه عمرو بن نضله واما
 ذواليدن فتأخر بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو سلمى واسمه الخرقاق وقد وقع عند مسلم
 من طريق ابي سلمة عن ابي هريرة فقام رجل من بنى سليم فلما وقع عبد الزهري بلفظ فقام ذوالشمالين
 وهو يعرف انه قتل بيدر قال لاجل ذلك ان القصة وقعت قبل بيدر انتهى قلت وقع في كتاب النسائي
 ان ذواليدن وذوالشمالين واحد كلاهما لقب على الخرقاق حيث قال اخبرنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وابي بكر بن سليمان بن ابي خثمة عن ابي هريرة قال صلى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر او العصر فسلم من ركعتين فانصرف فقال له ذوالشمالين بن عمرو انقصت
 الصلاة ام نسيت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقول ذواليدن قالوا صدق يا رسول الله
 فأتهم بهم الركعتين اللتين نقص وهذا سند صحيح متصل صرح فيه ان ذوالشمالين هو ذواليدن وروى
 النسائي ايضا بسند صحيح صرح فيه ايضا ان ذوالشمالين هو ذواليدن وقد تابع الزهري على ذلك
 عران بن ابي انس قال النسائي اخبرنا عيسى بن جاد اخبرنا ابيث عن يزيد بن ابي حبيب عن عمار بن
 ابي انس عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوما سلم في ركعتين

ثم انصرف قادره ذو الشمالين فقال يا رسول الله اتقصت الصلاة ام نسيت قال لم تقص الصلاة ولم انس قال بلى والذي بعثك بالحق قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذو اليمين قالوا نعم فصلى بالناس ركعتين وهذا ايضا سند صحيح على شرط مسلم واخرج نحو ما الطحاوي عن ربيع المؤذن عن شعيب بن الليث عن يزيد بن ابي حبيب الى آخره ثبت ان الزهري لم يهمل ولا يلزم من عدم تخرج ذلك في العيصين عدم صحته ثبت ان ذا اليمين وذا الشمالين واحد والعجب من هذا القائل انه مع اطلاعه على ما رواه النسائي من هذا كيف اعتمد على قول من نسب الزهري الى الوهم ولكن اريحية العصبية تجعل الرجل على اكثر من هذا وقال هذا القائل ايضا وقد جوز بعض الائمة ان تكون القصة لكل من ذي الشمالين وذي اليمين وان ابا هريرة روى الحديثين فارسل احدهما وهو قصة ذي الشمالين وشاهد الآخر وهو قصة ذي اليمين وهذا يحتمل في طريق الجمع قلت هذا يحتاج الى دليل صحيح وجعل الواحد اثنين خلاف الاصل وقد يلقب الرجل بلقين واكثر وقال ايضا ويدفع الجواز الذي ارتكبه الطحاوي ما رواه مسلم واحد وغيرهما من طريق يحيى بن كنير عن ابي سلمة في هذا الحديث عن ابي هريرة بلفظ بينا انا صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ركعتين فقام رجل من بني سليم واقتصر الحديث قلت هذا الحديث رواه مسلم من خمس طرق فلفظه من طريقين صلى بنا وفي طريق صلى لنا وفي طريق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين وفي طريق بينا انا صلى وفي ثلاث طرق التصريح بلفظ ذي اليمين وفي الطريقين بلفظ رجل من بني سليم وفي الطريق الاول احدى صلاتي العشي اما الظهر او العصر بالشك وفي الثاني احدى صلاتي العشي من غير ذكر الظهر والعصر بدون اليقين وفي الثالث صلاة العصر بالجزم وفي الرابع والخامس صلاة الظهر بالجزم فهذا كله يدل على اختلاف القضية والايكون فيها اشكال فاذا كان الامر كذلك يحتمل ان يكون الرجل المذكور الذي نص عليه انه من بني سليم غير ذي اليمين وان يكون قضيته غير قضية ذي اليمين وان ابا هريرة شاهد هذا حتى اخبر عن ذلك بقوله بينا انا صلى وكون ذي اليمين من بني سليم على قول من يدعي ذلك لا يستلزم ان لا يكون غيره من بني سليم وقال هذا القائل ايضا والظاهر ان الاختلاف فيه اى في المذكور من احدى صلاتي العشي والعصر والظهر من الرواة وابعده من قال يحتمل على ان القضية وقعت مرتين قلت الجمل على التعدد اولى من نسبة الرواة الى الشك فان قلت روى النسائي من طريق ابن عون عن ابن سيرين ان الشك فيه من ابي هريرة ولفظه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدى صلاتي العشي قال ولكنني نسيت فالظاهر ان ابا هريرة رواه كثيرا على الشك وكان ربما غلب على ظنه انها الظهر فجزم بها وتارة غلب على ظنه انها العصر فجزم قلت ليس في الذي رواه النسائي من الطريق المذكور شك وانما صرح ابو هريرة بانه نسي والنسيان غير الشك وقوله قال طاهر الى آخره غير ظاهر فلا دليل على ظهوره من نفس المتن ولا من الخارج يعرف هذا بالتأمل قواه فلم يعنى على آخر الركعتين وزاد ابو داود من طريق معاذ عن شعبة في الركعتين قوله قال سعد يعني سعد بن ابراهيم المذكور في سند الحديث وهو بالاسناد المذكور واخرجه ابن ابي شيبة عن غندر عن شعبة عن سعد فذكره وقال ابو ذؤيب رواه يعني البخاري عن آدم عن شعبة وزاد قال سعد ورأيت عمرو الى آخره واورده الاسمعيلى من طريق معاذ ويحيى عن شعبة حدثنا سعد بن

ابراهيم سمعت ابا سفيان عن ابي هريرة الحديث ثم قال في آخره ورواه غندر فصولي ركعتين اخرين
ثم سجد سجدة لم يقل ثم سلم ثم سجد قال لم يتضمن هذا الحديث ما ذكره في الترجمة وخرج ما ذكره
من ترجمته هذا الباب في الباب الذي يليه وكذا قال ابن التين لم يأت في الحديث شيء مما يشهد
بالسلام من ثلاث قوله الصلاة يا رسول الله انقصت الصلاة مرفوع لانه مبتدأ وخبره
قوله انقصت ويروى نقصت بدون همزة الاستفهام ويجوز في نون نقصت الفتح على ان يكون
لازما ويجوز ضمها على ان يكون متعديا وقوله يا رسول الله جملة معترضة بين المبتدأ والخبر
قوله احق ما يقول يجوز في اعرابه وجهان احدهما ان يكون لفظ حق مبتدأ دخلت عليه
همزة الاستفهام وقوله ما يقول ساد مسدنا والخبر والآخر ان يكون احق خبرا وما يقول مبتدأ
قوله اخرين ويروى اخر اوين على خلاف القياس وقال الكرماني فان قلت كيف بنى الصلاة
على الركعتين وقد فسدتا بالكلام قلت كان ساهيا لانه كان يظن انه خارج الصلاة قلت في هذا
اختلاف العلماء فذهب مالك والشافعي واحمد واسحق الى ان كلام القوم في الصلاة لا مامهم
لاصلاح الصلاة مباح وكذا الكلام من الامام لاجل السهو لا تفسدها وقال ابو عمر ذهب
الشافعي واصحابه الى ان الكلام والسلام ساهيا في الصلاة لا يفسدها كقول مالك واصحابه سواء
واما الخلاف بينهما ان مالكا يقول لا يفسد الصلاة تعمد الكلام فيها اذا كان في اصلاحها وهو قول
ربيعة وابن القاسم الاماروي عنه في المفرد وهو قول احمد وقال مياض وقد اختلف قول مالك
 واصحابه في تعمد الكلام لاصلاح الصلاة من الامام والمأموم ومع ذلك بالجملة ابو حنيفة والشافعي
واحمد واهل الظاهر وجعلوه مفسدا للصلاة الا ان احمد اباح ذلك للامام وحده وسوى ابو
حنيفة بين العمد والسهو فان قلت كيف تكلم ذو اليمين والقوم وهم بعد في الصلاة قلت اجاب
النووي بوجهين احدهما انهم لم يكونوا على اليقين من البقاء في الصلاة لانهم كانوا يجوزين لنسخ
الصلاة من اربع الى ركعتين والآخر ان هذا كان خطابا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوابا
وذلك لا يبطل عندنا ولا عند غيرنا وفي رواية لابي داود باسناد صحيح ان الجماعة أواموا اي
اشاروا ثم فعلى هذه الرواية لم يكلموا قلت الكلام والخروج من المسجد ونحو ذلك كله قد نسخ
حتى لو فعل احد مثل هذا في هذا اليوم بطلت صلاته والدليل عليه ما رواه الطحاوي ان عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذي اليمين ثم حدث به
تلك الحادثة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعمل فيها بخلاف ما عمل صلى الله تعالى عليه
وسلم يومئذ ولم ينكر عليه احد من حضر فعلمه من الصحابة وذلك لا يصح ان يكون منه ومنهم
الابعد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذي اليمين **باب**
من لم يتشهد في سجدة السهو شيء **عني** اي هذا باب في بيان من لم يتشهد في سجدة السهو يعني
يسجد سجدة السهو فقط ولا يتشهد وقال بعضهم اي اذا سجد سجدتين بعد السلام من الصلاة واما
قبل السلام فالجمهور على انه لا يعيد التشهد قلت لم يشر البخاري الى هذا التفصيل اصلا
لا في الترجمة ولا في الذي ذكره في الباب وانما اراد بهذه الترجمة الاشارة الى بيان من لا يروى
التشهد في سجدة السهو وهو مذهب سعد وعمار وابن سيرين وابن ابي ليلى فانهم قالوا
من عليه السهو يسجد ويسلم ولا يتشهد وقال انس والحسن وعطاء وطاوس ليس في سجدة

السهو تشهد ولاسلام وقال ابن مسعود والشعبي والثوري وقتادة والحكم واليث وجاد
يتشهد ويسلم وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واسحق وفي التوضيح والاصح عندنا
لا يتشهد وهو ما حكاه الطحاوي عن الشافعي والاوزاعي وهنا قول رابع ان يسجد قبل السلام لا يتشهد
وان يسجد بعده يتشهد رواه اشهب عن مالك وهو قول ابن الماجشون واحمد **ص** وسلم انس
والحسن ولم يتشهدا **ش** اي سلم انس بن مالك والحسن البصري عقيب سجدة السهو
ولم يتشهدا وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة وقال حدثنا ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب ان انس
ابن مالك قعد في الركعة الثانية فسبحوا به مقام واتمهن اربعا فلما سلم يسجد سجدة ثم اقبل على القوم
بوجهه وقال افعلوا هكذا وروى ابن ابي شيبة ايضا عن ابن مهدي عن جاد بن سلمة عن قتادة عن
الحسن وانس انهما سجدا للسهو بعد السلام ثم قاما ولم يسلم **ص** وقال قتادة لا يتشهد
ش لانه روى عن شيخه انس والحسن انهما لم يتشهدا فذهب فيه الى ما ذهب اليه وقال
بعضهم وفيه نظر فقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال يتشهد في سجدة السهو ويسلم فلعل
لا في الترجمة زائدة قلت في نظره نظر لجواز ان يكون عن قتادة روايتان فاذا قيل بزيادة لا فيذكره
البخاري للقاتل ان يقول لعلها سقطت فيما رواه عبد الرزاق وقوله ايضا فلعل لا في الترجمة زائدة
ليس كذلك فان الترجمة ليست فيها كلمة لا وانما ظاهرها بزيادة في الاثر الذي ذكره عن قتادة **ص**
حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن ايوب بن ابي نجيمة السخيتي عن محمد بن سيرين عن
ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذواليدن اقصر الصلاة
ام نسيته يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذواليدن فقال الناس نعم
فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى اثنتين اخريين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجودهما واطول ثم
رفع **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتشهد في هذه الصورة
وادعى ابن المذهب انه ليس في حديث ذواليدن تشهد ولا تسليم قبل يحتمل ذلك وجهين احدهما
ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد فيها وسلم ولم يقل ذلك المحدث والثاني انه لم يتشهد فيها
ولاسلم والحق المسلمون بهاتين السجدة من الصلاة تأكيد لهما وقال ابن المنذر في التسليم فيما انه
ثابت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غير وجه وفي نبوت التشهد عنه نظر والحديث
قدم في باب هل يأخذ الامام اذا شك بقول الناس بعينه بهذا الاسناد والمتن بـالاختلاف قوله ثم
رفع اي رفع رأسه من السجدة ولم يتشهد ولم يسلم واستشكل بعضهم في قوله فقام رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قائما واجيب بان المراد بقوله فقام اي اعتدل لانه كان مستندا الى
الخشبة كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقيل هو كناية عن الدخول في الصلاة **ص** حدثنا
سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن سلمة بن حلقمة قال قلت لمحمد في سجدة السهو تشهد قال ليس في
حديث ابي هريرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وجاد هو ابن زيد وسلمة بن حلقمة بن فتح اللام
ابن حلقمة ابو بشر التميمي البصري ومحمد هو ابن سيرين وفي رواية ابي نعيم في المستخرج سألت محمد
ابن سيرين قوله ليس في حديث ابي هريرة يعني ليس فيه تشهد وفي رواية ابي نعيم فقال لم احفظ
فيه عن ابي هريرة شيئا واحب الي ان يتشهد وقد ورد التشهد في حديث غيره من ذلك ما رواه ابو داود
من رواية ابي المذهب عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم فسجد

سجدين ثم تشهد ثم سلم واخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب واخرجه النسائي ايضا واخرجه
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين واخرجه ابن حبان ايضا **باب** يكبر في سجدي
السجود **مسألة** اي هذا باب يذكر فيه ان الساهي في صلاته يكبر في سجدي السجود وفي بعض النسخ
باب من يكبر في سجدي السجود فيجهور العلماء على الاكتفاء بتكبير السجود وبذلك يشهد غالب الاحاديث
وحكى القرطبي ان قول مالك مختلف في وجوب السلام بعد سجدي السجود قال وما يتصل منه بسلام
لا بدله من تكبيرة احرام قال ويؤيده ما رواه ابوداود من طريق جاد بن زيد عن هشام بن حسان عن
ابن سيرين في حديث الباب ثم رفع وكبر ثم كبر وسجد للسجود وهذا يدل على تكبيرين احدهما تكبيرة
الاحرام والاخرى تكبيرة السجدة ولكن اشار ابوداود الى شذوذ هذه الرواية حيث قال وقال
ابوداود ولم يقل احد فكبر ثم كبر الاحاد بن زيد **مسألة** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد
ابن ابراهيم عن محمد بن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدى صلاة
العشي قال محمد واكبر ظني العصر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده عليها
وفيهم ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فهما ان يكلماه وخرج سرمان الساس فقالوا اقصررت
الصلاة ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذا اليمين فقال انسييت ام قصررت الصلاة فقال
لم انس ولم تقصر قال بلى قد نسيت فصلى ركعتين ثم كبر فوجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه فكبر
ثم وضع رأسه فكبر فوجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه وكبر **مسألة** مطابقتها لترجمة ظاهرة
ويزيد من الزيادة هو ابن ابراهيم التستري ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون وقدمت في الحديث
في باب تشبك الاصابع في المسجد وغيره فانه اخرجه هناك عن اسحق عن ابن شميل عن ابن عون عن
ابن سيرين عن ابن هريرة الى آخره وهناك بعض زيادة تعلم عدا رجوع اليه وتكلمنا هناك ايضا على
ما يحتاج اليه من الاشياء المتعلقة به قوله قال محمد هو ابن سيرين قوله في مقدم المسجد بتشديد الدال
المفتوحة اي في جهة القبلة وفي رواية ابن عون فقام الى خشبة معروضة في المسجد اي موضوعة
بالعرض وفي رواية مسلم من طريق ابن عيينة عن ابوبكر ثم اتى جذعا في قبلة المسجد فاستند اليها مفضبا
قوله فهما ان يكلماه وفي رواية ابن عون فهما زيادة الضمير والمعنى اللهم غلب عليهما احترام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه عن الاعتراض عليه قوله سرمان الناس بالمهمات المفتوحة اي
اخفاؤهم والمستجلون منهم واوائلهم ويلزم الاحراب نونه في ككل وجه وهذا الوجه هو
الصواب الذي قاله الجمهور من اهل الحديث واللغة وهكذا ضبطه المتقنون وقال ابن الاثير
السرمان بفتح السين والراء اوائل الناس الذين يتسارعون الى الشيء ويقلبون عليه بسرعة ويجوز
تسكين الراء قلت وكذا نقل القاضي عن بعضهم قال وضبطه الاصيلي في البخاري بضم السين واسكان
الراء ووجهه انه جمع سريع كقفيز وقفزان وكثيب وكنبان ومن قال سرمان بكسر السين فهو خطأ
وقيل يقال ايضا بكسر السين وسكون الراء وهو جمع سريع كرهيل ورعلان واما قولهم سرمان ما فعلت
ففيه ثلاث لغات الضم والكسر والفتح مع اسكان الراء والنون مفتوحة ابدا قوله اقصررت
الصلاة بهمزة الاستعظام وفي رواية ابن عون بحذفها وقصررت على صيغة المجهول ويروى على بناء
القاعل قال النووي هذا اكثر قوله ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي يسميه
ذا اليمين فان قلت ما الرفع للرجل قلت هو مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله يدعو النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وغيره مخلوق تقديره وهناك رجل وفي رواية ابن عون وفي القوم رجل في يده طول يقال له ذواليدن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن الأخرج عن عبد الله بن بحينة الأسدي حليف بني عبد المطلب أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدة ينكب في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجد هما الناس معه مكان مائتي من الجلوس **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ينكب في كل سجدة وقدمضي هذا الحديث عن قريب في باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن الأخرج وهنا عن قتيبة عن ليث بن سعد عن ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري عن عبد الرحمن بن هرم عن الأخرج وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الأشياء قوله الأسدي بفتح الهمة وسكون السين المملة ومنهم من يقول الأزدي بالزاي موضع السين نسبة الى أزد قوله بن عبد المطلب الصواب بن المطلب بأسقاط عبدان جده حالف المطلب بن عبد مناف **ص** تابعه ابن جريج عن ابن شهاب في التكبير **ش** أي تابع الليث عبد العزيز بن عبد الملك ابن جريج في رواية عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري في الاتيان بلفظ التكبير في سجدة السهو وقد وصله عبد الرزاق عن ابن جريج وأخرجه أحمد عن عبد الرزاق ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج بلفظ فكبر فجدثم كبر فجدثم سلم **ص** باب إذا لم يدركم صلى ثلاثا أو اربعاً فليجد سجدةين وهو جالس **ش** أي هذا باب يذكر فيه إذا لم يدركم صلى ثم صلى ثلاث ركعات أو اربع ركعات فانه يججد سجدةين والحال انه جالس **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام بن أبي عبد الله الدستواقي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا تودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع الاذان فإذا قضى الاذان اقبل فإذا توب بها ادبر فإذا قضى التوب اقبل حتى يخطرين المراءو نفسه يقول اذكر كذا وكذا ما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل ان يدرى كم صلى فإذا لم يدرككم ثم صلى ثلاثا أو اربعاً فليجد سجدةين وهو جالس **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فإذا لم يدركم صلى وآخره والحديث مضى في باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة فانه أخرجه هناك عن يحيى بن بكر عن الليث عن جعفر عن الأخرج ومضى ايضا في باب فضل التأذين فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن أبي الزناد عن الأخرج عن أبي هريرة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به ونذكره هنا ما يتعلق بالمسائل مع بعض التعرض الى بعض المتن قوله فإذا قضى التوب أي اذا فرغ منه وهو اقامة الصلاة قوله حتى يخطرا أكثر الرواة على ضم الطاء والتقنون على انه بالكسر قوام ان يدرى بكسر الهمة لانها نافية أي ما يدرى قوله فليجد سجدةين وهو جالس ليس فيه تعيين محل السجود وقدر واه الدارقطني من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مرفوعا اذا سها احدكم فليدبر ازاو نقص فليجد سجدةين وهو جالس ثم يسلم وروى ابوداود من طريق ابن أخي الزهري عن عمه نحوه بلفظ وهو جالس قبل التسليم وروى ايضا من طريق ابن اسحق قال حدثني الزهري باسناده وقال فيه فليجد سجدةين قبل ان يسلم ثم يسلم فان قلت هذه الروايات تدل على ان سجدة السهو قبل السلام قلت روايات الفعل متعارضة فقلنا رواية القول وهو حديث بوبان لكل سهو سجدةان بعدما يسلم من غير فصل بين الزيادة والنقصان سالما من المعارض فيعمل به لسلامته عن المعارض ثم العلماء اختلفوا في المراد بالحديث المذكور فقال

الحسن للبصرين من طائفة من السلف بظاهر هذا الحديث وقالوا اذا شك المصلي فلم يهرز اذ او تقص فليس عليه الا سجدة واحدة وهو جالس على بظاهر هذا الحديث وقال الشعبي والاوزاعي وجاعة كثيرة من السلف اذا لم يدركم صلى ثم انه ان يعيد الصلاة مرة بعد اخرى ايداحتي يستيقن وقال بعضهم يعيد ثلاث مرات فاذا شك في الرابعة فلا اعادة عليه وقال مالك والشافعي واحد وآخرون متى شك في صلاته هل صلى ثلاثا او اربعاً لم ينسأ على اليقين فيجب ان يأتى برابعة ويسجد للسجدة وسجدتين ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه اخرجهم مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وللفظ مسلم قال ابو سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاته فلم يدركم صلى ثلاثا ثم اربعاً فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يسجد سجدة قبل ان يسلم فان صلى خسا شفعن له صلاته وان كان صلى اتماما لاربع كانتا ترغيبا للشيطان ووافقت ابي داود اذا شك احدكم في صلاته فليلق الشك ولين على اليقين فاذا استيقن التمام سجدة سجدة فان كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة والسجدة وان كانت ناقصة كانت الركعة تامة والصلاة وكانت السجدة تان مرغتين للشيطان اي مغبظتين له ومذنتين له مأخوذ من الرغام وهو التراب ومنه ارغم الله انقه وانما يكون ارضا ماله يغض السجدة لانه ما لعن الا من اباه من سجود آدم عليه الصلاة والسلام قالت الشافعية حديث ابي سعيد هذا مفسر لحديث ابي هريرة المذكور فيحصل حديث ابي هريرة عليه وقال اصحابنا ان كان الشك عرض له اول مرة يستقبل وان كان يعرض له كثيرا بنى على اكبر رايه لما رواه البخاري ومسلم اذا شك احدكم فليتبر الصواب فليتم عليه وان لم يكن له راي بنى على اليقين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ساء احدكم في صلاته فلم يدرك واحدة صلى او اثنين فليين على واحدة فان لم يدرك اثنين صلى او واحدة فليين على اثنين فان لم يدرك اثنين صلى او اربعاً فليين على ثلاث وليسجد سجدة قبل ان يسلم رواء الترمذي من حديث ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا ساء احدكم الى آخره وقال حديث حسن صحيح رواء ابن ماجه ايضا ولفظه اذا ساء احدكم في صلاته فلم يدرك واحدة صلى او اثنين فليجعلها واحدة واذا شك في الاثنين والثلاث فليجعلها اثنين واذا شك في الثلاث والاربع فليجعلها ثلاثا ثم ياتي من صلاته حتى يكون الوهم في الزيادة ثم يسجد سجدة وسجدتين وهو جالس قل ان يسلم واخرجه الحاكم في المستدرک ولفظه فلم يدرك اثلاثا صلى ام اربعاً فليتم فان الزيادة خير من القصان وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي في مختصره فيه عمار بن مطر الزهراوي وقد تركوه وعمار ليس في السنن وحديث ابي هريرة هذا فيما اذا شك ثم تحرى الصواب فانه يبنى على اكبر رايه لما قلنا وتبويب ابي داود يدل على هذا حيث قال باب من قال يتم على اكبر ظنه وذكر الطبري عن بعض اهل العلم انه يأخذ بأيهما احب لعدم التاريخ قال ومنهم من رجح حديث ابي سعيد بالقياس لان من شك انه لم يفعل والركعة في ذمته يقين فلا يبرؤ بشك وفي التوضيح وقال ابو عبد الملك حديث ابي هريرة يحمل على كل ساء وان حكمه السجود ويرجع في بيان حكم المصلي فيما يشك فيه وفي موضع سجوده من صلاته الى سائر الاحاديث المفسرة وهو قول انس وابي هريرة والحسن وربيعة ومالك والوري والشافعي وابي ثور واسحق واما جله عليه ابو عبد الملك هو ما فسرته الليث بن سعد قاله مالك وابن القاسم وعمر مالك قول آخر لا يسجد له ايضا حكاه ابن نافع عنه وقال ابن عبد الحكم لو سجد بعد السلام كان احب الى وقال آخرون اذا لم يدركم صلى امادها ايداحتي يحفظ روى عن ابن عباس وان عمر والشعبي

وشريح وعطاء وميمون بن مهران وسعيد بن جبيرة وقول آخر أنهم إذا شكوا في الصلاة أمدوها ثلاث
مرات فإذا كان الرابعة لم يعيدوها والقولان مخالفان للأثر ولأمر من حد ثلاث مرات وقال
النووي قال قال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه أن حصل له الشك أول مرة بطلت صلاته وإن صار
مادة لها اجتهد وعمل بغالب ظنه وإن لم يظن شيئاً عمل بالأقل ثم قال قال أبو حامد قال الشافعي في القديم
ما رأيت قولاً أقبح من قول أبي حنيفة هذا ولا أبعد من السنة قلت النقل عن إمام بماليس قوله
والتشيع عليه بغير وجه أقبح من هذا فكيف رأى النووي نقل هذا التشيع الباطل عن فيه ميل إلى
التعصب الفاحش عن مثل الإمام الشافعي الذي شهد لأبي حنيفة بأن الناس عيال له في الفقه وهذا
الذي نقله عن أبي حنيفة ونقله أيضاً ابن قدامة وغيره من المخالفين ليس بصحيح ولا هو بوجود
في أمهات كتب أصحابنا المشهورة بل الشهور فيها أنهم قالوا يستقبل ليقع صلاته على وصف الصحة
يقين حتى قال أبو نصر البغدادي المشهور بالقطع الاستيناف أولى لأنه يسقط به الشك يقين ومع
هذا فأبو حنيفة عمل في كل واحدة من الأحوال الثلاث بحديث مع كون قول ابن جرثومة وروى
ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث ابن سيرين عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال أما أنا
فإذا لم أدر كم صليت فأتى أعيد وروى من حديث جابر عن ابن عمر في الذي لا يدري ثلاثاً صلى أو
أربعاً قال يعيد حتى يحفظ وعن جرير بن منصور قال سألت ابن جابر عن الشك في الصلاة فقال أما أنا
فإذا كان في المكتوبة فأتى أعيد وعن اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال يعيد وكان شريح يقول يعيد
وعن ليث عن طاوس قال إذا صليت فلم تدر كم صليت فأعدها مرة فإن التبت عليك مرة أخرى
ملا تعدها وقال عطاء يعيدها مرة روى ذلك عنه مالك **ص** باب **السهو في القرض**
والتطوع **ش** أي هذا باب في بيان حكم السهو في القرض والتطوع هل هو سواء فيما
أو يفتقر حكمهما فيه خلاف والأثر والحديث اللذان في الباب يدلان على أن حكمه فيهما سواء أما
الأثر فإن ابن عباس يرى أن الوتر غير واجب ومع ذلك مجتهد فيه وأما الحديث فإن قوله إذا صلى فإن الصلاة
أهم من القرض والتطوع على أن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب الذي قبله إذا تودى
بالصلاة أدير الشيطان فالنداء غالباً يكون للقرض وقد اختلفوا في إطلاق الصلاة على القرض والفعل
هل هو من الاشتراك اللفظي أو المعنوي فذهب جمهور الأصوليين إلى الثاني وذهب الإمام فخر
الدين الرازي إلى الأول **ص** وسجد ابن عباس مجتدين بعد وتره **ش** مطابقتها للترجمة من
حيث أن ابن عباس كان يرى الوتر سنة ومع هذا مجتد فيه فدل على أن حكمه في السنة مثل حكمه في
القرض ووصل هذا المعلق ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن أبي العالية قال رأيت ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما مجتد بعد وتره مجتدين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن
شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن
أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فإذا وجد ذلك أحدكم فليسجد
مجتدين وهو جالس **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد مضى الحديث في الباب الذي قبله
مستوفى قوامه فلبس بالباء الموحدة المخففة هو الصحيح أي خلط عليه أمر صلاته ومنهم من يقل الباء
من التلبس **ص** باب **إذا كرم وهو يصلي فأشار بيده واستمع ش** أي هذا باب
يذكر فيه إذا كرم المصلي والحال أنه في الصلاة فأشار بيده يعلم أنه في الصلاة وكل بضم الكاف على صيغة

المجهول **عن** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر وكريب
 ان ابن عباس والمصورين محرمين وعبدالرحمن بن اذهر ارسلوه الى عائشة رضي الله تعالى عنها فقالوا
 اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلمها عن الركعتين بعد صلاة العصر وقل لها انا اخبرنا انك تصلينها وقد
 بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنها وقال ابن عباس وكنت اضرب الناس مع عمر بن الخطاب
 عنها قال كريب قد دخلت على عائشة فبلغتها ما ارسلوني به فقالت سلام سلة فخرجت اليهم فاخبرتهم
 بقولها فردوني الى ام سلة بمثل ما ارسلوني به الى عائشة فقالت ام سلة سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ينهى عنها ثم رأيت يصليهما حين صلى العصر ثم دخل علي وعندي نسوة من بني
 حرام من الانصار فارسلت اليه الجارية فقلت قومي بجنبه قولي له تقول لك ام سلة يا رسول الله
 سمعتك تنهى عن هاتين واراك تصلينهما فان اشار بيده فاستأخرى عنه ففعلت الجارية فاشار بيده
 فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت ابي امية سألت عن الركعتين بعد العصر وانه اتاني ناس من
 عبد القيس فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان **ش** **مطابقته للترجمة في قوله**
 ففعلت الجارية اي قالت يا رسول الله فكلمته مثل ما قالت لها ام سلمة فاشار النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بيده وهذه عين الترجمة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلم وهو في الصلاة فاشار بيده
في ذكر رجاله **وهم** احد عشر **الاول** يحيى بن سليمان بن يحيى ابوسعيد الجمعي مات بمصر
 سنة ثمان ويقال سنة سبع وثلاثين ومائتين قاله الخافظ المنذرى **الثاني** عبدالله بن وهب وقد تكرر
 ذكره **الثالث** عمرو بن الحارث **الرابع** بكير بضم الباء الموحدة تصغير بكر ابن عبدالله بن
 الاشج **الخامس** كريب بضم الكاف مولى ابن عباس **السادس** عبدالله بن عباس **السابع**
 المسور بكسر الميم ابن محرم بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء الزهري الصحابي **الثامن**
 عبدالرحمن بن اذهر على وزن افضل القرشي الزهري الصحابي عم عبدالرحمن بن عوف مات
 قبل الحرة وشهد حنيننا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **التاسع** عائشة ام المؤمنين **العاشر**
 سلة ام المؤمنين واسمها هند بنت ابي امية واسم ابي امية حذيفة ويقال سليل بن المغيرة الحادى عشر
 عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
 الاخبار مفردا في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه الارسال والبلاغ وفيه القول في موضعين
 وفيه ان شيخه كوفي سكن مصر وابن وهب وعمر ومصريان والقيمي مديون وفيه عمرو يروي عن اثنين
 وفيه ستة من الصحابة اربعة من الرجال وثلثان من النساء وفيه اثنان مذكوران باسم ابده واثان بالتصغير
 مجردان عن النسبة وواحد بلا نسبة ايضا وفيه ان شيخ البخاري من افراد **في** ذكر تعدد موضعه
 ومن أخرجه غيره **أخرجه** البخاري ايضا في المعازي عن يحيى بن سليمان وأخرجه مسلم في الصلاة
 عن حرمة بن يحيى عن ابن وهب وأخرجه ابوداود فيه عن احمد بن صالح عن ابن وهب **في** ذكر
 معناه **قوله** ارسلوه اي ارسلوا كريبا الى عائشة **قوله** وسلمها اصله اسألها **قوله** عن الركعتين
 اي صلاة الركعتين **قوله** اخبرنا على صيغة المجهول قيل كان الخبر عبدالله بن الزبير وروى ابن
 ابي شيبة عن طريق عبدالله بن الحارث قال دخلت مع ابن عباس على معاوية فاجلسه معاوية على
 السرير ثم قال ما ركعتان يصلينها الناس بعد العصر قال ذلك ما يفتي به الناس ابن الزبير فارسل الى
 ابن الزبير وسأله فقال اخبرني بذلك عائشة فارسل الى عائشة فقالت اخبرني ام سلة فارسل الى

ام سلمة فانطلقت مع الرسول فذكر القصة واسم الرسول كثير بن الصلت من ماء الطحساوي في رواية
قال حدثنا احمد بن داود قال حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي ليبيد
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان معاوية بن ابي سفيان قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب الى
عائشة فسلها عن ركعتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد العصر فقال ابو سلمة فسمت معه قال ابن
عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فبجئناها فسالناها فقالت لا ادري سلوا ام سلمة قال فسالناها
فقالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى ركعتين فقالت يا رسول الله
ما كنت تصلي هاتين الركعتين فقال قدم على وفد من بني تميم او جاءني صدقة فشغلوني عن
ركعتين كنت اصليهما بعد الظهر وهما هاتان قلت كثير بن الصلت ابن معدى كرب الكندي ابو عبد الله
المدني قيل انه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وكان كاتباً
لعبد الملك بن مروان وهو اخو زيد بن الصلت وعبد الله بن الحارث ابن جزء الزبيدي الصحابي
قوله انك تصليهما بحذف النون في رواية الكشيحي وفي رواية غيره تصليتهما اي الركعتين ويروى
تصليهما بافراد الضمير راجعا الى الصلاة قوله وقال ابن عباس وكنت اضرب الناس من الضرب
بالضاد المحجمة وهو الصحيح لانه جاء في الموطأ كان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب الناس عليها
وروى السائب بن يزيد انه رأى عمر يضرب المكدر على الصلاة بعد العصر وروى اصرف الناس
من الصرغ بالصاد المهملة والماء قوله عنتهاي عن الصلاة بعد العصر والمعنى لاجلها وفي رواية
الكشيحي عنده اي من فعل الصلاة وقوله وقال ابن عباس موصول بالاسناد المذكور وكذا قوله قال
كريب موصول بالاسناد المذكور قوله سل ام سلمة اصله اسأل ام سلمة وفي رواية مسلم فقالت
سل ام سلمة فخرجت اليهم فأخبرتهم بقولها فردوني الى ام سلمة وفي رواية اخرى للطحاوي ان
معاوية ارسل الى عائشة يسألها عن السجدين بعد العصر فقالت ليس عندي صلاهما ولكن
ام سلمة حدثتني انه صلاهما عندها فارسل الى ام سلمة فقالت صلاهما رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عندي لم أراه صلاهما قبل ولا بعد فقالت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر
ما رأيتك صليتهما قبل ولا بعد فقال هما سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة
فصليتهما حتى صليت العصر ثم ذكرتهما فكرهت ان اصليهما في المسجد والناس يرونني فصليتهما
عدك قلت القلائص جمع قلوص وهو من النوق الشاة وهي بمنزلة الجارية من النساء قوله ثم
دخل اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من بني حرام بحاء وراء مهملين مفتوحين وهم
من الانصار فان قلت اذا كان بنو حرام من الانصار فالفائدة في قولها من الانصار قلت يحتمل
ان يكون هذا احترازاً من غير الانصار فان في العرب عدة بطون يقال لهم بنو حرام بطن في تميم
وبطن في جذام وبطن في بكر بن وائل وبطن في خزاعة وبطن في عذرة وبطن في بلي قوله
فارسلت اليه الجارية وفي رواية البخاري في المغازي فارسلت اليه الخادم ولم يعلم اسمها قيل يحتمل
ان يكون بنتها زينب قلت هذا حدس وتخمين قوله هاتين يعني الركعتين قوله يا بنت ابي امية
قد ذكرنا ان ام امية والادام سلمة قوله عن الركعتين اي اللتين صليتهما الآن قوله ناس من عبد القيس
وللبخاري في المغازي اتاني ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشعلوني وقدم ان الطحاوي في
رواية قدم على وفد من بني تميم او جاءني صدقة فشعلوني وقال بعضهم قوله من تميم وهم وانما هم

عن عبد القيس بن عبد الله بن عبد الوهم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول فيهما فان اى التان سألتهما فقلت اى امية هاتان الركعتان
التان كنتن فيهما بعد الظهر فشغلت عنهما وقال بعضهم في رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
عن ام سلمة عند الطحاوى من الزيادة قلت امرت بهما فقال لا ولكن كنت اصيلهما بعد الظهر فشغلت
عنهما فصليتهما الآن وله من وجه آخر عنها لم أراه صلاهما قبل ولا بعد لكن هذا لا يفي الوقوع
فقد ثبت في مسلم عن ابى سلمة انه سأل عائشة عنها قالت كان يصليهما قبل العصر فشغل عنهما وليسهما
وصلاهما بعد العصر ثم اثبتهما وكان اذا صلى صلاة اثبتها اى داوم عليها ومن طريق حروية
عنها ما ترك ركعتين بعد العصر عندي قط قلت اراد هذا القائل بما نقله من كلام الطحاوى القمى
عليه والطحاوى ما دعى نفي الوقوع ولكن ادعى الانتفاء اعنى انتفاء ما روى عن عائشة بما روى
عن ام سلمة فانه روى اولاً ما روى عن عائشة من تسع طرقه واحداها من رواية الاسود ومسروق
عن عائشة قالت ما كان اليوم الذى يكون عندي فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الا صلى ركعتين بعد العصر واحتج به قوم وقالوا لا بأس ان يصلى الرجل بعد العصر ركعتين
على انا نقول ان هذه الرواية التى رواها الطحاوى من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
حديث الباب فان حديث الباب عن ابن عباس والمصور بن عفرمة وعبد الرحمن بن الازهر
وحديث عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن معاوية انه ارسل الى ام سلمة يسألها عن الركعتين اللتين
ركعهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد العصر فقالت نعم صلى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عندي ركعتين بعد العصر فقالت نعم صلى رسول الله صلى الله تعالى
في مسنده حدثنا ابن نمير قال حدثنا طلحة بن يحيى قال زعم لي عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان معاوية
ارسل الى آخره نحوه ولكن فيه يانبي الله انزل عليك في هاتين السجدين قال لا انتهى وجه
الاستدلال للجمهور بذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت بها فدل ذلك انها من خصائصه
صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل على ذلك ما جاء في رواية اخرى عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله
افنقضيهما اذا فاتنا قال لا وبهذا بطل ما قال بعض الشافعية ان الاصل الاقتداء به صلى الله تعالى
عليه وسلم وعدم التخصيص حتى يقوم دليل به ولا دليل اعظم واغوى من هذا وهنائي آخر
يلزمهم وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يداوم عليهما وهم لا يقولون به في الصحيح الاثير
فان عورضوا يقولون هو من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم في الاستدلال بالحديث
يقولون الاصل عدم التخصيص وهذا كما يقال فلان مثل الظلم يستعمل عند الاستطارة ويستطير
عند الاستعمال ويقال انه صلى بعد العصر تبييناً لانه ان نهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة
بعد الصبح وبعد العصر على وجه الكراهة لا على التحريم ويقال انه صلاهما يومما قضاء لفاتت
ركعتي الظهر وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا فعل فعلاً واغضب عليه ولم يقطعه فيما بعد
ذكر ما يستفاد منه في جواز استماع المصلى الى كلام غيره وفهمه له ولا يضر ذلك صلاته
وفيه ان اشارة المصلى يده ونحوها من الافعال الخفيفة لا تبطل الصلاة وفيه انه يستحب للعالم
اذا طلب له تحقيق امر مهم وعلم ان غيره اعلم او اصراف بأصله ان يرسل اليه اذا امكنه وفيه
الاصراف لاهل الفضل بمزيتهم وفيه من ادب الرسول ان لا يستقل بتصرف شئ لم يؤذن له
فيه فان كرر بالمستقل بالذهاب الى ام سلمة حتى رجع اليهم وفيه قبول خبر الواحد والمرأة

مع القدرة على اليقين بالجماع * وفيه لا بأس للإنسان أن يذكر نفسه بالكيفية إذا لم يعرف إلا بها * وفيه ينبغي للتابع إذا رأى من المتبوع شيئا يخالف المعروف من طريقته والمعتاد من حاله أن يسأله بلطف عنه فإن كان ناسيا يرجع عنه وإن كان مامدا وله معنى مخصوص عرفه للتابع واستفاده * وفيه اثبات سنة الظهر بعدها * وفيه إذا تعارضت المصالح والمهمات بدأ بأهمها ولهذا بدأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث القوم في الاسلام وترك سنة الظهر حتى فات وقتها لأن الاشتغال بارشادهم وبهدايتهم الى الاسلام اهم * وفيه ان الادب اذا سئل من المصلي شيئا ان يقوم الى جنبه لآخلفه ولا امامه ثلاثا يشوش عليه بان لا يمكنه الاشارة اليد اليمينية * وفيه دلالة على فطنة ام سلة وحسن تأنيها بملاطفة سؤالها واهتمامها بأمر الدين * وفيه اكرام الضيف حيث لم تأمر ام سلة امرأة من النسوة اللاتي كن عندها * وفيه زيارة النساء المرأة ولو كان زوجها عندها * وفيه جواز التنقل في البيت * وفيه كراهة القرب من المصلي لغير ضرورة * وفيه المبادرة الى معرفة الحكم المشكل فرارا من الوسوسة * وفيه جواز النسيان على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم البحث عنه عن قريب * ص * باب * الاشارة في الصلاة ش * اي هذا باب في بيان حكم الاشارة في الصلاة والفرق بين البابين ان في الباب الاول كانت الاشارة بمقتضى لها وهذا الباب اهم من ذلك وقدم البحث في الاشارة في الماضي * ص * قاله كريب عن ام سلة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اي قال ما ذكر من الاشارة كريب عن ام سلة في حديث الباب السابق * ص * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب ابن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه ان بني عمرو بن حوف كان بينهم شيء فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلح بينهم في اناس معه فحبس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء بلال رضي الله تعالى عنه الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئت فأقام بلال و تقدم ابو بكر فكبر للناس وجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمضي في الصفوف حتى قام في الصف فاخذ الناس في التصفيق وكان ابو بكر لا يلتفت في صلاته فلما اكثر الناس التفت فأدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمره ان يصلي فرفع ابو بكر يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف فتقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى للناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا أيها الناس ما لكم حين ناكم شيء في الصلاة اخذتم في التصفيق انما التصفيق للنساء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله فإنه لا يسمعه احد حين يقول سبحان الله الا التفت يا ابا بكر ما منعك ان تصلي للناس حين اشرت اليك فقال ابو بكر ما كان ينبغي لابن ابي قحافة ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيء * مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فاخذ الناس في التصفيق لان التصفيق يكون باليد وحركتها به كركتها بالاشارة ويمكن ان تؤخذ من قوله التفت اي ابو بكر لان الالتفات في معنى الاشارة فان قلت قد انكر صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم في التصفيق فكيف تؤخذ منه اباحة الاشارة قلت لا يضر ذلك لا ماحة الاشارة الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بمادة الصلاة بسبب ذلك فان قلت لم لا يؤخذ

وجد الترجمة من قوله حين اشرت اليك قلت لا يطابق هذا لان هذه الاشارة وقعت منه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يحرم بالصلاة والكلام في الاشارة الواقعة في الصلاة ثم ان هذا الحديث قد مضى في باب من دخل ليؤم الناس اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابي حازم ابن دينار عن سهل بن سعد وفي باب رفع الايدي في الصلاة لا مرتزلة به وقد تكلمنا فيه بمسافيه الكفاية وقال الخطابي فيه ان الصحابة بادروا الى اقامة الصلاة في اول وقتها ولم ينكر صلى الله تعالى عليه وسلم عدم انتظارهم قلت لا يخفى من لفظ الحديث مبادرتهم وانما كانت المبادرة من بلال لا لاجل ان الافضل اداؤها في اول الاوقات وانما بادر لان الجماعة قد حضروا ودعوا كانوا يتضررون بالتأخير والانتظار الى مجي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمالهم من الامور الشاغلة ﴿ ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثنا الثوري عن هشام عن عاتمة عن اسماء قالت دخلت على عائشة وهي تصلي قائمة والناس قيام قلت ما شأن الناس فأشارت برأسها الى السماء قلت آية فأشارت برأسها اي نعم ش ﴿ ص مطابقتها للترجمة في قوله فأشارت برأسها اي نعم والحديث مضى في باب القيا باشارة البد والرأس عن موسى بن اسمعيل عن ابن وهب عن هشام عن عاتمة عن اسماء الحديث مضى في كتاب العلم ومضى ايضا في باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف فانه أخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن امرأته عاتمة بنت المنذر عن اسماء وبنت ابي بكر انها قالت أتيت عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين خسفت الشمس فاذا الناس قيام يصلون واذا هي قائمة تصلي الحديث مطولا وابن وهب هو عبدالله بن وهب والثوري بالقاء الثلاثة سفيان وقد مضى شرحه مستوفي ﴿ ص حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وهو شاك جالسا وصلى وراءه قوم قياما فاسار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا ش ﴿ ص مطابقتها للترجمة في قوله فأشار اليهم والحديث مضى في باب انما جعل الامام ليؤتم به فانه أخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ام المؤمنين الحديث بأطول منه واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخ مالك بن انس قوله وهو شاك اي يشكو عن انحراف مزاجه اراد انه مريض وقد استوفينا الكلام

فيه هناك



﴿ تم الجزء الثالث من عدة القاري لشرح صحيح البخاري ﴾
﴿ ويلييه الجزء الرابع اوله كنساب الجماثر ﴾

To: www.al-mostafa.com